

# فیوض الحرمین

اردو ترجمہ پارہ نمبر ۱

## روح البیان

مُصَنَّف

سراج العلماء زید العنصلہ شیخ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
حضرت علامہ سید محمد اسماعیل حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ

مُتَرَجِم

شیخ التفسیر الحدیث مولانا ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

ناشر

مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

نام کتاب . . . فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان

پارہ نمبر ۲۸

مصنف . . . سراج العلماء والفضلاء علامہ اسماعیل حقّی قدس سرہ

مترجم . . . شیخ التفسیر والحديث مولانا محمد نعیم احمد اویسی رضوی

تصحیح . . . الحاج جوہدی مشتاق محمد غاں لاہور

۱۹۹۱ء

سین طباعت . . . مکتبہ اویسیہ رضویہ بہاولپور

ناشر . . .

# فہرست مضامین فیوض الرحمن

## ترجمہ تفسیر روح البیان

۲۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۲	۱۔ ام زین العابدین رضی اللہ عنہ اور عراقی	۳	تفسیر صبح اللہ کا پہلا رکوع عربی
۲۲	تفسیر الم ترالی الذین نہوا عن النجوى	۵	” ” ” ” اردو ترجمہ تفسیر
۳۵	تفسیر واذا جاؤک جیولک الخ	۶	واللہ یسمع تخادکما الخ کی تفسیر
۳۷	دعا مستجاب ابراہیم	۸	ادب سیدنا عمر رضی اللہ عنہ
۳۸	تفسیر یا ایہا الذین اذا ما جیتکم (الایۃ)	۱۰	تفسیر الذین یظاہرون منکم الخ
۳۹	تفسیر انما النجوى من الشیطان (الایۃ)	۱۲	تفسیر وانہم لیتولون منکر من القول الخ
۴۰	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا خواب	۱۳	تفسیر والذین یظاہرون منکم من انہم
۴۱	تفسیر یا ایہا الذین آمنوا ذاقیلکم (الایۃ)	۱۷	تفسیر فمن لہ محمد فصیلہ (الایۃ)
۴۲	اہل سبیلۃ استقام عجیب اور منافقوں کا اعتراف	۲۱	معجزہ و اختیار رسول صلی اللہ علیہ وسلم
۴۳	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ ادب کیسی ستور و فتور (حاشیہ)	۲۲	تفسیر ان الذین یحبون اللہ ورسولہ
۴۴	صحبتا خوں کے متعلق اسلاف کا فتویٰ (حاشیہ)	۲۵	تفسیر یوم یمیعہم اللہ (الایۃ)
۴۵	تفسیر یرفع اللہ الذین آمنوا الخ	۲۶	حاضر و ناظر اور رد و ہایہ دیوبند (حاشیہ)
۴۸	فضائل علماء	۲۷	رکوع عربی القرآن اللہ یعلم الخ
۴۹	علماء کی شفاعت	۲۸	رکوع ہند کا ترجمہ اردو
۵۱	شان و کمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹	تفسیر آیت القرآن اللہ یعلم ما فی السموات
۵۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شرفقت بر امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۲	علم غیب حاصل کرنے کا وظیفہ





۱۲۶	فقراء (اولیاء) اور علماء میں فرق	۱۰۱	عشق و عجمہ کجور و تم کججوروں کے مان پ
۱۲۷	دوسرے سابق اور در حاضر کے پیرو فقیر (مشار)	۱۰۲	صیغائی کججور نے کہا الصلوٰۃ والسلام علیہم
۱۲۸	تفسیر ومن یوق شیح نفسه (الایۃ)	۱۰۲	مدینہ پاک میں غیر ملکی کججوریں
۱۲۹	سخاوت کے فضائل	۱۰۳	فضائل عجمہ شریف
۱۳۰	جود و سخا کا فرق	۱۰۴	ما تم کی رسم یہودیوں سے
۱۳۱	تفسیر والذین جاؤا من بعدہم الایۃ	۱۰۴	تفسیر وما افاء اللہ علی رسولہ
۱۳۲	روافضی، سحران اور جاہل واعظ	۱۰۴	نکتہ دہا بی کش
۱۳۸	عربی رکوع اور ترجمہ العربی والذین	۱۰۹	تفسیر وما افاء اللہ علی رسولہ
"	نافقوا الخ	"	من اصل لقراء الایۃ
۱۴۰	منافقین کی منافقت اور یہودیوں کی عداوت	۱۱۲	تفسیر کیا یکن دولت الخ
۱۴۰	اور علم غیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۱۱۳	تفسیر وما اتاکم الرسول فخذوہ الخ
۱۴۲	تفسیر لانتم اشدر ہبۃ (الایۃ)	۱۱۵	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا استدلال
۱۴۲	تفسیر لایق لکم نعم (الایۃ)	۱۱۶	تفسیر للفقراء المهاجرین الایۃ
۱۴۵	تحقیق لغوی لفظ شیح	۱۱۸	اختیار نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ثبوت
۱۴۷	عقل نور اور حکایت	۱۱۹	فقیر کی دو قسمیں
۱۴۸	عقل کی نورانیت سے سورج بے نور	۱۲۳	تفسیر والذین یبوء الداسا (الایۃ)
۱۴۸	تفسیر کمثل الذین من قبلہم الایۃ	۱۲۱	انہار سے کون مراد ہیں اور الدار سے مدینہ مراد
۱۵۱	برصیص کا قصہ	۱۲۲	تفسیر لا یجدون فی صدرہم الایۃ
۱۵۲	برصیص کی دوسری کہانی	۱۲۲	تقسیم القصی اور ایثار کی حکایت



۲۵۹	تفسیر ولا جناح علیکم (الآیۃ)	۲۲۵	قاعہ ہذا پر تبصرہ اویسی (حاشیہ)
۲۶۱	تفسیر ولا تمسکوا بعصم الکواف	۲۲۶	حکایت آیت کے نزول پر طالب رضی اللہ عنہ کی روایت
۲۶۲	تفسیر سئلوا عن الفقہ (الآیۃ)	۲۳۰	تفسیر ویفعلہ منکم الخ
۲۶۵	تفسیر فالتوالذین ذہبت اذ و اجم الایۃ	۲۳۱	حکایت احمد خضریہ رحمۃ اللہ علیہ
۲۶۷	تفسیر یا ایہا النبی اذا جاء المؤمنات	۲۳۲	تفسیر ان یشفقنکم (الآیۃ)
۲۶۹	لواطت کی مذمت اور ہانوں سے وطی کا حکم	۲۳۲	تفسیر قد کان لکم (الآیۃ)
۲۷۱	لواطت کی خرابیاں (طبی قاعدہ) حاشیہ	۲۳۷	تحقیق آنرا برائیم علیہ السلام کا چچا تھا (حاشیہ)
۲۷۲	لوطیوں کے مقت راء و پیشوا	۲۳۹	تاریخ کون تھا
۲۷۴	لوطیوں کا انجام برباد	۲۴۱	ذکر فضیلۃ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۲۷۵	لواطت کی مذمت از احادیث	۲۴۲	تفسیر لقد ن لکم (الآیۃ)
۲۷۵	قیامت کی علامت لواطت کی کثرت	۲۴۵	رکوع عربی عسی اللہ ان یجعل الخ
۲۷۶	لوطی قاتل	۲۴۶	ترجمہ رکوع مذکور
۲۷۷	لوطی کی سزا	۲۴۷	تفسیر آیت عسی اللہ ان یجعل (الآیۃ)
۲۷۸	تفسیر ولا تاتین بہتا (الآیۃ)	۲۴۹	تفسیر لا بینہما کم الخ
۲۷۹	روشیر	۲۵۱	تفسیر انما بینہما کم اللہ الخ
۲۸۲	فتح مکہ میں بیعت کی کیفیت	۲۵۲	ہجرت کا اعجاز
۲۸۳	فضیلت بنی بنی ہندہ	۲۵۴	بد مذہب سے نکاح و بیاہ
۲۸۴	صوفیہ کا طریقہ بمطابق سنت ہے	۲۵۶	جاہل صوفیوں کی ایک غلط دلیل
۲۸۵	تفسیر یا ایہا الذین لا تاتون (الآیۃ)	۲۵۷	جاہل صوفیوں کی تردید

۲۱۰	حضرت علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم کے عجیب و غریب فضائل	۲۸۸	قبرین کا ذکر کا حال
۲۱۱	احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نکتہ	۲۸۸	سورۃ الصف کا رکوع <sup>اول</sup> عربی
۲۱۲	محمد نام والے لوگ	۲۸۹	سورۃ الصف کے رکوع کا ترجمہ
۲۱۳	اسماء البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۲۹۰	تفسیر سبح للہ الایۃ
۲۱۴	بعض اسماء البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرح	۲۹۲	تفسیر مقتا عند اللہ الایۃ
۲۲۱	تفسیر فلما جاء هؤلاء الایۃ	۲۹۲	بے عمل و غفلت
۲۲۱	تفسیر ومن اظلم الایۃ	۲۹۲	تفسیر ان اللہ یحب الذین (الایۃ)
۲۲۲	اولیائے کرام کی شان	۲۹۴	تعارف عبداللہ بن ابی طار رحمہ اللہ
۲۲۲	تفسیر ہوا الذی ارسل رسولہ الایۃ	۲۹۸	اغلاط العوام (نہ نے)
۲۲۷	دین کی اقام	۲۹۹	حضرت علیہ السلام کی بزرگوار گنجی
۲۲۸	رد و باجی جماعت اور اس کی ذریعہ جماعتیں	۳۰۰	گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جہم
۲۲۹	عزیز کو مع ترجمہ یا ایہا الذین	۳۰۱	تفسیر واذا قال عیسیٰ من مویم الایۃ
۲۳۰	آمنو ہل اد تکر الایۃ	۳۰۲	مدح امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۲۳۱	تفسیر یا ایہا الذین آمنو ہل اد تکر الایۃ	۳۰۵	فضائل محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۲۳۲	اہل بدعت یعنی بد مذہبیت جہاد	۳۰۶	ربا پرچہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۲۳۵	ترید کی اقام	۳۰۷	اسم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معنی
۲۳۷	جنات (جمع جنت) کی تعداد	۳۰۸	اسم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کچھ اور معنی
۲۴۱	تفسیر واخروی تجبونها الایۃ	۳۰۹	تمنائے موسیٰ علیہ السلام کہ محمد صلی اللہ علیہ
۲۴۳	تفسیر یا ایہا الذین آمنو کو نواضا اللہ الایۃ	۳۰۹	وآلہ وسلم کے امتی ہوں

۳۲۲	حوا ریبین کی تحقیق	۳۲۲	رکوع عربی مع ترجمہ یا ایہا الذین
۳۲۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حواری	۳۲۳	امنوا انذری الخ
۳۲۵	عیسائیوں کے تین فرقے	۳۲۳	اذان خطبہ مسجد خوارج ہو تحقیق اور ایسی حالت
۳۲۷	سورۃ الجمعہ کا پہلا رکوع عربی	۳۲۵	تحقیق الجمعہ اور اسلام کا پہلا جمعہ
۳۲۸	سورۃ الجمعہ کے پہلے رکوع کا ترجمہ	۳۲۵	مسجد قبا کی سنگ بنیاد
۳۳۸	تفسیر سبح لله ما فی السموات وما	۳۲۸	تفسیر فان اقصیت الصلوة (الایۃ)
۳۳۸	فی الارض الاية	۳۲۸	یوم الجمعہ کے مسکن فقیہ
۳۵۰	عرب کی قبیلوں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی قول پر	۳۸۲	فضائل جمعہ
۳۵۱	آپ کے اسی ہونے کے باوجود کو صابہؓ چاہتے تھے	۳۸۲	خطبہ سنونہ اور ایک خطبہ سنون
۳۵۲	شعبانہ پیغمبر علیہ السلام ہمارے حضور علیہ السلام	۳۸۴	صحابہ پر اعتراض از شیعیہ کا جواب
۳۵۲	سکتاب و حکمت کی مراد	۳۸۴	حضرت پہلول مع خلیفہ بغداد
۳۵۴	صحابہ کی شان کمال	۳۹۲	نماز جمعہ کے بعد دعا برائے
۳۵۵	حضور علیہ السلام کے والدین کے ایمان کا ثبوت (حاشیہ)	۳۹۲	سورۃ المنافقون کا پہلا رکوع عربی
۳۵۷	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام اہل جنت و نارا کا علم	۳۹۵	کے پہلے رکوع کا ترجمہ
۳۵۸	عرب کو عجم پر فضیلت	۳۹۴	تفسیر اذا جاءک المنافقون الاية
۳۶۰	تفسیر مثل الذین حملوا التوراة الاية	۳۹۹	تفسیر اتخذوا عیما نهم (الایۃ)
۳۶۲	تفسیر قل یا ایہا الذین ہادوا الاية	۴۰۰	تفسیر فطیع علی قلوبہم الاية
۳۶۷	تفسیر قل ان الموت الذی (الایۃ)	۴۰۰	تفسیر واذا را ایتہم (الایۃ) منافقوں کے
۳۷۱	فلا تموتون سے خروج کی مانعت	۴۰۲	تفسیر یحسبون کل صبیحة (الایۃ)

پارہ (۲۸)  
 قَدْ سَمِعَ اللَّهُ

ایاتھا ۲۲ (سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ مَدَنِيَّةٌ (عدد نزول ۱۰۵) رکوعاھا ۳
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ قُلْ
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ
يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِمَّنْ نَسَأْنَهُمْ مَا هُمْ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمِرُوا
إِلَّا إِلَىٰ وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ
يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَاءَمَّ ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ
بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَنْ لَّا يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ

اسٹڈ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

ترجمہ: بیشک اللہ نے مئی اُس کی بات جو تم سے پہلے شوہر کے معاملہ میں بحث کرتی ہے اور اللہ سے شکایت کرتی ہے اور اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے۔ بے شک اللہ سنتا دیکھتا ہے وہ جو تم میں اپنی بیبیوں کو اپنی ماں کی جگہ کہہ بیٹھتے ہیں وہ ان کی مائیں نہیں ان کی مائیں تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور وہ بیشک بُری اور نری جھوٹ بات کہتے ہیں اور بیشک اللہ ضرور معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔ اور وہ جو اپنی بیبیوں کو اپنی ماں کی جگہ کہیں پھر وہی کرنا چاہیں جس پر اتنی بڑی بات کہہ چکے تو ان پر لازم ہے ایک بردہ آزاد کرنا قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں یہ بے جوئیست تمہیں کی جاتی ہے اور اللہ تمہارے کاموں سے خبر دار ہے پھر جسے بردہ نہ ملے تو لگاتار دو مہینے کے روزے قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں۔ پھر جس سے روزے بھی نہ ہو سکیں تو ساٹھ مسکینوں کا پیٹ بھرنا۔ یہ اس لیے کہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لیے دردناک عذاب ہے۔ بیشک وہ جو مخالفت کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کی ذیل کئے گئے جیسے ان سے اگلوں کو ذلت دی گئی اور بیشک ہم نے روشن آئیں

آماریں اور کافروں کے لیے خوری کا عذاب ہے جس دن اللہ ان سب کو اٹھائے گا پھر انہیں ان کے کو تک جتلا دے گا۔ اللہ نے انہیں گن رکھا ہے اور وہ بھول گئے اور ہر چیز اللہ کے سامنے ہے۔

**تفسیر عالمائے** قد سمع اللہ قول اتی تجادلک فی زوجہا دیشک اللہ تعالیٰ نے سنی اس کی بات جو تم سے اپنے شوہر کے معاملہ میں بحث کرتی ہے (ملاقہ سببیہ کی وجہ سے) سمع آجائے مجازاً مرسل ہے۔

المجادلہ ایک دوسرے کو جھگڑے کے طور پر اہم بات چیت کرنا۔ مغالبہ یعنی غلبہ پانے حل لغات کے لیے مقابلہ کرنا یعنی ریسیں نزاع کسی سے کام لے جانا۔ دراصل یہ جدلت الجہل میں نے اس کی ہی مضبوطی سے ہے گو یاد ہو جھگڑنے والے اپنی رائے سے اپنی رستی مضبوط کرنا چاہتے ہیں یہاں باہم گفتگو اور ایک دوسرے سے بات چیت مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات قبول کر لی جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آپ سے فتویٰ پہنچتے ہوئے گفتگو کرتی اور بات کو دہراتی ہے یعنی جو اس سے بلا دہر اٹھا کر کیا کہ وہ شرعاً صحیح ہے اور نہ ہی کوئی مقبول سبب ہے جس کے متعلق بار بار پوچھتی ہے۔

و تشکی الی اللہ (اور وہ اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی ہے اس کا عطف تجادلک پر ہے یعنی وہ اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع و ناری اور وہ جو اسے ناگوار تھا اسے ظاہر کرتی تھی۔

المفردات میں ہے کہ اشکایہ و اشکاء و اشکویٰ یعنی غم اور پرہیزگندگی ظاہر کرنا ہے۔ اہل لغت حل لغات کہتے ہیں شکوت۔ انکیت۔ اشکوی کا اصل معنی ہے مشکیزہ کھولنا اور جہاں کے اندر ہے اسے ظاہر کرنا۔ اشکوہ معنی چھوٹا مشکیزہ جس میں پانی ڈالا جائے اصل میں استعارہ ہے اس قول سے جو عربی کہتے ہیں بثنت لہ ما فی وعائی جو کچھ میرے برتن میں تھا میں نے اس کے لیے اٹھل دیا اور جھاڑا جو میرے برتن میں تھا وہ میں نے بھاڑ دیا یعنی جو کچھ میرے دل میں تھا ظاہر کر دیا۔ کشف الاسرار میں ہے کہ الاشتکاء معنی وہ جو انسان کو ناگوارہ امر واقع ہوا اسے ظاہر کرنا اور جو دوسرے سے ناگوار واقع ہوا اسے اشکویٰ کہتے ہیں۔

تلج المصادر میں ہے کہ اشتکاء معنی گلہ کرنا و شکویٰ لینا۔ اشکویٰ معنی چھوٹا مشکیزہ۔ فائدہ گفتگو کرنے والی خولبت ثعلب بن مالک بن خرازمہ ضرر یہ تھیں (رضی اللہ عنہا) اور ان کا شوہر نامدار حضرت



اوس بن العاصمت حضرت عبادہ بن العاصمت رضی اللہ عنہ کا بھائی تھا۔

حضرت خولہ عین بدین تھیں انھیں اوس نے نماز پڑھنے دیکھ کر شہوت کا غلبہ ہو گیا سلام پھیرنے پر کہا تو  
 شان نزول ۱۔ بی بی نے انکار کر دیا۔ اوس تیر مزاج تھے فوراً طیش میں آگئے بمقتضائے بشریت کہہ دیا انت  
 علی کظہر امی۔ ترجمہ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے۔ اسلام میں یہ پہلا موقعہ ظہار تھا یہ کہہ کر نادم ہوئے کیونکہ  
 جہالت میں ظہار و ایلا پر دونوں طلاق سمجھے جاتے تھے بی بی سے کہا اب میں کیا سمجھوں اس طرح سے تو تو مجھ پر  
 حرام ہو گئی ہوگی بی بی فوراً حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اُس وقت حضرت سیدہ  
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کا سر مبارک دھو رہی تھیں۔ عرض کی یا رسول اللہ اوس میرا شوہر میرے بچوں کا  
 باپ اور میرا چچا بھائی اور مجھے محبوب تر ہے وہ مجھ سے ظہار کر بیٹھا ہے لیکن طلاق کا لفظ منہ سے نہیں بولا اب  
 وہ خود بھی نادم ہے کیا میری اور اُس کی یکجا رہنے کی کوئی صورت ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے تو ایسے معلوم ہوتا ہے  
 تو اس پر حرام ہو گئی عرض کی یا رسول اللہ شیخ فرمائیے میں نادار اور اکیل ہوں اور میرا کوئی کنبہ نہیں بچے چھوٹے ہیں اگر  
 میں انہیں ساتھ لے جاؤں تب جو کہہ کر میں گے اگر باپ کے پاس چھوڑ جاؤں تو ضائع ہو جائیں گے لیکن بنی  
 پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہی پہلے والی بات دہرائی کہ تو اس پر حرام ہو گئی۔ بی بی نے بحث و مباحثہ جاری رکھا  
 لیکن آپ وہی پہلے والا کلمہ دہراتے رہے بی بی ہلائی اور کہا میں ناگوار اپنے رب کریم کے پیش کرتی ہوں کہ میرے  
 شوہر نے جو کہہ کہا اور میرا فاقہ اور میری تنہائی کو خوب جانتا ہے اور عرصہ دراز میں نے شوہر کے ساتھ نیک  
 معاشرہ سے گزارا یہاں تک کہ میرا پیٹ جھڑھیا یعنی مٹنی عرصہ اس کی ساتھ زندگی بسر کی۔ اب بڑھاپے کے قریب ہوں بلکہ بانجھ ہو گئی ہوں  
 یعنی بچے بننے کے قابل نہیں رہی۔ کتنی ہی لوہ آسمان کی طرف سر اٹھا کر کھاتا جیسے نزول رحمت کی امید پر آسمان کو دیکھتا عام لوگوں کی مانند  
 ہے کہ اس کی رحمت عرش سے نازل ہوگی اور کہہ رہی تھی یا اللہ میرے حق میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کوئی فیصلہ  
 بنا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سر مبارک کا دوسرا عقد دھونے لگیں اور  
 بی بی بدست آسمان کی طرف منہ کر کے وہی کہتی رہیں جو کہہ رہی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شکایت  
 سنائی دیں۔ اور اللہ تعالیٰ کو دکھ دو سنا یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام یہی چار آیات لے آئے اس کا شکوہ  
 سنا گیا اور دعا قبول ہوئی۔ اس معنی پر یہی بی بی نزول ظہار کا سبب بنی۔

لفظ قد میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مجاہدہ سے توقع تھی کہ اس کا یہ حکم  
 فائز ۱۔ نازل فرماتا اور اس بی بی کو دکھ ضرور دلاتا کیونکہ لفظ قد کا وافی ماضی متوقع پر ہوتا ہے۔

واللہ یسمع تمناورکما اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے یعنی تمہاری بات کو دہرانا اور باہم  
 گفتگو نہ کرنا اور ظہار کے بارے میں ایک دوسرے سے سوال و جواب کرنا۔

التجاور یعنی التجاوب یعنی کلام ٹوٹانا اور اس کا جواب دینا یعنی ایک دوسرے کو جواب دینا التجاور  
حل لغات ۱۔ سے یعنی الرجوع یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بار بار اپنے قول کی طرف رجوع کرنا کہ  
تو اپنے شہر پر حرام ہوگئی اور نبی کی بار بار تقاضا کہ کسی طرح وہ شہر پر ملال ہو۔ اسی طرح التجاور فی البعث اسی  
سے دعا کا کلمہ۔ نوذ بائد من الخو بعد الکور۔ یعنی ہم پناہ مانگتے ہیں رجوع الی نقصان سے بعد پہنچنے زیادتی کی طرف  
پناہ مانگتے ہیں اُنس کے بعد وحشت کی طرف سے۔ امام راغب نے فرمایا الخور یعنی تردد یا بالذات یا بالتفکر جیسے نوذ بائد  
من الخور بعد الکور یعنی تردد فی الامر سے اس کے گزر جانے کے بعد یا نقصان سے پناہ مانگتے ہیں یا تردد فی الحال بعد اس  
میں زائد ہونے کے۔

فائدہ ۱۔ صیغہ مضارع بوجہ اس کے دائمی سماع کے ہواقی ان کے تجاور و جود کے ہے۔

سوال ۱۔ صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خطاب پر اکتفا کیوں حالانکہ بی بی کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی تو  
جواب دیتے یعنی عبادت ہوتی تجاور و تجاور رک الخ۔

جواب ۱۔ تنبیہ ایسا کیا گیا ہے بوجہ حضور علیہ السلام کی شان اقدس کے بیش نظریہ جلد مستانفہ ماقبل کی تعلیل کے  
قائم مقام ہے کیونکہ سوال میں بھی بی بی کی عاجزی اور تضرع الی اللہ میں برائے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کا اسے جواب دے دینے کا تقاضا تھا کہ وحی کا انتظار رہتا اور درمیان میں توقف کیا جاتا لیکن اللہ تعالیٰ  
کے لیے چونکہ ہر دونوں کا حال برابر ہے اسی لیے اس کا ان کی گفتگو کا ایک ہی جواب دے دیا اور گویا  
اس کی علت بھی بتا دی۔

سوال ۱۔ قد سمع اور سمر یسع کا تکرار کیوں؟

جواب ۱۔ کشف الاسرار میں ہے کہ اس میں تکرار نہیں کیونکہ پہلا سماع اس واقعہ کو بیان کر رہا ہے جو بی بی نے شہر  
کا حال بتایا۔ دوسرا وہ واقعہ بیان کرتا ہے جو بی بی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واقع ہوا۔  
جواب ۲۔ پہلا صیغہ ماضی ہے اور دوسرا مستقبل پھر تکرار کیا۔

ان اللہ سمیع علیہ۔ بیشک اللہ تعالیٰ متادیکتبا ہے۔ سورعات و مبررات کو غیب دیکھتا سنتا ہے  
اسی میں سے ہے کہ وہ دونوں کی گفتگو سے اور ان کی وہ ہیئت کذاثرہ جو ان دونوں یعنی بی بی اور رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے درمیان واقع ہوئی بالخصوص بی بی کا آسمان کی طرف سر اٹھا کر دیکھنا اور دیگر تضرع و زاریوں کے  
آئثار۔

یا من یرای فی الضمیر و یسمع  
انت المعد لكل ما یتوقع

یا من یسجد لک کلہا  
یا من الیہ المشتکی والمضاع  
مالی سوی قرعی لبابک حیلۃ  
ولین ہاددت فای باب اقراع  
حاشی للطفک ان تقنط عاصیا  
الفضل اجزل والمواب اوسع

ترجمہ۔ اے وہ ذات جودل کی باتوں کو دیکھتا سنتا ہے تو ہر امید و توقع کو پورا کرتا ہے۔

اے وہ ذات جس سے یسجد تکالیف وغیرہ میں امید کی جاتی ہے۔

اے وہ ذات جو شکایت اور گہراہٹ کی جگہ ہے تیرے سوا کوئی اور وارزہ جو اسے کھٹکاؤں۔

اگر تو رد کر دے تو پھر کس کا دروازہ کھٹکاؤں تیرے لطف سے بید تر ہے کہ غاصی کو  
نمید کر دے تیرا فضل عام اور عطا وسیع تر ہے۔

فائدہ ۱۔ آیت میں دلیل ہے کہ جب مخلوق سے امید منقطع ہو جائے اور کوئی اس کا چارہ کار نہ رہے سوائے  
رب تعالیٰ کے اور وہ اپنی دُعا میں صدق اور ناری میں صفائی دکھائے تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور بالفرد کفایت  
کرتا ہے جتنا کوئی زیادہ کمزور ہو گا اتنا ہی اس کے لیے اللہ تعالیٰ کا زیادہ لطف ہو گا۔

دعائے ضعیفان اُمید دار

ز بازوئے مر دے پ آید بیکار

ترجمہ۔ ضعیف انسان اُمید دار کی دُعا بازوئے مر دے زیادہ کام آتی ہے۔

فائدہ ۲۔ جس کی بات اللہ و رسول و مل بلا و وصی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اولیاء اللہ غور سے نہیں تو پھر دوسروں  
کو زیادہ لازم ہے کہ اس کے بات اور زیادہ غور سے نہیں۔

حکایت اور ادب سیدنا عمر رضی اللہ عنہ

مروی ہے کہ اس بی بی خولہ رضی اللہ عنہا سے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا گھر رہا۔ اسی دوران جب  
آپ خلیفۃ المسلمین تھے۔ آپ گدھے پر سوار اور لوگ آپ کے گدھے کے اندر گدھا رہے تھے بی بی نے  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کافی دیر تک ٹھہرائے رکھا اور دُعا و نصیحت کی اور فرمایا اے عمر تمہیں یاد تھا کہ تجھے لوگ  
عمیر (تفسیر) کہتے پھر تم عمر ہو گئے اب تم امیر المؤمنین ہو۔ خدا تعالیٰ سے ڈرتے رہنا جسے موت کا یقین ہو وہ موت

سے خطو میں رہتا ہے اور جسے قیامت کے حساب کا یقین ہو وہ عذاب سے ڈرتا ہے بی بی کہتی رہیں اور آپ  
 خاموشی سے سنتے رہے۔ بعد کو کہا گیا کہ اے امیر المؤمنین بڑھیا کے لیے اتنا طویل وقوف (ٹھہرنا) آپ نے  
 فرمایا بخدا اگر یہ بی بی مجھے سارا دن ٹھہرائے رکھتی تو میں سوائے نازوں کے کسی وقت بھی کہیں نہ جاتا تمہیں معلوم  
 ہے یہ بڑھیا کون ہے یہ خود بنت ثعلب ہیں رضی اللہ عنہا یہ وہی ہے جن کی بات اللہ تعالیٰ نے ساتوں آسمانوں  
 کے اُدپر سنی رب العالمین تو اس کی بات سے اور عزت سے (رضی اللہ عنہ)

آسمانوں کے اُدپر سے تو اللہ تعالیٰ کے لیے جہت ثابت ہوتی ہے اور وہ جہات سے پاک  
 اذ اللہ وہم۔ اور منزہ اور اس سے بلند والا ہے دجہت صرف اس کی بزرگی کی وجہ سے کہی گئی کہ اس  
 کی رحمت کا مرکز آسمانوں کے اُدپر عرش پر ہے۔

مسئلہ :- یہ سب سے بڑا گناہ ہے کہ کوئی کسی کو کہے کہ خدا تعالیٰ سے ڈر وہ اس کے جواب میں کہے تو خود کو  
 منہ حال۔ توجہ کیے کہ کتابے اپنی خیر منا۔ یہ گناہ کبیرہ اس لیے ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے نام کی توہین کی  
 ہے اس لیے کہ جب اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا تو اس پر لازم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی تعظیم کرتا و خواہ  
 مسلمان سے صادر ہو یا کافر سے (جرات کر کے اسے ایسا جواب نہ دیتا ہاں اہل علم ایسے وعظ و نصیحت  
 سے مستغنی ہوتے ہیں یعنی مذکورہ بالا جواب کوئی جاہل ہی دے سکتا ہے نہ

گوئی آنخیم دانی سخن سود مند  
 و اگر یسچ کس دانید پسند

ترجمہ :- وہ سخن جو تو اسے سود مند سمجھتا ہے بیان کر دے اگرچہ کسی کو ناپسند ہو۔

نکتہ :- عقل مند کو تہذیب کی کبھی کی طرح ہونا چاہیے کہ ہر شے سے مفید شے حاصل کرنے لیکن شہد نکالے جس  
 میں ہر بیماری کی شفا ہے اور سبھی اس میں بے شمار منافع ہیں یا مخصوص روشنی کو دیکھئے کہ اس کی ہر جگہ  
 ضرورت ہے بیٹھنے والا یا قائم رہ

المرد لو لا عرافہ فهو الدمی

والعسلک لو لا عرافہ فهو الدمی

ترجمہ :- انسان کو کوئی نہیں جانتا تو اسے معلوم ہو کہ وہ ایک نقش و صورت ہے اور مشک کی خوشبو نہ ہوتی تو  
 وہ صرف خون ہے۔

العرف الاول بالضم یعنی المعروف والثانی بالفتح یعنی الراضی (خوشبو) اور الدمی الاول بالضم الدال  
 شرح :- وقع المیر جیت دمیہ وہ صورت جو نقش ہو سنگ مر یا ہاتھی کے دانت سے۔

**تفسیر غلامانہ**۔ الذین یظاہرون منکم۔ اے مومنو! وہ جو تمہارے میں سے ظہار  
کریں۔ یعنی اے مومنو! اس سے ذی خارج ہو گئے کیونکہ یہ اہل کفارہ نہیں اس  
لیے کہ کفارہ میں عبادت کا غلبہ ہے اسی لیے اس کا ظہار صحیح نہیں اپنی عورتوں سے۔

دبیط۔ یہاں سے ظہار کے احکام شروع ہوتے ہیں بطریق جملہ مستأنفہ کے۔  
الظہار مصدر ہے ظاہر الرجل کا یعنی مرد نے اپنی زوجہ کو کہا تو مجھ پر میری ماں کی بیٹھ  
دل لغات :- کی طرح ہے۔

اظہار عضو معروف یعنی پشت۔ کبھی پیٹ بول کر کہہ دیا جاتی ہے مثلاً کہے انت علی حرام الکبطن  
امی۔ تو مجھ پر میری ماں کے پیٹ کی طرح حرام ہے یعنی پیٹ بول کر پیٹھ مراد لی ہے یعنی وہ جو پیٹ کا  
عمود ہے ادب کے طور وہ شے ذکر میں نہ آئے جو فرج کے قریب ہے۔ پھر اس کا استعمال ظہار میں  
ہونے لگا مثلاً کہا جاتا ہے۔ ظاہر من امر اعتہ۔ اس نے اپنی عورت سے ظہار کیا۔ من کے  
ساتھ جو تجنب کے معنی کو متضمن ہے وہ اس لیے کہ اہل جاہلیت جس عورت سے ظہار کرتے تو  
اس کو منکوحہ بنانے سے اجتناب کرتے اس لیے کہ ظہار ان کے نزدیک طلاق بھی جاتی تھی جیسے گزرا ایسے  
ان کا قول۔ الیٰ عنہما۔ فلاں نے منکوحہ سے ایلاء کیا یعنی مباحہ کے ایلاء کا مادہ الیہ ہے بمعنی حلف (ضم)

قرآن مجید میں ہے واجنبنی وبنی ان نعبد الا صنما۔ مجھے اور میرے بیٹوں کو بت پرستی  
سے دور رکھ یہاں اجنبی بھی بت پرستی اور نعبد کا معنی اجتناب اور اس جیسے اور مصاویض ہو گا اور یہ متعدی  
یعن ہو گا کیونکہ وہ ابتدئہ کا معنی جس کا معنی من ہے بعد سے خالی ہو گا کیونکہ یہ من عن کے معنی میں سے ہے۔

**مسئلہ :-** ظہار نے جن احکام پر نظر حرام کی ہے ان میں ظہار کے حکم میں شامل کیا ہے جیسے بطن۔ فخذ۔ فرج۔  
ان الفاظ سے تشبیہ میں بھی ظہار ثابت ہو گا مثلاً کہے انت علی کبطن اخی یا فخذ اخی یا فرج اخی  
ان تمام صورتوں میں ظہار ثابت ہو جائے گا بخلاف ہاتھ۔ پاؤں کے۔

**مسئلہ :-** ایسے ہی ماں کی تشبیہ کے ساتھ جملہ مرام کو شامل ہے اگر ظہار کنندہ ان مرام کو ماں کی جگہ پر بولے  
تو بھی ظہار ثابت ہو جائے گا جیسے خالہ۔ بھوپھی یا رضاعی یا سرالی رشتے مثلاً کہے انت علی  
کظہر خالتي یا عمتی یا اختی نسیا یا مضاعاً یا کہے کظہر امراة ابی ادا امراة ابی وغیرہ۔

**مسئلہ :-** اگر عورتوں کو شراب یا خنزیر یا خون یا مردار یا قتل المسلم یا غیبت یا نیمہ (جہلی) یا زنا یا ربو (سود)  
یا رشوت سے تشبیہ دے تب بھی ظہار ہو جائے گا بشرطیکہ مرد کی نیت ظہار کی ہو مثلاً کہے انت علی

کا نخل مزیا الخ)۔

مسئلہ ۱۔ ماں سے تشبیہ دے کر کہے کہ میری نیت اس سے اس کی کرامت تھی۔ فلا کہے انت علی کامی۔ یعنی جیسے میری ماں کے نیک سلوک کی تھی ہے ایسے ہی تو اس کی عورت کو نہ طلاق ہوگی نہ نکاح ثابت ہوگا۔ ہاں اگر اس کی واقعی ماں سے تشبیہ مطلوب ہے تو اس سے صرف نکاح ثابت ہو سکے گا نہ کوئی اور شے (مثلاً طلاق وغیرہ) اگر اس سے طلاق کی نیت کرے مثلاً یہ نیت ہو کہ جیسے مجھ پر طہل حرام ہے ایسے ہی تو پھر طلاق واقع ہو۔ اگر کوئی نیت نہ ہو تو یہ کلمہ دانت علی کامی (نوجوانے گا۔

مسئلہ ۲۔ انت علی حرام کامی۔ تو مجھ پر حرام ہے میری ماں کی طرح تو جو نیت کرنے کا وہی ہو گا مثلاً طلاق یا نکاح یا ایلہ۔

مسئلہ ۳۔ اگر کہا انت امی اور ختی اور بنتی (تو میری ماں یا بہن یا بیٹی ہے) بغیر حرف تشبیہ کے۔ تو نکاح نہ ہوگا۔

مسئلہ ۴۔ اگر کہا اگر میں نے ایسا کیا تو تو میری ماں ہے ان فعلت کذا فانت امی۔ اور میں نے اسے کر لیا ہے (و فعلتہ) تو ایسا کلمہ باطل ہے اگرچہ اس سے تحریم کی بھی نیت کرے۔

مسئلہ ۵۔ اگر عورت نے کہا انت علی کظہر امی۔ اسے خود تو میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے یہ کچھ نہیں دینی اس سے نکاح طلاق وغیرہ کچھ واقع نہ ہوگا)۔

فائدہ ۱۔ حضرت حن بھری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یہ یحییٰ ہیں۔

فائدہ ۲۔ منکم کے بعد من نسائکم کا اضافہ محض عرب کی تویح اور ان کی تفسیر مطلوب ہے کہ وہ نکاح کو طلاق میں شمار کرتے اور یہ بھی صرف اہل جاہلیت کے عادات میں سے ہے۔ دوسری اُمم میں ایسی قباحت نہ تھی اس لیے اسلام کے بعد ان کی عادت پر عمل کرنے کا کیا معنی بلکہ ایسی قبیح و شنیع عادت سے جتنا ہو سکے کنارہ کرنا لازم ہے گویا یہ ان کو کہا گیا ہے کہ یہ تمہاری قبیح عادات میں سے ایک ہے اسے جاہلیت والوں ہیہ احتمال بھی ہے کہ مومنوں کو خطاب ہے کہ ایسے حکم شرعی سے تمہیں ہی نفع ہے۔ اے مومنو اور تم ہی اسے قبول اور اس کی اقتدا کرو گے یعنی اے مومنو! تم میں سے وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے کلام کی تصدیق کریں گے اور اس کے حکم کی تعمیل کریں گے کیونکہ کافر نہ تو خطاب سنتے ہیں اور نہ اچھے حکم پر عمل کرتے ہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ من نساہم میں اشارہ ہے کہ ظہار لوٹدی میں نہیں ہوتا۔  
 قاعدا ۱۰۔ اسی لیے خدا نے کہا کہ ظہار میں رکن ہے اور وہ ہے تشبیہ مذکورہ اور شرط ہے اور وہ یہ ہے کہ مشتبہ  
 منکوحہ ہر بیان تک کہ لوٹدی میں ظہار نہ ہوگا اور وہ ظہار کفندہ اہل بھی ہو یعنی اہل کفارہ ہو یہاں تک کہ ذمی۔  
 صبی۔ مجنون سے ظہار نہ ہوگا اور حکم بھی وہ یہ کہ ظہار کے بعد دہلی حرام ہے یہاں تک کہ کفارہ دے لیکن  
 اس میں اس کا ملک باقی ہے کہ کفارہ کے بعد بلا نکاح دہلی حلال ہوگی۔

ماہن امہاتہم ۱۰۔ وہ ان کی مائیں نہیں ایہ ام موصول کی خبر ہے یعنی حقیقت میں ان کی عورتیں مائیں  
 نہیں یہ تو محض جھوٹ ہے مثلاً کوئی اپنی عورت سے کہے انت علی کظہر امی تو میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے  
 اس کلام میں معنی ہے کہ اس نے زور کو ماں سے تشبیہ دی ہے اور یہ تشبیہ باطل ہے کیونکہ یہ دونوں جانوں  
 کے متباہین ہے مشبہ اور مشبہ کی حالتوں میں یعنی جاہلیت، دالے یہ سمجھے کہ شاید ظہار کرنے والے  
 اپنی عورت کو ماں کی طرح اپنے آپ پر حرام کر دیا۔

سوال ۱۰۔ خلاصہ ظہار کا یہی ہے مثلاً عورت کو کہا انت محترمه علی لحاحرممت علی امی تو مجھ  
 پر ایسے حرام ہے جیسے میری ماں مجھ پر حرام ہے۔ اس میں عورت کے لیے ماں ہونے کا دعویٰ نہیں کیا  
 گیا یہاں تک کہ اس کے لیے اس سے زوجیت کی نفی کر کے دالات والا حکم ثابت کیا جائے۔  
 جواب ۱۰۔ تحریم بھی دعویٰ امومت کی طرف ہے یا یہ کہ ہم اس سے مشابہت کی نفی سے اسومت کی نفی مبالغہ  
 کے طور پر کرائیں گے۔

ان نافیہ یعنی ماہے نہیں۔  
 امہاتہم۔ ان کی مائیں حقیقت میں اور سچ مع الاولاد والی۔ مگر وہ عورتیں۔ الدلی التی

کی جمع ہے۔

ولدہم۔ جنہوں نے جنا ظہار کرنے والوں کو اور انھیں عورت میں تشبیہ زوری جائے۔

سوال ۱۰۔ آیت سے تو صرف ان کی مائیں کہا گیا جنہوں نے جنا حالانکہ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی  
 مائیں ہیں ایسے ہی مضامات (دودھ پلانے والیاں) آپ کی منکوحات۔

جواب ۱۰۔ انہیں کہ امتہ امہات کہا گیا ہے احکام میں حقیقی امہات کی طرح ہیں اور زوجات و امہات  
 کے کوسوں دور میں فلہذا انھیں امہات کے حکم میں کسی طرح بھی داخل نہیں کیا جاسکتا۔

وانہم۔ اور بے شک ظہار کرنے والے تمہارے میں سے۔ ليقولون۔ البتہ کہتے ہیں منکر  
 من القول۔ بری بات۔ یہ تا کی اس لیے ہے کہ جو ان سے بات سادہ ہو وہ بری ہے اور اس پر ہی

حکم محقق ہو جائے بلکہ وہ بات بری بات عند الشرع وعند العقل ہے جیسے منکحہ کی تنوین سے معلوم ہوتا ہے وہ اس لیے کہ زوجہ اس کی حقیقی ماں تو ہے نہیں اور نہ ہی خریست پاک نے اسے ماں کے حکم میں داخل کیا ہے۔ تو یہ تشبیہ دو قبائلوں نے ایک نے دوسرے کو دی ہے تو بات مطلقاً اور غیر معروف بری ہوگی۔

روزوڈا اور جھوٹ باطل حق سے منحرف اس لیے زور زبھر کا (یعنی امیل اور زور (بالضم) جھوٹ کو اس لیے کہتے ہیں کہ وہ حق سے ہٹا ہوا ہے بعض نے کہا (وزوڈا) عطف البسب علی السبب کے قبیل سے ہے۔

سوال :- اس کا قول انت علی کظہر امی۔ تو مجھ پر میری ماں کی بیٹھ کی طرح حرام ہے۔ یہ قول نفع اٹھانے کی تحریم میں انشاء ہے اور خبر نہیں اور خود کا قاعدہ مشہور ہے کہ انشاء کو جھوٹ کی صفت سے موصوف نہیں کیا جاتا۔

جواب :- یہ انشاء اس حکم کو متضمن ہے کہ وہ زوجہ حلال کو اہم حرام دائمی کے ساتھ لاحق کر رہا ہے اور یہ احکام زوجیت کے منافی ہے اس لحاظ سے اس کا کذب اپنے کلام خود بخود ظاہر ہو رہا ہے۔

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حدیث شریفہ :- کہ میں تمہیں بڑے سے بڑے گناہ کی خبر دوں ہم نے عرض کی ہاں آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ خسر یک ٹھہرانا والدین کی خیر فرمائی کرنا۔ آپ کیسے لگا کر دولتی افروز تھے پھر آٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ خبردار جھوٹی بات اور جھوٹی گواہی ملنا کر اسے بار بار فرمایا کہ ہم سمجھے کہ یہ کہتے کہتے شاید خاموش نہ ہوں (رواہ انجاری) نکتہ :- چونکہ زمانہ جاہلیت کی اس طلاق میں نرا جھوٹ تھا اسی لیے اسے اللہ تعالیٰ نے طلاق کے احکام میں داخل نہیں فرمایا اور یہ اس کی حرمت اس وقت تک موجود رکھی جب تک کفارہ ادا نہ ہوا اور بعض علماء نے فرمایا کہ یہ طلاق جاہلیت کے دور کی تھی اگرچہ ابتدائے اسلام میں یہ بھی ایک مقدار وقت تک طلاق سمجھی جاتی تھی۔ اس آیت کو نسخ قرار دیا جاسکتا ہے۔ اگر ابتدائے اسلام میں اسے طلاق نہ سمجھا جاتا تھا تو پھر یہ آیت نسخ نہ ہوگی کیونکہ نسخ خرائع میں ہوتا ہے کہ نہ جاہلیت کے امور میں اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہار دالی حرام ہو گئی یہ اس نسخ کی تائید نہیں کرتا ہاں اسے مفسرین کرام نے حرام مویہ بتایا ہے اور اس کی وجہ اول کو صحیح بتایا ہے دینی اس میں نسخ کی کوئی بات نہیں ہے۔

وان اللہ لعفو غفور۔ اور بیشک اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے یعنی علی الاطلاق بڑا معاف کرنے والا اور بہت بڑی مغفرت والا ہے ان غلطیوں کا جو بندوں سے پہلے ہو گئیں یہی مذہب



حق ہے یا اس کے کسی نیکی کے بدلہ میں جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔

مسئلہ ۱۔ ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ مشرک کے سوا باقی گناہوں کی مغفرت مثبت ایزدی کی طرف سے ہوگی۔ اگرچہ اسے توبہ بخش دے خواہ بندہ توبہ بھی نہ کرے اگرچہ اسے توبہ پر اسے بخشنے اگر توبہ نہ کرے اور اللہ تعالیٰ اسے سزا دے تو وہ اس کے گناہوں کی وجہ سے ہوگا۔

فائدہ ۱۔ بظاہر یہاں توبہ کی ترغیب اور براہِ گنہگاری ہے کیونکہ کلامِ ظہار کی مذمت اور اس سے انکار میں ہے۔

والذین یظاہرون من نسائهم ثعلیٰ یعودون لما قالوا۔ اور وہ جو اپنی بیویوں

تفسیر عالمائے

سے ظہار کرتے ہیں پھر وہی کرنا چاہتے ہیں جس پر اتنی بڑی بات کہی۔

قاعدہ ۱۔ لام اور الی ایک دوسرے کے قائم مقام آیا کرتی ہیں جیسے یہدی للحق و یہدی الی الحق اب معلوم ہوا کہ وہ لوگ جو ایسی بڑی بات کہتے ہیں پھر لوٹتے ہیں اپنے کہے ہوئے کی طرف اور اس طرف جو ان سے فتنہ ہوا۔ بسبب اس کے تفرق و تکرر کے ساتھ تدارک و تلافی سے نفع اٹھانے کے لیے۔ یہ اسی مادہ سے ہے (عاد الغیث) بادل لوٹنا یعنی پہلے جو اس نے آبادی کو فساد میں ڈالا اب اس فساد کی اصلاح کے لیے لوٹا۔ یہ اطلاق اسباب علی السبب کے قبیل سے ہے کیونکہ عود الی الشیء کی طرف پہنچنے اور اس کے تدارک کے اسباب سے ہے اس تقریر پر یہ مجاز مرسل ہوگا۔

فائدہ ۲۔ عود بوجہ معنی میں متعل ہوتا ہے۔

(۱)۔ شے کا پہلی حالت کی طرف لوٹنا یعنی جسے چھوڑ گیا اس کی طرف رجوع کرنا۔

(۲)۔ کسی شے کی طرف لوٹنا اگرچہ وہ اس حالت میں پہلے نہ تھا۔

اسی معنی پر یہ ضروری نہیں کہ وہ پہلے اسی طرح ہو وہ عود جو تدارک و وصول کے لیے ہوا ہے وہ یہی مطلق عود ہے۔ خلاصہ یہ کہ وہ لوگ جنہوں نے حلال شے کو حرام کر دیا تھا اب وہ حلال کرنے کے ارادہ پر حلال کی طرف عود کرتے ہیں۔ یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ پھر لوٹنے کا ارادہ کرتے ہیں اس طرف جسے لفظ ظہار سے اپنے اوپر حرام کیا تھا نفع اٹھانے کو یہاں قول کو مقول فیہ بمنزلہ قرار دینا مراد ہے فقہاء میں دقتہ تو ان پر لازم ہے ایک غلام آزاد کرنا۔

التحریر بمعنی غلام کو حریزنا یعنی عبد کی تقیض دقتہ بمعنی ذات مرقوق ملوک یعنی عبد مومن حل لغات ۱۔ ہویا کافر، مرد ہویا عورت، چھوڑا ہویا بڑا۔ ہندی ہویا رومی۔ آب معنی یہ ہوا کہ اس کا تدارک یہ ہے کہ غلام آزاد کرنا واجب ہے اگرچہ مومن اور صالح غلام آزاد کرنا بہتر ہے اسے اس نیت سے آزاد کرنا کہ ظہار کا کفارہ ادا ہو اگرچہ اس سے خدمت لینے کا فوہ بھی محتاج ہو۔

مسئلہ :- اگر آزاد کرنے کے بعد نیت کی یا کوئی نیت بھی نہیں کی تو کفارہ سے کفایت نہ کرے گا۔

مسئلہ ۱ :- اگر اس کے پاس عبد کا مٹن ہے لیکن اس کی خود بھی ضرورت ہے تو اب اس پر روزہ لازم ہے (اکلواشی)

مسئلہ :- کفارہ ظہار میں ام الولد اور وہ مکاتب کفایت نہ کرے گا جس نے کچھ حصہ مکاتبت اور کیا ہے اگر اور کچھ نہیں کیا تو پھر کفایت نہ کرے گا۔

مسئلہ :- عیوب فاحشہ سے غلام کا صحیح و سالم ہونا ضروری ہے اس میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

مسئلہ :- کفارہ ظہار غلام کا مومن ہونا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط ہے انہوں نے قتل کے کفارہ پر قیاس فرمایا ہے (احناف وغیرہم کے نزدیک یہ شرط نہیں)۔ کفارہ قتل میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا فتمہا میں رقبۃ مومنۃ (مومن غلام آزاد کرنا)۔

## احناف کا جواب

ہم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے رد میں کہتے ہیں کہ ظہار میں غلام مطلق ہے اور قتل میں مقید اور مطلق مقید پر اس وقت محمول کیا جاتا ہے جب دونوں کی قسم (حادثہ) ایک ہو جب علیحدہ علیحدہ ہوں تو مطلق کو مقید نہیں کیا جاسکتا اور یہاں دو عادات میں یعنی ظہار اور قتل۔

فائدہ :- اس میں یہ فائدہ ہے جتنا بار ظہار کا تکرار ہو گا اتنا بار غلام آزاد کرنا ہو گا کیونکہ قاعدہ سبب کے تکرار سے سبب کا تکرار ہوتا رہتا ہے جیسے عمدہ کی آیت کی تلاوت دو جگہوں میں ہر دو کی توجہ سے بھی واجب ہوں گے ایسے ہی جس عورت سے دو تین بار ظہار ایک ہی مجلس میں یا مختلف مجلس میں تو ہر ظہار کے بدلہ میں کفارہ لازم ہو گا۔

من قبل ان یتما ساء۔ اس سے قبل کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں یعنی مظاہرہ (مرد) اور مظاہرہ (منہار عورت) ایک دوسرے سے نفقہ اٹھائیں جماع سے یا بوسہ وغیرہ سے یا ہاتھ لگانے سے یا فرج کو دیکھنے سے انراہ شہوت۔

سوال :- تم اتنا معافی کہاں سے لیے۔

جواب :- تم اس (ہاتھ لگانا) عرفان تمام معافی پر مستعمل ہوتا ہے یہ اس وقت ہے جب کفارہ ادا کرنے سے پہلے یہ امور سرزد ہوں۔

مسئلہ :- اگر اتنا (ہاتھ لگانا) کفارہ سے پہلے سرزد ہوتا مستغفار واجب ہے کیونکہ اس نے حرام کا ارتکاب کیا ہے اور یہ کام دوبارہ نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دے اور پہلے کفارہ کے سوال ان امور کے ارتکاب

سے اور کوئی شے نہیں اس میں تمام اثر کا اتفاق ہے۔

مسئلہ :- اگر غلام کا بعض حصہ آزاد کیا دوسرا حصہ آزاد کرنا تھا کہ ان امور میں سے کسی کا ارتکاب کر لیا تو اس پر ضروری ہے کہ دوبارہ غلام آزاد کرے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کفارہ ساقط نہ ہوگا بلکہ اسے علی طریق

القضاء ادا کرے جیسے کسی نے نماز کو مؤخر کر دیا تو اس سے نماز ساقط نہ ہوگی بلکہ اسے قضاء کرنا لازم ہوگا۔  
مسئلہ :- عورت کو لازم ہے کہ کفارہ کی ادائیگی سے پہلے رکوع جماع کی قدرت نہ دے کیونکہ آیت میں ہی دلیل ہے کہ یہ حکم دونوں کو شامل ہے۔

مسئلہ :- قسمانی نے فرمایا کہ عورت کو کفارہ کا مطالبہ ضروری ہے اور ماکم وقت قید کر کے اسے کفارہ پر مجبور کرے اگر نہ دے تو اسے ماریجی مکتا ہے لیکن کفارہ کی عدم ادائیگی سے نکاح باقی ہے ہاں حرمت ذائل ہوگی جب کفارہ ادا کیا جائے گا ایسے ہی اگر اسے طلاق دے کر عدت کے بعد نکاح کرے یا اس سے زور و دگر بکرا کرے اور وہ اس سے نکاح کرے تو اسے کفارہ سے پہلے وظی حرام ہے۔

مسئلہ :- کفارہ مظہار کے موجب کی طرف عود سے مراد عزم (بغیر ارادہ) ہے یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے یعنی جماع کا پختہ ارادہ کرے گا تو اسے ملال نہیں جب تک کہ کفارہ نہ دے۔  
مسئلہ :- اگر کفارہ کی ادائیگی سے پہلے عورت فوت ہو جائے اور عدت بھی گزر گئی تھی تو اب کفارہ بھی ساقط ہو گیا کیونکہ یہاں جماع پر عزم کا سبب ختم ہو گیا۔

ذالکم - اے مومنو! کفارہ کا حکم یہی ہے تو عظون بہ جو تمہیں نصیحت کی جاتی ہے۔

الوعظ بمعنی وہ جو حکم جس میں ٹھکانا بھی ہو یعنی تمہیں المنکح المذکور کے ارتکاب سے روکا جاتا ہے کیونکہ تاوان جنایات کے ارتکاب سے روکتے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ یہ حکم تمہارے ثواب کے لیے نہیں کہ تم نے مظہار کا ارتکاب کیا ہے اس پر کفارہ سے تمہارے لیے کفارہ کوئی اجر و ثواب کی شے نہیں بلکہ یہ تمہارے لیے زجر و توبیخ ہے تاکہ تم آئندہ ایسے امور کے ارتکاب سے اجتناب کرو۔

فائدہ :- خلاصہ یہ کہ یہ کفارہ دنیویہ مظاہر و غیر مظاہر کے لیے نفع دے گا ہے یعنی مظہار والے کے لیے کفارہ اور تذکرہ ہے اور غیر مظاہرہ کے لیے احتیاط و اجتناب ہے جیسے کسی شاعر نے کہا :-

نزد مردغ سوئے دان فراز

چوں دگر مرغ بسند اند بند

ترجمہ :- دان کی طرف وہ پرندہ نہیں جاتا جب دیکھتا ہے کہ دوسرا پرندہ اس دان کی وجہ سے قید میں ہے۔

واللہ بما تعملون۔ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے جو تم عمل کرتے ہو نماز و کفارہ کی جنایت وغیرہ کو تھوڑا ہویا زیادہ جبینہ ہے۔ ان کے ظواہر و باطن کو جانتا ہے اس کی جزا و سزا دے گا پس اُمور شرعیہ کی مخالفت کرو اور شریعت مطہرہ کے کسی ایک کام میں خلل نہ ڈالو۔

**تفسیر بالمانہ:** فمن لم یجد (پس جسے غلام نہ ملے) یعنی وہ نماز کنندہ جسے بردہ نہیں ملتا اور اس سے عاجز ہے۔ اور ایسی کفار کے وقت فقیر ہے یعنی پختہ ارادہ کرنے کے وقت سے غروب شمس کے قریب تک اس آخری دن سے کہ جس سے دوام کفارہ کے روزے رکھے گا۔ عجز حقیقی اسی سے ثابت ہوگا۔ غلام کی قیمت سے مراد اس کا زائد مال ہے نہ کہ مسکن اور ضروری لباس۔

**مسئلہ:** دو مال جو اس کا غیر موجود ہے لیکن ہے اُس کی ملک تو وہ بھی کفار کے لیے روزے نہیں رکھ سکتا "فصائم شرب" (دوام کے روزے) یعنی اس پر دینے کے روزے ہیں۔ مقتدا بعین۔ لگاتار۔ ان میں باہ رمضان اور ایام غمرہ جن میں روزہ رکھنا حرام ہے نہ ہوں یعنی عیدین اور ایام تشریق لگاتار یہ کو کوئی ایک دن بھی درمیان ناعد نہ ہو۔

**مسئلہ:** اگر دوام کے درمیان ایک یا اس سے زائد دن ناعد ہو اذ سے یا بلا عذر تو نئے سرے سے روزہ شروع کرنا ہر گاہ اور پہلے روزے رکھے وہ اس شمار میں نہیں ہوں گے۔ عورت کے لیے حیض کا عذر قابل قبول ہے من قبل ان یتما سنا۔ اس سے پہلے کہ وہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں رات کو یا دن کو عمد یا خطا۔

**مسئلہ:** اگر کسی دوسری عورت جس سے نماز نہیں کیا، بول کر جامع کرے تو اس تسلسل میں فرق نہ آئے گا۔

**مسئلہ:** کفارہ قتل یا رمضان کے روزے توڑنے کے کفارہ کے روزوں کفارہ کے درمیان عورت کو حیض آیا تو بعد انتہام حیض روزوں کے تسلسل کو قائم رکھے بلکہ عورتوں کے لیے چاند کے حساب سے کفارہ کے روزے پورے کرنے ہوں گے۔

**مسئلہ:** چاند کے آغاز سے کفارہ کے روزے شروع کیے اور ہر چاند کا ایک دن کم ہوتا رہا چاند اتیس کارہا مثلاً اس سے سب سے اتنا دن روزے ہوئے تو بھی جائز ہے۔

**مسئلہ:** اگر چاند کے آغاز سے نہیں بلکہ گنتی کے لحاظ سے روزے رکھے تو ہر ساٹھ کی گنتی ضروری ہے یہاں تک کہ اگر ساٹھ روزے رکھے کہ ساٹھویں دن روزہ نہ رکھا تو بھی کفارہ ادا نہ ہوگا اس پر پھر اندر نو ساٹھ روزے پورے کرنا ضروری ہے۔

فمن لم یستطع۔ پھر جس سے روزے نہ ہو سکیں کسی سبب سے مثلاً بڑھا پا ہے یا دائمی مرض لاحق ہے یعنی ایسی بیماری ہے کہ دائم زیست اس سے صحت کی امید نہیں تو یہ بمنزلہ اس عاجز کے ہے جسے بڑھا پا ہے اگر اس سے صحت کی امید ہے لیکن دائمی کی ضرورت شدت سے ہے تو سبھی صحت کا انتظار کرے یہی مختار نہ ہو یہاں تک کہ روزے رکھنے کی قدرت پائے۔

مسئلہ : اگر ایسا شخص بلا انتظار طعام کھلا کر کفارہ ادا کر دے تو بھی جائز ہے۔

مسئلہ :۔ انداز سے شبن (جماع سے صبر کرنا) بھی ہے کیونکہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعرابی کو اس شکایت پر فدیہ کی اجازت بخشی تھی۔

فاطما مستین مسکینا (ترساٹھ مسکینوں کو طعام کھلانا)۔

اطعام بمعنی غیر کو طعام کھانے والا بنانا کفارہ میں تنبیک و اباحت کا اشارہ ہے۔ مسکین (دفع المیم حل لغات :- بھی آیا ہے) وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو یا ہو لیکن غیر مکتفی ہو اور اسے فقر بٹھادے یعنی اس کی مالی حرکت قلیل کر دے اور ذلیل و کمزور (قاموس)

مسئلہ :- القستانی شرح مختصر الوقایہ میں ہے مسکین کی قید اتفاقی ہے اگر مصارف زکوٰۃ میں سے کسی ایک کو کفارہ کا طعام کھلا دے تو بھی جائز ہے۔

نکتہ :- فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ العزیز) کہتا ہے مسکین کی تصریح اس لیے کہ وہ مصارف الزکوٰۃ کے اقسام میں کفارہ کے طعام کا زیادہ مقدار ہے جیسے ابھی قاموس کی تفسیر سے معلوم ہوا  
مسئلہ :- اطعام مستین مسکینا الخ نام ہے حقیقی ہر ایک کی مثلاً ایک مسکین ساٹھ دن طعام کھلاتا رہے جائز ہے۔

مسئلہ :- ایک ہی مسکین کو یکبارگی ساٹھ سالکین کا طعام دے دے یا چند باریوں میں ساٹھ سالکین کو طعام دے تو ناجائز ہے یہی صحیح ہے۔

مسئلہ :- یہ جائز ہے کہ ہر ایک مسکین گندم کا نصف صاع یا صاع جو کمزور وغیرہ کا فطران کی طرح دے۔  
فائدہ :- صاع چار ماہے نصف صاع کے دو ماہ۔

مسئلہ :- یہ کفارہ (اطعام مستین مسکینا)۔ تین یعنی جماع وغیرہ سے پہلے دے اگر طعام کے دو میان جماع کیا تو اس میں از سر نو طعام کا حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اطعام مستین مسکینا میں من قبل ان تیسرا سا کی قید نہیں لگائی۔ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے لیکن متاخرین نے اسے بھی مقید کیا ہے عتق اور صیام پر۔

مسئلہ :- کفارہ کا طعام کافر کو بھی دیا جاسکتا ہے اور اس کی قیمت بھی۔ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے بخلاف ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے۔

مسئلہ :- اطعام اس وقت ہے جب ظہار کنندہ حر و آزاد ہو اگر غلام ہو تو اس کا کفارہ صرف روزہ ہے اگر اس کا مالک اس کی طرف بھی دے تب اس پر روزہ سے کفارہ دینا ہو گا ہاں یہ ہے کہ مالک کو روزے سے منع نہیں کر دیا جائے۔

مسئلہ :- اگر کفارہ دینے سے پہلے غلام کو آزاد کر دیا گیا اور اسے کہیں سے مال بھی ماسل ہوا تو اب مال سے کفارہ دے (روزے سے نہیں)

ذالک :- یہ بیان و تعلیم الاحکام اور ان پر تنبیہ زیادہ ہمارا فعل لتؤمنوا باللہ و اسولہ تاکہ تم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان رکھو اور اس کے وہ شرائع معلوم کرو جو اس نے تمہارے لیے شروع فرمائے ہیں اور وہ عادات چھوڑ دو جو تم نے زائد جامعیت سے روا رکھی تھیں۔

سوال :- جب ترک نماز فرض ہے تو فقہاء کرام کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ اس کے لیے ایک علیحدہ مستقل باب مقرر فرماتے ہیں۔

جواب :- نا کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کا انکار بلکہ جو ایسا کردہ فعل کرے اس کی مذمت فرمائی ہے لیکن اس کے احکام بھی تو بتائے میں (جو اوپر مذکور ہوئے) جن پر وہ عمل کریں جو اس نماز میں مبتلا ہو غفلت سے یا جہالت سے تو فقہائے کرام نے اللہ تعالیٰ کے بیان کردہ احکام کی تفصیل و تشریح میں نماز کا ایک مستقل باب بنالیا تو کون سی غلطی کی کہ بہترین کا نامہ مرابحام دیا بلکہ یہ ان کا احسان عظیم ہے کیونکہ محققین فرماتے ہیں کہ یہ تفصیل جہال کے لیے ہوتی ہے کیونکہ ان عربیوں کو قرآن مجید کے اجمال اور ارشادات و رموز و اسرار کی کیا خبر اور پھر نماز جیسے مسائل و احکام میں بھی جہال سمجھتے ہیں نہ وہ ایسے خرافات کہیں نہ ان کے لیے ایسی ضرورت پیش آئے اسی لیے فقہاء کی مہربانی ہے کہ انہوں نے ایسے جہال کو بہت سے مشکلات سے نجات بخشی۔

مسئلہ :- آیت میں دلیل ہے کہ نماز میں بہ نسبت یمین کے زیادہ خطا ہے اسی لیے اس کا کفارہ یمین کے کفارہ سے سخت تر ہے۔

فائدہ :- لتؤمنوا میں لام مکنت و مصلحت کی ہے کیونکہ جب فعل اللہ سے ملے تو اس میں کوئی مصلحت و حکمت ضرور ہوتی ہے کیونکہ اللہ غنی مطلق ہے ہاں جب یہ فعل العبد سے ملے تو اس میں غرض ہوتی ہے کیونکہ محتاج مطلق ہے۔

مسئلہ :- اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال اغراض سے منزہ ہیں ہاں ان میں مصلحت و حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ غرض وہ ہے جو طالب کرنے والے کی کسی ضرورت کی تکمیل ہو جو اس سے پہلے کسی ایسے نقصان کا شکار تھی جس سے طبع کو نفرت تھی اور اللہ تعالیٰ بلا خوف ایسی غرض سے منزہ و مقدس ہے اور معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ جب وہ فعل کسی کام کے لیے ہو تو اس کی اسی طرح مراد ہونی چاہیئے۔ اور ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ وہ کام کرتا بھی اسی کے لیے ہے ہم کہتے ہیں کہ اسی کام غرض نہ اور وہ اس کے قائل ہی اور مراد ان کی کچھ ہو لیکن اس کے قائل نہیں تفصیل علم کلام میں ہے۔

وتلك - اور یہ اشارہ ہے احکام مذکورہ کی طرف یعنی تحریم النظارہ و ایجاب التفتی جس کے پاس مال ہے اور

باب الصوم جس کے پاس مال نہ ہو و ایجاب الصوم جس کو استطاعت نہ ہو۔

حدود اللہ - اللہ تعالیٰ کی حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا ناجائز اور یہ وہ شرائط ہیں جو اللہ تعالیٰ نے بندوں

کے لیے مقرر فرمائے ہیں ان سے آگے بڑھنا ادا ان کے خلاف کرنا ناجائز ہے۔

مدفنت میں مبینی منع اور دو چیزوں کے درمیان وہ آدھ جو دونوں کو آپس میں ملنے سے

حل لغات - روکے حد الزنا اور حد النحر کو بھی ایسے حد کہا جاتا ہے کہ وہ عامل کو دوبارہ ایسے عمل کرنے سے روکتی ہیں۔

قاعدہ فقہیہ :- جمیع حدود چار قسم ہیں :-

(۱) - معین شے کہ اس سے بڑھنا ناجائز ہو اور نہ کم کیا جاسکے جیسے صلوٰۃ الفرض کی رکعات کی گنتی۔

(۲) - معین شے کہ اس پر زیادتی تو جائز ہے لیکن کمی جائز نہ ہو۔

(۳) - معین شے کہ اس میں کمی تو ہو سکے لیکن زیادتی جائز نہ ہو۔

(۴) - شے بمعینہ اس پر زیادتی اور کمی ہو سکے۔ (المفردات)۔

و تلک کفرین - اور کافروں کے لیے یعنی جو حدود کو نہ جانتے ہیں اور نہ انھیں قبول کرتے ہیں۔

عذاب الیم - دردناک عذاب ہے اس طرح سے تعبیر کرنا تغلیظ کا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے

مقام پر فرمایا۔

ومن کفر فان الله غنی عن العالمین - اور وہ جو کفر کرے تو اللہ تعالیٰ جہاں والوں سے غنی ہے

یعنی ایسے امور پر کفر کا اطلاق وجود کی ناکید کے لیے اور تارک العمل پر تغلیظ ہے نہ یہ کہ وہ حقیقتہً کافر ہو جاتا ہے

جیسے فوارج کا گمان ہے۔

بعض لوگوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد گرامی من تراءک الصلوٰۃ فقد کفر

اذ الٰہ و هم - جس نے نماز ترک کی اس نے کفر کیا کو حقیقی معنی میں یہاں وہ غلط ہے بلکہ اس کا معنی ہے

تارک صلوٰۃ کفر کے قریب ہوا۔ یہ ایسے ہے جیسے کہا جاتا ہے دخل البلد بمعنی بلد کے قریب ہوا۔

نکتہ :- پہلے و تلک کفرین عذاب علیہ فرمایا پھر و تلک کفرین عذاب مہین - پہلا اپنی ضد کے متصل

ہو تو ایسے کفر پر عذاب الیم کی وعید سنائی اور یہی کفار کی جزا ہے دوسرا متصل ہے۔

کبتوا - کہ معنی الاذلال (ذلیل کرنا) والا ایتہ اسی لیے اس عذاب کو مہین ذلیل کرنے والا سے موصوف

فرمایا۔ برلمان القرآن۔

فائدہ:۔ الایم معنی الہول یعنی الجحیم (درد دینے والا) جیسے البدر معنی المبدع یا الایم معنی الہام لیکن اس کا اسناد مذہب کی طرف مبالغہ کے طور پر ہے وہ اس درجہ میں ہے گویا وہ خود دردناک ہے۔  
فائدہ:۔ الملکفرین مذہب میں اہل ایمان کو طاعت کی ترغیب و براہین تکلی کے لیے ہے۔

## معجزہ رسول و اختیار حبیب صلی اللہ علیہ وسلم

مروی ہے کہ جب یہ چار آیتیں نازل ہوئیں تو آپ نے اوس بن الصامت رضی اللہ عنہ (جس نے غمار کا ارتکاب کیا اور سورۃ کا آغاز ہوا) کو فرمایا اے اوس کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو عرض کی نہیں اس سے تو میرا مال ہی چلا جائے گا آپ نے فرمایا تو پھر لگاتار دو ماہ روزے رکھ۔ عرض کی یا رسول اللہ لگاتار روزے رکھوں تو مجھے شب کو ری کی بیماری لگ جائے گی کیونکہ اگر میں دن میں تین بار نہ کھاؤں تو میری بینائی میں کی آجاتی ہے تو دو ماہ لگاتار روزے رکھوں گا تو شب کو ری لازم ہے۔ فرمایا تو پھر ساٹھ سکینوں کو طعام کھلا۔ عرض کی یہ بھی نہ ہو سکے گا ہاں آپ کچھ میری مدد فرمائیں تو آپ نے فرمایا میں تجھے پندرہ صاع دیتا ہوں اور ساتھ ہی تیرے لیے برکت کی دعا بھی کرتا ہوں۔ اس برکت نے یہ رنگ دکھایا کہ اس کے اثرات حضرت اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد تک باقی ہے (دین المعانی)

سچ ہے کہ ص۔

خود بیبک دیں خود کہیں جتنے کا بعد ہو

نکتہ:۔ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ وجہ مذکورہ میں ایک نکتہ ہے وہ یہ گردن آزاد کرنا اس لیے کہ بندہ بوجہ بڑے عصیان کے آزاد کرنا مستحق نہ ہو۔ گردن آزاد کرنے اس کے لیے ناکافی بن گیا جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو یمن نے بردہ آزاد کیا اللہ تعالیٰ اُس کے ہر جڑ کے بدلے میں اس کا ایک جڑ جہنم سے آزاد کرے گا۔

فائدہ:۔ رقبۃ کو مؤذن کی قید میں اشارہ ہے کہ بردہ یمن ہی آزاد کرنا افضل ہے۔ علاوہ ازیں عبد کا فتن طعام کھلانے کی قیمت سے زائد ہے اور مال نفس میں شمار ہے کہ نفس کو اس سے شدید تعلق ہے اسے خرچ کرنے سے نفس کی ذلت بکل اور از جہنم سے نجات ملتی ہے۔

نکتہ:۔ روزے میں نکتہ یہ ہے کہ اس کا اصل تو یہ ہے روزہ صرف رمضان شریف میں ہو وہ ہیں تیس (۳۰) دن ساٹھ روزے کے حکم سے نفس کی شہت میں اضافہ و تشدید المحنت مطلوب ہے اور مساکین کو کھلانے



میں خلقِ حمیہ میں موصوف ہونے ہے۔ جب اس سے یہ خلق فوت ہوا جماعت کے لزوم سے تو اسے اس کی ضد سے پرہیز کرنا یا یعنی طعام کھانے سے کیونکہ مال خرچ کرنے سے نفس کی شرارت میں کمی ہو جاتی ہے۔ ایسے ہی روزے سے اسرار تھے جو کفایتیں پروردہ آزاد کرنے اور اطعام اور صیام کے متعلق تھے۔

نکتہ ۱۰۔ اطعام المساکین کو ساٹھ کی گنتی میں اٹارنا ہے کہ اطعام صیام کا بدلہ اور خلیفہ ہے اسی لیے روزوں کی مناسبت سے ان کی تعداد وہی یکم گنتی جو روزوں کی تھی۔ (نیز) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آدم علیہ السلام زمین کے طبقات کی ساٹھ قسموں سے بنایا گیا۔ اسی لیے ساٹھ مسکینوں کو طعام کھلانے کا حکم ہوا تاکہ یہ آدم علیہ السلام کی تمام اولاد کی مکانات ہو کیونکہ ان ساٹھ قسموں میں سے کوئی بھی خارج نہ ہوگا (نیز) اس اہمیت کے اکثر لوگوں کی عمریں ساٹھ ستر سال کے درمیان رکھی گئی ہیں جس نے ساٹھ کی گنتی کی رعایت کی تو گویا اس نے اللہ تعالیٰ کی ساٹھ سال عبادت کی جو کہ اس کی عمر کا مبلغ (ساٹھ سال) ہے اور یہی اس کی عمر کی انتہائی مدت ہے ۱۔ طریقہ سے نار جنم سے نجات پانے کا (نیز) اس میں اشارہ وقت کی تفصیلت کی طرف ہے کہ جس وقت محلِ بیع وقت سے نکل گیا تو وہ قضا سے کمال کو نہیں پہنچ سکتا بلکہ مرتبہ کمال اول کے ساتھ درہات سے گر جائے گا۔ اس معنی پر ساٹھ مساکین کو طعام کھلانے یا ساٹھ روزے رکھنے کا حکم ہے۔

حضرت عارف جامی قدس سرہ نے فرمایا

ہر دم عمر گراہی ہست گنج بے بدل  
می بود گنج جنیں ہر لحظہ برباد آخ

ترجمہ: عمر کا ہر لمحہ گراہی قدر خزانہ ہے بدل ہے انوس ہے کہ تیرا ہر لحظہ خزانہ برباد ہوا ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

مکن عمر ضائع با فوس و حیف

کہ فرصت عزیز است و الوقت سیف

ترجمہ: انوس و حیف سے عمر ضائع نہ کر کہ فرصت عزیز اور وقت تلوار ہے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ آیت میں اشارہ ہے کہ نفس روح کی سواری اور اس کی زوجہ ہے جب زوج روح نفسانیت پر غلبہ ہو جائے پھر پھٹنے حکمت الہیہ کا ارادہ ہوا کہ روح و نفس کی زوجیت کا رشتہ قائم رہے اور روح نفس سے نفع اٹھاتی رہے تو روح روح کو کفارہ کا حکم دیا کہ وہ اس استمتاع (نفع اٹھانے) کے لیے گردن آزاد کرے اس سے نفع اٹھائے اور تعریف کرے تو امر الہی کے مطابق اور مفصل ہے حکمت نہ کہ

بمقتضائے طبیعت اور خواہشات نفسانی کے مطابق اس کے سوا اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں پھر جب وہ شہوتِ جماع سے مغلوب ہو جائے اور اس تعلق کو قائم رکھے بیسے راکب کامرکوب سے اور جہاز کے پکتان جہاز سے اور وہ بردہ آزاد بھی نہیں کر سکتا تو ساتھ لگا آروڑ سے رکھے قبل اس کے کہ وہ ایک دوسرے کو مس کریں یعنی رُوح اپنے نفس کو انتفات الی الہ کنین سے ہمیشہ رو کے بغیر کسی حیل ڈالنے کے انتفات میں اگر وہ اس انتفات کو روکنے کی قدرت نہیں پاتا کہہ نہ کہ اس میں کچھ امانیت باقی ہے تو پھر ساتھ مساکین کو طعام کھلائے وہ مساکین قوائے روحانیہ میں جو سلطنتِ نفس اور اس کی صفات سے مرٹے ہیں تاکہ وہ اخلاقِ الہیہ سے متعلق وصفات روحانیہ میں متحقق ہو سکیں۔

**تفسیر عالمائے** ان الذین یجادون اللہ ورسولہ۔ بیشک وہ جو اللہ و رسول  
جواد یا اللہ سے دشمنی کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے ہی دشمنی کرتا ہے کیونکہ ان ہر ایک کی دشمنی خطرناک ہے ان میں سے کسی کی عداوت اللہ تعالیٰ سے عداوت ہے اور اللہ تعالیٰ کا دشمن اولیاء اللہ کا دشمن ہے۔

نکتہ ۱۔ اس آیت کو حدودِ اللہ کے بعد ذکر کرنا احسن موقع ہے بہر حال جو اللہ و رسول کی عداوت اور ان کی حدود سے تجاوز کرتا ہے ان کے امر و نہی کا پابند نہیں۔

فائدہ ۱۔ بعض نے کہا الحادۃ مفاعلہ مدید سے ہے بمعنی لوہے سے مقابلہ کرنا اس میں حقیقتہً لوہا ہوا نہ ہو اور سخت مقابلہ و منازعہ کو سبھی مادۃ کہتے ہیں اسے لوہے سے مشابہت دے کر بعض نے کہا آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ لوگ حدود کو خیر حدود میں رکھتے ہیں۔

فائدہ ۲۔ اس میں ملوک اور ان حاکمین کو وعید ہے جو شرع کے حدود کے خلاف فیصلہ دیتے ہیں اور اس کا نام قانون رکھتے ہیں۔

پادشاہی کہ طرح ظلم انگند

پائے دیوار ملک خویش بکند

ترجمہ: وہ بادشاہ جو ظلم کا طریقہ جاری کر رہا ہے وہ اپنے ملک کی دیوار کو خود کاگیر کر رہا ہے۔  
کتبوا۔ ذیل و غار کیے گئے۔

المفربات میں ہے البکبت بمعنی کسی کو سختی سے روکنا اور ذیل کرنا۔

حل لغات: القاموس میں ہے کہ کبتہ۔ یکبتہ مرعہ و صرحہ (اے بھٹاٹا) اخزارہ (اے رسوا کیا) صرفہ (اے پھیرا) کسٹ (اے توڑا)۔ صالعد و بغضیہ۔ دشمن کو سختی سے روکیا (روکا) اذلہ (اے ذلیل کیا)

نائبی:۔ (ابن اشبح) نے فرمایا یہ اس لائق ہے کہ اس سے دشمنوں پر بددعا کی جائے اور ماضی کا تحقق کے لیے درمیان  
کا تقاضا مستقبل کا ہے یعنی عنقریب ذلیل و خوار ہوں گے اس میں منافقین و کافروں سب داخل ہیں کیونکہ کافروں  
کا مقابلہ ظاہر بھی تھا اور باطن بھی۔ اور منافقوں کا صرف باطن کا کتبہ الذین مقہم بیسے ذلیل ہوئے۔ وہ لوگ جو ان  
سے پہلے تھے یعنی وہ کفار جو اہم سابقہ میں تھے جو رسول کرام علیہم السلام کے ساتھ مقابلہ کرتے رہے یہی قوم نور و ہد  
وصلح وغیرہ

### ملفوظ حضرت سری سقطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

حضرت سری سقطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے مجھے تعجب اس ضعیف سے ہے جو بہت بڑے قوی کی نافرمانی کرتا ہے  
عرض کی گئی وہ کیسے۔ فرمایا انسان کو اللہ تعالیٰ نے ضعیف پیدا فرمایا لہذا قال۔ الانسان ضعیفاً پھر یہ ضعیف اللہ تعالیٰ  
قوی کی نافرمانی کرتا ہے۔

وقد انزلنا آیات بینات لراؤر بینک ہم نے روشن آیتیں اُناریں یہ کتبہ واک واک سے حال ہے یعنی وہ  
ذلیل ہوئے اپنی مخالفت کی وجہ سے حالانکہ ہم نے آیات مدش نازل فرمائیں ان لوگوں کے حق میں جنہوں نے سابقہ امتوں  
سے اپنے رسول کرام علیہم السلام کے ساتھ مخالفت کی اور انھیں یہ بھی بتایا کہ ان کے ساتھ کیا گزری یا آیات بینات اُناریں  
جو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت پر دلالت کریں اور بتائیں کہ وہ جو کچھ لائے ہیں وہ صحیح اور درست ہیں۔  
سوال:۔ انزال یہ ہے کہ شے اوپر سے نیچے اُترے اور وہ اجسام کے لیے انزال کیسایوں تو اعراض اور غوار و پکڑ  
والی اشارتیں۔

جواب:۔ انزال اس کا جو انہیں لے آئے تھے اور بندوں کو پہچانتے تھے ان کی طرف اسناد و مجاز اسے کیونکہ انزال  
سے اصل مقصود وہی (آیات) میں یا انزال استعارۃً بمعنی الابلاغ فلا یصل ہے۔

وللکفر بین اور کافروں کے لیے ان آیات کی وجہ سے یا تمام اُن امور کی وجہ سے جن پر ایمان لانا واجب  
ہے۔

عذاب مہدین:۔ (خواری کا عذاب ہے) جو اُن کی عزت اور بڑائی لے جائے گا۔

الامانۃ بمعنی التحقیر اس سے خواری کا وہ عذاب مراد ہے جو ان میں دنیا میں ملے گا اس معنی پہ کلام کا ابتداء  
حل لغات:۔ ہو گا یا اس سے آخرت کا عذاب مراد ہے تو یہ کلام معطوف ہے یعنی انہیں دنیا میں بھی عذاب  
اور آخرت میں تزاری کا عذاب ہو گا گو زیادہ دونوں جہانوں میں عذاب میں مبتلا ہوں گے۔

نکتہ:۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے عذاب کو پہلے اَلِیْم سے پھر مُہدین سے موصوف فرمایا

کیونکہ پہلے انہیں درد پہنچے گا پھر ذلت و خواری۔ چونکہ پہلا عذاب دنیا میں ہوگا اسی لیے اللہ کی مہین سے تقدیم ضروری ہے (پہلے اس قسم کے مضامین گزر رہے ہیں)۔

**تفسیر صوفیانہ** آیت میں اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے مظاہر یعنی اولیاء اللہ کی مخالفت کرتے ہیں کیونکہ وہی اللہ کے ساتھ متحقق اور اُس کے اسما سے مجتمع ہیں۔ ایسے ہی وہ لوگ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مظاہر یعنی علماء کرام و باعمل اور سنی العقیدہ جو شرائع و احکام سے قائم ہیں اور بہترین رنج اور دلائل سے احکام کا اثبات کر کے دشمنانِ دین کا مزہ کالایا اور اولیاء کرام نے اعلیٰ سائناتی کرامات ظاہرہ سے دین کا ہل بازہا اور علوم کی نشر و شاعت کی اور ہم نے اُن کی ولایت پر آیات روشن دکھائے اور بکھایا کہ یہی انبیاء علیہم السلام کے پچھ ورت ہیں پھر جس نے ان میں انکار کر کے انہیں چھپایا تو اسے قطعہ کا بڑا اور ذلت و خواری کا حکم کھلا عذاب ہوگا۔

**تفسیر عالمانہ**۔ یوم یبعثہم اللہ جس دن اللہ تعالیٰ ان کو اٹھائے گا۔ یوم اذکما سے مندرج ہے وہ یوم کی عظمت اور اس کی ہولناکی کے اظہار کے لیے مقدر ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے یعنی انہیں موت کے بعد جزا و سزا کے لیے اٹھائے گا۔ جمیعاً سب کو کہ کوئی ان میں نہ بچ سکے گا جو اس دن نہ اٹھے۔ یہ مخم ضمیر کی تاکید کے لیے ہے یا یہ معنی ہے کہ وہ ایک حالت میں جمع ہوں گے اس معنی پر یہ ضمیر ہم سے نال ہے۔ فیسنبہم بما عملوا۔ پھر انہیں ان کے کردار جتانے گا۔ ان کے وہ کثرت جو ان سے سادہ ہوئے یا اُن کی سہولتیں دکھانے کا جو اس عالم (جہان) کے لائق ہیں سب کے سامنے تاکہ وہ روا ہوں اور اُن کے اعمال کی تشہیر اور اُن پر عذاب کی شدت ہو ورنہ صرف خبر دینے اور جھلانے کا کیا فائدہ وہی ہوگا تاکہ انہیں اپنے کثرت پر انتباہ ہو۔

احصاء اللہ اللہ تعالیٰ نے اسے گن رکھا ہے) یہ سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ انہیں ان کے اعمال کی کیسی خبر دے گا حالانکہ وہ تو اعراض ہیں جو ہونے اور ختم شد یعنی کرنے کے بعد لاشے ہو گئے اس کے جواب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انہیں محیط ہے اسی لیے ان کی گنتی اور حفاظت وہی جانتا ہے جو کچھ انہوں نے کیا اس سے کوئی شے نہ چوک سکتی ہے اور نہ اس سے غائب ہو سکتی ہے۔

امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ الاحصاء بمعنی گنتی حاصل کرنا یعنی گنتا شمار کرنا۔ اہل عرب کہتے ہیں خل لغات۔ احصیت کذا۔ میں نے ایسے ایسے گنا۔ الحصى سے ہے (کھکری) اور اسے معنی میں استعمال کرنے کی وجہ سے ظاہر ہے کہ وہ (عرب) کھکریوں پر گنتے گا یوں سہارا دیتے ہیں جیسے ہم دھبی لوگ (انگلیوں سے بعض نے کہا الاحصاء بمعنی احاطہ و ضبط کے ساتھ شے کو گنتا اور اصل یہ کھکریوں سے گنتے گا) امام ہے کہ کھکریوں

کی گنتی ضبط و حفظ میں زیادہ قوت ہے یہ قدر سے انھیں ہے کیونکہ عدد کو احاطہ لازم نہیں۔

اول سنوہ۔ اور وہ اسے بھول گئے یعنی درانحالیکہ وہ اسے بھول گئے ہو جو اس کی کثرت کے یا اس کے ارتکاب کے وقت اس کی تحقیر و تمہادن کے پیش نظر کیونکہ یہ عقیدہ نہ تھا ان کا بھی کوئی حاسب ہوگا۔ واللہ علیٰ سبیل شئی شہید<sup>۱</sup> اور ہر شے اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے اس سے کوئی امر غائب نہیں۔

الشہید بمعنی الشاہد الشہود نے بمعنی المحذور (وہی کہا جو ہم کہتے ہیں) کیا صاحب روح ابلیس بریلوی تھے۔ حالانکہ یہ تو صدیوں پہلے گزرے ہیں جب نہ دیوبند تھا نہ دیوبندیت نہ وہابیت تھی نہ نجدیت (اولیٰ غفرلہ)۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ الشہید بمعنی گواہ ہے فہاں اس لیے کہ قیامت میں ہر ایک کو اس کے کردار کے مطابق جزا و سزا دے گا اور کون ہے جو اس کی گواہی کو رد کر سکے۔

حاکم زحکم دم نوزد گر گواہ نیت  
حکم کہ خود گواہ بود قصہ مشکلات

ترجمہ: حاکم حکم کا دم نہیں مار سکتا جب گواہ نہ ہو۔ جب حاکم خود گواہ ہو تو پھر قصہ مشکل ہے۔

گناہوں کو ہر وقت آنکھوں کے سامنے رکھنا اور ان پر رونا اور استغفار اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ صلیقہ میں توبہ ضروری ہے کیونکہ اس نے ہر ایک کے گناہ گن رکھے ہیں اور وہ نسیان سے بھی پاک و منزہ ہیں

۱۔ رد و بائی دیوبندی فرقہ۔ ہم اہل سنت حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتے ہوئے دلیل میں دیکھو انہما سوال علیکم شہید اور انا

ارسلناک شاہداً ایسے آیات پیش کرتے ہیں تو وہ نہیں مانتے۔ ہم الزام انہیں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر ماننا متفق علیہ ہے دنیوی معنی کے لحاظ سے نہیں عرفی و شرعی معنی کے لحاظ سے) تو سناؤ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر ثابت کرنا پڑے تو کون سی آیت پیش کرو گے تو وہ مجبور ہو کر کہتے ہیں واللہ علیٰ کل شئی شہید یعنی یہاں شہید بمعنی حاضر ہے تو ان بھلے مانسوں کو کون بھلائے کہ جس لفظ سے اللہ تعالیٰ کے لیے حاضر و ناظر ثابت کیا جا رہا ہے اسی لفظ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ثابت کیا جائے تو بالمشکل کیوں

صرف یہ وہم کہ اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ماننا لازم آئے گا تو میں کہوں گا یہ وہم بھی برائے وہم ہے ورنہ سب جانتے ہیں اللہ تعالیٰ کے صفات بحیثیت الوہیت اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صفات بحیثیت مانے جاتے ہیں۔ یہ وہم اگر سمجھ ہے تو پھر اللہ تعالیٰ بھی سمیع و بصیر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اور اللہ تعالیٰ بھی رؤف و رحیم اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی و غیرہ وغیرہ تعقیب کے لیے فقیر کی کتب

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ  
 مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ  
 وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ  
 يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ أَلَمْ  
 تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ  
 يَتَّبِعُونَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَهُمْ  
 حَيْثُكَ بِمَا لَمْ يَحْظُوا بِهِ اللَّهُ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَا  
 يَعْلَمُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ  
 الْمَصِيرُ ○ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا  
 تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا  
 بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ○  
 إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ  
 بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○  
 يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ  
 فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا  
 يَرَفِعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ  
 دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ○ يَأَيُّهَا الَّذِينَ

اٰمَنُوْا اِذَا نَادٰیكُمُ الرَّسُوْلُ فَقَدْ مَوْاٰ بَيْنَ يَدٰی نَجْوٰكُمْ  
 صَدَقَۃٌ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطَهَرُ ۚ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فَاِنْ  
 اللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ ۝ اَسْأَلُكُمْ اَنْ تَقَدِّمُوْا بَيْنَ  
 يَدٰی نَجْوٰكُمْ صَدَقْتُ ۖ فَاِذَا لَمْ تَفْعَلُوْا وَتَابَ اللّٰهُ  
 عَلٰیكُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَاطِيعُوا اللّٰهَ  
 وَرَسُوْلَهٗ ۗ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

ترجمہ۔ اے مننے والے کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں جہاں  
 کہیں تین شخصوں کی سرگوشی ہو تو چوتھا وہ موجود ہے اور پانچ کی تو چھٹا وہ اور نہ اس سے کم  
 اور نہ اس سے زیادہ کی گمراہ کہ وہ ان کے ساتھ ہے جہاں کہیں ہوں۔ پھر انہیں قیامت کے دن بتا دے گا  
 جو کچھ انہوں نے کیا۔ بے شک اللہ سب کچھ جانتا ہے۔ کیا تم نے انہیں نہ دیکھا جنہیں بڑی مشورت سے منع  
 فرمایا گیا تھا پھر وہی کرتے ہیں جس کی ہمانت ہوئی تھی اور آپس میں گناہ اور حد سے بڑھنے اور رسول کی نافرمانی  
 کے مشورے کرتے ہیں اور جب تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں تو ان لفظوں سے تجھے جھرا کرتے ہیں جو لفظ  
 اللہ نے تمہارے اعضاء میں نہ رکھے اور اپنے دلوں میں کہتے ہیں ہمیں اللہ عذاب کیوں نہیں کرتا ہمارے  
 اس کہنے پر انہیں جہنم بس ہے اس میں دھنیں گے تو کیا ہی بُرا انجام۔ اے ایمان والو! تم جب آپس میں مشورت کرو تو  
 گناہ اور حد سے بڑھنے اور رسول کی نافرمانی کی مشورت نہ کرو اور یہی اللہ پر ہر گاہ کی مشورت کرو اور اللہ سے ڈرو جس کی طرف  
 اٹھانے جاؤ گے۔ وہ مشورت تو شیطان ہی کی طرف سے ہے اس لیے کہ ایمان والوں کو رنج دے  
 اور وہ ان کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا بے حکم خدا کے اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ چاہیے۔ اے ایمان والو!  
 جب تم سے کہا جائے مجلسوں میں جگہ دو تو جگہ دو اللہ تمہیں جگہ دے گا اور جب کہا جائے اٹھ کھڑے  
 ہو تو اٹھ کھڑے ہو اللہ تمہارے ایمان والوں کے اور ان کے حق کو ظلم دیا گیا اور بے بلند فرمائے گا اور اللہ کو تمہاری  
 کاموں کی خبر ہے۔ اے ایمان والو! جب تم رسول سے کوئی بات آہستہ عرض کرنا چاہو تو اپنی عرض  
 سے پہلے کچھ صدقہ دے لو کہ تمہارے لیے بہتر اور بہت تمہارے پھر اگر تمہیں مقدور نہ ہو تو اللہ بخشنے  
 والا مہربان ہے۔ کیا تم اس سے ڈرے کہ تم اپنی عرض سے پہلے کچھ صدقہ دو۔ پھر جب تم نے یہ نہ کیا

اور اللہ نے اپنی مہر سے تم پر جوع فرمائی تو نماز قائم رکعو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اور اس کے رسول کے فرمانبردار رہو اور اللہ تمہارے کاموں کو جانتا ہے۔

بقیہ صفحہ نمبر ۲۶ کا

ہے انسان پر لازم ہے کہ اس دن سے پہلے ہی توبہ کر لے جب اسے کھلے بندوں رسوا ہونا پڑے اس وقت دُعا قبول ہوگی اور معذرت۔

اذا التواصم۔ یہاں شہید یعنی حضور ہے لیکن حضور علیؑ مراد ہے اور اس کا منکر کافر ہے کیونکہ اس کا ذکر قرآن مجید میں صراحتاً ہے ہاں اسے حضور جمعی نہیں مانا جائے گا کوئی مانے تو وہ کافر ہے درود البیان ص ۱۳۷ جلد ۹ مطبوعہ بیروت ۱۔

تفسیر عالمائے تہ۔ الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض۔ کیا

ربط۔ اللہ تعالیٰ کے شہود پر استہداد ہے اور ہمہ انکاری رویت کی تقریر کرتا ہے اس لیے کہ انکار یعنی نفی ہے اور قاعدہ ہے کہ نفی انفعی اثبات ہوتا ہے اس قاعدہ پر مذکورہ ثابت اور مقرر ہوتی اور خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا اسے جو خطاب کا مستحق ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کیا تو مرتبہ مشاہدہ علم یقینی سے جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کے اندر تمام موجودات کو جانتا ہے خواہ وہ انہیں مستقر ہیں یا ان کا جزد ہیں۔

شان نزول۔ یہ ربیعہ وجیب عمرو کے بیٹوں اور صفوان بن امیہ کے حق میں ازل ہوئی۔ ایک نے کہا کیا جو

۱۔ اس میں دیوبندیوں کے اس بہتان کا انکار کیا کہ اہلسنت اللہ تعالیٰ کو حاضر نہیں مانتے اور وہ عبارات دکھاتے ہیں جہاں ہمارے علماء نے لکھا کہ حاضر و ناظر کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر ناجائز ہے جب اس سے لغوی معنی مراد ہے ہاں اسے حضور علمی معنی میں لے کر اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا جائز ہے اسی کو صاحب دُرّ البیان رحمۃ اللہ علیہ نے صدیوں پہلے لکھ دیا تاکہ اہل حق پر منکرین کا بس نہ چل سکے (جزاۃ اللہ خیر الجہاد)

طلیفہ۔ دیوبندیوں و دایروں کے پیشوا مولوی اسماعیل دہلوی نے ایضاً الحق ایضاً میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ کو ہر جگہ ماننا بدعت ہے اور غیر مقلدین قواب بھی صاف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ہر جگہ ماننا ناجائز ہے۔ اب عوام ان دونوں اگر بیان پڑھ کر دیکھیں کہ یہ کون کتنا ہے ۱۲۔



کچھ ہم کہتے ہیں وہ اللہ جانتا ہے دوسرے نے کہا کہ کچھ جانتا ہے اور کچھ نہیں جانتا تیسرے نے کہا اگر وہ بعض کو بغیر کسی سبب جانتا ہے تو پھر سب کچھ جانتا ہے کیونکہ وہ جس طرح بعض کو بلا سبب جان سکتا ہے تو کل کو بھی اسی طرح جان سکتا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی مایکون من نجوی ثلثۃ دنہیں ہوتی سرگوشی تین کی) مانا فائدہ اور یکون نامہ معنی بیوجع و لقع ہے اور من زائدہ اور نجوی اس کا فاعل ہے وہ بھی متناجی مصدر ہے بیسے شکوئی بمعنی شکایت۔ اہل لغت کہتے ہیں غباہ نجوی و نجوی بمعنی سارہ فواہیے راز کی بات کہی (ناجاہ مناجا کی طرح اور انجوی بھی راز جو پوشیدہ کھجائے بہ آم اور مصدر ہے) القاموس (در اصل ان کے لفظ فی نجوہ من الارض ہے وہ جو اپنے ماعول سے علیحدہ اور اونچی ہو گیا سرگوشی کرنے والا زمین کی اونچی اور علیحدہ جگہ میں ہے کہ اس سے کوئی آگاہ نہیں بآب معنی یہ ہوا کہ وہ تین کی سرگوشی نہیں ہوتی اور کوئی راز کی بات نہیں کرتے۔ نجوی مصدر مضاف ہے اپنے فاعل کی طرف۔ الہو۔ مگر وہ اللہ تعالیٰ مرابعم۔ ان کا چوتھا ہوتا ہے یعنی انہیں چار بنانے والا ہے کہ ان کے حال سے باخبر ہے۔

حضرت حسین ندوی قدس سرہ نے فرمایا کہ وہ ان کا چوتھا ہے علم حکم میں ذکر اس کی ذات یہ اعم الاحوال فائدہ سے استثناء مفرغ ہے یعنی کوئی حال نہیں ہوتا مگر یہی حال کلام میں تعبیر کا اعتبار ہے۔ فائدہ: حضرت نصر آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جب بھی کوئی اللہ تعالیٰ کی معیت پر یقین کرے گا وہ خود کو اس کی مخالفت سے روک سکے گا کوئی بُرائی بھی اس سے سرزد نہ ہو سکے گی اور جو اس کی معیت کے مشاہدہ سے محروم ہے وہ محارم و شہات کا ارتکاب کرے گا۔ ولو خمسۃ۔ اور نہیں ہوتی سرگوشی پانچ کی۔ الہو سادسہم۔ مگر وہ ان کا چھٹا ہوتا ہے یعنی مگر وہ اللہ تعالیٰ ان کو اطلاع میں چھ بنانے والا ہے کہ واقع ہو گا اس کی اسے خبر ہے۔

تین سے پانچ تک کی تخصیص اس لیے کہ ایک واقعہ میں ایسی بات کرنے والے منافقین تین تھے پھر پانچ تھے۔ بعض نے کہا کہ چونکہ عموماً مشورہ تین میں ہوتا ہے یا زیادہ سے زیادہ پانچ میں تاکہ ان الفاظ تھوڑے اور پیچھے تلے اور سامنے کے عین موافق اور راز کو زیادہ چھپانے والے ہوں اسی لیے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے امر خلافت کا مشورہ چھ اشخاص پر چھوڑا تھا یعنی انہی چھ کی جو رائے قائم ہو وہی صحیح اور درست ہے۔

## صوفیانہ مطلب

تین میں روح و سرور و قلب کی طرف اور پانچ میں ان کے ساتھ و نفس و ہولی ملانے سے اس کے بعد

عام حکم فرمایا کہ ولادنی من ذلک اور نہ ہی اس مذکور سے کم یعنی دو یا ایک کاراؤ کیونکہ ایک بھی دل میں سوجھتا رہتا ہے وہ بھی اس کا ایک قسم کا مشورہ ہوتا ہے۔ ولاد اکثرا اور زائد یعنی پچھراو اس سے اوپر جتنا ہوں اللہ معہم مگر وہ اللہ ان سب کے ساتھ ہے یعنی سرگوشی کرنے والوں کے ساتھ علم اور سراج سے وہ جانتا ہے جو ان میں گزرتا ہے اور اس کے کئے حالات مخفی نہیں گو یا وہ ان کا شاہد و حاضر ہے حالانکہ وہ جہانی حضور سے ان کے ساتھ ظاہری جسم کے ساتھ ہے پاک و منزہ ہے۔

اینا کا فوا - یعنی جہاں وہ ہوں یعنی جس جگہ پر ہوں اگرچہ زمین کی - میں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم قرب مکانی نبیانی سے نہیں جو اسے مکافات کے قرب و بعد میں فرق آجائے۔

ایں معیت در نیاید عقل و ہوش

ذیں معیت دم مزین بنشیں غموش

قرب حق با بندہ و ذراست از قیاس

بر قیاس خود منہ آزا اساس

ترجمہ - یہ معیت عقل و ہوش میں نہیں آتی ایسے معیت سے دم زار خاموش بیٹھ۔

قرب حق بندے کے قیاس سے دور ہے قیاس پر اس کی بنیاد نہ رکھ۔

بعض مارتین نے فرمایا کہ اُمت محمدیہ کے اہل ایمان کی نفسیات جملہ اُم پر کے دلائل دیگر نہ بھی نہ ہوتے فائدا - تب بھی یہی آیت اس کی دلیل کے لیے کافی ہے جبکہ اصحاب کہف کے لیے فرمایا ثلثۃ وابعہم

کلبہم ویقولون خمسۃ سادسہم کلبہم - تین اور ان کا چوتھا کتا اور کہتے ہیں کہ وہ پانچ تھے ان کا چھٹا کتا تھا اور یہاں فرمایا مایکون من نجوی ثلثۃ الا وھو سابعہم یہاں تک کہ فرمایا ھو

معہم - اصحاب کہف کی معیت ایک احسن المجرانات کے ساتھ بتائی اور اُمت محمدیہ دعلیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اپنی ذات کی معیت جتلائی اور ہر انسان چاہتا ہے کہ خیر بھلائی اسی میں ہے کہ اس کا

رفیق ایک ہو کہ اس سے گفتگو ہوگی تو سو رہنما اور فضول گفتگو بھی نہ ہوگی کہ اس کے اعمال اسے میں عیب و نقص اور گناہ کھانا ہو۔ بہر حال اس کی صحبت میں فائدہ ہی فائدہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی معیت علی العموم ہے جیسے

تفسیر فرمائی کہ وھو منکم اینا کنتم اور تمہارے ساتھ ہے جہاں بھی ہو ان کبھی مخصوص بندوں کے ساتھ ایمان فیض و لطف وغیرہ کی کچھ مخصوص معیت ہوتی۔ ثلثین ہستم بما عملوا - پھر تمہیں تمہارے کردار

کی خبر دے گا یعنی ان اعمال کی جو تم نے دنیا میں کیے۔ یوم القیمۃ قیامت میں انہیں رسوا کرنے اور وہ جو انہیں مذاب کا موجب بنے گا اس کے لہذا کے طور ان اللہ بکل شیء علیم۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے کو جانتا

ہے کیونکہ اس کے جو اس کی ذات کی طرف علم کی نسبت ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس کے لیے ہر شے کا علم برابر ہے یعنی اس کے علم کی نسبت جمیع معلومات کے لیے برابر ہے کہ وہ اہل آسمان کے حالات کو اس طرح جانتا ہے جیسے اہل ارض کے کیونکہ اس کا علم مخفی امور کو اس طرح محیط ہے جیسے ظاہر امور کو۔

نہاں و آشکار ہر دو یکسانیت پر علمت  
نہ این راز و تربیتی نہ آنا وید تردانی  
ترجمہ: تیرے علم کے نیچے پوشیدہ و آشکار برابر ہے نہ اسے بلند تر دیکھتے ہو نہ ہی اسے بلند تر دیکھتا ہے۔

فائدہ: جسے یقین ہو جائے کہ وہ ہر شے کو جانتا اور ہر وقت دیکھتا ہے اور اپنے علم کو اسی پر متوجہ رکھے تو وہ ہر شے میں اس پر بھروسہ کرنے والا ہے اور ہر شے میں اسی کی طرف متوجہ ہے۔  
فائدہ: ابن عطاء اللہ نے فرمایا جب تمہیں معلوم ہو جائے کہ لوگ تیری طرف متوجہ نہیں بلکہ تیری مذمت کے درپے ہیں تو اپنے میں اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف متوجہ ہو اگر تجھ پر اللہ تعالیٰ کے علم کا اثر نہیں تو اس قناعت کی مصیبت پر ایذا سے وہ ایذا زیادہ ہے جو تیرے متعلق لوگوں کی طرف سے مذمت ہوتی ہے۔  
فائدہ: اس اسم سے مخلوق ہونا تحصیل العلم اور متاج لوگوں کو فائدہ پہنچانے کا موجب ہے۔

### علم غیب حاصل کرنے کا وظیفہ

جو شخص یا علام الغیوب کی کثرت کرے یہاں تک کہ ہر حال میں اس پر اسی اسم کا غلبہ ہو تو اس پر مغیبات کا انکشاف ہو جائے گا۔ وہ مغیبات سے باتیں کرے گا اور اس پر مافی الضمائر کا کشف ہوگا اس کی روح ایسی ترقی کرے گی جو عالم علوی تک پہنچنا نصیب ہوگا اور وہ امور کائنات و حوادث کی باتیں کرے گا۔  
فقہاء کرام نے فرمایا جو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم ہدایت ہے نہ کہ وہ عالم اپنی ذات سے قادر مسئلہ: بناتا ہے یعنی وہ اپنی قدرت سے قادر نہیں یعنی اس کے لیے صفت علم ثابت نہیں وہ صفت جو اس کی ذات سے قائم ہے اور نہ ہی اس کے لیے صفت قدرت ثابت ہے جیسے معزولہ اور جیمید کہتے ہیں جن کے کفر کا حکم علماء نے صادر کیا اس لیے کہ صفات الہیہ کی نفی کفر ہے۔  
مسئلہ: جو اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کرے لیکن کسی صفت کا منکر ہو (جیسے فلاسفہ و معزولہ) تو اس کے ایمان

کا کوئی اعتبار نہیں اسی طرح فتویٰ ہے۔

معتزلہ کے بارے میں بعض توقف کرتے ہیں اس لیے کہ وہ اہل قبائہ ہیں اسی لیے شرح عنائد  
انتباہ :- میں سمجھا کہ علماء کا اتفاق ہے کہ اہل قبائہ میں سے کسی کو کافراً کہا جائے لیکن بقیۃ القرآن  
اور ردیۃ باری تعالیٰ کو محال اور سب اشیخین (رضی اللہ عنہما) اس جیسے دیگر مسائل کے قائل کے لیے

۷۔ دراصل شیعوں کو خلفاء ثلاثہ کے بارے میں خواہ مخواہ دشمنی ہے اپنی مابقت کی بربادی کے لیے درذالبیت  
کرام ان کے بارے میں یوں فرماتے ہیں۔ سیدنا امام زین العابدین کے بارے میں مروی ہے کہ ان کی خدمت  
میں پسند سراقی نہ رہے۔ ان لوگوں نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے بارے میں نالہ  
اور نامناسب الفاظ استعمال کیے۔

جب یہ لوگ اپنی کہہ چکے تو آپ نے فرمایا۔  
”کیا مجھے بتاؤ گے کہ تم کون ہو؟ کیا تم مہاجرین اولین میں سے ہو جنہوں نے محض خوشنودی خدا کے  
لیے جلا وطنی گوارا کی اور اپنے مال و متاع سے دستبردار ہو گئے اور خدا و رسول کی تائید و حمایت  
میں کمر بستہ رہے اور بلاشبہ یہ لوگ پسے تھے۔“

عراقیوں نے عرض کی :-

”نہیں ہم مہاجرین اولین میں سے تو نہیں ہیں۔“

یہ سن کر امام عالی مقام نے دریافت فرمایا :-

”کیا تم ان لوگوں میں سے ہو جو مدینے میں مہاجرین کی آمد سے پہلے بسے ہوئے تھے جو ان کے پاس  
ہجرت کر کے آئے تھے اس سے محبت کا ہوا کرتے تھے اور مہاجرین کو جو کچھ ملتا تھا اس سے دل تنگ  
نہیں ہوتے تھے اور انھیں اپنے اُپر ترجیح دیتے تھے اگرچہ خود ناقص ہی سے کیوں نہ ہوں  
اور جو شخص اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ ہیں جو فلاح پانے  
والے ہیں۔“

عراقیوں نے جواب میں گزارش کی :-

”نہیں ہم ان لوگوں میں بھی نہیں ہیں۔“

آپ نے یہ سن کر فرمایا :-

”میں اس امر کی نہادت دینا ہوں کہ تم ان لوگوں میں بھی نہیں ہو جن کے بارے میں خدا نے عذر و صل

مذکورہ بالا قاعدہ منسلک ہے

**تفسیر عالمانہ**۔ الم تشر الی الذین نہوا عن النجوی ثم یعودون لما نہوا نہ کیا نہیں دیکھا انھیں جن کو سرکش سے روکا گیا تو پھر وہ لوٹتے ہیں اس طرف جس سے انھیں روکا گیا۔

یہ یہود و منافقین کے حق میں نازل ہوئی جبکہ وہ آپس میں سرگوشی کرتے اور تین تین نشان نزول: پانچ پانچ کی ٹولی بنالیتے جب اہل ایمان کو دیکھتے تو ایک دوسرے کو آنکھوں سے اشارہ کرتے اس سے ان کا پروگرام یہی تھا کہ وہ اہل ایمان کو غفہ والا نہیں دتا کہ بگڑا برابرا رسول اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایسا کرنے سے روکا۔ ایک عرصہ تک کہ پھر وہی پروگرام شروع کر دیا۔

حاشیہ بقیہ صفحہ ۳۳

نے فرمایا والذین جاءوا من بعدهم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤوف الرحیم۔ یعنی! اور جو لوگ (ان ہمارے) بعد آئے وہ ان کے حق میں دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمیں بخش دے اور ہمارے اُن بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں اور ہمارے دوستوں میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ پیدا ہونے دے۔ اے ہمارے رب تو بڑا رفیق دانا رحیم ہے۔ جاؤ پہلے جاؤ خدا تم سے بخیر۔

یہ رائے ہے امام زین العابدین کی جو امام حسین رضی اللہ عنہ کے بعد رئیس بیت صحنی تھے۔

جابر جعفی نے جو خود بھی شیعہ ہیں روایت کی ہے کہ امام باقر نے انھیں عراق بھیجتے وقت کہا:

”اہل کوفہ تک میرا یہ پیام پہنچا دو کہ لوگ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے تبرک کرتے ہیں میں ان سے

بری ہوں“

روایت ہے کہ ایک مرتبہ امام باقر نے ارشاد فرمایا:

”جو ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے فضل و شرف سے بے بہرہ ہے وہ سنت سے ناواقف ہے“

جعفر جعفی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ اُن سے امام باقر نے فرمایا اے جابر مجھے معلوم ہوا ہے کہ عراق میں کچھ لوگ ہیں جو خیال کرتے ہیں کہ ہم سے محبت کرتے ہیں اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہتے ہیں اور اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ میں نے اس کا حکم دیا ہے انھیں میرا پیام پہنچا دو کہ اللہ کے اس میں ان

یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے اور ہمزہ ان کے مال پر تعجب کے لیے ہے اور سینہ مضارع  
 قائم اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ اپنے پروردگار کی طرف بار بار عود کرتے ہیں اور عجیب صورت حال پیدا کرنا  
 چاہتے ہیں۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک رات حجرہ اقدس سے باہر تشریف لائے حضرت  
 ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم باہم گفتگو تھے فرمایا یہ تو سرگوشی ہے جس  
 سے تم دو کے گئے ہو ہم نے عرض کیا کہ ہم توبہ کی باتیں کر رہے تھے اور دجال کے خطرات کو یاد کر رہے  
 تھے فرمایا میں تمہیں ایسے امر کی خبر دوں جو اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے فرمایا وہ شرک خفی یعنی ریا ہے۔  
 اوتینا جون۔ اور ریا کی باتیں کرتے ہیں۔

بالاثم والعدوان و محصیۃ الرسول: گناہ اور حد سے تجاوز کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ اس کا عطف یعود دون پر ہے اور اس کے حکم میں داخل ہے اور اس کا بیان ہے کہ  
 جس سے روکے گئے نہیں کہ ایسی باتیں دین کو نقصان پہنچاتی ہیں یعنی یہ وہ باتیں ہیں جو فی نفسہ دین کے لیے  
 نقصان دہ ہیں اور اہل ایمان پر زیادتی اور محصیۃ الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افسانہ کی ہیں۔  
 العدوان بمعنی ظلم وجور اور محصیۃ الامعت کی تفسیر۔

حل لغات: واذ جاؤك۔ اور جب وہ تمہارے پاس آتے ہیں یعنی سرگوشی کرنے والے حیوان  
 تمہیں اسلام علیکم کہتے ہیں۔

النیۃ: سدر ہے حیاك: تجھے اللہ تعالیٰ زندہ رکھے جملہ خبریہ کے طور یعنی تجھے اللہ تعالیٰ زندگی  
 بخئے۔ پھر دعا کے لیے مستعمل ہونے لگا۔ پھر یہ دعا خیر و شر کے بعد صرف اسلام علیکم پر اکثر مستعمل ہوتا ہے  
 اس معنی پر ہر دعا تحیت ہوگی کیونکہ حصول حیاۃ کے بعد اس سے کوئی شے خارج نہ ہوگی۔ یا وہ حیات کا بلب  
 ہے دنیا میں یا آخرت میں مما لہ یحییک بلہ اللہ۔ اس سے جو تجھے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ تحیت کا

ماشیہ بقیہ ص ۲۴

سے بری ہوں۔ مجھے شفاعت محمد نصیب نہ ہو اگر میں ان دونوں کے لیے استغفار نہ کرتا ہوں اور بارگاہ  
 الہی میں ان کے لیے دم کی دعا نہ کرتا ہوں۔ اگرچہ دشمنانِ خدا ان سے کتنے ہی بیگانہ ہوں۔  
 لہذا تفصیل فقیر کی کتاب "آئینہ مذہب شیعہ" میں ہے۔ (اویسی عفرہ)

کام تک نہیں فرمایا یعنی ایسی بات کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں مثلاً السام علیکم (تم پر موت ہو) (معاذ اللہ) کہتے ہیں اور لغت یہود میں السام بمعنی موت ہے یعنی موت یا تباہی سے قتل کرنا۔

۱۰۔ عجب وہ ۔ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مذمت کرتے ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے جواب میں صرف کہہ دیتے علیکم (یعنی تم پر موت) تو گو یا انہی کا جوتا انہی کا منہ۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کا منہ توڑ جواب تھا۔

فائدہ ۱۔ وعلیکم۔ واد کے ساتھ نہیں کہنا چاہیئے کوئی کہے تو غلط ہے۔ (عین اللمانی)۔

فائدہ ۲۔ یادہ یہود کہتے انعم صباحاً۔ یہ بخیر جاہلیت تھا انعم کو نعمت سے مشتق کر کے بولتے یعنی تیری صبح (نعم (نرم) ہو اور اس میں کئی قسم کا غم و صزن نہ ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سلام علی المرسلین اور رسول کرام علیہم السلام پر سلام۔

مسئلہ ۱۔ کے سلام کا جواب دینا واجب ہے ظاہر الامر کا یہی تقاضا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی و قتادہ نے فرمایا کہ ان اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان کے سلام کا جواب واجب نہیں اگر جواب دینا بھی ہے تو صرف اتنا کہو۔ علیک۔ بعض نے کہا کہ ان کے جواب میں کہے علاؤ السلام یعنی دیر سے اٹھ بھاٹے سلامتی۔ بعض ملکہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایسے (ذمی وغیرہ) کے سلام کے جواب میں کہے السلام علیک مسئلہ ۲۔ (کبر اسین) یعنی تجھ پر حقیر ہوں۔ ویقولون انفسہم۔ اور اپنے جی میں کہتے ہیں یعنی جب آپ سے جدا ہو کر جاتے ہیں تو آپس میں کہتے ہیں لولا یعذبنا اللہ بما نقول۔ جو کہتے ہیں اس کی وجہ سے ہمیں اللہ تعالیٰ عذاب کیوں نہیں کرتا۔ لولا تخفیفہ ہے یعنی اگر محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی برحق ہیں تو ہم جبرأت کر کے کہتے ہیں اس پر ہمیں اللہ تعالیٰ عذاب کیوں نہیں دیتا ہم پر غضب کیوں نہیں نازل کرتا اور ہمیں مقہور کیوں نہیں کرتا۔ وغیرہ وغیرہ۔

حسبہم۔ انہیں کافی ہے جہنم۔ جہنم کا عذاب۔ یہ مبتدا و خبر ہیں یعنی انہیں عذاب کرنے کے لیے جہنم کافی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کو عذاب دے گی۔ یہ اسبہم سے ہے بمعنی کفاحم انہیں کافی ہے یصلو نہا اس میں لازماً داخل ہوں گے اور اس کی گرمی اٹھائیں گے اگرچہ کسی حکمت پر انہیں جلدی عذاب نہ آئے گا۔ یہ ان کے ساتھ استہزاء و استخفاف ہے کہ یہ لوگ ایسے پیکار میں کہ ان کا کوئی اعتبار ہی نہیں ان کے کفر اور بے ایمانی کی وجہ سے۔

قبض المصير۔ تو وہ بُرا ٹھکانہ ہے یعنی جہنم۔

برہان القرآن میں فرمایا کہ فاد میں تعقیب کا معنی ہے یعنی جس کی طرف یہ جائیں گے ان کا وہ بُرا ٹھکانہ ہے اور وہ جہنم ہے۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ ان کا وہ قول منجملہ ان کی ان غفلتوں سے ہے جو ان کے اس علم کے باوجود علم کو قائم نہ کیا۔ عمل میں نہیں لاتے کیونکہ وہ اہل کتاب تھے انھیں معلوم تھا کہ بعض اُمّتیں ایسی گزشتہ ہیں جنہوں نے اپنے نبی علیہ السلام کی نافرمانی کی اور انھیں اُذیت پہنچائی تو ان پر اتنی جلدی عذاب آیا جو جسلمت و حکمت کے اور اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہوتا ہے۔

**دُعا مستجاب**۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا مستجاب فرمائی چنانچہ مردی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے یہودیوں سے سنا اُنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا السام علیکم۔ بی بی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے جواباً فرمایا و علیکم السام والذم واللعن۔ (تم پر موت اور مذمت اور لعنت) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے عائشہ رضی اللہ عنہا نرمی کیجئے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر شے میں نرمی کو پسند فرماتا ہے وہ غش و نفخ کو پسند نہیں کرتا کیا تم نے مجھ سے نہیں سنا کہ میں نے انھیں جواب میں کیا کہا۔ میں نے علیکم (تم پر وہی جو خود کہہ رہے ہو) ان کے بارے میں میری دُعا مستجاب ہو گئی ہے۔

یہی قیاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثین کا ملین کے متعلق ہے کیونکہ ان کے نفوس انتباہ۔ مؤثر ہیں جو ان کے ساتھ بُرائی کرتا ہے تو وہ خود اپنے لیے کرتا ہے۔

بوستان میں شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

بچا ہے اُفتادہ بود

کہ از ہول او شیر نہ مادہ بود

ہمہ شب ز فریاد و ناری شخفت

یکے بر سرش گرفت سنگے و گشت

تو ہرگز رسیدی بغیر یاد کس

کہ می خواہی امروز فریاد رس

کہ بر جان ایش نہد مرصع

کہ جانہا بنالہ دست امی



تو مارا بھی چاہا کندی براہ  
 بسر لا مجرم برافتادی بچاہ  
 ترجمہ: ظالم کنوئیں میں گر گیا اس کے خوف سے شیر نرمی مارہ بنے ہوئے تھے۔  
 تمام مالت فریاد و زاری سے نہ سویا ایک نے اس کے سر پر پتھر مار کر کہا۔  
 تو بھی تو کسی کی فریاد کو نہیں پہنچتا تھا جو آج فریاد سی پا رہا ہے۔  
 کوئی تیرے زخموں پر مرہم رکھے بہت سے لوگ تیرے ظلم سے نالاں ہیں۔  
 تو ہمارے لیے کنوئیں کھودنا تھا راستوں پر۔ بالآخر تو خود کنوئیں میں گر گیا ہے۔

**تفسیر عالمائے** یا ایہا الذین امنوا۔ اے زبان اور دل سے ایمان لانے والے  
 اور غلو توں میں۔ فلا تتناجوا ابالا شعث والعدوان تو گناہ اور عد سے تجاوز کے متعلق سرگوشی نہ  
 کرو منافقین و یہود کی طرح۔ و تناجوا بالبرقالتقویٰ۔ نیکی اور تقویٰ کے ساتھ سرگوشی کرو یعنی  
 ایسی باتیں جمالی ایمان کی خیر و بھلائی اور معیتہ الرسل صلی اللہ علیہ وسلم سے بچنے کی سرگوشی کرو۔  
**فائدہ:** الشکر مراد ہے۔ حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا ذکر اللہ و قرآن القرآن اور امر بالمعروف و نہی عن

وانتقلوا للذی الیہ تحشرون۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو جو اس کی طرف جمع کیے جاؤ گے صرف  
 اسی کی طرف نہ اس کے غیر کی طرف نہ استقل لاذا اشتراکا وہی تمہیں اوامر پر عمل کرنے اور نواہی کے  
 ترک کی ہر دوسرا دے گا۔ یعنی موت کے بعد اسی کی طرف جمع کیے جاؤ گے۔

**مسئلہ:** آیت سے معلوم ہوا کہ مطلقاً سرگوشی ممنوع نہیں بلکہ بعض وجوہ میں مامور بہ ہے۔ واجب  
 بھی ہے۔ مستحب بھی ہے مباح بھی جیسے مقامات کا تقاضا ہو گا۔

**سوال:** اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے ڈرنے کا کیوں حکم فرماتا ہے حالانکہ اس کا قرب تو لذیذ ترین مناسبات  
 سے اور اس سے انس و تراشہائی مقاصد سے ہے اور وہ بندوں کا مولیٰ ہے اور رحیم ہے اور تقویٰ و  
 اجتناب کا موجب ہے اور پھر اس کی طرف جمع ہونا بھی ہے۔

**جواب:** یہاں مضاف مہذوق ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے عذاب و قہر سے ڈرنا مراد ہے وغیرہ وغیرہ۔

**سوال:** اگر بندے میں تدبیر ہوتی کہ وہ عذاب و قہر سے بچ جلتے تو دیر کب کرتا وہ اس پر قادر ہی  
 نہیں تو پھر اس سے ڈرنے کا کیا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ان یمسک اللہ بغیر فلا کاشف

لہذا ہوا ان میں دل بخیر فلا داد لفضلہ اگر تمہیں دکھ پہنچے تو اسے کوئی کھولنے والا نہیں  
سوائے اسی کے اگر بھلائی کا ارادہ کرے تو کوئی روک نہیں سکتا اس کے فضل و کرم کو (تو امر ہو تو اس کا جو  
بندے کے مقدر میں ہو اور جو مقدر میں بھی نہ ہو اس کا حکم کہوں۔ خود فرمایا لایکلف اللہ نفسا  
الذی وسعها۔ (اللہ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا اگر اس کی وسعت کے مطابق)۔

جواب :- یہاں تمہارے عذاب کے سبب سے بچنے کا امر ہے یعنی گناہوں سے جو مجرم بندے سے صادر ہوتے ہیں اب  
مطلب یہ ہے کہ ڈرو ان امور سے جو اللہ تعالیٰ کے عذاب کا موجب اور دوزخ کے قعر کے متعلق ہوں یعنی گناہ اور  
حد سے تجاوز اور معصیت الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیونکہ یہی امور عذاب و قعر کے موجب ہیں۔

سوال :- یہ بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق پر مبنی نہیں جب وہ کسی کو گناہوں سے بچنے کی توفیق ہی نہ دے تو  
جواب :- اللہ تعالیٰ نے ہر بندے کے پہلے حق کا علم دیا اور اسے ارادہ جبرئیلہ بخاش سے وہ کسی شے کا اختیار کرنے  
کی قدرت رکھ سکے تو اس کا یہ اختیار ارادہ الہی سے پہلے ہوتا ہے اس امر سے ہر انسان آگاہ ہے یہاں تک  
کہ بچے بھی۔

**تفسیر عالمائے** انما النجوى۔ بیشک سرگوشی۔ جسے ہم پہلے بیان کر آئے یعنی وہ سرگوشی  
جو گناہ اور تجاوز عن الحد پر مشتمل ہو جیسا کہ لیجنان کا قرینہ بتاتا ہے من  
الشیطن۔ شیطان سے ہی ہے کہ اس کے غیرت کیونکہ وہی اسے مزین کرتا اور اس پر اُجمہار تا ہے گویا  
وہ اسی سے ہی ہے۔ لیجنان الذین امنوا۔ (تاکہ غم میں ڈالے اہل ایمان کو)۔ یہ دوسری  
خبر ہے۔

الحنان باضم بعدہ سکون متعدی از باب اول (نصر) ہے۔ الحزن (نقصتیں سے نہیں  
حل لغات)۔ کیونکہ وہ لازم از باب (دابع) (شرح) ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا عباد لا خوف  
علیکم الیوم ولا انتم تحزنون۔ اے میرے بندے تم پر کوئی خوف نہیں آج کے دن اور نہ  
تم غمگین ہو گے۔ اس تقریر پر الذین (موصول) اس کا مفعول ہوگا۔ القاموس میں ہے الحزن  
ہضم و متحرک بھی آتا ہے بمعنی ایام (غم) اس کی جمع احزان و حزن فرح کی طرح آتی ہے۔ اہل عرب  
کہتے ہیں حزنہ الامرا حزننا۔ اسے فلاں نے غم میں ڈالا۔ (بالضم) و احزننا حزننا۔ اسے  
حزن بنا یا۔ و حزنہ۔ اس میں غم ڈالا۔ اور امام باغب نے فرمایا الحزن و الحزن بمعنی زمین کی سختی  
اور نفس کی سختی جو اس میں غم سے حاصل ہو اس کی تفصیل الفرج میں ہے اسی سختی کے اعتبار سے  
کہا جاتا ہے خشدت بصدرا۔ میں نے اسے غم گین کیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ تاکہ شیطان اہل ایمان

کو غم گین بنائے وہم میں ڈال کر کہ جنگ میں یہ پہنچا وہ پہنچا وغیرہ وغیرہ یعنی ان کے غازی مغلوب اور رشتہ دار  
مقتول یا زخمی ہوئے اسی طرح سے وہ جنگ میں سستی کریں گے اور دیگر وہ امور جو اہل ایمان کے قلوب میں تشویش  
پیدا کریں۔

حدیث شریف میں ہے جب تم تین ہو تو تمہارے دوسرے کو شکی ذکر کریں جب تک تیسرے کو ساتھ نہ ملائیں۔ یہ اسے  
مغموم کرے گا۔

ولیس۔ اور شیطان یا سرگوشی نہیں یضاً ہم نقصان دے گی انھیں جس سے کہ اہل ایمان نقصان اٹھائیں  
شیدائ کسی شے کا معنی انہیں کوئی بھی ضرر نہ ہوگا۔ الا باذن اللہ۔ مگر اللہ کے حکم سے یعنی اس کے ارادہ و مشیت  
پر یعنی اس کا ارادہ صرف اہل ایمان کو غم میں ڈالنا یا دوسرے میں مبتلا کرنا ہے۔

### سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا خواب

مروی ہے کہ سیدہ طہرہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خواب دیکھا کہ حضرت حسین  
کربیین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بہترین گوشت تناول فرمایا جو ان کے لیے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بھیجا لیکن اس سے ان کا وصال (احتقال) ہو گیا۔ بی بی صاحبہ رضی اللہ عنہا صبح کو بارگاہ رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم میں خواب کا قصہ پیش کیا اور تعبیر پوچھی تو آپ نے وحیب دستور (جبریل علیہ السلام) سے پوچھا جو  
آپ ملک ارضیاء بھی ہیں تو عرض کی مجھے تو اس کا کوئی علم نہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ وہ صرف ایک دوسرے  
مقاہو شیطان نے ڈرانے کے لیے طریقہ اختیار کیا۔

فائدہ: انکشاف میں ہے کہ اذن کا معنی مشیت ہے وہی کہ جنگ اقارب پر موت واقع یا غازیوں  
کا غلبہ۔

سوال:۔ الاسئلۃ المقتمہ میں ہے حزن کا ضرر کیا ہے۔

جواب:۔ حزن کا اگر انجام صحیح نکلے تو وہ فی الحقیقت حزن نہیں یہی نکتہ اصولیہ یاد رکھنے کے لائق ہے  
ایسے ہی جس حزن کا انجام ثواب ہو تو وہ بھی فی الحقیقت حزن نہیں۔ ایسے ہی نفع کو دیکھئے کہ اگر اس  
کا انجام عذاب ہو تو فی الحقیقت نفع نہیں ہوتا۔

و علی اللہ اللہ اللہ صرف اللہ تعالیٰ پر۔ فلیتوکل المؤمنون۔ اہل ایمان کو چاہیئے کہ وہ توکل  
کریں اور کسی کی طرف امور سہرہ کریں اور صرف اسی پر بھروسہ کریں اور منافقین و یہود کی سرگوشی کی پرواہ نہ  
کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی انہیں ان کے شر اور ضرر سے بچائے گا۔ دشمنوں کی تند گوئی و تند خوئی کی باتیں نہیں

وہ نائیں کیونکہ ان کی باتیں ہمارے نزدیک کچھ بھی نہیں۔

**تفسیر صوفیانہ :-** آیت میں اشارہ ہے کہ شیطان نفسِ امارہ کے ساتھ سرگوشی کرتا ہے اور اسے معارضاً سنوار کر کے دکھاتا ہے تاکہ قلب و روحِ محمودان اسراضطراب میں ہوں اور ان کا غم سے سینہ تنگ ہو تاکہ اس شامت سے روح و قلب برود غیرت سے باز رہیں۔ عالم ملکوت تک نہ پہنچ سکیں اور مناجاتِ الہی سے عالمِ اتر میں محروم رہیں لیکن نفسِ دنیاطن کو کیا خبر کہ وہ رعایتِ حق و حفاظتِ الہی کی نگرانی میں ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ کی تائید نصیب ہے اس سے معاذم ہو کہ ہر مخالفتِ نفسِ دنیاطن میں ہے کیونکہ یہ ظالمی ہے اور ہر موافقتِ قلب و روح و سر میں ہے کیونکہ وہ نورانی ہیں اِن اگر ان پر اہل ظلمت غالب نہ پاجائے جس سے اس ظلمت کے نیچے ان کا نور ایسے چھپ جائے جیسے نور کاڑھے بدل میں چھپ جاتا ہے۔

بندہ پر لازم ہے کہ وہ ہر وقت اپنے روحانی علاج میں لگا رہے لیکن اللہ تعالیٰ پر توکلِ تام کر کے سبق :- کیونکہ ہر شے میں موثر صرف وہی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

**تفسیر عالمانہ :-** یا ایہا الذین آمنوا اے غلص مومنو! اذا قیل لکم۔ جب تمہیں کہا جائے قائل کوئی بھی ہو تمہارے مسلمان بھائیوں میں سے تفسحوا کشادگی کرو۔

التفسح جگہ فراخ کرنا اور فراخ بیٹھنا مجلس میں۔ ایسے ہی التفسح بمعنی کشادگی حل لغات :- لیکن تفسح فی سے متعدی ہوتا ہے اور لام سے۔ قواب معنی یہ ہوا تو سحوا لیفسح بعضکم عن بعض ولا تتضاوا۔ وسست کرو تاکہ بعض تمہارے کو بعض سے کشادگی ملے آپس میں گھٹ کر نہ بیٹھو۔ افسح عینی سے ہے بمعنی تتخ و انت فی فتر من دینک۔ ہٹ جا تو اپنے دینی معاملہ میں وسست میں ہے یعنی وسست درخصت میں ہے مثلاً کہا جاتا ہے فیصح الخلق بمعنی واسع الخلق۔ ”فی المجالس“ مجلسوں میں۔ الارشاد میں ہے کہ یہ قیل کے متعلق ہے۔ فقیر صاحب روح البیان کہتا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ تفسحوا کے متعلق ہے مگر یہی نے تاج العباد میں تفسح کی ہے کہ تفسح فی سے متعدی ہوتا ہے جیسے ہم نے پہلے اشارہ کیا فافسحوا۔ تو لوگوں پر جگہ کھلی کرو۔ لیفسح اللہ لکم تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کشادگی کرے گا۔ یعنی جن امور میں تم کشادگی چاہتے ہو مکان میں۔ رزق میں سینے میں۔ قبر میں وغیرہ وغیرہ۔ کیونکہ جزاء عمل کی جنس سے ہے اور آیت میں ہر آن مجالس کا حکم ہے جو اہل اسلام کی ہر جہاں وہ خیر و بھلائی کے لیے جمع ہوں وہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس مبارک ہو یا کسی اور بزرگ کی۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تر بیٹھنے میں کوشش کرتے اس حرص میں کہ فائدہ آپ کا کلام اچھی طرح سمجھ سکیں گے۔ جنگوں کے مراکز میں نہایت متصل ہی ایک دوسرے کے ساتھ کھڑے ہوتے کہ پہلے شہادت نصیب ہو کر تو دوسرا جگہ خالی کے لیے جگہ مانگتا تو نہ دیتے۔ ایسے ہی مجلس ذکر کا حال تھا ایسے جمعہ کی مجالس کا حال تھا۔ اگرچہ اس میں حق اسی کا ہے جو پہلے لئے لیکن گنہائش ہو سکتی ہے تو پھر جگہ دینی چاہیے بشرطیکہ ایذا نہ ہو۔

حدیث شریف : میں ہے کہ کوئی کسی کو اس کی جگہ اٹھا کر خود نہ کھڑا ہو یا نہ بیٹھے لیکن اس کے دوسرے کے لیے گنہائش کرو جگہ بنا دو تو اچھا ہے۔ ایک عداوت میں ہے کہ جمعہ میں کسی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود نہ بیٹھ جائے لیکن کھے کہ جگہ میں گنہائش کرو۔

مروی ہے کہ ایک مسکین فقیر صہابی رضی اللہ عنہ بعد کو مجلس میں تشریف لائے ایک جگہ کھلی دیکھ کر حکایت : بیٹھنے لگے تو ساتھ بیٹھنے والا دولت مند اس سے نفرت کے طور پر کھڑے بیٹھنے لگا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر فرمایا کیا خیال ہے اللہ تعالیٰ تیرا غنا (دولت مندی) اس (فقیر صہابی) کو دے دے اور اس کا فقر تجھے۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعاً منع اور فطرت کے ساتھ بیٹھنے اور اس کے لیے جگہ میں کشادگی سبقتی : کرنے کی ترغیب دی ہے اگرچہ وہ چٹے پڑا لے کھڑے اور اُچھڑے بالوں والا ہو۔

و اذا قبل ان نشزوا۔ اور جب کہا جائے ہٹ جاؤ۔

نشزوا۔ یعنی نہن (اٹھا) اور مکان میں اُٹھنا ہوا۔ اشد الفلاس کی طرح ہے۔ حل لغات : ایسے ہی النشز (بفتح تین) زمین سے اُٹھنا۔ مکان و نشز فلاں۔ جب وہ بلندی کا

ابادہ کرے اسی سے ہے نشز فلاں عن مقعر۔ فلاں اپنی قرار گاہ سے اُٹھنا ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ جب تمہیں کہا جائے کہ آنے والوں کے لیے اُٹھ کھڑے ہو اور اس کے لیے گنہائش نکالو۔ فانشزو۔ تو اُٹھو اور جگہ دو۔ یعنی جب ہجوم ہو اور اس سے گنہائش نہیں نکل سکتی جب تک ان میں سے اُٹھ کر کھڑا ہو تو جماعت کی نماز کے لیے کھڑے ہو جاؤ اور دوسروں کو جگہ دو کہ کھڑے ہونے گنہائش ہو سکتی ہے۔ کھڑے ہونے سے بوجہ محسوس نہ کرو (کیونکہ بالآخر) اُٹھنا ہے ہی) یا یہ معنی ہے کہ جب تمہیں کہا جائے تم اپنی جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ پیسے جاؤ جب ضرورت شدید ہو تو۔۔۔۔۔ تو پھر تعدادی جگہ دوسری جگہ ہلا ملنا بہتر ہے۔ اس طرح سے تم اپنے ضرورت مند بھائی کی ضرورت کو پورا کرو گے۔ اس کی

”تائیدِ حدیث شریف سے ہوتی ہے۔“

حضورِ سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہل بدر کی تعظیم و تکریم فرماتے۔ ایک دفعہ ایک ایسی شانِ نزول آئی جنہوں نے انہیں جگہ ندوی آپ نے خود بعض یاروں سے فرمایا ”اٹھ کھڑا ہو۔ فلا“ اٹھ کھڑا ہو وغیرہ وغیرہ۔ اتنے ساتھیوں کو وہاں سے اٹھا کر جگہ بنائی جتنے حضرات اہل بدر تھے (رضی اللہ عنہم) اس سے منافقین اشارے کرنے لگے اور کہا یہ کوئی انصاف ہے کہ ایک کو اٹھا کر دوسرے کو بٹھایا جائے اُٹھنے والے کے ساتھ کیا گزرے گی۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منافقین کی یہ قلبی کارروائی ان کے چہروں سے پہچان لی۔ اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل فرمائی۔

۷۔ اگر اس وقت ہمارے دور کے وہابی دیوبندی و دیگر ان کے سمنوا چرتے تو بخدا وہ بھی اسی طرح کہنے کیونکہ اُٹھنے والے بھی بشر اور بیٹھنے والے بھی بشر۔ وہ بھی بشر یہ بشر تو فرق کیوں۔ ہم ان کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مسودہ حسدِ سنائش گے کہ وہ بھی تھے تو بشر لیکن ایک نسبت سے وہ دوسرے سے فائق ہو گئے اور وہ ہے بدر شریف میں جنگ کی حاضری۔ اب مجھے کہنے دیجئے کہ دوسرے عام بشر تھے اور یہ اہل بدر تھے اسی لیے بطور گئے تو پھر کیوں نہ ہم کہیں۔

تو دیگت ہے فشرش پر اُن کی رہگز رہے عسرش پر

پھر بھی کہتا ہے تو وہ بھی بشر میں بھی بشر

تہ لیکن چونکہ ابھی منافقین کو اہل ایمان سے نکالنے کا وقت نہیں آیا تھا اسی لیے خاموش ہو گئے ورنہ جب وقت آیا تو ایسے گستاخوں کو ٹانگوں سے پتر کر سبند نبوی سے باہر پھینکا گیا بلکہ ہمتِ خوب اور غب مارا گیا چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں یہ صرف اس لیے لکھ رہا ہوں کہ ہمارے دور میں ایک فتنہ ابھی جنم لے رہا ہے منشور وہی پرانا ہے جو اکبر کے دین الہی کا تھا کہ مسلمان اللہ و باہر ہیں لامِ رام۔ فقیر یہ روایات صحیحہ اہل درو کو پڑھاتا ہے سنا ہے تاکہ وہ قیامت میں نہ کہہ سکے کہ مجھے خبر نہ تھی۔

قیل کے قائل فوراً حضور در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی میں معنی جب تمہیں اے مسلمانو! کہا جائے  
 فائز۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس کو چھوڑ دو تو چھوڑ دو اور اس  
 پر طلال بھی ذکر وہ تمہیں اٹھایا گیا یا معنی یہ ہے کہ نماز کی طرف چلو یا ماد کی طرف یا شہادت کی طرف  
 اسی طرح کے دوسرے اعمال خیر کی طرف چلو سستی نہ کرو اور نہ ہی کوتاہی کرو۔  
 مسئلہ:۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ ہر صاحبِ مند رسول کو اس طرف سرح کرنا جائز ہے

حاشیہ:۔

سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک دن ان کے والد ابو سفیان  
 صحابہ کرام کا منشور و دستور، کفر کے زمانے میں حضرت ام حبیبہ (راپی بیٹی) سے ملنے آئے اور  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بستر مبارک پر بیٹھ گئے تو حضرت ام حبیبہ نے بستر اٹھ دیا۔ اس پر کافر باپ کا بیٹھنا  
 گوارا نہ کیا۔ ابو سفیان بہت ناراض ہوا۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ رسول اللہ کا بستر ہے اور آپ  
 چونکہ مشرک ہیں اس لیے اس مبارک بستر پر نہیں بیٹھ سکتے۔ یادہ حال تھا اب یہ حال ہے کہ گستاخانِ نبوت  
 اور دشمنانِ صحابہ عظام و اہلبیت کرام اور اولیاء عظام رضی اللہ عنہم نہ صرف دوستی اور پیار بلکہ ملت اسلامیہ  
 کا انہیں حامی و یار بنا یا جا رہا ہے اور جان بوجھ کر۔ نفیر ایسی غفرلہ۔

یعنی عشقِ رسول و ادبِ محبوبانِ خدا اکابر و اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم کے فتاویٰ درج کرتا ہے جن سے  
 کم از کم عوام اتنا قنور یقین کریں گے کہ آج کل کے صلیغی قسم کے لوگ پڑھی سے اتر گئے ہیں

## فتویٰ اسلاف

(۱)۔ کوئی کہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کپڑا سیلا کھیا یا متا یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیے ناخنیں  
 دالے تھے تو وہ شخص مطلقاً کافر ہے۔ خواہ بطورِ امانت کہے یا نہ اور دوسرا قول یہ ہے کہ بطورِ امانت یہ  
 کلمات کہے تو کافر ہوگا ورنہ نہیں۔

(۲)۔ لَوْ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ وَالْهَاجِزُ قَالَ كَذًا وَكَذَا قِيلَ كُفْرًا۔  
 (مالگیری و جامع الفضولین)

اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہے کہ اس شخص نے ایسے ایسے کہا ہے تو ایک قول یہ ہے کہ کافر ہو جائیگا۔

بِإِذْنِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ بِلَهِّكُمْ تَحَارَىٰ مِنْهُ اهل ایمان کہ۔ امر کا جواب ہے یعنی جو امر  
الہی کی اطاعت کرتا اور بھائیوں کے لیے مجلس میں جگہ دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیا میں مدد اور جن ذکر سے اسے بلند کرتا ہے  
اور آخرت میں بہشت کے بالا خانوں میں جگہ بناتا ہے کیونکہ جو تواضع کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ بلند کرتا ہے اور جو تکبر  
کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ گرا آتا ہے رفقہ سے مطلق رفقہ مراد ہے جو رفقہ صوری و معنوی ہر دونوں کو شامل ہے۔

حاشیہ بقیہ منفرہ سابقہ

(۲)۔ مَنْ قَالَ اِنَّ رِداً النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ رِداً النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَحَّ اِذَا دَبَّ  
عَلَيْهِ قُتِلَ۔ (شفاء شریف جلد دوم ص ۱۹۱)

ترجمہ۔ جو شخص کہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر یا آپ کا بٹن میلا کھینچا ہے اور اس قول سے مقتد و عیب  
لگانا ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے۔

(۳)۔ قَالَ بِحَرَمَتِ جَوَانِكِ عَرَبِيٍّ لَيَعْنِي النَّبِيَّ بِكُفْرٍ (عالمگیری ص ۱۸۲ ج ۲)

ترجمہ۔ کوئی شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو سل کرتے ہوئے بارگاہِ خداوندی میں عرض کرے جو ایک  
عربی کی حرمت و عزت کا واسطہ تو کافر ہو جائے گا کیونکہ جو ایک جو ان کی تصغیر ہے جس میں استخفاف  
اور استحقار والا پہلو موجود ہے۔ اگرچہ بوجہ تو سل ان کی عظمت بھی ظاہر کر رہا ہو۔

(۵)۔ كَوْ قَالَ فَلَانٌ اَعْلَمَهُ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ عَابَهُ وَتَنَقَّصَ۔ (مرہب مع الزرقانی  
ص ۳۱۵ ج ۵۔ نسیم الریاض ص ۳۲۵ ج ۴۔ ۱)

ترجمہ۔ اگر کوئی شخص کہے کہ فلاں شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے علم میں نا اہل ہے تو اس شخص نے نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب لگایا اور آپ میں نقص نکالا اور عیب لگانا یا نقص نکالنا بالاتفاق کفر ہے  
لہذا یہ شخص بھی کافر ہو جائے گا۔

(۶)۔ قَالَ اِنَّ اَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَسَجَ الْبِكْرِ بَاسَ فَعَالَ الْاِحْضَرُ بِسَ مَا هُوَ جَوْلَاهُ بِحُكْلَانِ بِاشِيمِ  
كُفْرٍ اِذَا اسْتَحَفَّ بِنَبِيِّ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

ترجمہ۔ ایک شخص نے کہا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے سوئی کپڑا بنایا تو دوسرے نے کہا ہم سب جولاہے کی  
اولاد ٹھہرے تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے نبی کے ساتھ استخفاف و استحقار  
والا انداز و اسلوب اختیار کیا ہے۔ یہ وہ معدودے چند کلمات ہیں جن کا تعلق پیغمبران کرام کی ذوات و  
مقدس سے ہے اور ان کو بوجہ استخفاف کفر قرار دیا گیا ہے۔



وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ. اور وہ جو علم دیشے گئے۔ اور ان میں سے بالخصوص علماء کو رفعت بخشا ہے۔ یہ عطف الناس علی عام سے ہے تاکہ دیں ہو کہ علماء کرام کی بڑی شان اور ان کا مرتبہ بلند ہے یہاں تک کہ ایسے محسوس ہو کہ گو بارہ جنس دیگر ہیں۔

درجات۔ درجے یعنی طبقات بلند اور اونچے مراتب بسبب اس کے کہ وہ علم و عمل کے جامع ہیں کیونکہ علم اپنی بلندی و درجہ کی وجہ سے عمل کا متقاضی ہے۔ ایسی مزید رفعت کو مقرر ہے جس کی منزل کو غالی از عمل نہیں پہنچ سکتا اگرچہ وہ ختم میں کتنا ہی بہترین صلاحیت کا حامل ہو اسی لیے علماء کے افعال کی اقتدا کی

حاشیہ بقیہ صفحہ سابقہ

فائدہ: کچھ سمجھئے آپ یعنی کسی بھی نبی علیہ السلام کو ایسا لفظ بولنا جو عرف میں معمولی سمجھا جاتا ہے تو قائل کافر ہو جاتا ہے۔

(۷)۔ كَذَّبَ قَالٌ سُوْلُ اللّٰهِ عَنِ نَبِيِّهِمْ كُفْرًا۔

ترجمہ: اگر کوئی شخص کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور بخوبی معنی مرادے یعنی میں اللہ تعالیٰ کا پیغام لوگوں تک پہنچاتا ہوں تو کافر ہو جائے گا (کیونکہ ظاہر و متبادر معنی منصب رسالت و نبوت پر فائز ہونا ہے۔ لہذا یہ توجہ لغو و عبث ہوگی۔

(۸)۔ قَالَ رَبِّ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحِبُّ كَذًا مَثَلًا اَنْفَرَعَ فَقَالَ دَجُلٌ اَنَا لَا اُجِئُ كُفْرًا عِنْدَ اَبْنِي يُوْسُفَ وَقَالَ بَعْضُ الْمَتَابِرِيْنَ كُوْا لَهُ عَلٰى وَجْهِهِ الْاِصْبَاقُ وَالْاَلَدُ (عالمگیری۔ جامع الفصولین)۔

ترجمہ: ایک شخص کہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فلاں چیز مثلاً کدو کو پسند فرماتے تھے اور دوسرا کہے کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا تو وہ شخص امام البریلوسف کے نزدیک کافر ہو جائے گا اور بعض متاخرین نے کہا ہے کہ اگر ازراہ توہین کتاب ہے تو کافر ہو جائے گا اور محض اپنی طبیعت کا نقص وغیرہ بیان کرنے کے لیے ایسا کہتا ہو تو کافر ہو کر نہیں ہوگا۔

قاضی عیاض نے فرمایا: شفاء ص ۲۹۱ میں ہے کہ:-

”مَنْ قَالَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اَسْوَدَ يَقْتُلُ (شفاء ص ۲۹۱)“

ترجمہ: جو کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالے تھے تو اُسے قتل کر دو۔

فائدہ: دور حاضرہ میں نبوت و سماویت و ولایت کے مقابلہ کو درخور اعتنا نہیں سمجھا جاتا اسی لیے بڑی سے

جاتی ہے ان کے غیر کے افعال کی اقتدار نہیں۔

فائدہ :- اس تقریر سے معلوم ہوا کہ درجات میں معطوف الیہ کے لیے درجات میں کوئی شرکت نہیں جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ **فَمَنْكُمْ** پر کلام مکمل ہو گیا اور الذین اوتوا العلم فعل مضمی میں منصوب ہے۔ یعنی یرفع سے اور درجات کا منصوب ہونا نزاع الخافض سے کہ دراصل الی درجات یا منظر الی مطلق ہے اور اس کا مضاف مخدوف ہے کہ دراصل رفع درجات تھا یا اسم موصول سے حال ہے یعنی وہ صاحب درجات ہیں۔ واللہ بما تعملون اور تمہارے کردار سے خیر یا خبر ہے عالم ہے اس سے

حاشیہ بقیہ صفحہ سابقہ۔

بڑی بے ادبی و گستاخی کی طرف توجہ نہیں دی جا رہی خدا کرے کوئی بندہ خدا کوئی اقتدار سنبھالنے کے بعد اس طرف توجہ دے۔

(۹)۔ فقہاء کرام نے فرمایا کہ :-

ایما رجل مسلم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او کذبہ او عابه او تنقصہ فقد کفر باللہ وبانت منه زوجتہ۔ (رد المحتار ص ۲۶۰ کتاب الخراج للقاضی ابی یوسف) ترجمہ :- جس مسلمان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب بکایا آپ کی تکذیب کی یا آپ کو عیب لگایا یا آپ کی تعظیم دے (ادبی) کی تو بے شک اللہ تعالیٰ سے اس نے کفر کیا اور اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی۔ فائدہ :- غور فرمائیے کہ مرتد و بے ایمان کا فتویٰ کس پر گستاخ رسول پر لیکن اسے سمجھے کون۔

(۱۰)۔ قاضی خان نے صرف بال مبارک کی بے ادبی پر کفر کا فتویٰ دیا۔

”اذا عاب الرجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شئ کان کافرا و کذا قال بعض العلماء لو کان لشعرا النبی شعیر فقد کفر وعن ابی حفص الکبیر من عاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعرا من شعرا اللہ الکبریۃ فقد کفر و ذکر فی الاصل ان شتم النبی کفر ولو قال جن النبی ذکر فی نوادر الصلوٰۃ انه کفر و قتادی قاضی خان رحمہ اللہ (ج ۲)۔

ترجمہ :- اگر کسی مرد نے کسی چیز میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عیب لگا یا وہ کافر ہو جائے گا اور اسی طرح بعض علماء نے فرمایا کہ اگر حضور کے بال کو تصغیر شیعہ کہا تو کافر ہو گیا۔ امام ابو حفص کبیر سے منقول ہے کہ جس نے حضور کے مبارک بالوں سے کسی بال کو عیب لگا یا وہ بے شک کافر ہو گیا جھوٹ میں مذکور ہے کہ حضور کو گالی دینا کفر ہے۔ نوادر الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ جس نے کمانی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جنون طاری ہوا بے شک وہ کافر ہو گیا۔

کوئی شے مخفی نہیں نہ اس کی ذات جفا و نونا اور نہ اس کی کیفیت یا اعتبار اخلاص و نفاق و زیاد و سمعہ (شرست) اور نہ اس کی کمیت یا اعتبار قلت و کثرت کے وہ تمھاری کشادگی اور جگہ دینے کے لیے اُٹھنے اور اس میں تمھاری نیات کو بانٹا ہے اسی لیے وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ضائع نہ ہوں گی۔

فائدہ: بعض نے کہا یہ جملہ تہدید ہے اس کے لیے جو امر الہی کی تعمیل نہیں کرتا یا اسے بجالاتا ہے تو انوش ہر کر۔

سبق: لازم ہے مجالس میں کشادگی اور طاعت الہی بجالانا اور علم کی طلب۔  
مسئلہ: آیت سے علماء کے وقار کا پتہ چلا کہ مجالس میں ان کی تقدیم ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مقدم بنایا اور بلند مقام بخشا اور درجائے عالیہ عطا فرمائے۔

## فضائل علماء

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عالم کی فیضیت عابد پر ایسے ہے جیسے چودھویں رات کے چاند کی روشنی تمام ستاروں پر۔

صوفیانہ معنی: عالم سے مراد باقی باللہ اور عابد سے مراد فانی فی اللہ مراد ہے (ابتدایاتِ نیجہ) اور عین السعانی میں فرمایا علم سے مکاشفہ نواذ ہے یعنی جس علم کی فیضیت حدیث شریف میں آئی ہے اس سے میکاشفہ مراد ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا عالم کی عابد پر وہی فیضیت ہے جو مجھے اُمّی پر حاصل ہے (اس سے علم مکاشفہ مراد ہے) کیونکہ علم معاملہ عمل کے تابع کیونکہ عمل کے ثبوت کیلئے

حاشیہ: یہ صفہ سابقہ

نبی علیہ السلام کو اپنے جیسا کہا تو واجب القتل ایک عالم عشر وصول کرنے والے نے ایک مرد کو بتایا کہ میکس دے اور کہا میرے

ظلم کی شکایت بیشک حضور سے کروینا اور یہ بھی کہا کہ میں نے اگر سوال کیا ہے یا جاہل رہا تو حضور علیہ السلام بھی۔  
دبعض امور سے بے خبر جاہل رہے اور انہوں نے بھی سوال کیا اس پر امام ابو عبد اللہ بن عتاب نے اُس کے

قتل کا فتویٰ دیا۔ (شفاء شریف ص ۲۱ ج ۲)

ان فتاویٰ پر اکتفا کر کے اب اپنے دور کے مدعیان الام سے صرف اتنی گزارش کرتا ہوں کہ مخالفین کی عبارات بے ادبی مزبح پر مشتمل۔ تم خود جانتے ہو تو پھر ان سے سلج کیسی۔

علم شرط ہے اس لیے کہ عمل تب عبارت بنتا ہے جب علم معاملہ میں مقترن ہو اسی لیے بعض نے کہا عابد علم کے بغیر  
چلے والا گدے کا ہے جو چکی کے ارد گرد پکر لگا رہا ہے کہ بہت کافی دیر گھومنے کے باوجود مسافت طے نہ کر سکا ۷

علم چنداں کہ بیشتر خوانی  
چوں عمل وہ تو نیست نادانی

ترجمہ: علم جتنا زیادہ پر موعوب عمل نہ ہو تو تم نادان ہو۔

استبہا ۷ جہاں علم کی تعریف ہے اس سے باعمل علم مراد ہے ۷

رفت آدمی بعلم بود

ہر کرا علم بیش رفت بیش

قیمت ہر کے دانش دوست

مازو افزودن بعلم قیمت خویش

ترجمہ: آدمی کی رفت علم سے ہے جسے جتنا دانش ملتا رفت زیادہ۔

ہر ایک کی قدر و منزلت دانش ہے علم اپنی قیمت خود بڑھاتا ہے۔

کسی بزرگ نے فرمایا ۷

مرا تجربہ معلوم گشت آخر حال

کہ عنز مرد بعلم است و عز علم بمال

ترجمہ: تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ انسان کی عزت علم سے اور علم کی مال سے ہے۔

فائدہ: کسی دانشور نے فرمایا تھا کہ اس نے کچھ نہ پایا جس سے علم فوت ہو گیا اور اُس نے سب کچھ حاصل کر لیا

جسے علم نصیب ہوا۔

فائدہ: جو علم عمل سے جاری ہے اُس کا انجام ذلت و خواری کے سوا کچھ نہیں۔

فائدہ: حضرت الزہری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ علم نہ ہے اسے ذکوۃ الرجال ہی حاصل کر سکتی ہے (یعنی جو غنوی

ہے علم حاصل کرنا بے علم بمنزلہ عورت کمزور کے ہے)۔

علماء کی شفاعت

حضرت مقاتل نے فرمایا کہ مومن جب جنت کے دروازہ پر پہنچے گا تو اسے فرشتہ کہے گا تو بشت میں جا

اس لیے کہ تو عالم نہیں (یعنی اکیلا جا) جب عالم پہنچے گا تو اسے کہا جائے گا ٹھہریٹے دوسروں کی شفاعت کیجئے۔

**فضیلت علم**۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے یہ زیادہ محبوب ہے کہ کوئی دین کا مسئلہ سمجھ لوں اس سے کہ سو رکعت نوافل پڑھوں اور مجھے یہ زیادہ محبوب ہے کہ میں ایک مسئلہ دینی سمجھوں اس سے کہ ایک ہزار رکعت نوافل پڑھوں۔

**طالب علم شہید**۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب طالب علم پر موت آتی ہے (علاوہ کہ وہ اس وقت علم کی طلب میں تھا اور مر گیا) تو وہ شہید ہے۔

**فائدہ**۔ جمیع درجات یا باعتبار تعدد اصحاب درجات کے ہوں گے کہ ہر عالم ربانی کا بلند درجہ ہو گا یا باعتبار تعدد درجات کے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عالم و عابد کے درمیان سو درجات کا فرق ہو گا جس کا ہر درجہ تیز رفتار گھوڑا ستر سال میں طے کر سکے گا۔

**فائدہ**۔ المحضر (یعنی اماد المہملہ) گھوڑے دوڑتے وقت اوجھا ہوتا (اجواو بمعنی تیز رفتار گھوڑا۔ المضمر دطاقت و رگھوڑا) اس لیے کہ اسے اتنا گھاس کھلایا جائے کہ وہ مڑتا ہو جائے پھر اسے قوت والی خوراک شروع کی جائے اور چالیس دنوں کے بعد ہوتا ہے۔ المضار وہ جگہ جہاں گھوڑے دوڑائے جائیں اور گھوڑے کی دوڑ کا نشانی نگارہ دیکھا جائے۔

**تفسیر عالمانہ**۔ یا ایہا الذین امنوا۔ اے خالص ایمان والو! اذا ما حیتم (الہما رسول۔ جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گفتگو کرو المناجاة بمعنی ایک دوسرے کے ساتھ گفتگو کرنا۔ اب معنی یہ ہوا جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض ایسے امور میں پوشیدہ بات کرو جو پوشیدہ معاملہ ہے۔ اور اذ کی گفتگو مطلوب ہے یعنی اگر تم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ راز کی بات کرنا چاہتے ہو۔

**فائدہ**۔ بعض تغایر میں ہے کہ ان سے پوشیدہ طور اپنے خواب کی تفسیر پوچھنا چاہتے ہو۔

**مسئلہ**۔ اس میں اشارہ ہے کہ مقتدیوں کا اپنے معاملات کو مقتداؤں کی پیش کرنا لازم ہے تاکہ وہ ان کی صحیح تفسیر کریں بالخصوص عظیم اوقات اور غیب وغیرہ میں اباب سلوک کا یہی دستور رہا ہے یہاں تک کہ حکم ہے کہ مرید پر لازم ہے کہ اپنا آمر اپنے مرشد کی خدمت میں پیش کرے۔ شیخ اسے کچھ بتائے یا نہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان اللہ یا مہکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہما۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں حکم فرماتا ہے کہ تم امانتیں ادا کرو ان کے اہل کو۔

مرید کے پاس بھی ایک امانت ہے جو وہ اپنے مرشد کی خدمت میں پیش کرے کیونکہ یہ اس کا اپنا بڑا فائدہ ہے بلکہ سلوک میں اسے بہت بڑی قوت نصیب ہوگی۔

مسئلہ ۱۰۔ تعبیر میں بھی بہت بڑی تاثیر ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب کا اثر وہی مرتب ہوگا جس طرح تعبیر ہوگی۔ (فقد مواہین یدی فجواکم صدقات) تو مقدم کرو اپنی سرگوشی سے پہلے صدقات یعنی پہلے ستمی کو صدقہ دو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا عرب کو افضل نعمت عطا ہوئی ہے وہ شعر ہے جسے ضرورت سے پہلے کریم کے سامنے پیش کرتا ہے تو کہیں بادشہ کی طرح اس پر دراہم و دنانیر برساتا ہے اور اس سے خلیل کا بھل ظاہر ہوتا ہے یہ استعارہ تخیلیہ ہے مستعار ہے اس سے جس کے دو ہاتھ ہوں۔ فجواکم۔ استعارہ باکنایہ و بین ید یہ تخیلیہ ہے۔

فائدہ ۱۱۔ بعض تفاسیر میں ہے کہ جب تم ارادہ کرو خواب کی تعبیر پوچھنے کا تو صدقہ کرو اس سے پہلے تاکہ وہ تمہارے امور کے لیے قوت و نفع ہو۔

شانِ نزول: جب عوام نے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بار بار کے سوالات سے اُسٹا دیا اور نہایت ہی ملال میں ڈال دیا اسی لیے اللہ تعالیٰ انہیں تقدم صدقہ کا حکم فرمایا کہ میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کر لے سے پہلے صدقہ دو تو یہ آیت نازل ہوئی۔

فائدہ ۱۲۔ اس آیت کے نزول کے بعد بہت سے لوگ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گفتگو سے ڈک گئے۔ فقیر تو تنگی کی وجہ سے اور غنی بخل کی وجہ سے۔

## شانِ کمال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

آیت میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم کا بیان ہے اور ساتھ ہی فقرائے نفع کا ذکر ہے اور زیادہ سوال کرنے سے رکاوٹ کا بیان ہے اور منافق اور غلص کے درمیان امتیاز کا اظہار ہے اور اس سے معلوم ہوگا کہ محب دنیا کون ہے محب آخرت کون۔

مسئلہ ۱۱۔ اس میں اختلاف ہے کہ کیا یہ امر ندب کا ہے یا وجوب کا اگر وجوب کا تو آء شفقتم (الآیۃ) سے منور ہے وہ اگرچہ تلاوت کے لحاظ سے اس آیت کے متصل ہے لیکن نزول کے لحاظ سے مؤخر ہے جیسے ناسخ کا قاعدہ ہے کہ وہ مؤخر سے مؤخر ہوتا ہے۔

فائدہ ۱۲۔ بعض نے کہا اس کے نسخ میں صرف ایک گھنٹہ کی تاخیر ہوئی لیکن ظاہر یہ ہے کہ اس کی تاخیر دس دنوں تک ہوئی جیسا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ قرآن مجید میں یہی آیت ہے جس پر

نیرے سوا کسی نے عمل نہ کیا اور نہ میرے بعد کو کوئی عمل کرے گا کیونکہ اس آیت کے نزول کے وقت میرے پاس صرف ایک دینار تھا جسے میں نے خرچ کر کے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ راز دنیا کی بات کی (اس کے بعد یہ آیت منور ہو گئی یعنی اس کا وجوب منور ہو گیا لیکن اس کا استجاب باقی ہے۔ (ادنیٰ غفر)) ایک روایت میں ہے کہ میں نے اس دینار کے بدلے دس درہم لیے جب بھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرتا تو ایک درہم خرچ کرتا دس دلوں تک دس عادات کا سوال کیا اور دس درہم خرچ کیے جیسے الکلبی نے کہا کہ حضرت علی الرضی رضی اللہ عنہ نے دس درہم میں دس ندیں اوال یکھے۔ یہ اس وقت ہے جب اسے وجوب پر محمول کیا جائے۔

سوال ۱۰۔ دس دن گزر جانے کے باوجود دوسرے کسی صحابی رضی اللہ عنہ کو بات کرنے کا موقع نہ ملا۔ تعجب ہے حالانکہ بڑے اغنیاء صحابہ بالخصوص سیدنا صدیق اکبر و سیدنا عمر و سیدنا عثمان و دیگر جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم کہاں رہے۔

جواب (۱)۔ یہاں خصوصی بات کرنا مراد ہے جو بغیر پوچھے صل نہ ہو سکے جیسے تناجی (سرگوشی) کا دستور ہے ان اغنیاء و صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایسے سوالات کی ضرورت ہی پیش نہ آئی۔ اگر اس خواب کی تعبیر مراد ہو تو بھی جواب ظاہر ہے کیونکہ بعض اوقات دس ایام کیا کئی ماہ انسان کو بغیر خواب کے گزر جاتے ہیں۔

جواب (۲)۔ یاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیہوش و رعب سے ویسے بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سہمے رہتے تھے بالخصوص اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس قسم کا حکم آیا تو سمجھا۔ اس اہمیت کی بہت کہاں ممکن ہے ہم کسی بے ادبی کے مرتکب ہو جائیں تو سوال نہ کرنا بے جا۔

۱۔ تفصیل کے لیے دیکھئے فقیر کی کتاب (باادب صحابہ)

۲۔ باقی رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مال کا خرچ کرنا (اللہ اش) اس میں صحابہ کرام کی مثال کہاں بالخصوص صدیق اکبر و عثمان غنی و فاروق و دیگر جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم کی داستانیں کتابوں میں موجود ہیں دہرنے کی ضرورت نہیں اسی لیے اس سے کوئی ضعیف الاعتقاد صحابہ رضی اللہ عنہم کی مخالفت امر پر محمول کرتا ہے تو اس کی شوخی قیمت ہے۔ یہاں بیغموں نے صحابہ کرام بالخصوص خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم پر جی بھر حملے کیے لیکن لامحالہ کیونکہ ان پر اعتراض تب ہوتا جب انہوں نے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ خرچ نہ کیا ہو۔ وہاں مال کیا شے تھی وہ جان۔ آل۔ اولاد۔ ماں۔ باپ۔ کنبہ برادری قربان کرنے کو ہر وقت

مفسرین کرام رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ کوئی بدگمان گمان نہ کرے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ  
 اذالہ و ہم۔ عند کے سوا دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے وقفہ پر خرچ کرنے سے کیوں پیچھے رہے خبردار  
 خبردار بدگمانی نہ کرنا ہرگز نہ کرنا۔ اس لیے ان حضرات کی قربانیاں ڈھکی چھپی نہیں چنانچہ سیدنا ابوبکر صدیق  
 و عثمان رضی اللہ عنہما ہزاروں کے ہزار درہم و دنانیر خرچ کر دیتے اور ایک بار نہیں کسی بار تو سیدنا صرف  
 ایک دینار کے خرچ کرنے سے پیچھے ہٹ سکتے تھے۔ ایسے ہی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو سمجھئے خلاصہ یہ  
 کہ انھیں ایسا موقعہ ہی پیش نہ آیا جو سرگوشی کا مستقاضی ہو۔

سوال :- دس دن گزر گئے کسی نے کوئی بات بھی نہ کی ورنہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اسے فخر و نازیباں نہ کرتے  
 حالانکہ پانچ وقت تو نمازیں ساجد پڑھتے ہوں گے۔

جواب :- بات تناجی (سرگوشی) کی ہے عام بات کی بات نہیں سرگوشی ایک خاص امر ہے جو ضرورت کے وقت  
 پیش آتا ہے اور خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی (جیسے اصول تفسیر کا قاعدہ ہے)۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا  
 کی شفقت بر اُمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے مجھے بلا کر فرمایا آپ کی کیا رائے ہے کہ یہ سرگوشی ایک دینار میں ہو۔ میں نے عرض کی زیادہ ہے فرمایا

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ

تیار رہے تھے اور بار بار کہتے تھے۔ مزید تفصیل تفسیر ادیبی ملاحظہ ہو (ادیبی غفرلہ)

لہ۔ جواب از ادیبی غفرلہ۔ یہ ایک خصوصیت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دوسرے چند خصوصیات کی طرح  
 آپ سے مخصوص ہے ہر نادر خلافت بلا فصل ثابت ہو سکتی ہے اور نہ انصافیت و اصحاب ثلاثہ جیسے اسلیم السلام  
 کا قاعدہ ہے تو اس میں کون سا حرج ہے اگر دیگر صحابہ کرام کو خصوصیت نہ ملی تو اس سے شیعہ مذہب کا  
 کونسا گنبد تیار ہو گیا۔ یہ ایسے ہے جیسے ترویج فاطمہ رضی اللہ عنہا و نفع خبر وغیرہ وغیرہ اور بعض منہات  
 مفضول میں ہوں تو ان صفات کی وجہ سے اپنے سے افضل ذات فاضل تر نہیں ہو جاتا مثلاً حضرت  
 خضر علیہ السلام کو دیکھئے کہ خضر علیہ السلام مفضول ہیں موسیٰ علیہ السلام افضل لیکن علم لدنی حضرت خضر  
 علیہ السلام سے موسیٰ علیہ السلام کو حاصل کرنا پڑا تو اس سے کب لازم آگیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے خضر علیہ السلام  
 بڑھ گئے تفصیل کیلئے فقیر کی کتاب ”آئینہ مذہب شیعہ“ دیکھئے۔



آدھ دینار عرض کی زیادہ اس کی بھی اتنی طاقت نہیں رکھتے فرمایا تو پھر کتنا ہو میں نے کہا ایک گندم کا دانہ یا جو کا فرمایا انک لن ھیدہ قودہ ہو جو ذہب کی وجہ سے تھوڑے مال والے ہوں گے کہ اس میں ذہب دکھا رہے ہیں لیکن یہ تمھاری قدرت و طاقت پر ہے تمھیں اہل ایمان کی شفقت سے کیا۔  
فائدہ: جبہ یا شیعر سے (ہم نے ترجمہ گندم کا دانہ اور جو کا دانہ کہا اگرچہ وہ بھی درست ہے)۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے اسونے کی مقدار مراد ہے۔

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تین خصوصیات ایسی ہیں کہ ان میں سے کاش مجھے ایک بھی نصیب ہوتی تو میرے لیے بہترین اور نفیس ترین مال سے مرغوب تھا۔ وہ تین خصوصیات یہ ہیں:-  
(۱) بزرگوں کا طرہ رضی اللہ عنہما۔  
(۲) غزوہ خیبر میں انھیں جھنڈا دینا۔  
(۳) آیتہ النبوی پر عمل۔

فائدہ: حر المسمکون المسم۔ اس عرب کے نفیس ترین اموال اور شے کی نفاست کے اظہار کے وقت اسے ضرب المثل کے طور استعمال کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر عظیم تر اور کوئی شے نہیں۔  
مسئلہ: یہ جو بعض لوگ بادشاہوں اور رؤسا پر مال بچھا دیتے ہیں اسی آیت سے حاصل کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مال بچھا کر کرنا اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سکھایا ہے جیسا کہ فرمایا یا ایہا الذین امنوا اذا ناجیتم الہا سول فقد موا بین یدی فجواکم صدقۃ ذالک۔ یہ سقد کرنا

یہاں خوارج دورِ ماضیہ کے مخالفین اہلبیت سوال اٹھائیں گے کہ معاذ اللہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بخل سے کام کیا اور نہ سرکادو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار پر انوار اور آپ سے راز و نیاز کی گفتگو کی قیمت صرف ایک دانہ گندم۔ یا جو جس طرح شیخ اصحاب ثلثہ رضی اللہ عنہم کی ہمت واعدہ دیکھ کر اعتراض جڑ دیتے ہیں ایسے ہی خوارج کا حال تھا اور ہے۔ کتنی خوش قسمت ہے کہ وہ صحابہ کرام کا نیاز مند ہے تو اہلبیت عظام رضی اللہ عنہم کا بھی ایسے ان کی طرف سے تو یہ بات صحیحہ نکال کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عزت کو بے داغ و بے غبار ثابت کرتا ہے تو اہلبیت عظام رضی اللہ عنہم کی بھی تو یہاں بھی یہی بات ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ نے بخل سے نہیں بلکہ اُمتِ مصطفویہ پر شفقت کا اظہار فرمایا ہے۔ (ادبی عطرہ)

خیو لکھ۔ تمہارے لیے بہتر ہے اسے موزوں! اسے روک رکھنے سے بہتر اس لیے ہے کہ صدقہ دینے سے مال میں افزونی ہوتی ہے۔ واطہر۔ اور تمہارے لیے زیادہ پاک اور سحر ہے یعنی شک کے غبار اور بخل کی میل سے جو مال سے اٹھتا ہے کہ مال جب دنیا کا عظیم ترین شے بلکہ ہر خطا کا سرچشمہ ہے اور اظہر اس لیے کہ وہ گناہوں کو مٹاتا ہے اور یہ دلیل ہے اس کی کہ یہ امر مذہب کا ہے لیکن اگلا جملہ وجوب ثابت کرتا یعنی فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم۔ اگر نہ پاؤ مال تو بیشک اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے۔

فائدہ:۔ وجوب اس لیے ثابت ہوتا ہے کہ ترخیص (صدقہ نہ کرنے کی رخصت) اس کے لیے بھی جو مناجات میں مال نہ رکھتا ہو اگر رکھتا ہو تو پھر رخصت نہیں) اسی لیے فرمایا کہ اس کے لیے غفور و رحیم ہے کہ صدقہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور مناجات (سرگوشی) کا بھی خواہش مند ہے کیونکہ ایسے کمزور پر بھی واجب ہے تو تکلیف مالا یطاق لازم آتی ہے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ بعض اہل ارادہ نے فرمایا کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مریدین کو ادب سکھایا کہ وہ اپنے مرشدان کرام اور پیران عظام سے الہام کی تفسیر اور مکاشفہ کی تشریح کے استفسار پر اپنا وجود ان پر قربان کر دیں اور ان سے اعتقاد ہو تو محبت و ارادت ضروری ہے کیونکہ ایسا اعتقاد اور محبت و ارادت ان کے مریدین باصفا کے لیے شرط ہے ان کے قلوب کے لیے بھلائی اور ان کے نفوس کے لیے زیادہ پاکیزہ اگر کوئی مرید ان کے حقوق کی ادائیگی میں کمزور ہو لیکن ان پر اعتقاد کامل رکھتا ہے اور ارادت میں کسی قسم کی کمی نہیں کرتا اور وہ سمجھتا ہے کہ ادائیگی حقوق میں میری کمزوری ہے اور میرا ایک قصور ہے۔ ایسے مریدین کے لیے اللہ تعالیٰ ان کی تقصیرات سے درگزر فرمائے گا کیونکہ وہ ان کے ساتھ مہربان ہے بلکہ اپنے لطف و کرم سے ایسے کمزور دل کو اکابر کے مراتب تک پہنچا دے گا۔

چہ سودائے شیخ فزوں خسرین طاعت

چو نتوانی کہ یکو از وجود خویش گاہے

ترجمہ:۔ اے شیخ ہر آن طاعت کے ڈھیر جمع کرنے کا کیا فائدہ جب تو ایک جو مقدار اپنا قربان کرنے کو تیار نہیں۔

لے سپے اور صحیح پیر اور جو کا نڈا رہی ہیں بلکہ ظلم ہے کہ شریعت کے مراحت خلاف عمل کرتے ہیں ایسوں کو دنیا گناہ ہے ۱۲۔

أشفقتهم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات (کیا تم سے یہ کام  
تفسیر عالمانہ :- دشوار ہے کہ تم اپنی مناجات سے پہلے صدقات دو۔

الاشفاق : ناگوار امر سے خوف کرنا استغاثہ تقریری ہے کیونکہ بعض نے مناجات کا ترک ناگواری  
حل لغات :- سے بھی کیا اگرچہ ان کا ایسا کرنے سے امر الہی کی مخالفت ثابت نہیں ہوتی (یہی علم اصول التفسیر  
کا قاعدہ ہے) صدقات صدقہ کی جمع ہے۔ یہ خطاب جملہ غافلین کو ہے۔

نکتہ :- اس آیت صدقات صیغہ جمع اور آیت اول میں صیغہ واحد میں اشارہ ہے کہ پہلی آیت میں عمل کرنے  
کے لیے تھوڑی شے بھی کفایت کرتی اور دوسری آیت کثرت صدقات کثرت تناجی اور مناجات کنندہ  
کی طرف اشارہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اگر تم اے تو نگرہ اگر تمہیں مناجات سے قبل تقدیم صدقہ سے فقر کا  
خوف ہے اس معنی پر احتصار کے پیش نظر مفعول مزدون ہے اور ان تقدیم مواد اصل لان تقدیم  
تھا۔ مامعنی ختم تقدیم تم تقدیم سے ڈرتے ہو اس لیے کہ تمہیں شیطان فقر سے ڈراتا ہے۔ شاعر  
نے کہا :-

صون عليك ولا تولع باشفاق  
فاننا لنا للوارث الباقي

ترجمہ :- خود پر زری کر دے ساتھ جس نہ کر کیونکہ ہمارے اموال تو اس وارث کو ملیں گے جو ہمارے  
بعد ہوگا۔

فاذلم تفعّلوا۔ وہ جو تم حکم دیئے گئے ہو جب نہ کرو گے اور تمہیں یہ ناگوار ہے اور تمہارے سے  
یہ کام نہ ہو سکا۔

و تاب الله۔ اللہ تعالیٰ تمہاری توبہ قبول کرے گا کہ تمہیں رخصت دے گا کہ تم یہ کام نہ کرو اور تمہارے  
سے صدقہ کی تقدیم ساقط کر دے گا۔

فائدہ :- یہ حقیقت توبہ کی قبولیت کی دلیل نہیں اور نہ ہی اسے اس پر محمول کیا جائے کہ ان سے غلطی ہوئی تو اللہ  
تعالیٰ توبہ کی خوشخبری سنارہا ہے اس لیے کہ ان سے اس حکم کے حق میں کوتاہی ہوئی ہی نہیں کیونکہ ان کی  
مناجات بالنبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس وقت ہوئی جب حکم منوع ہو چکا تھا۔

مسئلہ :- اشفاق ان کے لیے ذنب ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے معافی کا پیام بخشا کہ یہ کام بالقوۃ اس طرح  
ہوگا تو اس کا قائم مقام قوہ کو کھڑا کر دیا۔ اس معنی پر اذ طریقہ اپنے معنی میں اسے مجاز کی طرف لے  
جانے کی ضرورت نہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم نے جو گزرے وقت میں کیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے



اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا  
 مِنْهُمْ وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ  
 عَذَابًا شَدِيدًا اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اَتَّخَذُوا اِيْمَانَهُمْ  
 جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ لَنْ تَغْنِي  
 عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ  
 لَمْ يُمْكِنْ لَهُمْ خِلَافٌ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا فَيُحْلِفُونَ لَهُ كَمَا  
 يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ  
 الْكَاذِبُونَ ۝ اِسْتَحْوِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰنُ فَاَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ  
 حِزْبُ الشَّيْطٰنِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝  
 اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَادِّثُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اُولَٰئِكَ فِي الْاَدْلٰى ۝  
 كَتَبَ اللّٰهُ لَاٰلِۂٖ اَنَّا وَرُسُلُہٗ اِنَّ اللّٰهَ قَوِیُّ عَزِیْزٌ ۝ لَا تَجِدُ  
 قَوْمًا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ یُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ  
 رَسُوْلَهُ وَ کَانُوْا اٰبَآءَهُمْ اَوْ اِبْنَآءَهُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِیْرَتُهُمْ  
 اُولَٰئِكَ کَتَبَ فِی قُلُوْبِهِمُ الْاِیْمَانَ وَ اَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْہٗ وَ یَدْخُلُہُمْ  
 جَنَّتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا وَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُمْ  
 وَ رَضُوْا عَنْہُ ۝ اُولَٰئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ  
 هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

ان میں سے وہ دانستہ جھوٹی قسم کھاتے ہیں۔ اللہ نے ان کے لیے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے بیشک وہ بہت ہی بُرے کام کرتے ہیں۔ انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنا لیا ہے تو اللہ کی راہ سے روکا تو ان کے لیے خواری کا عذاب ہے ان کے مال اور ان کی اولاد اللہ کے سامنے انہیں کچھ کام نہ دیں گے۔ وہ دوزخی ہیں انہیں اس میں ہمیشہ رہنا جس دن اللہ اُن سب کو مٹائے گا تو اس کے حضور بھی ایسے ہی قسمیں کھائیں گے جیسی تمہارے سامنے کھا رہے ہیں اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ انہوں نے کچھ کیا۔ سنتے ہو بیشک وہی جھوٹے ہیں۔ اُن پر شیطان غالب آگیا تو انہیں اللہ کی یاد بھلا دی۔ وہ شیطان کے گروہ ہیں۔ سنتا ہے بیشک شیطان ہی کا گروہ ہا میں ہے۔ بے شک وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ سب سے زیادہ ذیلیوں میں ہیں۔ اللہ کھچکا کہ ضرور میں غالب آؤں گا اور میرے رسول۔ بیشک اللہ قوت والا عزت والا ہے تم نہ پاؤ گے اُن لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ اور پچھلے دن پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔ یہ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرما دیا اور اپنی طرف کی روش سے ان کی مدد کی اور انہیں باخوں میں لے جانے کا جن کے نیچے نہریں بہیں ان میں ہمیشہ رہیں اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی یہ اللہ کی جماعت ہے سنتا ہے اللہ ہی کی جماعت کا مایاب ہے۔

بقیہ از صفحہ نمبر ۵۸

ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے دو گنا دیتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جس نے کسب حلال سے ایک کھجور خرچ کی اور اللہ پاک مال قبول کرتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ دلائیں (تقدت) قبول کرے تو اس کی اللہ تعالیٰ اس طرح پر پردہ کرے گا جیسے تمہارا ایک گھوڑا کے بچے کی پردہ کرنا ہے یہاں تک کہ وہ اُمد پہاڑ (شریف) بنتا ہو جاتا ہے۔  
 فائدہ: اس تقریر زکوٰۃ کا الزام کو بمعنی الغنا یعنی زیادہ۔

بوستان میں ہے

بدنیا تو انی کہ عقبی خیری  
 بخر جان من دانہ حسرت خوری  
 زرو نعمت آید کے ما بکار  
 کہ دیوار عقبی کند زور نگار

ترجمہ: دنیا سے تو آخرت خرید سکتا ہے اسے جان من خرید لے ورنہ حسرت کھائے گا۔  
 زر و نعمت کام آنے لگی کہ جس سے آخرت کی دیوار کو سنہری بنایا جائے۔

**تفسیر عالمائے** المشرق۔ کیا تو نے نہیں دیکھا۔ یہ ان منافقین کے معاملہ سے تعجب دلانا ہے جنہوں نے یہودیوں سے یاراز بنا رکھا تھا انہیں کو اپنا خیر خواہ سمجھتے تھے اور ان کو اہل ایمان کے اسرار سے آگاہ کرتے اور یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپہر اس کو ہے جو بھی یہ کلام سمجھے اور مذہب کا الی سے متدی ہونے سے بمعنی النظر ہو گیا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کیا تو نے نہیں دیکھا۔ الی الذین تو لو۔ ان کو جنہوں نے یاراز بنایا ہے۔

۱۔ اتولی بمعنی الموالات ہے نہ بمعنی الاعراض یعنی دوستی کی۔ قومًا غضب اللہ علیہم ایسی حل لغات: قوم جس پر اللہ تعالیٰ نے غضب کیا ہے یعنی یہودیہ۔ دوسرے مقام پر فرمایا من لعنہ اللہ وغضب علیہ۔ وہ جس پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی اور اس نے اس پر غضب کیا۔

الغضب نفس کی حرکت اس کا مبدا انتقام کا ارادہ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف جب فوب ہو تو رضا کی حل لغات: ۱۔ نقیض یا ارادہ انتقام یا تحقیق الوعد یا دردناک گرفت اور سخت قسم کی کھڑ یا شک الاسرار یا نار سے تعذیب یا تفسیر التبعتراد ہوتی ہے۔

ماہم۔ نہیں وہ جس سے تم نے دوستی کی۔ منکم تم میں سے فی الحقیقت ولا منہم اور نہ ان سے جس قوم پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے کیونکہ وہ منافق ہیں وہ ان کے درمیان میں مذہب ہیں اگرچہ وہ فی الواقع کافر ہیں لیکن ابھی یہودیہ سے بھی نہیں کیونکہ ان کا وہ اعتقاد نہیں جو یہودیوں کا ہے اور نہ ہی مال ان کے اطوار میں پوسے ہیں کیونکہ منافقین تو جہنم کے پچلے گڑے میں بہرے گئے یہ جملہ مستانفہ ہے۔

و یحلفون علی الکذب۔ اور وہ معمولی قسم کھاتے ہیں۔

حلف بمعنی کسی قسم سے عہد کرنا یا لفظ بمعنی معاہدہ حلف دراصل اس میں کو کہتے ہیں کوئی ایک دوسرے حل لغات: ۱۔ عہدے پھر ہر میں پر اس کا اطلاق ہونے لگا یعنی منافقین کہتے ہیں واللہ انا المسلمون بخدا ہم مسلمان ہیں۔ کذب جس پر قسم کھائی گئی وہ ہے دعوائے اسلام اس کا عطف تو لو پر ہے اور تعجب کے حکم میں ہے مضارع کا صیغہ تکرار و تجد قسم کی وجہ سے ہے کہ موافق تکرار مقتضا کے وہم یعلمون اور وہ جانتے ہیں کہ وہ جس دعویٰ پر قسم کھا رہے ہیں وہ جھوٹ ہے یہ قسم میں غموس کی طرح ہے میں غموس وہ ہے جو زمانہ ماضی میں کسی فعل کے کرنے نہ کرنے پر عہد اچھوٹی قسم کھا جائے۔ اسے غموس اس لیے کہتے ہیں کہ یہ قسم کھانے والے گناہ میں

پھر جہنم میں ڈبو رہتی ہے۔

سوال: منافقین کی قسم کو غموس کیوں نہیں کہا جاتا؟

جواب: غموس میں شرط ہے فعل ماضی کی اور منافقین کی قسم زمانہ حال میں ہے اور جملہ جملفون کے فاعل سے حال ہے جو مقید ہے ان کے کیے ہوئے عمل کی کمال شناخت کے لیے کیونکہ جو عہد اقسام کھائی جائے وہ نہایت ہی قلیل ہے۔

فائدہ: اس تعقید میں دلالت ہے کہ یہ کذب عام ہے اس کو کہ مخبر عدم مطابقت الواقع کو جانتا ہے اور اس کو کہ اسے وہ نہیں جانتا یہ قید نظام اور جا حظ پر سخت ہے (تفصیل علم معانی ہے)

شان نزول: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے کسی حجرہ میں روئی افروز تھے تو خود ہی فرمایا ابھی ایک شخص آنے والا جس کا قلب سرکش ہے اور دیکھتا شیطان کی آنکھ سے اس پر عبد اللہ بن قتل بہ تقدیم النون علی الباء الموحدة بچوں جعفر) اور وہ نیلی آنکھوں والا تھا۔ آپ نے اسے فرمایا تو وتر سے ساتھی مجھے گالی (مذمت) کیوں دیتے ہو کہا بخدا میں نے ایسا نہیں کیا آپ نے فرمایا تو نے کیا ہے پھر وہ ساتھیوں سمیت اٹھ کر چلا گیا اور ب قسمیں کھاتے نکلے کہ میں نے آپ کو گالی نہیں دی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ فائدہ: اس روایت سے بخلاف علیہ (جس پر قسم کھائی گئی) ان کا گالی نہ دینا ہے۔

اعد اللہ لہم۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے تیار کیا ہے بسبب اسی کے عذابا شدیدا سخت عذاب دنیا میں خوری و رسوائی اور آخرت میں آتش بدوزخ اور عذاب سے ایک قسم کا عظیم عذاب نوعیت عذابا کی نیکیر سے ہے اور العظیم کی صفت عذاب کے شدت کے لیے ہے۔

انہم ساء ما کانوا یعملون۔ بیشک بُرا ہے وہ جو عمل کرتے ہیں یعنی جس پر ڈٹ گئے اور اصرار کیا تو قرن بمعنی ڈٹ جانا اور اس پر استمرار اس طرح طیسے کہ زمانہ حال میں ہیں بُرے عمل میں یہ کان سے ثابت ہوا کہ یہ وہ زمانہ ماضی پر دلالت کرتا ہے یعنی ان کا بُرا طریقہ پہلے بھی ہے اور اب سے ہی رہے گا۔

اتخذوا ایما نہم۔ انہوں نے قسموں کو بنایا۔ یعنی فاجر قسموں جو ضرورت کے وقت کھاتے ہیں اور میں علف کے معنی میں لینا استعار ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ (۱) (مائدہ ۱۰۴)۔

مُجَنَّةً۔ ڈھال یعنی وہ شے جو اپنے صاحب کو چھپائے یعنی ڈھال۔ اب معنی یہ ہوا کہ بچاؤ اور پردہ جس سے اہل ایمان سے اور جن کو انہوں نے قتل کیا اور مال لوٹا۔ چھپتے ہیں یعنی ایسی پناہ کہ ان کا خون و مال پناہ میں رہے۔ اس تقریر میں اتخاذ بمعنی ان کا تیار کرنا اور خود تیار رہنا تا وقت ضرورت جھوٹی قسموں کیلئے



ہا کہ تمہیں کھا کر خود کو مواخذہ سے بچالیں یہ اتنا ذمہ یعنی ان کا استعمال کرنا بالفعل مراد نہیں کیونکہ وہ تو مواخذہ مسبقہ بوقوع اجنبیہ و انجبانہ سے موزر ہے و اتھا و الجنتہ کا مواخذہ اور اس کے سبب سے بھی پہلے ہونا ضروری ہے جیسے آنے والی آیت کی تفسیر سے واضح ہوتا ہے۔

فصد و اعن سبیل اللہ۔ تو انہوں نے لوگوں کو روکا کہ اللہ پیرا اللہ کی راہ سے یعنی اس کے دین سے ان کے اسن و سلامتی میں خلل ڈال کر دخول اسلام کے لیے آنے والوں کو بندل بنا کر اودھشور کر کے کہ مسلمانوں کا معاملہ نہایت کمزور ہے۔

فلہم۔ تو ان کے سبب ان کے کفر اور ان کے روکنے (مذکور) کے عذاب مہین خوار کرنے والا عذاب ہے۔ اہل مشرک کے سامنے انہیں رسوا کرنے والا عذاب۔ یہ دوسری وعید ہے عذاب کی وصف سے بعض نے کہا پہلے عذاب سے عذاب قبل اور اس دوسرے سے عذاب آخرت مراد ہے۔

لن تلغی عنہم اموالہم ولا اولادہم من اللہ۔ ہرگز نہ بچائیں گے ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اللہ تعالیٰ کے عذاب سے شیعاً کچھ توڑا سا۔

اغنی عنہ بمعنی کفایہ۔ اُسے کفایت کی جتنی وہ جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں مذکور بچاؤ حل لغات :- کے لیے اور جب وہ جہنم میں داخل ہوں گے تو انہیں نہ مال بچائیں گے نہ اولاد جن کی یہ دنیا میں حفاظت کرتے اور اس پر فخر کرتے ہیں اور کہتے ہیں اگر سچ اور حق ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں تو ہم عذاب کو اپنے سے دور کریں گے اموال و اولاد کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ نے انہیں اس آیت سے جھٹلایا کہ قیامت کا وہ دن ہے جس میں کسی کو نہ مال نفع دے گا نہ اولاد نہ کوئی کسی کو کسی ایک معاملہ میں (سوائے اہل ایمان کے)۔

اولئک۔ وہ جن کے صفات قبیمہ مذکور ہوئے۔ برہان القرآن میں داؤد کے بغیر ہے۔ یہ پہلے جملوں کے اور اللہ تعالیٰ کے قول (اولئک حزاب اللہ) کے موافق ہے۔

اصحاب الناس۔ دوزخی ہیں اس میں ہمیشہ رہنے والے اور اس میں گزارنے کو یا اس کے مالک کہ ان کو واپس کی مامل ہوئی اور ان برائیوں کی جزائی جوائز انہوں نے دنیا میں کہیں جنہوں نے انہیں تباہ کر کے عذاب تک پہنچایا۔

ہم فیہا خالدون۔ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ ہمیشہ تک وہاں سے خارج نہ ہوں گے۔ ہم ضمیر تقویہ اسناد کے لیے اور رعایت فاصلہ کے لیے ہے نہ کہ صر کے لیے کیونکہ ان کے ماسوا اور کو بھی خلود حاصل ہو گا اور وہ ہیں منافقین کے غیر یعنی کفار و غیرہم۔

یوم یبعثہم اللہ جمیعاً۔ اسی دن ان سب کو اللہ تعالیٰ اٹھائے گا یعنی یاد کیجئے اس دن کہ اللہ تعالیٰ تمام منافقین کو قبور سے اٹھائے گا اور مرنے کے بعد زندہ کرے گا۔  
جمیعاً۔ مفعول کی ضمیر سے حال ہے بمعنی مجموعین۔

فی حلفون۔ تو قسمیں کھائیں گے اس دن یعنی قیامت میں لہ اللہ تعالیٰ کے لیے اس بات پر وہ خالص مخلص مسلمان تھے چنانچہ دوسرے مقام پر اس کی تصریح ہے۔

واللہ سبنا ما کنا مشرکین۔ بخدا ہمیں اپنے پروردگار کی قسم ہم مشرک نہ تھے۔ کما یحلفون لکم۔ جیسے وہ دنیا میں تمہارے لیے قسمیں کھاتے ہیں و یحسبون اور آخرت میں گمان کریں گے۔

اس کا مصدر الحبان ہے یعنی ایک دو تہ فیضوں کا حکم لگا انہیں اس کے دونوں میں سے کوئی ایک حل لغات :- دوسری کو محال نہ ہو سکے پھر وہ اسے خیال میں لائے اور انگلی پر گئے اور یہ ایک ٹک کی حالت ہے جو زندے کو عارض ہوتی ہے اس کو ظن قریب ہے لیکن ظن (گمان) میں یہ ہے کہ وہ تہ فیضیں معارض ہوں تو ایک کو غلبہ ہو۔

انہم۔ بیشک وہ بوجہ جھوٹی قسموں کے۔

علی شئی۔ وہ کسی شے پر ہیں۔ نفع پارہے میں یا نقصان دفع کر رہے ہیں جیسے وہ دنیا میں سمجھتے تھے کہ جھوٹی قسموں کے ذریعے اپنے سے اور مال سے مدافعت کرتے اور اس طرح سے ذہنی فوائد حاصل کرتے۔  
الا انہم ہما لکاذبون۔ خبردار بیشک وہ جھوٹے ہیں بہت سخت جھوٹے جھوٹ کی ایسی انتہا اس کے بعد کوئی جھوٹ نہیں یعنی علام الغیوب کے سامنے بھی جھوٹ کی حسرت کریں گے اور گمان کریں گے کہ ان کی جھوٹی قسمیں اللہ تعالیٰ کے سامنے ان کا جھوٹ کامیاب ہو جائے گا جیسے وہ عام غافل لوگوں سے کامیاب ہو جاتے ہیں۔

الا حرف تنبیہ کا ہے ان کی شدت منافقت اور اس میں انہماک پر تنبیہ ہے اور یہ اس میں کتنا سبب ہے کہ اسے زندگی میں جھوٹے ہیں اور مرنے کے بعد چنانچہ فرمایا و لو ساء والحاد وابدما۔ دنیا میں بولنے جائیں تو عود کریں گے اس طرف جس سے وہ روکے گئے اس لیے کہ وہ جھوٹے ہیں۔  
استحوذ علیہم الشیطان۔ مسلط کیا ہے ان پر شیطان کو۔

حذت الابل۔ میں نے اونٹ پر غلبہ پایا اور میں نے اسے جمع کیا اور اسے آہستہ حل لغات :- چلایا۔ اب معنی یہ ہوا کہ غلبہ پایا ان پر شیطان نے ان کا ناک ہوا اپنی طاعت کرانے کے لیے جس طرح وہ ان سے چاہے یہاں تک اس نے انہیں گمراہ کیا اپنا راعیا بنایا اور اپنے گردہ میں شامل کر لیا

اور ان ابواب صرفیہ سے ہے جو اپنے اصل پر آتے ہیں جیسے استصوب و استنوق (علی خلاف القیاس) کیونکہ قیاس کا تقاضا تھا کہ استہزاء ہو۔ استہزاء کے لحاظ سے استخوذ ضیح ہے اور قیاس کے لحاظ سے شاذ ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے استہزاء بھی پڑھتے سنا گیا ہے۔ فانساہم ذکر اللہ تو شیطان فائدہ: نے انہیں اللہ تعالیٰ کا ذکر سے خاموش کر دیا۔ ذکر کی مصدر مضاف ہوئے مفعول ہے یعنی شیطان کا غلبہ ان کا ذکر الہی کو معمول جانے سے ہوا کہ جب وہ اللہ تعالیٰ کو قلوب اور اسنتہ (زبانوں) سے یاد نہ کیا تو ان پر شیطان مسلط ہوا۔

اولئک: وہ منافقین جو موصوف ہیں اوصاف قبائح مذکورہ سے حزب الشیطن۔ شیطان کے گروہ ہیں۔ یعنی وہ اس کا لشکر و اتباع ہیں کہ اس کے امروا شاہ پر چلتے ہیں۔ حزب وہ فریق جسے ایک مذہب یکجا جمع کرے۔

الان حزب الشیطن ہم ال خاصرون: خبر واریضک شیطان کا گروہ وہی خسارہ والے ہیں یہ گروہ ایسے گھائے سے موصوف ہے کہ جس کی انتہا نہیں کہ ان پیاروں نے خود کو دائمی نعمتوں سے محروم کر دیا اور اس کے بدلے دردناک عذاب لیا۔

تفسیر صوفیانہ: بعض شائخ و اللہ تعالیٰ ان کے بلند مراتب اور بلند کرے (نے فرمایا کہ بندے پر شیطان کے تسلط کی ایک علامت یہ ہے کہ وہ ظاہری تعمیر مثلاً کھانے پینے پہننے میں مشغول رہے اور اس کا دل کسی وقت اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اس پر برکتوں کے تفکر کی طرف متوجہ نہ ہو اور نہ ہی ان نعمتوں کا شکر ادا کرے اور زبان کو بجائے ذکر الہی کے کذب، لغو، غیبت و بہتان میں طوط رکھے اور کان بجائے حق سننے کے سماع ہو اور کلمات میں لگائے رکھے۔

دوسری صوفیانہ تفسیر: بعض اہل اشارہ نے فرمایا کہ جب شیطان نفس المرء کی کلردالی زمین میں حنظل شہوت بونا چاہتا ہے تو پہلے خود اس میں گھستا ہے پھر اسے انہی مراد کے پورا کرنے پر اکساتا ہے یہاں تک کہ نفس شیطان کے لیے بمنزلہ سواری کے ہو جاتا ہے پھر وہ قلب کے شہر پر حملہ کر کے اسے یوں خراب کرتا ہے کہ اس میں ظلمت طبعیہ داخل کر دینا ہے اسی لیے تم ایسے قلوب ذکر الہی اور اس کے صفات کی جگہ نہ پاؤ گے۔ جب ایسا قلب ذکر الہی سے محجوب ہو جاتا ہے تو وہی دل شیطان اور اس کے لشکر کا وطن بن جاتا ہے اور یہ ملعون ایسے انسان پر غلبہ پا جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر موقوف ہے لیکن اس کے ارادہ کا سبب شیطان ملعون کا دھوکہ اور ترغیب ہے۔ مثلاً وہ سب سے پہلے دینی امور کو

دنوی امور میں التباس (ملاوٹ) پیدا کرتا ہے اور علم کے طریق سے ہی گمراہ کرتا ہے کیونکہ جسے علم کے دقائق و اسرار نصیب نہ ہوں اس کا شیطان رفیق بن جاتا ہے اس کے ہاں پھر دُشمنِ شَرِ دُشمنِ ادا رہے گا دُشمنِ رحمان یعنی اس کی توجہ غاص کیونکہ حق و باطل کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔

نظر دوست نادر کند سوئے تو  
چو در روئے دشمن بود روئے تو  
ندانی کہ کمتر نہ دوست پائے  
چو بیند کہ دشمن بود در سرائے

ترجمہ: (۱)۔ دوست تیری طرف بالکل نگاہ نہ کرے گا جب تیرا رخ دوست کے دشمن کی طرف ہو۔  
(۲)۔ تجھے معلوم نہیں کہ دوست اُس گھر میں قدم نہیں رکھتا جس گھر میں دشمن ہو۔

**تفسیر عالمانہ**۔ ان الذین یجادون اللہ و ما رسولہ یشک وہ جہاں اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دشمنی اور اُن کے حکم کی مخالفت اور ان کے مَدُور سے تجادو کرتے ہیں اور اُن کے ساتھ دشمنی کرتے ہیں جو اپنے مخالف کے ساتھ زمین کے جھگڑے میں کرتا ہے تو ایک گروہ غالب ہو جاتا ہے تو وہ اپنی زمین کی مدد بندی کر دیتا ہے کہ اس کا خصم اس کے آگے نہ بڑھے گا لیکن آپس میں لڑنے والوں کا خیال ہوتا ہے ہم کثرت میں ہیں اور بہت بڑی طاقت و قوت کے مالک ہیں ہمارا خصم کچھ نہ کر سکے گا لیکن یہاں اللہ تعالیٰ سے مقابلہ کرنے کا حال کچھ اور ہے جن کے غرور و دھوکہ کی نفی اللہ تعالیٰ نے یوں فرمائی۔

اولئک۔ یہی مخالف دور و اسے قریب والے جنہوں نے بھی مخالفت کی۔ فی الذلین وہ ذلیلوں میں ہیں یعنی اولین و آخرین مخلوق میں سب سے ذلیل ترین ہیں تو یہی ہیں کیونکہ قاعدہ ہے مخالف کی ذلت بالمقابل کے عزت کی مقدار میں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی عزت غیر متناہی ہے ایسے ہی جو اس کا مخالف ہے اس کی ذلت بھی ایسے ہی جیسے نیانے دیکھا کہ وہ دنیا میں قیدی ہوئے اور آخرت میں جہنم کے عذاب میں مبتلا ہوں گے خواہ وہ مخالف فارس کے ہیں یا روم کے بہت بڑی شوکت کے مالک ہیں یا بادشاہ وہ کافر ہیں یا فاسق۔

کتب اللہ (اللہ تعالیٰ لکھ چکا) یہ جملہ ستانفہ ہے۔ بتانا چاہتے ہیں کہ وہ ذلیل کیوں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہو چکا اور لوح میں ثبت ہو گیا۔ اب جو جاری ہو گا اس کا سرچشمہ وہی ہے جو اب یہ کہہ رہے ہیں وہ پہلے لکھا جا چکا۔

لا غلبین انا و اسامی۔ ضرور میں غالب آؤں گا اور میرے رسل (علیہم السلام) یہ ان کے اس فاسد

گمان کا رو ہے جو خیال میں ستنے کہ ہم بکثرت ہیں اور قوت بھی ہمارے پاس ہے (اور یہ مسلمان چند ایک اور وہ بھی  
فقیر و مسکین)۔

فائدہ: غلبہ سے مراد جمت و ذنیف ہے یا ان میں سے کوئی ایک کیونکہ یہ تلواریں سب انبیاء (علیہم السلام)  
کے لیے ثابت نہیں کیونکہ بعض ان میں جنگ کے لیے مامور بھی نہیں ہوئے۔ ہاں جمت تمام انبیاء علیہم السلام  
سے ثابت ہے کہ وہ دنیا و آخرت میں ماقبت حیدہ کے ساتھ فائز رہے۔  
فائدہ: زجاج نے کہا کہ غلبہ رسل دو قسم ہے:

- (۱)۔ جو جنگ کا حکم لے کر آئے تو وہ جنگ سے غلبہ پا گئے۔
- (۲)۔ جو جنگ کا حکم لے کر آئے وہ جمت سے غالب ہوئے ہاں اگر غلبہ کے ساتھ خیف بھی مل جائے تو مزید قوی  
ہو جاتا ہے۔

محالت چوں دوست دارد ترا

کہ در دست دشمن گزارد ترا

ترجمہ: محال ہے کہ جب تجھے دوست پیار کرتا ہے تو پھر وہ تجھے دشمن کے ہاتھ میں دے۔

مقابل سے ہے کہ اہل ایمان نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں کم و طائف و خیر اور ان کے  
نشان نزول: ارد گرد فتح و دی ہے تو امید ہے کہ وہ ہیں روم و فارس پر بھی فتح بخشنے گا۔ رئیس الزاہدین  
عبد اللہ بن ابی سلول نے کہا کہ تم (اے مومنو!) روم و فارس کی فتح کے خیال میں چکیں بھراؤ کہ تم نے یہ چند بتیاں  
فتح کر لیں وہ ملک تو بڑے ہیں ان کے پاس لشکر بھی بڑا اور ساز و سامان بھی بے شمار۔ تم ایسے ملکوں کا تصور ترک  
درو اللہ تعالیٰ نے یہی آیت کتب اللہ الخ نازل فرمائی۔

تفسیر صوفیانہ: کہ وہ اپنے کو ان کے ظاہری باطنی دشمنوں شیاطین پر غلبہ دے گا اور انھیں نصرت  
و لایات کے جھنڈے عطا کرے گا اس حیثیت سے کہ ان کے جھنڈے ظاہر ہوں گے اور جھنڈوں سے مراد یہ  
ہے کہ ان کے چہروں سے نور ہیبت حق کا چمکتا نظر آئے گا۔ دشمنوں کے لیے اور ان کے دشمن بتائیں اللہ الہی اور  
یہ نصرت حق مخلوب ہو جائیں گے۔

فائدہ: حضرت ابو بکر بن طاہر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اہل حق کو ہمیشہ غلبہ رہے گا اور حق کے جھنڈے  
اپنے غیروں کے تمام جھنڈوں سے سبقت کر جائیں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انھیں مخلوق میں اپنے اعلام اور  
زمین کے اوتار اور بندوں کے جاپناہ (مفرج) اور اپنے شہروں کی آبادی بنایا ہے جو بھی ان کے ساتھ رسانی

کا ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے منہ کے بل گر کر ذلیل و خوار کر دیتا ہے اور اس کی ظاہری عزت کو خاک میں ملا دیتا ہے۔

ان اللہ یشک اللہ تعالیٰ یہ اس کے قہر و غلبہ کی تعلیل و تاکید ہے کیونکہ ان کے افعال اللہ تعالیٰ کے دستوں کے سامنے ایسے ہیں جیسے ایک نہایت کمزور اور ضعیف انسان کے ہوتے ہیں۔

قوی : قوت والا ہے اپنے انبیاء علیہم السلام کی مدد کرنے پر۔ بعض نے کہا قوی وہ ہے جس کی ذات و صفات و افعال میں منفع لائق نہ ہو اور نہ ہی اسے تفکاح ہو نہ تکلیف اور نہ اس میں کوئی ایسی دلی اور مجبوزہ نقص اور نہ پخلی قوت۔ بعض نے کہا قوت دراصل بنیاد کی شدت اور اس کی صلابت (ستحکم) کو کہا جاتا ہے اس کی نقیض ضعف ہے جب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو اس سے قدرت مراد ہوتی ہے (عزیز) وہ کہ جس کی برابر کسی کو غلبہ نہیں ہے

ملکے کہ آن زبار گہ کبریا بود

کن را دران محال تصرف کجا بود

توجہ : وہ حکم جو بارگاہ کبریا سے ہو سکے طاقت کہ اس میں تصرف کر سکے۔

سوال : جب اللہ تعالیٰ قوی غیر عاجز ہے تو پھر بعض اوقات مسلمانوں کو شکست کدیں ہوتی حالانکہ اس کا وعدہ ہے کہ وہ ان کی مدد کرے گا۔

جواب : غنا نصرۃ غلبہ شریف منصب ہے کافر کے ہرگز لائق نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کہ کبھی تکلیف میں مبتلا کرتا ہے مسلمانوں کو تو کبھی کافروں کو کبھی غلبہ دیتا ہے انھیں تو کبھی ہار دیتا ہے اگر وہ ہمیشہ کفار مشکلات میں پھنسے رہیں اور مسلمانوں کو چین ہی چین تو پھر یہ علم ضروری بن جاتا حالانکہ یہ دنیا آزمائش کا گھر ہے اسی لیے مختلف اطوار بدلتے رہتے ہیں تاکہ مسلمان صحت اسلام پر دلائل قائم کر کے اسلام پر قائم رہیں اسی طرح مسلمانوں کے آجرو و ثواب میں بھی اضافہ ہوگا۔ علاوہ ازیں انسان سے غلطی سے معصیت کا ارتکاب ہو ہی جاتا ہے تو یہ تکالیف اس کے گنہوں کو صاف کرنے کا سبب بن جاتی ہیں بلکہ ان سے قلوب کو تطہیر نصیب ہوتی ہے۔

اذالۃ وہم : ہاں کفار پر خداوند تکالیف وہ از قبیل غضب الہی ہیں اس کی مثال طاعون ہے کہ یہی مرض مومنوں کے لیے رحمت اور کافروں کے لیے عذاب ہے۔

تفسیر صوفیانہ : کسی پر خداوند تکالیف بھی لاتی ہے اور پھر فضل بھی لاتی ہے جاتا ہے ایسے ہی فضل نصیب ہوتا ہے برائے میں اور ایک ظاہر سے متعلق ہوتا ہے دوسرا باطن سے کبھی دونوں کے تعلق کا اختلاف حالت واحدہ میں ہوتا

ہم کبھی بابل ہوتا ہے جتنا مقدار پہلے کا اثر ہوگا اتنا ہی لاحق کا ہوگا لیکن یاد رکھئے کہ اپنے اصفیاء کے فلو اہر پر فوکل کے اثرات متعلق فرماتا ہے لیکن ان کے بواطن ایسے اثرات سے محفوظ ہوتے ہیں۔ اس ان پر فلو اہر پر مدد کے اثرات کے بعد فلو اہر و بواطن پر ہی فصل کے آثار ہی آثار جاری فرماتا ہے یہاں تک یہ قاعدہ حکمت الہیہ سے ہو چکا کہ زمین کے ممالک ضعیفوں کے سپرد فرمادیئے جیسے بخاشی وغیرہ۔ اور اس کی مثالیں موجود ہیں اور بے شمار ہیں تلاش کی بایش تو بکثرت مل جائیں گی۔

فائدہ: حکیم کی تربیت کا کمال ہے کہ جس کا مرتبہ بلند کرنا چاہتا ہے تو اس کے فلو اہر پر نمود عمل کا اہتمام فرماتا ہے تاکہ بواطن کی تکمیل اور مدارک میں تنویر اور وجود کی تطہیر و تہذیب و تادیب وغیرہ وغیرہ نصیب ہو جس کے فوائد اہل تربیت کو معلوم ہیں۔

فائدہ: اکابر کے احوال از آدم علیہ السلام تا ایندم تتبع کیا جائے تو بہت سے خوش قسمت حضرات ایسے ملیں گے جو صمت و عافیت کے بجائے ابتلاؤ آزمائش میں زیادہ لذت محسوس کرتے ہیں یہی اکابر ادیبان کی نشانی ہے۔

ہر چہ از دست تو آید خوش بود

گر ہمہ دریائے ہر آتش بود

ترجمہ: جو کچھ دوست سے نصیب ہو رہا ہے اگرچہ تمام دریا آگ کا بنا کر تجھ پر بہایا جائے۔

دوسری تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے امدائے نفوس کا فرد کی طرف کہ وہ موافقت و آدراج کو مخالفت شریعت و موافقت طبیعت پر اُبھارتے ہیں اور ذکر قلوب کی الواح سے ملاتے ہیں۔ محبت دنیا اور اس کی شہوات کے غلبہ سے لیکن اللہ تعالیٰ اُروح و قلوب کی نصرت و تائید فرماتا ہے یہاں تک کہ یہ نفوس کا فرد پر غلبہ پا جاتے ہیں۔ ذکر کے سطوات سے تو نفوس کو بے انتہا ذلت و خواری نصیب ہوتی ہے۔ جیسے اہل ذمہ کو اہل اسلام کے بلاد میں وہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے صفائف استعدادات میں کھاکہ اُروح و قلوب کو نفوس پر غلبہ دے گا اور یہ اس کا محض فضل و کرم ہے اور بس۔

تفسیر عالمانہ: لا تجددوا قومًا یؤمنون باللہ و الیوم الآخرہ نہ پاؤ گے ان کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر۔ یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر جو بھی ایسے لوگوں کو پالے۔

حل لغات: تجد یا تو متعدی و مفعول ہے اس معنی پر یو ادون من حاد اللہ و سہ سولہ اس کا

مفعول ثانی ہے یا متعدی بیک ایس طور کہ یہ بمعنی صادف ہے تو پھر اس کے مفعول سے حال ہے کیونکہ وہ اپنی صفت (یومنون) سے مخصوص ہو گیا ہے۔

الموادۃ بمعنی المحاباة مفاعلہ ہے۔ الموادۃ بمعنی المجدۃ یہ ایک حالت ہے اولاً قلب میں ہوتی ہے پھر اس کے آثار قالب (جسم) میں ظاہر ہوتے ہیں۔

من حاد اللہ وسامولہ سے منافقین دیہود و فساد۔ ظالمین مبتدغ (بد مذہب) مراد ہیں۔ نفی الوجدان سے نفی الموادۃ ہے مطلب یہ ہے کہ ایسا کبھی ہو گا بلکہ یوں سمجھو کہ ممتنع و محال ہے اگرچہ قسم غلو ق اس کی تلاش میں لگ جائے جس کے وجود کے نہ ہونا اس طرف اشارہ کرتا ہے اس میں کسی قسم کی خیر و بھلائی نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰ یہ بھی ہے کہ یہاں کامل الایمان لوگ مراد ہیں جس پر سیاق کلام دلالت کرتا ہے کہ ایسا نہ پایا جاتا ایک حقیقت ہے۔

## صلح کلیوں کے لیے حوالہ جات

(۱)۔ کشف الاسرار میں ہے کہ خبر میں ہے کفار کی دوستی سے ایمان میں گڑ بڑ ہو جاتی ہے ایسے ہی وہ دین کے

۱۔ صلح کلیوں کی جڑ کاٹ جائے خدا کسے دے مجھے اس سے کفن میں ذرہ برابر بھی ہاک نہیں کہ کہہ دوں کہ دورِ حاضرہ میں دین و اسلام کو بقنا صلح کلی تم کے لوگ اجاڑ رہے ہیں اتنا یہودیوں کو کبھی نہیں ملا لیکن وہ ہمیں کہتے ہیں کہ تم لوگ ہمیں غیروں تک اسلام پہنچانے میں روڑے اٹھاتے ہیں ہم انہیں کہتے ہیں اپنے گھر کو آگ لگا کر دوسرے کے گھر نہڑے پر چھڑ ڈالنا کونسی نیک نامی ہے بھلے مانو! تمہاری شہرت کو تو واقعی چار چاند لگ رہے ہیں لیکن ذرہ پیچھے تو مڑ کر دیکھو کہیں تم اپنا وہ ذی شان مکان تو اپنے ہاتھوں نہیں ڈھارہے ہو جسے تمہارے اکابر و اسلاف صاحبیں رحمہم اللہ تعالیٰ نے مالی و جانی قربانیاں دے کر تیار کیا۔ مجھے پہلے تو یقین نہیں کہ تم غیروں کو اپنا ہمنوا بنا سکو لیکن یہ یقین ہے کہ تمہارے آگے بڑھنے سے تمہارا اصلی مکان بھی تم سے چھن جائے گا پھر وہی حالت ہوگی۔

لا الی ہولاء ولا الی ہولاء

اب صاحب روح الامیان قدس سرہ کے بیانات ملاحظہ ہوں وہ کیا فرماتے ہیں۔



ٹھیکیدار جو کفار کے حکم میں ہیں یعنی مرتد فرقہ۔

(۲)۔ حضرت سہل بن عبد اللہ قسری قدس سرہ نے فرمایا کہ جس نے ایمان درست کیا اور اسے خالص توحید نصیب ہوئی تو وہ بتدریج بد مذہب اسے مانوس نہ ہوگا ورنہ جو مانوس ہو تو گو یا اس کا ایمان ناقص ہے جیسے ہمارے صلحی

حضرات کا کام (اویسی غفرلہ)۔  
(۳)۔ ایمان والا نہ اس کے ساتھ کھاتا ہے نہ اس کے ساتھ پیتا ہے نہ اس کے ساتھ بیٹھتا ہے بلکہ اپنے نہیں اس کے ساتھ بیٹھنا و عداوت کا اظہار کرتا ہے لیکن صلحی بد مذہب سے دوستی کا دم بھرتا ہے۔ اویسی۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

(۴)۔ جو بد مذہب سے معمولی سی نرمی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے دل سے سنن کی ملاوت چھین لے گا اور جو بتدریج (بد مذہب) سے محبت کرتا ہے کسی دنیوی عزت کی طلب میں یا کسی اور غرض سے تو اللہ تعالیٰ اسے عزت و ذلت میں ڈال کرے گا اور اسی دنیوی امور کی غرض کے حصول کے بجائے تنگ دست کرے گا۔

(۵)۔ جو بد مذہب (بتدریج) کے سامنے اسے خوش کرنے کے لیے ہنپتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب سے نور ایمان چھین لے گا (افسوس ہے کہ بد مذہب کے ساتھ ہمارے صلحی حضرات کا اس ارشاد کے مطابق سمجھا ہے خود سوچئے) اویسی غفرلہ۔

چیلنج: مذکورہ بالا قول صاحب روح البیان قدس سرہ لکھ کر فرماتے ہیں کہ من لم یصدق فیلم یحرق۔ (جو نہیں ماننا وہ تجرہ کر لے)۔ (روح البیان ج ۱ ص ۹)۔

لہ آج دہی نوکل قبر میں کیونکہ قرآن میں کافصلہ ہے ہن اعرض عن ذکری فان لہ معیشۃ ضنکاً۔ جبریل ذکرے دو گروہ والی کرے گا تو اس کی معیشت تنگ ہوگی، مفسرین نے فرمایا آج دہی نو پھر قبر اس کی تنگ ہو اور تا یوم النور غم

کے آنسو بہائے گا اس سے صلحیوں کے سوال کا جواب ہے کہ ہم نے توجہ سے یہ دھندا کیا ہے تب سے ہماری پرداز لندن۔ امریکہ سے بھی آگے ہے۔ (اویسی غفرلہ)

کے فقیر اویسی غفرلہ کا تجھ بلہ، فقیر اویسی غفرلہ نے ان صلحیوں کو سر تا پا آزمایا ہے کہ ان کا نور ایمان ان کے دلوں سے رخصت ہو گیا ہے کہ اب وہ اپنے اساتذہ کی سنتے ہیں نہ اکابر ائمہ کی کہی من مانی منواتے ہیں یہی نور ایمان ضائع ہونے کی گہری نشانی ہے کیونکہ حضرت مولانا رومی قدس سرہ صدیوں پہلے فیصلہ فرما گئے۔

”بے ادب محمود ماند از فضل رب“

فائدہ: یاد رہے کہ صاحب روح البیان نے چند حوالے لکھے آگے چل کر واقعات لکھے وہ ضرور پڑھیں۔

(ادوی غفرلہ)

مسئلہ: ان کے ساتھ بیع و شراعت عادیہ یا ان کی ہمسائیگی یا ان سے ایسی موافقت جو دین کی ضرورتوں سے ہو تو حرام نہیں بلکہ کبھی متحب بھی ہے۔

فائدہ: ابن ایشخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا دشمنانِ خدا کی دوستی اور اللہ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دوستی جمع نہیں ہو سکتیں۔

### سوال از صلحکلی

تمام اُمت کا اتفاق ہے کہ ان سے مخالفت اور معاملات (دین دین) معاشرہ جائز ہے تو قرآن مجید میں کس مژدہ سے رد کیا جا رہا ہے۔

### جواب از صاحب روح البیان

اس سے وہ دوستی مراد ہے جس سے انہیں دینی و دنیوی منافع پہنچانا بالخصوص جبکہ کھلا کافر ہو ان کے امور دین دین و دنیوی جائز ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی دعا میں کہا کرتے اللہم لا تجعل لفاجر عندی نعمة۔ اے اللہ فاجر کی میرے پاس کوئی نعمت مقرر نہ فرما کیونکہ میں وحی میں آیا ہوں لا تجدد قومًا الا۔ الخ۔

مسئلہ: آیت سے معلوم ہوا کہ اس میں فاسق و فاجر اور ظالم سب داخل ہیں بشرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخالفت کرتے ہوں۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی آیت سے استدلال ائمہ مذہب کا بد مذہب سے سلوک کیا کہ قدریہ (فرقہ) سے عداوت اور ان کی مجلس میں اٹھنا بیٹھنا ترک لازم ہے۔ قدریہ فرقہ وہ ہے جو منکر بے خیر و شر مقرر من اللہ کا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ ہر بندہ اپنے فعل کا خود خالق ہے وہ کفر و معاصی اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے منکر تھے چونکہ اس مسئلہ میں سختی سے انکار کرتے تھے اسی لیے اس نام سے موسوم ہوئے۔ بعض نے کہا کہ وہ اس نام سے موسوم ہوئے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ بندہ اپنا فعل خود ایجاد کرتا ہے لیکن یہ وجہ تسمیہ قدری کے لیے موزوں نہیں ورنہ قدری (بضم القاف)

سے موسوم ہوں۔

و لو کانوا آباء ثمهم۔ اگرچہ ہوں ان کے آباء۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ جل جلالہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت کرنے والے ان کے آباء اہلداد بھی ہوں۔ کانوا۔ جمع کا صیغہ باعتبار معنی من کے ہے جیسے پہلے و امد کا صیغہ اس کے لفظ کے اعتبار سے تھا۔ آباء ثمهم سے اللہ تعالیٰ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت کرنے والوں کے اپنے آباء مراد ہیں۔ و ابنا ثمهم۔ اور ان کے بیٹے۔ آباء کی تقدیم ان کی حرمت کی وجہ سے پھر بیٹوں کا ذکر ہے کہ وہ حرمت میں محکم تر ہیں بہ نسبت اوروں کے۔ و اخوا انهم یا ان کے بھائی بھئی۔ او عشیرہ قرہم۔ یا ان کے قبیلہ کے لوگ۔ عشیرہ۔ لوگ جن سے مل کر بکثرت ہوں۔ یعنی مل کر بمنزلہ مدد کامل کے ہو جائیں کیونکہ عشیرہ مدد کامل ہے اسی معنی پر انسان کے اقارب کے لوگ جب جماعت بن جائیں تو وہ عشیرہ کہلائیں گے۔ العشیرہ المعاشرہ قریب قریب میں یا عرف میں ایک ہیں۔ انعامس میں ہے عشیرۃ الہا جل۔ انسان کے قریبی بنوالات یا قبیلہ۔ یا وہ مومن جو دین سے شک میں یعنی وہ ان قریبی عزیزوں سے دوستی نہیں کرتے جو اللہ تعالیٰ جل جلالہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عداوت رکھتے ہیں جب ان کا ایسے قریب ترین عزیزوں سے ان کا یہ دور ہے تو پھر وہ غیروں کو کیا سمجھیں۔

مسئلہ ۱۰۔ ایمان کا تقاضا ہے کہ غیروں کو بالکل چھوڑ دے بلکہ ہوسکے تو انہیں قتل کر دے یا ان کے ساتھ سختی سے پیش آئے۔ و مسلکی سنی حاصل کریں۔

### غیور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے واقعات

صلح علی الزام لگاتے ہیں کہ کسی سے عناد و بغض رکھنا اچھا نہیں ہم کہتے ہیں دشمن خدا و رسول و صل جلالہ و

۱۰۔ یہ فرقہ کوئی معمولی نہ تھا اور نہ ہی جاہلوں کا ٹولہ تھا بلکہ ایک بہت بڑا گروہ تھا اور پایہ کے محدث مفسر مفسر۔ فقیر ادیب تھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فوری ہی پیدا ہو گئے اور اسلامی ممالک میں کافی پھیل گئے اور بہت زور و پراپناشن چلا یا لیکن حق مذہب اہلسنت ہے اسی لیے باوجود بے سرو سامانی کے جب سے ہے زندہ و تابندہ ہے اور انشاء اللہ تاقیامت زندہ و تابندہ رہے گا۔ لیکن افوس ان صلح کیوں کا ہے جو بد مذہب سے حسن سلوک کا درس دیتے ہیں اور خود کو دین کا ٹھیکیدار سمجھ کر بد مذہب سے نفرت کے درس دینے والوں کو کہتے ہیں انہیں چاہیئے پہلے اللہ مذہب کو کو میں ممکن کیونکہ ان کے بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں ہم رجال نحن رجال۔ اویسی غفرلہ۔

صلی اللہ علیہ وسلم اسے بغض و عداوت میں اسلام ہے جو ان سے یا راند و دوشی کا دم بھر تا ہے وہ بے غیرت ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے واقعات ملاحظہ ہوں (اضافہ اولیٰ غفرلہ)

(۱) حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یوم بدر میں اپنے باپ ابجراح کو قتل کیا۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن ابی بن سول (رضی اللہ عنہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب بیٹھے تھے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے آب نوش فرمایا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی

یا رسول اللہ ابی فضلۃ من شرابک

یا رسول اللہ اپنے پس خوردہ سے نوازیئے

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما تصنع بہا

اسے کیا کرے گا

عرض کی:

ابقیہا ابی لعل اللہ یطہر قلبہ

باپ کو پلاؤں گا ممکن ہے اس کا دل پاک ہو جائے

ففعجل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس خوردہ انہیں عطا فرمایا۔ وہ اپنے باپ کے پاس آئے۔ باپ نے پوچھا

یہ کیا ہے کہا:

فضلۃ من شراب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جئتک بہا لتشر بہا

لعل اللہ یطہر قلبک۔

ترجمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پس خوردہ ہے آپ سے لے آیا ہوں تاکہ تم پیو ممکن ہے اس سے تمہارا

دل پاک ہو جائے۔

بدینہت نے جوابا کہا:

هل جئتني ببول أم لا

اپنی ماں کا پیشاب ہی لایا ہوتا

۱۔ صحابی عبداللہ کی عقیدت بھی دیکھنے والی عہد کی غمخت بھی دیکھنے والی عہد کی تبرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازاں ہے لیکن بدینہت

دہائی آج بھی تبرک کو غمخت سے باز نہیں آتا۔ آزا کر دیکھئے۔

حضرت عبداللہ صہابی رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
غیبت صہابی کا تقاضا :- کے حضور پہنچ کر عرض کی :-

اِنَّكَ لِي فِي قَتْلِ ابِي  
مجھے باپ کے قتل کرنے کی اجازت بخشے۔  
آپ نے فرمایا اس کے ساتھ نرمی اور احسان کر۔

۳۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ { سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ابھی مسلمان نہ ہوئے تھے تو ان سے حضور  
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ناشائستہ کلمات سرزد ہوئے  
کا باپ سے رویہ { سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایسا زوردار تھپڑ مارا کہ زمین پر گر  
پڑے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو آپ نے فرمایا :

او فعلتہ

اے صدیق کیا تم نے ایسا کیا تھا

عرض کی :

نعم ، ہاں

آپ نے فرمایا :

فلا تعد

تو پھر ایسا نہ کرنا۔

عرض کی :

واللہ لو كان السيف قريبا مني لقتلتہ۔

بھدا اگر میرے پاس تلوار ہوتی تو میں اسے قتل کر دیتا۔

۷۔ اس سے صلح کی حضرت اسد لال نہ کریں کیونکہ یہ اس وقت کا حکم ہے جب منافقین کو اپنے ساتھ ملائے رکھنے کا حکم  
نہ تھا جب حتی قریز انجیبت من الطیب آیت آخری پھر سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد گرامی کے اسلام  
کا قصد یوں ہے کہ ریاض النضرۃ جلد ۱ ص ۱۱۰۔ الاتحاف بحب الاشراف ص ۱۱۰ شرح ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۱۰  
ابن حجر العسقلانی الشافعی الامامیہ فی تیز الصواب جلد ۱ ص ۱۱۰ و ص ۱۱۱ میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ و  
آلہ وسلم لما فتح ملتہ و دخلہا ابی بکر ہابیہ ابی قحافہ عند النبی یسلمہ علی ید یدہ صلی اللہ

فائدہ:۔ النکاح میں نہ اس روایت میں نظر ہے کیونکہ یہ سورۃ مدینہ ہے اور ابو بکر صریح اپنے باپ کے اُس وقت مکہ میں تھے وجہ یہ واقعہ ہوا۔

تردید از صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ:۔ کہ یہ واقعہ اس قول پر صریح ہے جس نے کہا کہ اس سورت کا عشرہ اول مدنی ہے باقی مکی ہے (اویسی خضرؓ عرض گزار ہے کہ واقعات مکہ میں ہوں یا جہاں آیات کی مناسبات سے مذکور ہوں تو کو نہ صریح ہے یہ کوئی شان نزول تصور ہے کہ واقعات کا اس کے ساتھ مناسبت ضروری ہو۔ فافهم ولا تکن من الغافلین۔

بیٹے سے مقابلہ:۔ یوم بدر سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو مقابلہ کے لیے لکھارا حضور

#### حاشیہ اربعہ ص ۷۷

علیہ وسلم وکان ابو تحافہ اعمی وذا ثبیۃ فلما اُتی بہ قال لہ النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم الاتراکت الشیخ ای آیاء) حتی ناتیہ قال یا رسول اللہ اودت ان یا جرح اللہ عن وجل (و فی دویۃم ہو احق ای میشی الیک من ان تمشی الیہ) ثم قال ابو بکر للنبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم اما والذی بعثک بالحق لا ناکنت اشد فرجا باسلام ابی طالب منی باسلام ابی۔ جناب محب الدین طبری الشافعی ریاض النضرۃ جلد ۱ ص ۱۷۷ وغیرہم میں لکھتے ہیں جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح کر لیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے والد بزرگوار جناب ابو تحافہ کو لے کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ ان کے والد محترم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اسلام لائیں۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھا تو فرمانے لگے اے ابو بکر تم اپنے باپ کو چھوڑ آتے یہاں تک کہ میں خود ان کے پاس آجاتا کیونکہ ان کے والد نانینا اور بوڑھے ہو چکے تھے تو حضرت ابو بکر کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ کو اللہ تعالیٰ اجر عطا کرے اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے کہا کہ یا رسول اللہ ان کا چل کر آپ کے پاس آنا بہتر ہے اس سے کہ آپ ان کے پاس چل کر آئیں۔ مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپ کو حق پر مبعوث کیا کہ ابو طالب کا ایمان لانا میرے باپ سے میرے لیے زیادہ خوش کن تھا۔

فائدہ:۔ یہ ہے پیار اور عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کرشمہ۔

عجوبہ:۔ یہ حوالہ بجائے اس کے کہ کفر ابو طالب کے لیے مرتب ہے لیکن شیعوں نے اس سے بھی ثبوت پیش کر دیا کہ ابو طالب مومن تھا۔

سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیٹھ جائیے۔ عرض کی:

دعنی یا رسول اللہ اکن فی السعلة الاولى  
ترجمہ: اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم مجھے چھوڑیے بہادرلوں کے پہلے جتنے میں مجھے جانے دیجئے۔  
فائق: السعلة الاولى القطعة من الفاسان۔ بہادرلوں کا ایک گروہ۔

افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔  
متعنا بنفسک یا ابا بکر اما تعلم انک بمنزلہ سمعی وبصوی  
(روح البیان ص ۲۹۳ ج ۱)

ترجمہ: اے صدیق ہمیں نفع اٹھانے دیجئے کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم تو میرے بمنزلہ کان اور آنکھ کے ہو۔

تبصرہ صاحب روح البیان قدس سرہ: کہ اس سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت  
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی افضلیت معلوم ہوئی کیونکہ انہیں فرمایا تھا:  
”تو میرے ہاں بمنزلہ ہاروں کے ہے“

(فرق ظاہر ہے خود سمجھ لو)۔

(۵)۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بھائی کو اُحد میں قتل کر ڈالا۔

(۶)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ماموں عاص بن ہشام بن مغیرہ کو بدر میں قتل کر ڈالا۔

(۷)۔ سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ ۸۔ سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ

(۹)۔ سیدنا عبید بن الحارث رضی اللہ عنہ

نے بدر میں عقبہ بن ربیعہ کے بیٹوں اور ولید بن عقبہ کو قتل کر ڈالا حالانکہ یہ سیدنا علی و سیدنا حمزہ  
و سیدنا عبید رضی اللہ عنہم کے قبیلہ سے اور قریبی تھے۔

و دریں عبرت برائے صلح کلی: کہتے ہیں کہ: صاحب روح البیان قدس سرہ یہ تمام واقعات لکھ کر آخر میں

وکل ذلک من الخیوة والصلابة

ترجمہ: یہ سب کچھ عورت اور دین کی مضبوطی کی وجہ سے تھا۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العزة من الايمان والمينة من النفاق ومن العترة لا ايمان له۔ غیرت ایمان سے اور مقصد برابری منافقت ہے جسے غیرت نہیں اُسے ایمان نہیں۔

مسئلہ: حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ یہ آیت اُن لوگوں کیلئے ہے جو بادشاہوں کی صحبت کے حلقوں میں تو اس میں زخرب ہے کہ حج قرب سلطان آتش نوزاں بود۔ بادشاہوں کا قرب آتش نوزاں حضرت عبدالعزیز بن ابوداؤد رضی اللہ عنہ مفسر (خلیفہ عباسی) کو طواف کے دوران ملائی حکامیت ہوئے جب انہیں تعارف ہوا تو آپ اس سے بہت دُور نکل گئے اور یہی آیت تلاوت فرمائی۔ حدیث شریف میں ہے جو ظالم کے پیچھے صرف سات قدم چلے (اتباع میں) اتودہ مجرم ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وانا من المجرمین۔

منتقمون۔ اور بیشک ہم مجرموں سے بدلہ لیں گے۔

اولئک۔ ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو دشمنانِ خدا و رسول جل جلالہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی نہیں رکھتے اگرچہ وہ ان کے قریب تر اور رشتہ کے لحاظ سے بہت زیادہ نزدیک ہیں۔

کتب۔ نقش کیا اللہ تعالیٰ سبحانہ نے فی قلوبہم الایمان۔ ان کے دلوں میں ایمان ثبت فرمایا ان میں اس سے ایمان وہی مراد ہے جو اللہ تعالیٰ نے خلقِ اصلاہ و ارحام سے پہلے انھیں عطا فرمایا وہ کسی حال میں بھی ایمان مستعار کی طرح ٹٹنے والا نہیں۔

مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ اعمالِ ایمان کا جز نہیں کیونکہ ایمان کا تعلق دل سے ہے اور اعمال کا جوارج سے اور جوارج کی کوئی شے اس کے ساتھ مثبت کا ذکر نہیں یہ قدر یہ (فرقہ) قطعاً حجت ہے اس لیے کہ وہ کہتے ہیں کہ ایمان و کفر بندہ خود ایجاد کرتا ہے۔

و ابدیہم۔ اور ان کی تائید کی اور قوت بخشی۔ اصل اس کا معنی ہے قویٰ یدہم۔ ان کے ہاتھ کو

طاقت دی۔

بہ روح مندہ۔ اپنی طرف کی رُوح سے مندہ بمعنی عند اللہ۔ من ابتداء غایت کے لیے ہے اسی سے نور القرآن یا ثمنوں پر مدیا نور القلب (حقیقۃ الحال کا ادراک) یا مدارج رفیعہ روحانیہ کی طرف ارتقاء

لہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس سے اپنی ضروریات و نیوی کے لیے چاہی ہو یا خوش آمد کرے

وغیرہ وغیرہ۔

لے۔ اضافہ اولیٰ مغفرۃ =



عالم بطبیعہ دینہ کے درک سے خلاص ہوا دین ان سب کو روح سے اس لیے تعبیر کیا جاتا ہے کہ وہ حیات کا سبب ہے۔

فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا روح کی حیات تائید سے نفس کی تائید روح سے روح کی تائید ذکر سے ذکر کی تائید ذکر سے اور ذکر کی تائید ذکر سے ہوتی ہے۔

وید خلصم۔ اور آخرت میں انہیں داخل کرے گا جفات جہری من تحتہا باغات ہیں جن کے پتے جاری ہیں یعنی ان کے درختوں یا محلات کے پتے۔ ان فیہا۔ نہروں چار۔ آب۔ شیر۔ غر۔ شہد کی۔ خالدین فیہا۔ وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ ابد الابد ان کے قریب نہ بیٹھے گا دال موت نہ مرض نہ فقیر۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منادی اعلان کرے گا کہ تمہارے لیے اللہ حدیث شریف: "تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تم ہمیشہ تندرست رہو گے اور بیمار نہ ہو گے اور تمہارا وقت آگیا ہے کہ بیشہ نعمتوں میں رہو نا امید نہ ہو۔

راضی اللہ عنہم۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی۔ اللہ تعالیٰ ان سے خوش ہوا اسی طاعت سے جو انہوں نے دنیا میں کی، الارشاد میں ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے تحلیل کے قائم مقام ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنی رحمت عاجلہ کے آثار سے فیضیاب فرمایا الرضی مخط (غضب) کی نقیض ہے وراضوا عنہ اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی یعنی وہ اللہ تعالیٰ سے اس کرامت و برکت سے خوش کہ جو ان کے ساتھ وعدہ فرمایا تھا وہ آخرت میں انہیں عطا ہوا۔ الارشاد میں ہے کہ یہ ان کی خوشحالی کا بیان ہے جو انہیں عاجلہ عطا ہو گا۔

اولئک حزب اللہ۔ یہ اللہ تعالیٰ کی جماعت ہے یہ ان کی تشریف و کرم ہے اس سے جو انہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک خاص نسبت نصیب ہوئی یعنی اللہ تعالیٰ کا گروہ اور اس کے دین کے انصار ہیں۔ فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا الحزب بمعنی گروہ یعنی ابدال ان سے اوپر صدیقین ہوتے ہیں (دوسری حزب اللہ ہیں)۔

الحزب اللہ هم المفلحون۔ خبردار اللہ تعالیٰ کی جماعت کامیاب ہے یہ تکالیف سے نجات اور مرغوبات میں کامیاب ہیں نہ ان کے غیر اور وہ ہیں شیطان کی ٹولی جو رسوائی اور خسارے والے ہیں۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی جماعت کی سعادت نشأتیں و خیر دارین میں کامیابی کا بیان ہے۔

بعض اہل اشارہ نے فرمایا کہ حزب اللہ اہل معرفت اور اہل محبت اور اہل توحید تفسیر صوفیانہ: ہیں وہی بصرفۃ النہی مہالک قہریات و مصارع استقامات عین کامیاب ہیں۔

انہوں نے اللہ تعالیٰ کو اللہ سے پایا ان میں کوئی ایک ظاہر ہو جائے تو بطلان والے شکست بھاگتے اور مضابطہ ڈھانے والے متفرق ہو جاتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں پر اپنے نور ہیبت کی چادر لٹکا رکھی ہے اور انہیں اپنی عظمت کے جھنڈے عطا فرمائے ہیں۔ ان سے خوشخوار بھاگتے اور بڑی گردنوں والے ان کے سامنے سر جھکاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی حق رعایت سے انہیں محفوظ رکھا ہوا ہے اور انکار اللہ تعالیٰ کی قدرت کی چمک ہے اور عالمین نے اللہ تعالیٰ نے ہی ان کے اذکار کے چرچے کیے ہوئے ہیں اور ان کی قدیمیں بلند فرما رکھی ہیں لیکن ان کے اسرار مخفی رکھے ہیں۔

### حزب اللہ کون ؟

امام علیؑ از جرجانی اور انہوں نے اپنے مشائخ سے سنا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ فرمائیے تیری جماعت کون ہے خطاب آیا کہ آنکھیں بند ہاتھ خالی دل صاف والی میری جماعت ہے یہی میرے عرش کے گرد ہیں جو شخص آنکھ محارم سے بند اور ایذا رسانی خلق سے ہاتھ بند اور حرام کھانے سے (دھم) بند اور دل از اسوا پاکیزہ رکھے وہ بھی مجھ حزب حق ہے اسی معنی پر کسی نے کہا۔

از ہر چہ نارواست برد دید ما بہ بند  
و نہر چہ ناپسند بود دست باز دار  
روح دل از غبار تعلق بشوی پاک  
تا باشدت بخلق اہل قلب باد

ترجمہ: جو ناجائز ہے اس سے آنکھ بند کر دے جو ناپسندیدہ ہے اسی سے ہاتھ پھیر لے۔

تعلق کے غبار سے روح دل صاف کر۔ نا اہل قلوب کے حلقہ میں تجھے باریابی نصیب ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** آیت میں اشارہ ہے کہ روح اب ہے اور سر و دخی و قلب نفس ہوتی اور نفس کے صفات اولاد۔ جب سے روح کا ازواج قالب سے ہوا ان کی ولادت ہوتی۔ سر کی اخوت مع النفس اور اخوت القلب مع الہوی ہے۔ ان دونوں کے صفات کا عشرہ مع الخفی کیونکہ یہ سب ایک ہی وادی اور ایک اصل سے ہیں اور وہ ہے روح۔ جس نے توحید کلی روحی سری۔ قلبی خلقی کے ساتھ تعلق مع النفس الہوی اور ان کی صفات ظلمات شیطانیہ کا توڑ کر حضرت الہیہ سے تعلق جوڑا تو ایسا کرنے والے وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کی الواح میں اور صفاح اسرار میں ایمان حقیقی۔ شہودی عیانی نکھ دیا ہے اور ان کی تائید کے ساتھ روح شہود کلی جمعی کے جو جامع ہے میں شہود الوحدۃ الذاتیہ

الحقیقہ اور ہیں شہود اکثرۃ الاسماء النسیبہ کے اور دونوں شہودین کے درمیان جمع ہوا وغیرہ واحدۃ  
ہو بغیر کسی تخیل کے ان کے درمیان میں اور بغیر کسی حجاب کے ایک دوسرے سے اور انھیں اللہ تعالیٰ  
داخل کرے گا باغات میں جن کے نیچے جاری ہیں نہریں جن کا پانی تجلیات ذاتیہ وصفاتیہ و اسمائیہ ہیں جو  
مشتمل ہیں علوم، معارف و حقائق و حکم پر دائرہ ابداء۔ ابداء۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا ان کی فناء ازناستوتہ  
سے اور وہ اس سے راضی ہوئے بقائد بلا ہوتیہ سے وہی اللہ تعالیٰ کی جماعت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو ذات و  
صفات و اسماء کے مظاہر ہیں۔

الا ان حزب اللہ خبر دار اللہ تعالیٰ کی جماعت ہما المفلحون وہی نلاح والے ہیں کیونکہ وہ قومیت  
حق سے قیام پذیر ہیں۔

فی ثلث۔ یاد رہے کہ یہ دنیا آخرت صرف دویم ہیں ایکہ دوسرے آگے پیچھے آنے والے اور متصل ہو کر اسی  
یہ دنیا کو ایوم اور آخرت کو غد کل سے تعبیر کیا جاتا ہے اور ان ہر ایک کی اولاد ہے فلہذا اسے دوستو  
آخرت کی اولادینو دنیا کے بیٹے بننے سے بچو۔ آج دنیا تم دار العمل ہر اس میں حساب کوئی نہیں اور کل (قیامت)  
تم دار الآخرت میں ہو گے اس میں عمل نہ ہو گا۔ دنیا کی نعمتیں منقطع ہو جائیں گی لیکن آخرت کی نعمتیں غیر منقطع ہیں  
اور یہ ابرار کی شان ہے اور مقربین تو اہل اللہ ہیں وہ اہل دارین نہیں ہیں ان کی نعمتیں وہی تجلیات ہیں جو مذکور  
ہوئیں۔ درحقیقت وہی حزب اللہ ہیں کیونکہ انھیں ظاہراً و باطناً و اربین میں کمال نفع اللہ تعالیٰ نصیب ہوئی۔

تاریخ فراغ از صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کے اور فرستادہ ۱۱۵ھ میں ختم ہوئی اور فقیر ادیبی  
غفرلہ نے بفضلہ تعالیٰ و بحرمۃ النبی اکرم سورۃ مبارکہ کی تفسیر کے ترجمہ سے ۱۶ صفر ۱۲۴۹ھ ۲ ستمبر ۱۹۸۸ء  
بروز چار شنبہ (بدھ) کو نے چار بجے فراغت پائی۔ امد اللہ علی ذلک وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
انا الفقیر القادری محمد فیض احمد ادیبی رضوی غفرلہ ۱۶/۹

بہاول پور۔ پاکستان۔

# سُورَةُ الْحَشْرِ

٢٣ آياتها	سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَنِيَّةٌ (عدد ونزل ١١٠) دُعَاةَا ٣
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○	
هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ	
لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ	
حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوا أَنَّ وَ	
قَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَ	
يْدِي الْمُؤْمِنِينَ ○ فَأَعْتَدُوا لِلْأُولَى الْأَبْصَارَ ○ وَلَوْلَا أَنْ	
كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي	
الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ○ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ	
وَمَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ○ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ	

لَيْتَهُ أَوْشَرَ لَكُمْ هَآ قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ  
 الْفَاسِقِينَ ○ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ  
 عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ  
 يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ  
 رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِيتَامَىٰ  
 وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ  
 مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ○ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ  
 الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا  
 مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ  
 هُمُ الصَّادِقُونَ ○ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ  
 قَبْلِهِمْ يَجْتُنُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ  
 حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ  
 خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
 وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا  
 وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي  
 قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ○

ترجمہ: سورہ حشر مدنی ہے اس میں ۳ رکوع ۲۲ آیات ۴۴۵ کلمے اور ۱۹۱۳ حروف ہیں۔

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اللہ کی پاکی بولتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں اور وہی عزت و حکمت والا ہے وہی ہے جس نے ان کافر کتاہیوں کو ان کے گھروں سے نکالا ان کے پہلے حشر کے لیے تمہیں گمان نہ تھا کہ وہ نکلیں گے اور وہ سمجھتے تھے کہ ان کے قلعے انہیں اللہ سے بچالیں گے تو اللہ کا حکم ان کے پاس آیا جہاں سے ان کا گمان بھی نہ تھا اور اُس نے ان کے دلوں میں رعب ڈالا کہ اپنے گھر ویران کرتے ہیں اپنے ہاتھوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں تو عبرت لو اسے نگاہ دالو اور اگر نہ ہوتا کہ اللہ نے ان پر گھر سے اُجڑا نکھ دیا تھا تو دنیا ہی میں ان پر عذاب فرماتا اور ان کے لیے آخرت میں آگ کا عذاب ہے۔ یہ اس لیے کہ وہ اللہ سے اور اُس کے رسول سے پھٹے رہے اور جو اللہ اور اُس کے رسول سے پھٹا رہے تو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے جو درخت تم نے کاٹے یا ان کی جڑوں پر قائم چھوڑ دیئے یہ سب اللہ کی اجازت سے تھا اور اس لیے کہ فاسقوں کو رسوا کرے اور جو غیبت دلائی اللہ نے اپنے رسول کو ان سے تو تم نے ان پر اپنے گھوڑے دوڑائے تھے اور نہ اُونٹ۔ ہاں اللہ اپنے رسولوں کے قابو میں بے دیتا ہے جسے چاہے اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ جو غیبت دلائی اللہ نے اپنے رسول کو شہر والوں سے وہ اللہ اور رسول کی ہے اور رشتہ داروں اور قیموں اور سبکیوں اور مسافروں کے لیے کہ تمہارے اغیاء کا مال نہ ہو جائے اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز نہ ہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے ان فقیر ہجرت کرنے والوں کے لیے جو اپنے گھروں اور مالوں سے نکالے گئے اللہ کا فضل اور اُس کی رضا چاہتے ہیں اور اللہ و رسول کی مدد کرتے وہی سچے ہیں اور جنہوں نے پہلے سے اس شہر اور ایمان میں گھر بنایا دوست رکھتے ہیں انہیں جو اُن کی طرف ہجرت کر کے گئے اور اپنے دلوں میں کوئی حاجت نہیں پاتے اس چیز کی جو دیشے گئے اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں شدید عتابی ہو اور جو اپنے نفس کے لالچ سے بچا گیا تو وہی کامیاب ہیں اور وہ جوں کے بعد آئے عرض کرتے ہیں اے ہمارے رب ہمیں بخش دے اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے اور ہمارے دل میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ لکھ۔ اے ہمارے رب بیشک تو ہی نہایت مہربان رحم والا ہے۔

تفسیر عالمانہ : سبح لله ما فی السموات وما فی الارض ۔ اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے جو کچھ زمینوں میں ہے ۔

التبیح بمعنی اللہ تعالیٰ سے بُرائی کو دور کرنا اور اس سے پاکی بیان کرنا جو اُلُوہیت کی شان حل لغات : کے لائق نہیں اور وہ دل اور زبان اور حال سے ہوتی ہے ۔ پہلی کی مثال بندے کا اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ان امور سے بلند و بالا ہے جو اس کی اُلُوہیت کے لائق نہیں وہ اس لیے کہ تفعیل معانی میں سے ہے اعتقاد بشری اور اس کا حکم لگانا جیسے توجید و تجید و تعظیم بمعنی اللہ تعالیٰ کی وعدہ و عہد و عظمت کا اعتقاد رکھنا اور اس کے لیے وعدہ و عہد و عظمت کا حکم لگانا اسی معنی پر ہے ۔ تکفیر و تفضیل بمعنی کفر و کفر اسی کا اعتقاد اور ان کا حکم لگانا ایسے ہی تجوید و تنبیح دوسرے کی مثال ایسی گفتار جو اللہ تعالیٰ کی بلندی پر دلالت کرے جیسے تکبیر و تہلیل و تائین بمعنی اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور آمین کہنا اور یہی مشہور ہے اور لوگوں کے نزدیک بھی اسی طرح ہے تیسری کی مثال مصنوعات کی ولایت مبالغہ پر کہ وہ موصوف ہے صفات جلال سے اور مقدس انساکن اور اس کے جملہ تعلقات سے ۔ عام مفسرین نے تبیح کی تفسیر دوسری اور تیسری قسم مراد لی ہے تاکہ تمام کی تبیح کو عام ہو ۔ (کذا فی بعض التفسیر) لیکن جہور محققین نے فرمایا کہ یہ تبیح بلسان العبادة والاشارۃ مراد ہے نہ کہ بلسان الاشارۃ فقط کیونکہ جملہ موجودات عقلا و غیر عقلا اللہ تعالیٰ کی تبیح کہہ رہے ہیں اور بولتے ہیں کہ وہی شائد کا مستحق ہے جیسے اس کی تحقیق سورۃ الحديد کے اول اور قرآن مجید کے دوسرے مقامات پر گزری ہے ۔

بذکرش ہر چہ بینی در خروش است

وے داند درین معنی کہ گوش است

نہ بلبل بر گلش تبیح خوانست

کہ ہر خار سے بہ توحیدش زباں است

ترجمہ : اس کے ذکر سے دیکھو فریاد میں ہے وہ دل جانتا ہے جو جس کے کان ہوں ۔

کیا بلبل گل پر اس کی تبیح نہیں پڑھ رہی کہ ہر کانٹا اس کی تبیح زبان بنا ہوا ہے ۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اب بھی اس پتھر کو جانتا ہوں جو پتھر دو دو خواں ۔ میری پشت سے پہلے مجھ پر درود و سلام پڑھتا تھا ۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم لغام کی تبیح سنتے تھے حالانکہ اسوقت طعام کی تبیح ۔ کھایا بار بار تھا ۔

## قرآنی دلائل

قرآن عظیم میں شہادۃ الجوارح و الجہود کی نصوص موجود ہیں۔ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر شے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے۔ ذنہ ہو۔ جہاد ان کی تسبیح ہے سبحان اللہ و بجمہدہ اور یہ عمل الاطلاق اور ہر موجود کی طرف منسوب ہے لیکن ہر موجود کی تسبیح مختلف ہے جیسے ہی جس کی نشاۃ کا تقاضا ہے اسی طرح اس کی تسبیح ہے جیسے بعض اکابر شارح نے فرمایا کہ جب تم عوالم کو غور سے دیکھو گے تو انہیں اپنی طرح ذکر میں مشغول پاؤ گے اس بارہ میں کسی کا کوئی کشف ہے تو خیالی ہے حقیقی نہیں تیرا خیال ہی تجھے موجودات میں لے جاتا ہے ہاں اگر ان میں تعویات الاذکار کا مشاہدہ کر دو تو پھر وہ کشف صیح ہوگا۔

وہو العزیز۔ وہی صاحبِ عزت اور صاحبِ قوت ہے۔

الحکیم۔ وہی صاحبِ حکمت باہر ہے۔

تسبیح کے بعد ان دو صفتوں کے لانے میں اشارہ ہے کہ تسبیح کا باعث اور داعی (دبب) کیلئے فائدہ ہے۔ اس لیے کہ عزت اس کے جلال کا نشان ہے اور حکمت جمال کا اور وہ ہر صفت کمال سے موصوف ہے۔

**تفسیر صوفیانہ:** تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کی وہ عقول آسمانوں میں ہیں اپنے مقولات سے جو صورت فکر کی تعیناتی ہیں طریق ترتیب المقدمات و ترکیب القیاسات اور اقامت براہین قطعیدہ اور اولہ فکر سے اس لیے کہ تحصیل المطلب میں ان کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ اس کی ذات منزہ ہے تنزیہات عقلیہ سے جو تعلیل کی محدبہ ہیں اور تسبیح کی وہ نفوس آسمانوں میں ہیں تشبیہ سے بلکہ اس کی ذات مطلق وہ جامع ہے تنزیہ عقلی و تشبیہ نفسی کہ جیسے خود فرمایا، لیس کمشلہ شئی (اس کی مثل کوئی شے نہیں) یہی تنزیہ ہے اور وہ صیح و بصیر ہے۔ یہ تشبیہ ہے اس کی ذات مطلق ہے ساتھ اعدیہ جمعیہ بین التنزیہ والبیہ دفعۃً واحدہ اس حیثیت سے تنزیہ تشبیہ کی عین اور تشبیہ تنزیہ کی عین ہے جیسے عارف محقق قدس سرہ نے فرمایا ہے

فان قلت بالا مرأین کنت مسدوداً

وکنت اماماً فی المعارف سیدا

ترجمہ: اگر میں دو اموروں کو کہوں تو مسدود ہو جاؤں اور میں معارف کا امام و سرور ہوں۔

تنزیہ اس کے اسم باطن کا نتیجہ اور تشبیہ اس کے اسم ظاہر کا نتیجہ ہے (اسے اچھی طرح سمجھ لے)۔



وہو العزیزین۔ اور عزیز مندر ہے جبکہ اس کی منزلہ ہے غیر تشریفہ سے۔  
الحکیم۔ وہ حکیم ہے کہ جس کی حکمت کا تقاضا ہے۔ اس کے غیر تشریفہ سے مشابہ نہ ہو۔

## یہودیوں کا تعارف

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ پاک میں تشریف لاتے ہی یہود کے بنو نظیر قبیلہ سے صلح کر لی و سفیر  
بچوں امیر ادہ یہودیوں کا قبیلہ معادہ حضرت ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے بھائی کی اولاد سے تھے۔  
فائدہ: یہودی نے فرمایا کہ ان کی ہارون علیہ السلام کی طرف بستی صبح ہے اس کی دلیل وہی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ  
وسلم نے بی بی ام المومنین صفیہ بنت جحش کی خطبہ کو سنی کے طور پر فرمایا تھا جبکہ ام المومنین صفیہ کو بعض  
عورتوں نے مار دلائی (کہ تو تو یہودیہ ہے) آپ سُن کر روئیں تو آپ نے فرمایا کہ تو تو بڑی شان والی ہے تیرا  
باپ ہارون تیرا چچا موسیٰ تیرا شوہر حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہ وسلم) یہ حدیث مشہور ہے۔  
فائدہ: حضرت خطبہ اس بنو نظیر گروہ کا لیڈر اور سردار ہے۔  
فائدہ: بعض کتب میں ہے کہ یہ لوگ کاہن بن ہارون کی اولاد سے تھے۔

مدینہ طیبہ میں یہودیوں کی آمد: بنی اسرائیل کا قانون کے زمانہ میں یہ لوگ یہاں آئے حضور نبی پاک  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت کا چونکہ ان کی کتابوں میں لکھا تھا کہ  
یہاں ہوگی اسی لیے یہودیوں کی سکونت اختیار کی۔ بنو نظیر اور بنو قریظہ کو کاہنان کہا جاتا تھا کہ ان کے ایک جد کا نام  
کاہن تھا اور تین قبیلے بنو نظیر بنو قریظہ بنو قینح عاز حجاز کے وسط ارض العرب میں آباد ہوئے۔ اگرچہ یہ  
نسلا یہودی تھے۔

علاقہ ارض حجاز پر ٹوٹ مار کرتے تھے اور یہودی کی آبادی شرب اور جحفہ سے ملکہ  
ہجرت کا سبب: یہ پہلی ہجرت تھی بنو اسرائیل نے حجاز کا شہر مدینہ طیبہ سے کی۔ آپ نے انہیں ایک  
شکر ساتھ دے کر فرمایا کہ علاقہ سے جنگ کریں چنانچہ کہ ان کا ایک فرد بھی باقی نہ بچے۔ علاقہ سے خوب  
لوٹے سب کو فنا کر دیا صرف بادشاہ ایک لوٹ کا بچ گیا اسے انہوں نے عہد قتل نہ کیا کہ وہ حسین و جمیل تھا  
اسے غلام بنا کر واپس ملک شام کو لوٹے۔ اُس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال ہو چکا تھا۔ شام کے  
بنو اسرائیل نے انھیں ملک شام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلاف کیا ہے اسی لیے تم ہمارے ہاں رہنے کے لائق  
نہیں جاؤ جہاں جی چاہے۔ سب نے کہا وہاں واپس چلو جس علاقہ کو فتح کیا گیا وہیں پر زندگی بسر کریں چنانچہ  
واپس شرب میں آکر قیام کیا اسی کو وطن بنایا وہیں پر پھولے پھلے یہاں تک کہ ان کے ہاں سیل العرم کے

بعد اوس و ضرور آئے اسلام کے غور تک یہ تمام مل کر اکٹھے رہے۔

ہجرت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم } جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ سے مدینہ  
کے بعد یہودیوں کا حال } طیبہ تشریف لائے تو بنو نضیر سے معاہدہ کیا کہ نہ تم تمہیں  
نے مدینہ میں غلبہ پایا تو مجھے لگے نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت ہماری کتاب تورات میں ہی ہے کہ ان کا جھنڈا  
روڑہ کیا جائے گا یعنی کوئی بھی ان پر غلبہ نہ پاسکے گا یا کوئی بھی جنگ میں اُس کا جھنڈا لنگوں نہ کر سکے گا۔ پھر جب جنگ  
محمد میں مسلمانوں کو معمولی سی شکست ہوئی تو شک میں پڑ کر معاہدہ توڑ دیا۔

کعب بن اشرف یہودی کی } معاہدہ توڑتے ہی کعب بن اشرف نے چالیس سوار لے کر مکہ معظمہ  
دشمنی کا آغاز } پہنچ کر اہل مکہ کو حلیف بنایا اور قریش کے ساتھ کعبہ معظمہ کے  
نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ لڑنے کا معاہدہ  
کیا اور انہیں کہا ان سے معاہدہ ختم ہے۔

### جبریل علیہ السلام کی حاضری

کعب بن اشرف کی ساری کارگزاری جبریل علیہ السلام نے اِراکہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پیش کر دی  
اور ساتھ ہی عرض کر دیا کہ یہود کا جو آپ کے ساتھ معاہدہ تھا وہ بھی انہوں نے توڑ دیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ کعب بن اشرف کچھ جس طرح بن پڑے قتل کر دو۔ یہ حضرت محمد بن مسلمہ رضی  
رضی اللہ عنہ کعب بن اشرف کے رضاعی بھائی تھے۔

کعب بن اشرف کا قتل } حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کعب بن اشرف کو غیابہ یعنی دھوکہ دے  
جا کر قتل کر دیا جائے۔ جب کعب بن اشرف آپ کے ساتھ ہو لیے تو آپ نے اسے قتل کر دیا۔ واقعہ یوں ہوا  
کہ حضرت محمد بن مسلمہ (فتح المیم) رضی اللہ عنہ کعب بن اشرف کے پاس رات کو تشریف لائے اسے اپنے گھر سے  
باہر اس پر گرام پر لے گئے کہ مجھے کچھ روں میں سے کچھ قرض دے دے وہ آپ کے ساتھ آیا جب مقام

لے۔ مزید تفصیل کے لیے فقیر کی کتاب ”محبوب مدینہ“ میں ملاحظہ ہو۔ (ادبی غفرلہ)

معلوم تک پہنچے تو اسے قتل کر دیا۔ یہ خوشخبری لے کر بارگاہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پہنچے تو آپ سن کر بہت خوش ہوئے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کسب بن اشرف کو قتل کرنا اس لیے تھا نبوی سیاست کہ یہود کے دل ٹوٹ جائیں اور ان کی قوت کمزور ہو جائے۔

## یہود کی سازش اور معجزہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم

بعض اخبار میں ہے کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنو نضیر کے ہاں عشرہ مبشرہ کے سوا چند دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کی دیت کی استنانت کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ کے ساتھ سیدنا ابوبکر صدیق و سیدنا عمر و سیدنا علی رضی اللہ عنہم تھے۔ بنو نضیر نے کہا آپ ہماری دعوت قبول فرمائیے کھانا تناول فرمائیں۔ پھر جیسے حکم ہوگا تعمیل ہوگا۔ آپ ایک دیوار سے ٹیک لگا کر بیٹھ گئے۔ یہودیوں نے کہا اب موقعہ عجیب ہے کوئی ایک اس گھر کے آد پر سے بھاری پتھر گرا دے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کام تمام کر دے (معاذ اللہ) ان کے ایک لیڈر بدبخت عمر دین جواش نے کہا کہ یہ کام میں سرانجام دوں گا۔ ان کے دوسرے ایک اور لیڈر سلام بن محکم نے کہا ایسا مت کرو ان کو اللہ تعالیٰ تمھاری کارروائی کی خبر آسمان سے بھیج دے گا۔ اس طرح سے تمھارا معاہدہ کا پردہ کھل جائے گا۔ بدبختوں نے سلام بن محکم کی ایک نہ مانی۔ بالآخر عمر دین جواش بدبخت اس مکان پر چڑھا تاکہ آپ پر پتھر گرا سنے اس کی کارروائی سے پہلے آپ کو آسمان سے خبر پہنچی۔ آپ چپکے سے اٹھے اور صحابیوں سے فرمایا میں قضاء حاجت کے لیے جا رہا ہوں۔ آپ ساتھیوں کو وہاں چھوڑ کر جلدی سے مدینہ طیبہ (مکہ) میں تشریف لائے۔ آپ کی اس دلیلی آپ کے کسی ساتھی کو علم نہ ہوا۔ جو دیر ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو تشویش ہوئی تو آپ کی تلاش میں نکلے راستہ میں ایک شخص ملا اس سے پوچھا تو معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ میں بخیر و سلامت پہنچ گئے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حاضر ہوئے تو آپ نے انھیں یہودیوں کی تمام خفیہ کارروائی کی خبر دے دی۔ یہودی اپنی اس کارروائی سے سخت نادم ہوئے جبکہ انھیں معلوم ہوا کہ آپ کو آسمان سے خبر ملی۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہم کو یہودیوں کو جلا وطنی کا حکم کے پاس بھیج کر حکم فرمایا کہ فوراً اس شہر کو چھوڑ جاؤ کیونکہ ان کی آبادی حدود مدینہ طیبہ میں ہی تھی اسی لیے فرمایا میرے شہر سے باہر نکل جاؤ اب تم ہمارے ساتھ گزارنے کے نہیں تم نے جو دھوکہ کھاتھا کر لیا۔ یہودیہ حکم سن کر خاموش ہو گئے کوئی جواب نہ دیا۔

منافقین نے خفیہ پیغام بھیجا کہ اپنے قلعوں سے ہرگز نہ نکلنا ہم تمہاری مدد  
منافقین کی شرارت کریں گے۔ منافقین کی دھارس بندھوانے پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو جواب بھیج دیا کہ اپنے گھروں سے نہیں نکلتے جو کچھ کرنا چاہو کرو۔

منافقین کے اکسائے پر اس ترش جواب دہی میں حمی بن اخطب نقاجوام المؤمنین  
یہود کا سرغنہ حضرت مصیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا باپ تھا اور یہود کا سرغنہ اور سب سے بڑا شریر  
تھا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں بنو نضیر کے ساتھ جنگ کا اعلان فرمایا تاہم اہل مدینہ فوراً  
جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔ آپ حار مبارک پر سوار تھے جس کی نگام کھجور کی تھی اور جبئنا سیدنا علی المرتضیٰ  
رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک میں تھا۔ یہاں تک کہ آپ نے صحابہ سمیت نماز عصر یہود کی مہمتی کے قریب  
ادافرمانی۔ یہود چونکہ قلعوں میں بند ہو چکے تھے۔ اب وہ قلعوں کے اوپر سے تیر اندازی اور سنگ اندازی  
کرنے لگے اور گلیوں کو چوں کو بند کر دیا تھا اور خود بھی قلعوں میں بند تھے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے اکیس روز ان کا محاصرہ جاری رکھا۔ جب انہوں نے ان کے دلوں پر رعب ڈالا اور ادھر منافقین کی امداد  
سے بھی ناامید ہوئے تو صلح کے طالب ہوئے آپ نے فرمایا اب جلا وطنی کے سوا تمہارے لیے اور کوئی  
حکم نہیں صرف اس قدر تمہیں ہمت ہے کہ ہر تین گھروں میں سے ایک اونٹ کا بوجھ اٹھا کر جو چاہو لے جا  
سکتے ہو سوائے ہتھیاروں کے۔

یہودیوں نے چھ اونٹ خوب سنوارے اور خود بھی سچ دھج  
یہودیوں کی جلا وطنی کا منظر سے آراستہ ہوئے۔ پہلوانوں کی طرح اکڑ کر ادھ نہایت سرور و  
فرحت کا اظہار کرتے ہوئے مدینہ طیبہ کے بازار سے گزرے۔

جلا وطنی کے بعد بعض تو شام کے ملک ویرجا کی طرف غلطین میں  
کوئی کہاں گرا کوئی کہاں گرا۔ اللہ کوئی اذرعات کی طرف دشت میں چلے گئے صرف دو گھس  
خیر میں آگئے۔

(۱)۔ آل ابی اخیق۔

(۲)۔ آل حمی اخطب۔

ایک گروہ حیرہ میں بھی چلا گیا تھا۔

نائلہ۔ الحیرہ باکسر کوفہ کے ایک شہر ہے اور بنو نضیر سے صرف دو شخص مسلمان ہوئے۔

(۱)۔ سفیان بن عیینہ دہب۔

(۲) سعد بن وہب -

ایک شرط پُر ان کے اموال ان کے سپرد کیے اس واقعہ پر مسیح اللہ ما فی السلوٰت وما فی الارض تا واللہ علی کل شئی قدیر ما نازل ہوئی۔

حضرت محمد نے فرمایا کہ بنو نضیر کی جلاوطنی غزوہ اُمد کے رجوع کے بعد ۳۰ میں ہوئی تالیخی تحقیق اور بنو قریظہ کی فتح غزوہ احزاب سے رجوع کے بعد ۳۰ میں ہوئی۔ ان دونوں کے درمیان دو سال کا فاصلہ ہے۔

فائدہ: انسان العیون میں ہے کہ غزوہ بنو نضیر ربیع الاول ۳۰ میں ہوا اور یہود کی جلاوطنی بھی اسی سال ہوئی۔

### تحقیق سلسلہ جلاوطنیہ شریف

اجلاؤ (بفتح) شہر سے نکلنا اور اس سے جدا ہو جانا۔ اہل سنت کہتے ہیں اہلیت القوم انہ میں نے قوم کو ان کے گھروں سے جدا کیا۔ وجلو تمہم فاجلوا۔ اصل میں جدا کیا تو وہ جدا ہوئے یعنی جلاوطن ہوئے بمعنی اس زعم عنہا میں نے گھروں سے ظاہر کر دیا۔ دراصل اجلاؤ بمعنی اکشف الظاہر اسی سے ہے۔ طریقہ جلاوطنیہ شریف (باجمیم) کیونکہ صفات اللہ سے ظاہر ہے اس کی تحقیق اپنے مقام پر گزری۔

فائدہ: اجلاؤ انہ رجوع سے انہ ہے کیونکہ اجلاؤ جماعت کے نکلنے کو کہا جاتا ہے یا ان کے نکالنے کو اور انہ رجوع جماعت پر بھی ہوتے ہیں اور فرد پر بھی۔ بعض نے ان میں ایک اور فرق بھی ہے وہ یہ کہ اجلاؤ مع اہل و عیال کا نکلنا بخلاف انہ رجوع کے کہ اس میں یہ شرط نہیں۔

مسئلہ: علماء کرام نے فرمایا کہ اہل عرب سے بغیر کسی شے کے جلاوطن کرنا آج کے دور میں ناجائز ہے کیونکہ یہ حکم اول الاسلام میں تھا بعد کو موقوف ہو گیا۔ اب تو اہل عرب کے ساتھ جنگ ضروری ہے یا قیہ یا حمزہ۔

وهو الذی۔ وہ اللہ جس نے ذیل کر کے اخراج الذین کفروا من تفسیر عالمانہ۔ اہل الکتاب جس نے کافر کتابیوں کو نکالا۔ یہ ان کے عہد کے بعض آثار اور اللہ تعالیٰ کی مضبوط حکمت کا بیان ہے یعنی مکہ فرمایا اہل تورات یعنی بنو نضیر کے نکل جانے کا۔ من دیارہم۔ ان کے گھروں سے وادی جمع ہے۔ دار و دیت میں فرق یہ ہے کہ دار دار ہی رہتی ہے خواہ اس کی دیواریں مٹ جائیں اور بیت مٹ جانے کے بعد ختم کیونکہ بیت وہ ہے جو ستف (رہبت والا) ہو چکا مدخل ایک ہودات گزرنے کے

طے کہ جو باہر سے جس جگہ سے جلاوطن کر دے ۱۲ = تحصیل کتاب تاریخ میں ہے ۱۲ = اولیٰ بغیر

یہ بنایا جاتا ہے اس کی دیواریں تین ہوں یا چار یہ معنی نصف میں بھی موجود ہے صرف فرق یہ ہے کہ نصف کا مغل زیادہ کھلا ہوتا ہے لیکن اس کو بیت کہا جاسکتا ہے اور البیوت مخصوص ہے صرف مسکن کے لیے اور ابیات مخصوص ہے شعر کے لیے۔

لا قول الحشر۔ ان کے پہلے کے حشر کے لیے۔ لام اخراج سے متعلق ہے لام توقیت کی یعنی ان کے پہلے حشر کے وقت یعنی شام کی طرف۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ لام علت کی ہے یعنی یہ وہ اس لیے نکالے گئے تاکہ ان کا پہلا حشر شام ہو الحشر یعنی جماعت کو ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف ٹکانا یہ بنی اسرائیل سے تھے انہیں پہلے جلا وطنی ہرگز نہ پہنچی تھی کیونکہ انکا پہلے شام سے مدینہ پاک میں آنا اپنے اختیار سے تھا یہی وہ پہلے لوگ ہیں جو جزیرہ عرب سے شام کی طرف نکالے گئے۔ اس معنی پر یہ اول آخر کا بالمقابل ہوگا۔ اسے جزیرہ اس لیے کہتے ہیں کہ اسے ہرگز ہمیشہ و ہر فاس و دجلہ و فرات گھیرے ہوئے ہیں۔

### جزیرہ کا طول و عرض

خیل بن احمد نے کہا کہ جزیرہ کا مہد اطول میں ابو موسیٰ کی گڑھی سے ہے یمن کی طرف اور ذیل السیر سے جزیرہ کا ایک جگہ ہے اعمار کے بالمقابل تا مقطع امارہ عرض میں۔ السوادہ بالفتح، کوثر و شام کے درمیان ایک جگہ ہے یہی ان کا پہلا حشر ہے دوسرا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا انہیں جلا وطن کرنا شبر سے شام کی طرف اب انہیں حدیث ملی کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے۔ آخر حشر قیامت میں کیونکہ میدان حشر ملک شام میں ہوگا۔

ما ظننہم۔ اے مسلمانو! تمہیں گمان نہ تھا۔ ان میض جوا۔ وہ نکلیں گے اپنے گھروں سے ایمنی و خاری سے بوجہ ان کی شدت طاقت اور ان کے قلعوں کی مضبوطی اور ان کی کثرت مدد کے۔

وظنوا۔ اور کافروں نے گمان کیا تھا پختہ گمان جو یقین کے مرتبہ میں تھا اور وہ فعل یقین یا اس کے قائم مقام کے بعد واقع ہوتا ہے۔

انہم مانعہم حصونہم من اللہ۔ بیشک انہیں ان کے قلعے اللہ تعالیٰ سے بچائیں گے۔

المحصون۔ حصن (یا کسر) کی جمع ہے وہ مضبوط جگہ جس کے وسط میں نہ پہنچا جاسکے۔

حل لغات: القلعة بمعنی وہ مضبوط حصن جو پہاڑ پر بنایا جائے۔ پہلا دوسرے سے عام ہے۔

تحصن۔ قلعة کو سکون بنا کر پھر اسے عبور کیا جاتا ہے۔

درع حصینہ۔ اس لیے کہ وہ بدن کے لیے بمنزلہ حلقہ کے ہے۔

فہم حصان۔ اس لیے کہ وہ گھوڑا اپنے سوار کے لیے گویا قلعة ہے۔ اب معنی یہ نکلا کہ ان کا گمان تھا کہ ان کے قلعة انہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب و قہر سے بچالیں گے خبر کو مقدم کر کے جملہ کا اسناد ان کی ضمیر کی طرف کیا گیا تاکہ معلوم ہو کہ انہیں قلعوں پر حد سے زیادہ بھروسہ تھا اور ان کا اعتقاد راسخ تھا کہ نہایت عزت اور ایسی رکاوٹوں سے محفوظ ہیں کہ انہیں ہلار کے گامہ کی تقدیم قصر المسند الیہ علی المسند کا فائدہ دیتی ہے کیونکہ قائم زید کا معنی ہے کہ زید قیام پر مقصور ہے کہ اس کا اس سے قیود کی طرف تجاوز نہیں ایسے ہی آیت کا معنی ہے کہ ان کے قلعوں کی صفت مانعیت کے سوا اور کوئی نہیں یہ بھی جائز ہے کہ ما نعمتم خبر ہو کیونکہ اس کا مرفوع ہونا فاعلیت کی بناء پر ہے اس کا اعتماد مبتدا پر ہے۔

سوال: ما نعمتم کو مبتدا اور حصون ہم کو اس کی خبر بنانے میں کونسا مانع ہے جبکہ دونوں معرفہ ہیں۔

جواب: ما نعمتم معرفہ نہیں مگر یہ ہے کیونکہ اس کی اضافت غیر غصہ ہے علاوہ ازیں قصد اخبار عن المحصون ہے۔ اگر مبتدا خبر بنائے جائیں تو یہ مقصد حاصل نہ ہوگا۔

فاتاھم اللہ۔ پس ان کے پاس اللہ تعالیٰ کا حکم اور وہ تقدیر آئی جو ان کے لیے مقدر ہو چکی تھی۔ من حیث لم یحتسبوا۔ (جہاں سے ان کا گمان نہ تھا) ان کے دل میں بھی نہ گھٹکا تھا وہ ہے ان کے رئیس کعب بن اشرف کا اچانک اپنے بھائی کے ہاتھوں قتل ہو جانا کیونکہ اس کے قتل ہو جانے پر ان کی قوت میں ضعف اور شوکت میں کمی آئی اس روز سے ان کے دلوں سے امن و چین اٹھ گیا اور ان میں رعب ڈال دیا گیا۔ فاء یا تو تعقیب کی ہے اس میں اشارہ ہے کہ پاس ان کے ظن کے بعد معمولی مدت کے بعد پیدا ہوا یا سبب یہ ہے تو اشارہ ہے کہ ان کی گرفت ان کے اعجاب یا نفوس ہوئی جبکہ انہوں نے قدرت الہی سے قطع نظر کر لی اور نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت کا مالک ہے۔

عالی را در دے ویراں کند کس نمی آرد کہ آنجا دم زند

ترجمہ: جہاں کو ایک لمحہ میں ویراں کرتا ہے کسی کو طاقت نہیں کہ وہاں دم مارے۔

وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ - اور ڈال دیا اُن کے دلوں میں رعب۔

القذف بمعنی الرمی البعید یہاں القاذف کا مراد ہے۔ الخفاف میں ہے کہ قذف حل لغات :- الرعب سے اس کا اثبات اور مرکز مراد ہے۔ اسی سے ہے جو خیر کی صفت میں کہا جاتا ہے

مقذف وہ خیر جو گوشت سے پڑ ہو کہ اس کے اجزاء ایک دوسرے میں گویا مرکوز ہیں۔

الرعب بمعنی خوف کے امتلاء سے منقطع ہونا اسی امتلاء کے تصور پر کہا جاتا ہے۔

ما عبت الخوض۔ (میں نے غوص پر کیا) اور قطع کے اعتبار سے کہا جاتا ہے۔

ما عبت البسام (میں نے کوہان کاٹا) بعض نے کہا وہ خوف جو دل کو بھر دے جس سے عقل متغیر

اور نفس عاجز اور رائے مقشوش اور تدبیر متفرق اور بدن متضرر ہو جائے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ

نے ان کے دلوں میں وہ خوف ثابت فرمایا جس نے انھیں مرغوب اور پرکھ دیا کیونکہ محترمہی رعب

ہے جو ثابت ہوا اور جو سر تلح الزوال ہو وہ غیر واقع کی طرح ہے کہ گویا وہ ہوا ہی نہیں۔ اس تقریر

پر تکرار لازم نہیں آیا کیونکہ مانا کہ اصل رعب تو فنا نام احمد اللہ میں بیان کیا گیا لیکن حصول وثبوت میں

فرق ہے تو پہلا حصول کے لیے ہے دوسرا ثبوت کے لیے۔

فانكف :- آرت سے ثابت ہو کہ رعب ان کے بعض افعال کے اقدام کا سبب ہوا غلامیہ کہ فعل مکمل طور

اس وقت حاصل ہوتا ہے جب اس کے اسباب قلب میں موجود طور حاصل ہوں اور سبب کا حصول

اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے نتیجہ نکلا کہ جملہ افعال اس طریق سے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ ہیں۔

یخس جون بیوتهم بایدیم ہم اپنے گھروں کو اپنے ہاتھوں سے خراب کرتے ہیں۔ یہ جملہ

متنافہ ہے۔ رعب کے وقت ان کی حالت بیان کرنے کے لیے ہے تاکہ بند کریں اسے جو انہوں نے توڑا

لکڑیوں اور پتھروں سے لگیوں کے راستے اس ارادہ پر کہ ان کی جلا وطنی کے بعد ان کے گھر مسلمان کے

لیے سکونت کے قابل نہ رہیں اور اس لیے کہ وہ اپنے پسندیدہ آلات جتنا لے جانا چاہیں لے جائیں۔

اخراب و تخریب ایک شے ہے کہا جاتا ہے ضرب مکان خرابا مکان خوب خراب ہوا

حل لغات :- عمارة کی قیض ہے۔ آخریہ و تخریب یعنی مکان کو توڑ پھوڑ کر خراب کیا۔ صرف اتنا فرق ہے

کہ تشدید میں مبالغہ ہے کہ اس میں ہمیشہ کا معنی ہے کثرت بیوت کی وجہ سے بال تشدید موزوں ہے یہی

قرآۃ ابو عمرو کی ہے اور انہوں نے اخراب و تخریب میں فرق بتایا ہے وہ یہ کہ بال تشدید ہو تو بمعنی ہرم

ونقص و انساد کے ہے بالہزم ہو تو جگہ کا چھوڑنا مراد ہوتا ہے بال تشدید اس لیے مختار ہے کہ اس کا

مطلب یہ ہوا کہ وہ گھرا لیے توڑے پھوڑے گئے کہ کسی کے رہنے کے قابل نہ تھے اور اخراب یہ کہ



یہ صرف ساکن ذر ہے حالانکہ یہ بات نہ تھی بلکہ یوں ہوا کہ بنو لؤی نے مکانات کو توڑا پھوٹا ایسا کہ اس پر بایدم  
و بایدی المؤمنین ولالت کرتا ہے۔

سوال۔ بیوہ تم کیوں کہا نہ یار ہم کیوں نہیں کہا تاکہ ماضی کے موافق ہو اور پھر ان کو کیسے نکالا گیا جب کہ وہ  
خراب ہو گئے۔

جواب۔ چونکہ دارودہ ہے جس میں بیوت ہیں اور ظاہر ہے کہ ان میں بعض خراب ہوئے اور بعض باقی رہے عقل کا  
تعاوض بھی ہی ہے علاوہ ازیں ان کا اخراج عمارت کے تحقیقی بھی نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ اخراج کے ساتھ مکانات  
گرا دیئے جائیں۔

**تفسیر صوفیانہ** حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وہ اپنے گھروں یعنی قلوب کو اپنے ہاتھوں  
کشف الاسرار میں ہے کہ پہلے انہوں نے دین و دل کو از روئے باطن خراب یہاں تک کہ باطن کی خرابی کی  
فائل کا ظاہر اثر ڈالا تو خانہ بھی خراب کر دیا۔

**تفسیر عالمانہ** وایدی المؤمنین۔ اور اہل ایمان کے ہاتھوں کہ وہ بھی انہیں خراب کرتے  
تھے یعنی ان کے قلعوں اور مضبوط جگہوں کو نائل کر کے تاکہ ان سے جنگ کرنا اور  
انہیں مزرہ پہنچانا آسان ہو سکے۔ ہاتھوں کی طرف خراب کا اسناد اس لیے ہے کہ وہ سبب تھے اس فعل کے گویا  
انہوں نے ہاتھوں کو مکم دیا اور مکلف بنایا یہ ایسے ہے جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی  
میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے جس نے اپنے والدین پر لعنت کی اور آپ کے دوسرے قول میں ہے سب  
سے کیرہ گناہ ہے اس کے لیے جس نے اپنے ماں باپ کو گالی دی۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کونسا بوجہ  
ہوگا جو ماں باپ کو گالی دیتا ہو آپ نے فرمایا کوئی کسی کے باپ کو گالی دے تو وہ اس کے باپ کو گالی دے گا  
ایسے ہی کوئی کسی کی ماں کو گالی دے تو گویا اس نے اپنے ہی ماں باپ کو گالی دی۔

**تفسیر صوفیانہ** فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ کفار کو  
بھروسہ قلعوں اور پتھروں پر اور مسلمانوں کو بھروسہ اپنے مالک غفار پر ہے۔ ظاہر  
ہے کہ جس کو جملے پناہ حقیقی پر بھروسہ ہو گا وہ اپنی مراد پائے گا۔ دنیا میں بھی اور جس کو ماسوی اللہ پر سہارا ہو گا وہ  
اپنی تجارت میں کھلا اور فاضل خسارہ پائے گا۔

انسان رب تعالیٰ کی بنائی ہوئی تعمیر ہے جو خود کشی کرتا ہے اور اس کا سبب بناتا ہے تو وہ گویا اللہ تعالیٰ  
فائل کی تعمیر کو توڑتا ہے۔ اس معنی پر وہ ملعون ہے ایسے ہی تلب کے حال کا قیاس کرو کیونکہ وہ اللہ کا

گھر ہے اس میں ایسے جد و جہد کر کہیں اس پر نفس و شیطان غلبہ نہ پا جائیں۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا

من آں نگین سلیمان بیچ نستانم

کہ گاہ گاہ برو دست اہر من باشد

ترجمہ: میں سلیمان (علیہ السلام) کی انگشتری کو معمولی قیمت سے خریدنے پر تیار نہیں کہ جس انگشتری پر گاہ ہے  
گاہ ہے دیو کا قبضہ ہو جائے۔

فاعتد بہوا۔ پس عبرت کرو

یا اولی الابصار۔ اے ارباب و عقول و بصائر نصیحت حاصل کرو ان ہولناک اُمور سے جو ان پر گزرے  
کہ وہاں عقل و فکر راہ نہیں پاسکتی اور درد ایسے اُمور کے ارتکاب سے جو انہیں کفر و معاصی کی طرف لے جاتے  
ہیں دونوں گروہوں کو اپنے نفوس پر منتقل کر دو کہ کہیں تم ایسے نہ ہو جاؤ اور اسباب کی مضبوطی پر بھروسہ  
نہ کرو جیسے بنو نبط نے اپنے قلعوں اور گھروں کی مضبوطی پر بھروسہ کیا بلکہ اللہ پر توکل کرو۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ جمیع دنیا کی تباہی و بربادی سے عبرت حاصل کرو۔

جہاں اے پسر ملک جاوید نیست

نہ دنیا و ناداری اُمید نیست

ترجمہ: اے عزیزِ جہاں ہمیشہ کا ملک نہیں دنیا سے وفاداری کی اُمید نہیں۔

الاعتبار العود سے ہے۔ ایک شے سے دوسری شے کی طرف متجاوز ہونا اسی لیے  
حل لغات: عبرت کو عبرت کہا جاتا ہے کہ اس میں عین سے حد کی طرف منتقل ہونا ہوتا ہے اور اسی  
لیے اہل تعبیر کو اہل تعبیر کہا جاتا ہے کہ وہ متخیل سے معقول کی طرف ہوتا ہے اور الفاظ کو عبارات اسی  
لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں معانی سانِ قائل سے عقل مستح کی طرف منتقل ہوتے ہیں۔ اور عربی مثال  
مشہور ہے:

السعيد من اعتبر بخير

ترجمہ: سعادت وہ ہے جو اپنے غیر سے عبرت حاصل کرے۔

وہ اس لیے کہ غیر کے مال کو اپنے مال کی طرف منتقل کرتا ہے۔

چوں برگشتہ بختے در اُفتد بہ بند

ازو نیک بنختاں بگسرنند بند

ترجمہ: جب کوئی بخت پھر اقدار میں پڑتا ہے تو اس سے نیک بخت لوگ نصیحت حاصل کرتے ہیں۔

## تحقیق البصر

البصر (عضو معروف یعنی آنکھ) اور وہ قوت جو اس عضو (آنکھ) میں ہے۔ اور قلب کی قوت مدبرکہ کو بصیرت کہا جاتا ہے اور بصر بھی لیکن عضو (آنکھ) کی قوت باہرہ کو بصیرت نہیں کہا جاتا (المفردات) بعض تفاسیر میں ہے کہ الابصار البصر کی جمع ہے وہ جو سر میں ہے اسی سے ہی عالم ملک کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اسی کو عالم شہادت بھی کہتے ہیں اور یہ مشاہدہ اتنا تیز ہے کہ رائی و مرئی (دیکھنے والے اور جسے دیکھا جائے) کے درمیان ہزاروں سال کی مسافت ہو تب بھی یہ قوت آنکھ جھپکنے میں دیکھ لیتی ہے۔ یہ فرد جو آنکھ کے صدقہ میں ہے اسی مقدار تک ہزار سال کی مسافت تک آنکھ جھپکنے کی دیر میں مرئی (دیکھی ہوئی شے) تک پہنچ جاتا ہے جو کہ رائی۔۔۔ حکایت (مرئی) کو پیش کر دیتا ہے!

البصیرۃ قلب میں ایسے ہے جیسے آنکھ میں بصر اور وہ بصیرت عالم ملکوت کا مشاہدہ کرتی ہے اور اسی کو عالم غیب بھی کہا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر مشاہدہ (جس کا مشاہدہ کرنا ہے) عالم اعلیٰ میں ہو یا لوح محفوظ میں ہو بلکہ علم اللہ تعالیٰ میں ہو وہ امور اللہ تعالیٰ کی خفیت میں ہیں کہ انہیں اس کے بیشک معلوم کریں تو وہ بندہ خدا سے بھی ایک ہی آن میں مشاہدہ کر لیتا ہے کبھی کبھی ایسے حضرات کو متعجب و غیر متناہی ایک خاص کے مشاہدہ سے مشاہدہ ہو جاتا ہے جیسے ہم اپنے وجدان میں پاتے ہیں اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی عجیب و غریب صنعت سے ہے۔

فائدہ: بعض لوگوں نے یہاں البصر کو مجازاً مشاہدہ کے معنی میں لیا ہے کیونکہ وہ بھی مشاہدہ کے لیے ایک قسم کا آلہ ہے اور وہی عبرت کے لیے معتبر ہے کہ اگر وہ نہ ہو تو وہ مشاہدہ مفقود کے حکم میں ہے اسی اعتبار پر اولی الابصار فرمایا ہے ورنہ اولی البصار ہونا چاہیے نقاب اس کی تفسیر میں یوں معنی ہوگا اے عقول و بصائر و نصیحت حاصل کرو۔ یہی معنی دعوٰی حاصل کرنے کو زیادہ لائق اور فاعل و یا اولی الالباب کے زیادہ موافق ہے کیونکہ اللہ وہ عقل خالص جو بشریت کی کدورت (میل کیمل)

یہ تو ایک خاک کی کیفیت ہے پھر اس نور کا کیا کہنا جو ملکی ہے پھر ملکی کے نور آگے نور رسالت ہے لیکن لوگ چونکہ صرف ضد میں پھنس گئے ورنہ ولایت اور نبوت کی قوت کو کھنڈا مشکل نہ تھا اس کی مزید تحقیق فقیر کی کتاب "عائزہ ناظر" میں دیکھئے۔

سے صاف ہو اور البصیرۃ بھی جو قلب کی آنکھ ہے جب صاف سہری ہو۔ ان عقلا سے خاص جو خطاب  
بالمعتبار کے لائق ہیں باقی رہی صرف دیکھنے کی آنکھ تو جانوروں میں بھی ہے اور وہ البصیرۃ جو صاف سہری نہ  
ہو وہ عوام میں بھی ہے۔

فائدہ: بعض نے البصر کو اپنے حقیقی معنی میں رکھا ہے اور اس کی تفسیر میں فرمایا کہ معنی یہ ہے کہ عبرت حاصل کر  
انے وہ شخص جس نے ان وقائع کا معائنہ کیا۔

فیصلہ: غور سے دیکھا جائے تو دونوں قولوں کا آل ایک ہے کیونکہ صرف دیکھنا کسی کا کام نہیں جب تک  
اس میں بصیرت صحیحہ نہ ہو۔

الوسیط میں ہے کہ اعتبار کا معنی ہے امور میں نظر کرنا تاکہ اس سے کوئی دوسری شے  
قیاس کی تصریف :- (جو اس کی جنس سے ہو) معلوم کی جائے (اس کو ہم قیاس کہتے ہیں)۔

فائدہ: حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جس نے کسی شے کو دیکھ کر عبرت نہ پکڑی تو اُسے عظام  
نصیحت کی ضرورت نہیں؛ یعنی جب وہ خود نصیحت حاصل نہیں کرتا دوسرے کی نصیحت سے  
اُسے کیا حاصل ہوگا!۔

قیاس کا استدلال: یہی آیت قیاس کی دلیل ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک حال سے دوسرے  
کیا اس کی طرف متبادز ہونے کا حکم فرمایا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ اسی  
دوسرے حال کو پہلے حال پر محمول کرو اس حکم میں جو ان دونوں کو آپس میں مشارکت ہے جو اس حکم کی  
متقاضی ہے اس کی مزید تفصیل کتب اصولیہ میں ہے۔

**تفسیر صوفیانہ:** اہل کتاب میں یہودی نفس اور نصرانی ہوی کی طرف اشارہ ہے ہم نے  
ہوی (خواہش نفسانی) کو نصرانی اور نفس کو یہود اس لیے کہا کہ نفس پر  
بیکار غلبہ ہے کیونکہ خواہش نفس کے لیے بمنزلہ رُوح کے ہے کہ جیسے جسم رُوح کے بغیر بیکار ہے  
ایسے ہی نفس خواہشات کے بغیر بیکار ہے اس معنی پر کہا گیا ہے ہوی نفس کی رُوح ہے جو اس میں  
ہوی خواہشات حیوانیہ پھونکتی ہے۔ اس سے پھر وہ اسے جہنم کی دادی کی طرف دھکیل کر لے جاتی  
ہے۔ اللہ تعالیٰ صفات ظلمانیہ کی دیار صدمہ اولیٰ کے ساتھ اس کی جڑ کاٹتا ہے۔ ان کا گمان تھا کہ ان  
کی طبائع دیر کے قلعے انہیں صفات خبیثہ سے جدا ہونے سے روک دیں گے۔ اللہ تعالیٰ تجلی قہری کے  
ساتھ ان کے ہاں تشریف لایا اور قلوب نفس و ہوی میں ان کے درمیان مفارقت کا رعب ڈالا کیونکہ وہ  
ہر ایک آپس میں ایک دوسرے پر ایسے سہارا کھتے ہیں جیسے رُوح و جسم کو آپس میں ہے کہ جسم رُوح کے

بغیر قائم نہیں اور رُوح جسم کے بغیر۔ وہ خراب کرتے تھے اپنی صفات کے پودت کو اپنی خواہشات گمراہ کنندہ کے ہاتھوں اور رُوح دُستور قلب کی قوت سے کیونکہ ان تینوں پر فسادیت کا غلبہ ہے پس اسے عقل والو عبرت پکڑ لیجی وہ حضرات جن کا حقِ آبر ہو گیا جیسے مدیثِ قدسی میں ہے کہ وہ بندہ میرے سے دیکھتا سنتا ہے اور میری قوت سے پکڑتا ہے۔ (الی آخر الحدیث)

**تفسیر عالمانہ:** ولولا ان کتب اللہ۔ اور اگر نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا یعنی حکم ان پر یعنی بنو نضیر پر۔

اجلاء۔ جلا وطنی گھروں سے نکلنا ایسی ذلت و خواری سے جس کی تفصیل ابھی گزری ہے۔  
فائدہ: لولا امتناع یہ ہے اس کا مابعد بتا رہا ہے ان مخففہ من المشقہ ہے۔ اس کا اسم نمیر شان مقدر ہے کہ دراصل لولا انہ الخ تھا اور کتب اللہ اس کی خبر ہے اور جملہ محلام فوج بلا بتا رہا ہے اب عبارت یوں ہوئی کہ لولا کتاب اللہ علیہم الخلاء واقع فی علمہ اوفیٰ لوصہ۔ اگر اللہ تعالیٰ نے ان پر جلا وطنی اپنے علم یا لوح محفوظ میں لکھی نہ ہوتی لعذبہم فی الدنیا (و دنیا میں ہی ان پر عذاب کرتا) قتل و قید سے جیسے یہود بنو قریظہ کے ساتھ کیا گیا۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ جب وہ اپنے جرمِ عظیم کی وجہ سے قہرِ عظیم کے مستحق ہوئے تو ان کی جلا وطنی سے گرفت ہوئی جو کہ قتل نفس کے برابر سزا مقرر کی گئی ہے جیسا کہ فرمایا کہ ولولا ان کتبنا علیہم ان اقتلوا انفسکم او اخراجوا من دیارکم ما فعلوہ الا قلیل منهم (اگر ہم ان پر لکھتے کہ خود کو قتل کرو یا خود اپنے گھروں سے نکلو تو نہ کرتے مگر غصہ اورے) علاوہ انہ اس طرح (جلا وطنی سے) احتمال تھا کہ ممکن ہے ان کے بعض مسلمان ہو جائیں یا ان کی نسلیں سے۔ وہمہم فی الاخرۃ عذاب النار (اور ان کے لیے آخرت میں جہنم کا عذاب ہے) یہ جملہ مستانفہ ہے لولا کے جواب سے متعلق نہیں کیونکہ اگر وہ مطوف علیہ ہو تو لازم آئے گا کہ وہ آخرت کے عذاب سے نجات پا جائیں کیونکہ کا مقتضی ہے جزاء کا انتفاء حصول شرط کے لیے اور اسے اس لیے لایا گیا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ لوگ اگر جلا وطنی کے دنیا کے عذاب سے نجات پا بھی جائیں تب بھی آخرت کے عذاب سے نجات نہیں پاسکیں گے۔

**صاحب رُوح البیان قدس سرہ کی تحقیق**

فقیر صاحب رُوح البیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ ان کے دنیا کے عذاب سے نجات پانے سے

لازم نہیں آتا کہ ان کی جلاہ وظنی از تعلیل عذاب نہیں ہاں بہ نسبت ان کی جڑ کاٹنے کے یہ عذاب از نوع دیگر ہے بلکہ یہ اس سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ ان بدعتوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شہید کرنے کا منصوبہ بنایا اور ظاہر ہے کہ آپ کی شہادت ہزاروں کے قتل کے برابر بڑھ کر ہے۔ اسی لیے جلاہ وظنی سے ان کی گرفت ہوئی تاکہ ہر دن میں ہزار بار مریں کیونکہ قاعدہ ہے کہ نفس کو اپنی پسندیدہ اشیاء سے جدا کرنا اس کی موت کے برابر ہے اس لیے ان پر جزا ان کے عمل کی جنس سے واقع ہوئی۔

بعض اہل اشارہ نے فرمایا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے نفس یہودی اور نصرانی شہوت تفسیر صوفیانہ پر جلاہ وظنی یعنی دور ہونا اپنے وجودات کی دیار سے نہ لکھا ہوتا تو انہیں طلب دنیا اور اس کی محبت میں عذاب کرتا اور ان کے لیے آخر الامر ان کی مافات طبعیہ و مستحقات حسیہ سے جدا رہنے کا ناری عذاب ہے۔

ذات۔ وہ جو ان کو محط ہوا یا ہوگا۔  
تفسیر عالمانہ۔ بانہم۔ اس سبب سے ہے کہ شاقوا اللہ و ما سؤلہ۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخالفت کی ان کے احکام کی اور کیا جو کچھ کیا ہے ان کے قبائح بیان ہو چکے۔

المشاقلہ۔ انسان کا ایک شقی پر اس کے مخالف کا دوسری شقی پر ہوتا۔  
حل لغات۔ ومن یشاق اللہ۔ اور وہ جو اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرتا ہے فان اللہ شدب العقاب تو بیشک اللہ تعالیٰ کا سخت عذاب ہے مخالف کے لیے۔ یہی شرط کی جزا ہے بحدیث العائد یا جزا محذوف کی تعلیل ہے یعنی اسے اللہ تعالیٰ عذاب دے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے اسی لیے انہیں سخت عذاب ہو گا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرنے والے ہیں وہ مخالف جو بھی ہو۔ یہ شرطیہ سیمتہ کی تحقیق ہے طریق برہانی سے اس میں اشارہ ہے کہ مخالفت مواخذہ کی متقاضی ہے اس کی قدرت و صنف کے مطابق اہل ایمان پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے بچیں۔

ہمیت بند است اگر پیشنوی  
کو گر خسار کاری مسوق نداری

ترجمہ۔ تجھے کافی ہے اگر نہ کہ کاٹے ہوؤ گے تو چنبیلی ڈاٹھاؤ گے۔

فائدہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مشاقلہ کا معنی ہے آپ کے امر و نہی

کی حکمت میں مخالفت کرنا جیسے اسرار الصلوٰۃ انفس اور ان کے اعداد اور ان کی قرأت میں اختلاف کرنا ان کے جہاد سہراً اور جیسے اسرار الزکوٰۃ اور اس کے احکام سے اختلاف کرنا اور جیسے احکام الحج اور اس کے مناسک میں اختلاف کرنا ہم تو صرف فرمانبرداری اور تسلیم خم کرنے پر مامور ہیں۔ ان کے اسرار و حقائق کے اختلاف میں ہمارا کیا کام اور نہ ہی ان کے اسرار و حقائق کی معرفت کے مکلف ہیں حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باوجود کمال عرفان و جلال برہان کے فرماتے ہیں ان اتبعوا ما یوحی الی۔ میں اسی کی تابعداری کرتا ہوں جو میری طرف وحی کی جاتی ہے اور فرمایا نحن تمکم بالظواہر۔ ہم ظاہر پر حکم دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی پوشیدہ اسرار کو جانتا ہے۔

وَاللّٰهُ شَدِیدُ الْعِقَابِ۔ اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے۔ اس کے عذاب کی شدت ایک یہ ہے بندہ کو ان امور کے اعتدال میں مبتلا فرمانا ساتھ عدم تکلیف ان کے حقائق کی معرفت کے عذاب سے مشقت میں طوائف نامراد ہے ورنہ احکام الہیہ تو سر اسر رحمت ہیں نہ کہ عذاب۔

مسئلہ: جس نے کہا کہ یہ احکام تو ہم پر عذاب ہیں اور اس کی کوئی جائز تاویل نہیں کرتا تو کافر ہو گیا۔  
ما قطعتم من لينة۔ وہ درخت جو تم نے کاٹے۔

**تفسیر عالمائے** تم ایک حل لغات: ما شرطیہ منصوب بہ قطعتم ہے۔ لينة فولة۔ حنظلہ کی طرح از نو ان اس کا اصل فولة تھا اور واویا سے تبدیل ہوئی۔ ما قبل کی کسر وک وجہ سے جیسے دیر و قیمۃ در اصل دیر و قیمۃ تھے اس کی جمع الوان آتی ہے اس کجور کی تمام قسمیں مراد ہیں بعض نے کہا یہ لیین سے ہے اس کی جمع لیین و الیان آتی ہے۔ اس سے مراد کجور ہے جو تمام درختوں میں مکرم ہے کیونکہ یہ زمین کو قریب ہے اور اچھا پھل ہے۔ المفردات میں ہے کہ اللینہ خشوۃ (سختی) کی نقیض ہے۔ اجسام میں تسهل ہوتی ہے پھر اسے خلق وغیرہ کے لیے استعارہ کیا گیا ہے کہ معانی پر بھی تسهل ہوتی ہے جیسے فلاں لین و فلاں خش

۱۔ جیسے چکڑ الویوں اور پردہ زلیوں نے کیا ہے کہ وہ یمن۔ نازوں کے قائل ہیں ۱۲ =

۲۔ یہی جو بات ہیں وہابیہ دیوبندیہ کے ان سوالات کے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی کا فیصلہ باطن کے کیسے فکرات کیا۔ طہر بن امیرق کا فیصلہ باطن تو کچھ تھا تو آپ نے اس کے خلاف پر کیوں فیصلہ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تمت لگی تو آپ باطنی حالات سے واقف تھے تو پھر مبلہ فیصلہ کیوں نہ فرمایا دیگر بیسوں سوالات کا مل بھی ایک فیصلہ ہے کہ آپ ظاہری حالات کے مطابق چلتے تھے تاکہ اُمت کو سہولت ہو کہ ظاہر حال صحیح ہو باطن کو سپرد۔

وفلاں نرم فلال سخت ہے) اور ہر دونوں سے کبھی رحمت اور کبھی مذمت کی جاتی ہے (بجانب اختلاف الموضع)۔

ما قطعتم من لیفتہ کا معنی ہے وہ جو تم نے پھل دار کھجور کاٹے۔ یہاں فلتہ اسم کے قائم مقام واقع ہے۔ یہی حضرت اس سے خاص قسم کھجور مراد نہیں۔ اب مسئلہ یہ ہوا کہ وہ جو تم نے ان کی کھجور میں سے ہر قسم کی کھجوریں کاٹیں۔

فائدہ: بعض نے کہا لیفتہ نے تمام قسم کی کھجوریں سوائے غودہ و برنیہ کے کیونکہ یہ کھجور کے بہترین قسم ہیں۔  
 اور ترکتوھا۔ یا تم نے انہیں چھوڑ دیا۔ ضمیر ما کی طرف راجع ہے اس کی تائید اس کی تفسیر لیفتہ کی وجہ سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول ما یفتح للہ من الناس رحۃ فلا مسک لہا ورجاء اللہ تعالیٰ کے قول کے لیے رحمت کھوے تو اسے کون ہے کوئی نہ کہنے والا)

ثالثہ۔ کھڑی ہوئی۔ یہ حال مفعول کی ضمیر ہے۔

علیٰ اصولہما (ان کی جڑوں پر) جیسے تمہیں بغیر پیچھے گھٹنے کے کاٹنے وغیرہ۔

اصول۔ اصل کی جمع ہے وہ جس کی ٹہنیاں نکلیں یعنی جڑ سے۔

فیاذن اللہ۔ دو اللہ تعالیٰ کی اجازت سے تھا (یعنی کاٹنا اور چھوڑنا اللہ تعالیٰ کے حکم سے قائم پر اس کا کوئی گناہ نہیں کیونکہ کاٹنے اور چھوڑنے ہر دونوں میں حکمت و مصلحت تھی۔

ولینخی الغاسقین۔ (اور اس لیے کہ غاسقوں کو رسوا کرے) تاکہ یہود بنو نضیر جو خارج از اسلام ہیں کو رسوا کرے اسی لیے اجازت دی درختوں کے کاٹنے اور چھوڑنے کی۔ یہ فعل معدوف کی علت ہے۔

خزى الرجل۔ اسے انکار لاحق ہوا یا اپنے نفس سے نفی بہت زیادہ شرم دیا اس کا مصدر

جل لغات: خزیۃ آئے گا یا غیرے۔ یہ ایک قسم کا استخفاف و استخار ہوتا ہے اس کا مصدر الخزی

آتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اجازت بخشی درختوں کے کاٹنے اور چھوڑنے میں کیونکہ یہودیوں نے جب

مسلمانوں کو دیکھا کہ اب کے بعد وہ ان کے اسباب و اموال پر قابض ہو جائیں گے تو وہ کیسے گوارہ کر

سکتے تھے ایسے انہیں دیکھنا کہ وہ اس میں جس طرح چاہیں گے تصرف کریں گے۔ ان کے درختوں کو کاٹیں

یا چھوڑیں تو اس سے غیض و غضب میں بڑھیں گے اور ان کی حسرت میں اضافہ ہو گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مسلمانوں کو حکم فرمایا کہ یہودیوں کے درخت کاٹ دو

شان نزول: اور جلا و تو بنو نضیر (یہود) نے کہا کہ اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور تو آپ

فرماتے ہیں کہ دین میں فساد پھیلاؤ اور آپ خود درختوں کو جڑوں سے اکھاڑ رہے ہیں اور جلا رہے ہیں)

تو ان کا یہ طعنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگوار گزرا ویسے وہ مسلمانوں کا نفیس ترین مال بھی تھا۔ کہ اب

ان کے قبضہ میں ہی آئے گا) اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔



فائدہ آیت میں امر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر الہی سے تعبیر کیا ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی خواہش سے نہیں برتتے وہ نہیں ہوتی مگر وحی جو اللہ تعالیٰ سے آتی ہے۔

مسئلہ ۱۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار کی دیار کے اشجار پھلدار اور لبیز پھل کے کاٹنا اور ان کے گھروں کو مہلانا اور ان کی کسیتوں کو مہلانا جائز ہے تاکہ ان کے غیظ و حسرت میں اضافہ ہو۔  
فائدہ ۲۔ کاٹنے کے لیے لیفتہ کی تخصیص اس لیے ہے کہ عام مجوریں کاٹ لیں لیکن نفیس ترین مجوریں جیسے عجم و برنیہ نہ کاٹیں۔ یہ بھی ان کے غیظ و حسرت کا موجب بنے گا۔

### عقیق - عجمہ نوح علیہ السلام کا تحفہ

منقول ہے کہ عقیقہ عجمہ کشتی میں نوح علیہ السلام کے سامعہ تھیں۔ عقیق نہر ہے اور عجمہ تمام مادہ کھجور۔ وں کی اصل ہے اسی لیے یود کروان کا کاٹنا سنت تر شاق تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ لون عجمہ کے علاوہ اور تھیں تھیں اور برنی میں بھی مدینہ پاک میں ایک کھجور۔  
کھجور کی قسمیں ۱۔ کی قسم ہے اور برنی فارسی میں بمعنی حل مبارک یا جید کہ دوا سل برنیک (اچھا پھل) تھا مغرب کر کے برنی کہا گیا۔

عرب میں کھجور کا ایک قسم صیغانی بھی ہے (اسی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عرض کیا الصلوٰۃ والسلام صیغانی - علیک یا رسول اللہ - تفصیل دیکھئے فقیر کی کتاب (محبوب مدینہ) اولیٰ غفرلہ)

شرح مسلم نووی میں ہے کہ مدینہ پاک کی کھجوروں کی ایک سو بیس قسمیں ہیں اور تاریخ المدینۃ الکبیر (وفاء الوفا) سعید السہودی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے کہ مدینہ طیبہ کی کھجوروں کی قسمیں میں نے شمار کی ہیں تو ایک سو تیس اور اس کے کچھ اوپر کو پہنچی ہیں اس کی تائید بعض علماء سے بھی ہوتی ہے وہ فرماتے ہیں ہم نے تلاش بسیار کے بعد اس کی قسمیں اس قدر زیادہ کیں ہیں جو امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بتائی ہیں۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ یہ زائد قسمیں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد تیار ہوئیں۔

### غیر ملکی کھجوریں

مدینہ پاک کے علاوہ دوسرے ملکوں میں مثلاً مغرب میں ان گنت قسمیں معلوم ہوئیں۔

حکایت ۱۔ فارس کے عالم دین محمد بن غازی سلجاس کے عالم دین ابراہیم بن ہلال کو کھجوروں کی قسمیں بھیجیں جب انہوں نے ان سے فرمایا کہ آپ کے ملک میں کھجور کی کتنی قسمیں ہیں تو انہوں نے ایک یا دو اونٹ کا بوجھ

روانہ کر کے کھاکہ یہ ہمارے شہر کی کھجوروں کا ایک ایک دانہ بطور نمونہ روانہ کر رہا ہوں اور یہ بھی وہ ہیں جو میرے علم سے متعلق ہیں ورنہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو کون گن سکتا ہے۔  
 فائدہ: نسق الاذہار میں ہے کہ اس شہر مبارک (مدینہ پاک) میں ایک کھجور ہے اس کا نام توفی وہ سبز رنگ اور شہد سے میٹھی ہے اس کی گٹھلی نہایت ہی چھوٹی ہے۔

## فضائل عجمہ شریف

عجمہ بنو نظیر کے بہترین اموال سے تھی کیونکہ اسی کو ذخیرہ کر کے اس سے کاروبار چلاتے۔  
 حدیث شریف (۱)۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عجمہ جنت کا میوہ ہے اس کی کھجور صبح کے ناشتہ کا کام دیتی ہے۔

حدیث شریف (۲)۔ سیدنا آدم علیہ السلام اسے بہشت سے لائے تھے۔  
 حدیث شریف (۳)۔ بخاری شریف میں ہے جو بچ کو سات دانے کھائے اس پر اسی دن زہر اور دھراثر نہ کرے گا۔

حدیث شریف (۴)۔ عجمہ عالیہ میں شفاء اور اس کا ناشتہ (منہ نہار کھانا) تریاق ہے۔  
 فائدہ: بعض نے فرمایا کہ عجمہ وہ صیغہ سے بڑی سیما ہی مائل ہے یہ وہ ہے جسے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھوں سے خود بویا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ یود و نظیر کے باغ میں تھی۔  
 حدیث شریف (۵)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب آدم علیہ السلام بہشت سے زمین پر تشریف لائے تو تین چیزیں ساتھ لائے۔

(۱)۔ مورو۔ یہ دیمان دنیا کا سردار ہے۔

(۲)۔ سنبہ۔ یہ طعام دنیا کا سردار ہے۔

(۳)۔ عجمہ یہ شمار دنیا کا سردار ہے۔

حدیث شریف (۶)۔ عجمہ ہشتی باغات سے ہے اس میں شفاء ہے اور اس کا نام ناشتہ تریاق ہے خود ہر بے نی (کھجور) لازم کر دے اسے کھاؤ اور کہو کہ جو اس کے درخت میں ہے وہ تیسرے کر تپے اور کھانے والے کے لیے بخشش مانگتا ہے اور وہ تمھاری بہترین کھجوروں میں سے ہے وہ دوا ہے اس میں بیماری نہیں۔  
 حدیث شریف (۷)۔ وہ گھر جس میں کھجور نہ ہو وہ گھر والے بھوکے (فاقہ و فقر زدہ) ہیں اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دوا قرار دیا۔

## ماتم کی رسم

جب عجمہ کاٹی گئی تو یہود و عورتوں نے گریبان پھاڑے اور منہ پر تلپانچے مارے (ماتم کیا) اور ہائے ہائے پکارتی تھیں (ہائے حین (رضی اللہ عنہ) ہائے حین پکارنے والوں کے لیے عبرت ہے)

**تفسیر صوفیانہ** - اشارہ ہے کہ یہی اللہ تعالیٰ کا مکم اور اس کاٹنے کے لیے اس کی حکمت کا تقاضا ہے اور ان کے باقی رکھنے کے لیے بھی اور یہ کام ان کا ملین حکمیں و اصلین مواصلین کا ہے جن کے نزدیک دنیا و آخرت کی کوئی قدر قیمت نہیں ان کا نہ ظاہر ٹیڑھا ہوا اور نہ ہی باطن کی آنکھیں ان کی طرف دیکھتی ہیں کیونکہ وہ ہر وقت ذکر الہی میں مشغول ہیں یعنی ذکر ذات و صفات و اسماء میں جیسے اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں فرمایا رجال لا تلیسہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ۔ وہ اللہ کے بندے جنہیں ذکر الہی سے زنجارۃ غافل کرتی ہے نہ بیع۔

وہ ہی الخاسقین۔ اور تاکہ رسوا کرے اللہ تعالیٰ ان فاسقین کو جو مقام معرفت و عرفان سے نکل گئے اور نہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے ایسے بھی ہیں جن کے نزدیک دنیا و آخرت کی کوئی قدر و منزلت نہیں ان کی آنکھیں ظاہر بی ٹیڑھی نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان کی باطن کی آنکھیں دنیا و آخرت کو دیکھتی ہیں جو انہیں دنیا کی محبت اور شہوات حیوانیہ کا طعنہ مانتا یا نسبت کرتا ہے تو وطن زونوں کو اس طعنہ کی نحوست کو اللہ تعالیٰ رسوا کرے گا اور اللہ تعالیٰ اگر وہی دیتا ہے کہ طعنہ باز جھوٹے ہیں۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

بس تجسربہ کریم دریں درہ مکافات

با درد کشان ہر کہ در افتاد بر افتاد

ترجمہ: ہم نے بڑا تجربہ کیا ہے کہ اس مکافات عمل کی دیر میں کہ جو درد کشاں (داویدار کرام) کے درپے آزار ہوا وہ تباہ و برباد ہوا۔

**تفسیر عالمیانہ** - و ما افاء اللہ علی رسولہ۔ اور جو غنیمت دلائی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حال شروع ہے وہ جو حاصل ہوا یہودیوں کے اموال سے جبکہ سے بیان کے جو ان کی ذاتوں کو عذاب عاجل و آجل پہنچا اور وہ جو ان کے گھروں اور باغات و کھجوروں

سے ہوا کہ وہ خراب ہوئے اور مجبور یہ نہ بنیں۔ ہمارے دور ابتداء فساد ختم اس کی خبر ہوئے۔ اسے شرط یہ بھی بنایا جاسکتا ہے۔ فساد ختم اس کا جواب ہے۔

الفنی دراصل معنی الرجوع ہے و افاد معنی اعادہ وارجع اور وہ یہاں اپنے اصلی معنی پر ہے  
**حل لغات :-** معنی یہ ہے کہ وہ جو ان کی طرف اللہ تعالیٰ نے ان کا مال لوٹا یا یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ان کا مال لوٹنے والا ہوا اس میں اشارہ ہے کہ یہ مال حقیقہً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تھا جو آپ کی طرف واپس لوٹ آیا یہود کا تو ناحق قبضہ تھا حق یہ ہے کہ اب حق بحقدار رسید ہوا۔

### نکتہ دہائی کش

اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اس لیے پیدا کیا کہ وہ اس کی عبادت کریں اور باقی جملہ اشیاء انہی کے لیے پیدا کیں تاکہ ان کو عبادت میں وہ اشیاء وسیلہ بنیں اسی لیے ان اشیاء کے مالک اس کے بندے ہیں اور ان سب کے راس و رئیس حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں لہذا یہ اشیاء و حقیقت انہی کی ملک ہیں کیونکہ آپ جیسے مطیع الہی نہ کوئی ہوا نہ ہو گا بلکہ قعود اس معنی پر یہ ہوا کہ جسے جہاں سے جدا وہاں واپس لوٹے۔ یہی معنی شہور تر ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ کہا جائے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہ مال آپ کی ملک کر دیا۔ اسی معنی پر قعود کا وہی مطلب ہوا کہ مال جہاں سے جدا ہوا وہیں پر لوٹا لیکن یہ ضروری نہیں کہ مملوفا اسی کے ملک کا تھا اس معنی پر پہلے معنی کی طرح کی توجہ کے تکلف کی ضرورت نہیں ہے اور وہ کلمہ علی بھی اسی دوسرے معنی کی تائید کرتا ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ آفاد اللہ میں فتنے کے معنی پر یعنی ہے فنی معنی غنیمت ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ مال خصوصیت سے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مال غنیمت کے طور پر دیا ہے اور امام

لے دیگر بندگان خدا عبادت گزار وہ سب آپ کے طفیل ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ کی دیں و عطا میں حقیقی مالک۔ ہر شے کے حضور میں اور باقی عبادت گزار بندے یعنی انبیاء و اولیاء و طفیلی اور ان کے سوا مفت خورے طفیلیوں کے طفیل وہ ہم ہیں اسی لیے ہم انبیاء و اولیاء کے شکر گزار ہیں لیکن ان کے اعداد بڑے بد بخت ہیں کہ ان کا کھا کر انہیں بکتے ہیں۔

ع میں عجب کھانے عزرا نے والے

کہ یہی ترجمہ کنز الایمان میں امام اہلسنت فاضل بریلوی قدس سرہ نے کیا۔

راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ فنی وغنیۃ بمعنی حالت محمودہ کی طرف رجوع۔ بعض نے کہا فنی وہ غنیت ہے جس میں شقت ناطقانی پڑے۔

نکتہ: بعض نے فنی غنیت کے مال کو فنی (نفل: سایہ) سے تشبیہ دی ہے تاکہ تنبیہ ہو کہ دنیا کا بہت کم مال غنیت بھی فنی (سایہ) کی طرح چند لمحات کا زمانہ ہے کہ بالکل جلد ترسایہ کی طرح زائل ہو جائے گا تو پھر باقی اموال کی مثال دیکھو۔

الفنۃ وہ جماعت ایک دوسرے کی مدد کرنے والی کہ وہ میں ایک دوسرے کی طرف مائل ہو۔  
فائدہ: المتزنی میں ہے کہ فنی غنیت نفل میں فرق ہے وہ یہ کہ ابو عبید نے کہا کہ غنیمت وہ مال ہے جو مشرکین پر غلبہ کے بعد حاصل ہوا پھر بھی ان کے ساتھ جنگ قائم ہو اس کا حکم یہ ہے کہ غنیمت کمال پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کر کے باقی مجاہدین پر تقسیم کر دیا جائے فنی وہ

مال غنیمت ہے جو مشرکین سے حاصل ہو لیکن اب کے بعد جنگ ختم ہو کہ وہ داردارالاسلام ہو جائے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ تمام مال مسلمانوں پر تقسیم کر دیا جائے اس سے پانچواں حصہ بیت المال کا نہیں۔ نفل وہ جو غازی کو اس کے اپنے حصہ سے زائد (بطور انعام وغیرہ) دیا جائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ امام یا حاکم وقت جنگ سے پہلے اعلان کر دے کہ جس نے جسے قتل کیا اس کا سامان قاتل کو ملے گا یا سریہ (شکار) کو اعلان کر دیا جائے کہ جتنا تم لاؤ گے اس میں خالص تمہارے لیے اس کا چوتھا یا نصف ہو گا اس سے خمس نہ نکالا جائے گا۔ امام یا حاکم وقت کو اس کی وفادار ضروری ہے۔

فائدہ: علی بن علی نے فرمایا کہ غنیمت نفل سے اعم ہے اور فنی غنیمت کیونکہ فنی وہ ہے جو مسلمانوں کو اہل مشرک سے حاصل ہو۔

فائدہ: ابو بکر رازی نے فرمایا کہ غنیمت جزیرہ۔ مال اہل صلح۔ خراج سب فنی ہیں کیونکہ یہ وہ اموال ہیں جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین سے دلویا ہے۔

مسئلہ: فقہاء کرام نے فرمایا کہ وہ جو مشرکین سے لینا جائز ہے وہ فنی ہے۔

منہم ان بنو نضیر سے۔ فہما۔ تافہہ ہے۔

او جفتم علیہ۔ نہیں دوڑائے اس پر یعنی مال کے حاصل کرنے میں اور غنیمت بنانے میں۔

الوجیف بمعنی دوڑنا۔

او جفت البعید۔ میں نے اونٹ دوڑایا۔ انقاموس میں ہے ابو جیف گھوڑے کی ایک قسم کی تیز رفتاری

ایسے ہی اونٹ کو کہا جاتا ہے۔

او جف فاعجف۔ گھوڑا دوڑایا تو ضعیف ہو گیا۔

من خیل۔ گھوڑے نفی کے بعد من زائد ہے خیل تھا گھوڑوں کی جماعت اس کا کوئی واحد نہیں یا اس کا

واحد خاص ہے کیونکہ گھوڑا خیال کرتا ہے اس کی جمع اخیال و خیال آتی ہے (قاموس) امام داغیب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ الجبار یعنی الشکر وہ جو تمنا اپنی فیصلت کا قائل ہو یہ انسانوں میں ہے اسی سے لفظ الخیل لیا گیا ہے کہ جو بھی اس کی سواری کرتا ہے وہ اپنے دل میں نخوت (بڑائی) کا تصور رکھتا ہے۔ دراصل اس کا معنی الافراس (بہت گھوڑے) ہے الفراس بھی جمع ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن مہابط الخیل اور جتنے گھوڑے (بازو سکو) اور ہر ایک سوار اور سواری کے لیے بھی مستعمل ہوتا ہے جیسے مروی ہے۔ یا خیل اللہ ارکبی (اے اللہ کے سوار و سوار جو جاؤ) یہ جمع سوار کے لیے ہے اور فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے عفوت لكم عن صدقة الخیل میں نے تمہیں صدقہ خیل سے معاف کیا۔ یہ سواریوں کے لیے ہے۔

خیل کی دو اقسام ہیں:-

۲۔ عجیب

۱۔ عتیق

عتیق جس کے مال باپ ہر دونوں عربی ہوں یہ اس نام سے اس لیے موسوم ہے کہ وہ جلد عیوب سے صحیح و سالم ہے اور اس پر نقصان والے امور میں سے کسی عیب کا طعن کیا جاسکتا ہے۔ کعبہ معظمہ کو بھی اسی لیے عتیق کہا جاتا ہے کہ وہ کسی کی غلامی کے عیب سے پاک اور سالم ہے کیونکہ اس کا بھی بادشاہ مالک نہیں ہوا۔

فائدہ:- عتیق گھوڑا جس گھر میں ہو وہاں شیطان داخل نہیں ہوتا۔

عجیب وہ ہے کہ جس کا باپ عربی اور ماں عجیب ہو۔ ان میں فرق یہ ہے کہ گھوڑی کا عظم گھوڑے کے عظم سے بڑا ہوا گھوڑے کی بڑی گھوڑی کی بڑی سے سخت تر ہوگی اور گھوڑی گھوڑے سے زیادہ بوجھ اٹھاتی ہے اور گھوڑا گھوڑی سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے اور عتیق بمنزلہ ہرن کے اور اس کی گھوڑی بمنزلہ گھری کے۔

اعجوبہ:- گھوڑا بھی انسان کی طرح خواب دیکھتا ہے لیکن اس کا طحال نہیں اور یہ اس کی تیزی اور حرکت کی مثال دی جاتی ہے ایسے اونٹ کے لیے کہا جاتا ہے لامرارة ای لا جازاة اس میں جرات نہیں۔

ولا رکاب - اور نہ اونٹ - رکاب - وہ اونٹ جو سواری کا ہو جیسے عربی راگب صرف اونٹ کے سوار کو کہتے ہیں اور بس گھوڑے کے سوار کو وہ فارس کہتے تھے یہ وہ جمع ہے جس کا اس کے لفظ سے کوئی واحد نہیں اور اس کا واحد بونانہ یا قوراحہ (ایک اونٹنی) کہتے۔ المفردات میں ہے کہ الرکوب یعنی انسان کا حیوان کی پشت پر بٹھنا اور سمیعی سفینہ (کشتی) کے لیے بھی مستعمل ہوتا ہے۔

الرکاب اونٹ کے سوار کے ساتھ مخصوص ہے اس کی جمع رکب آتی ہے اور رکبان و رکوب بھی۔ الرکاب رکوب (سواری) کے ساتھ خاص ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ نظم نے سفر طے کیا کہ اس کی مشقت اٹھانی پڑی ہو اور نہ ہی تم کسی لذت میں پڑے اور نہ سخت جنگ کا سامنا ہوا وہ اس لیے کہ بنو نضیر کی بستی مدینہ طیبہ کے باہر صرف دو میلوں کا

سفر ہے جو صرف ساعات بنجومیہ کے حساب سے صرف ایک گھنٹے کا سفر ہے وہاں تمام چل کر گئے ان میں کوئی بھی سوار نہ تھا سو اے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کہ آپ گدھے پر سوار ہو رہے تھے جس کی ٹیکل کی دسی کھجور کی حتی جیسے پہلے گزرا بات آپ کو سخت پر سوار تھے جیسے بعض نے کہا تو یہ علاقہ صلح سے فتح ہوا بغیر اس کے اس میں تلوار کی جنگ ہوتی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور وہ جو اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت ان سے دوایا تم نے ایسے ہاتھ پاؤں مارے اور پسینہ بہائے بغیر حاصل کیا۔

ولکن اللہ یسلط ما سئلہ علی من یشاء۔ لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں قابو میں دے دیتا ہے جسے چاہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا طریقہ جاری ہے کہ اپنے دشمنوں میں جن پر تسلط خاص فرماتا ہے اور ان کو دوزخ بنو فیہم پر اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا عادت قابو دے دیا کہ تم اس میں جنگ کے تنگ راہ میں نہیں آئے اور جنگ کی شدتوں کا مزہ چکھا ہے لہذا تمہارا اس میں کسی قسم کا حق نہیں یعنی یہ امر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے وہ جہاں چاہے جیسے چاہے کرے یہ اس مال کی طرح نہ ہو گا جو جنگ میں غنیمت کے طور پر تقسیم ہوتا ہے کیونکہ مال غنیمت جنگ کر کے اور کفار پر حملہ وغلبہ پا کر حاصل کیا جاتا ہے۔

مسلمانوں نے اسے غنیمت سمجھ کر خیر کے مال کی طرح اس کی تقسیم کا مطالبہ کیا تو یہ آیت شان نزول :- نازل ہوئی جو مذکور ہوئی۔

واللہ علی کل شیء قادیس۔ اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے کبھی طریقہ یہود پر کرتا ہے کبھی اس کے برعکس ہے۔

تینے کہ آسمان اذ فیض خود دہ آب

تنہا جہاں بگیرد تیرے منت سپاہی

ترجمہ :- جس تلوار کو آسمان اپنے فیض سے خود پانی دے۔ پھر صرف ایک اکیلا سپاہی ہی تمام جہاں پر فتح کرتا ہے۔

وہ فیض الہی اللہ تعالیٰ سے ساک کے قلب پر فیض رسانی کرتا ہے۔ اس کی وداق ام تفسیر صوفیانہ :- ہیں :-

(۱) خزانہ اسم و باب سے فیض وہی کہ اس میں عامل کو عمل کی ضرورت نہ پڑے کہ اس میں خاص نیت کے گھوڑے دوڑائے عمل صالح جیسے فرائض و فواہل کی سواریاں چلائے۔ ساک عامل کے اس میں روابط مقطوع ہوتے ہیں اس میں ساک کو حتی نہیں پہنچتا کہ وہ اس فیض اور دار قلبی کو کسی وجہ سے ہی اپنی طرف منسوب کرے اور ان اعمال کی طرف جو اس کے اعضاء میں کسی عضو سے صادر ہوئے ہیں بلکہ اسے خالص دایہب ربانی کی عطا اور عطائے اعتباری کی فواہل تصور کرے آیت کریمہ اسی پر دال ہے۔

(۲)۔ اس میں بندے کے عمل کو دخل ہو یہ ام جہاد کے خزانہ سے متعلق ہے اس میں کچھ نصیحت ہو تو اپنی ذات اور جوارح و اعضاء کی طرف اضافت کر سکتا ہے تاکہ اس کا اثر اس پر ظاہر ہو۔ آنے والی آیت نمبر ۲ اسی پر دلالت کرتی ہے۔ ان دونوں پر آیت لا کلوا من فوقہم ومن تحت امہم۔ البتہ کھائیں گے اپنے اُور پریشے سے) جامع ہے کیونکہ پہلا اول پر دوسرا ثانی پر مال ہے۔

فائدہ:۔ رسول سے رسول القلب مراد ہے اور قلب کو رسول اس لیے کہا جاتا ہے کہ رسالت حضرت روح سے نفس کا فرد صوری ظالم کی طرف ہے کہ وہ ان دونوں حق پر ایمان لائے اور ہدایت کی دعوت دے۔  
**تفسیر عالمانہ**۔ ما آفاء اللہ علی رسولہ من اهل القرۃ جو غنیمت دوائی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جیتی والوں سے۔

وہب:۔ اس مال کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حوالہ کرنے کے بعد کہ مال چونکہ مفت ملا ہے جنگ نہیں ہوئی اس لیے اسے مجاہدین پر تقسیم نہ ہو گا تو اب اس کے مصارف بتاتے جاتے ہیں اسی لیے اس کا ما قبل پر عطف نہیں کیا یہ سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ وہ جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو نضیر کا مال دلایا ہے جسے تم نے قتال و غلبہ سے حاصل نہیں کیا تو غنیمت کی طرح تقسیم نہ ہو گا تو پھر اس کا ہو گا کیا اس کے جواب میں فرمایا ما آفاد اللہ الخ۔

فائدہ:۔ برہان القرآن میں ہے کہ وما آفاء اللہ و ما سولہ اور اس کا مابعد بنیہ دار کے ہے کیونکہ پہلا معطوف ہے ما قطعتم من لینۃ الخ پر دوسرا جملہ متانفہ ہے اس کا کسی سے تعلق نہیں جس نے اسے ما قبل کا بدل کہا ہے اسے اکثر مفسرین نے ضعیف قرار دیا ہے اور یعینبہ پہلے جملہ کی عبارت کا اعادہ محض زیادت تقریر کے لیے ہے اور اہل القرۃ ضمیر کے بجائے اشارہ ہے کہ ان کی زمینیں بھی اسی غنیمت میں شامل ہیں۔ قرۃ سے مراد بنو نضیر مراد ہیں۔

فائدہ:۔ کا شفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اہل القرۃ جیتی اور شہر والوں کے تمام اموال و اطلاق مراد ہیں جو جنگ کے بغیر حاصل ہوئے۔

فائدہ:۔ عین المعانی میں ہے کہ اس سے قریظہ و بنو نضیر جو مدینہ پاک میں تھے اور فدک جو خیبر میں تھا مراد ہے انسان العیون میں ہے کہ القرۃ کی تفسیر صخری اور وادی القرۃ سے کی گئی ہے یعنی وہ تینوں مراد ہیں جیسے انتفاع و منبع میں اور اس کی تفسیر میں بنو نضیر و خیبر بھی ملایا گیا ہے۔ یعنی ان کے تینوں قلعے،

۱۔ المکیۃ ۲۔ الریح ۳۔ السلام جیسے الامتاع و فدک میں یعنی ان کا نصف۔

مسئلہ:۔ علماء کرام نے فرمایا پہلے لوگوں میں غنیمتیں کسی کے لیے حلال تھیں۔ حضرات انبیاء علیہم السلام



غنیتمیں جمع کر کے رکھ دیتے آسمان سے آگ آ کر اسے جلادیتی یہ صرف ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے کہ آپ کے لیے غنیتمیں حلال ہوتیں۔ خود آپ نے فرمایا میرے لیے غنیتمیں حلال ہوں مجھ سے پہلے لوگوں میں کسی ایک کو بھی حلال نہ تھیں۔

قللہ و للہ سبول۔ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیں وہ جیسے پسند کریں حکم فرمائیں۔

مسئلہ ۱۔ بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا نام محض تشریفاً و تعظیماً و تبرکاً ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حصہ آپ کے وصال شریف سے ساقط ہو گیا۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ بنو نضیر کا مال اللہ تعالیٰ نے مفت دلویا کہ اس پر گھوڑے دوڑائے گئے تو یہ خالص اور صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا۔ آپ اپنے اہل و عیال کا سال کا خرچہ نکال کر باقی سے غزوات کے لیے گھوڑے اور ہتھیار حاصل کئے جاتے

والذی القربیٰ اور رشتہ داند کے لیے بنو ہاشم و بنو عبد المطلب کے فقراء جن پر زکوٰۃ حرام ہے۔

مسئلہ ۲۔ ابو عاصم نے حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ زکوٰۃ بنو ہاشم کو دینا جائز ہے اور یہ صرف اُس وقت ناجائز تھا (یہ قول مرجوح ہے)۔

مسئلہ ۳۔ انھیں نفلی صدقہ دینا بالاجماع جائز ہے۔

مسئلہ ۴۔ غنی کو نفلی صدقہ دینا جائز ہے۔ کذا فی الفتاویٰ العقابۃ محیط میں اس فتویٰ کے نقل کرنے کے بعد لکھا

کہ ابن ساعدہ از امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ مروی ہے کہ بنو ہاشم کا ایک دوسرے کو صدقہ (زکوٰۃ) لینا دینا جائز ہے۔ اور اس میں ایک نہیں رکھتا کہ ان میں زکوٰۃ دی جائے یا ان کے مالیک (غلاموں) کو تو جائز ہے

دانہما یہ اور شرح الآثار میں ہے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنو ہاشم پر جملہ صدقات

واجبہ اور غیر واجبہ (جائز ہیں)۔ یہ حرمت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں تھی کہ آپ

کی طرف سے انھیں خمس انھیں ملتا تھا جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو ان کے لیے صدقہ

زکوٰۃ وغیرہ حلال ہو گیا۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہم جواز کہتے ہیں (شرح الوقایہ لابن المذکور)

والیتامیٰ اور یتیموں کے لیے یتیم کی جمع ہے۔ الیتیم بمعنی بچے کا بلوغ سے پہلے باپ سے

منقطع ہو جانا اور باقی حیوانات سے ماں کی موت سے بچے کا بلوغ سے پہلے منقطع ہو جانا۔

والمسکین۔ اور مسکینوں کے مسکین کی جمع ہے۔ مسکین کی معنویت سمجھ پر طحا جاتا ہے۔ وہ جو جس کی

کوئی شے نہ ہو یا تو اسے کفایت نہ کرے یا اسے فقر و فاقہ ساکن کر دے یعنی اس کی حرکت کو ضیف کر دے

اور یعنی الذلیل الضیف (قاموس) اسکون سے ہے اس معنی پر اس کا نونا، اصلی ہے۔ نون جمع کا نہیں اسی لیے

اس پر تینوں اعرابوں کا اجراء ہوتا ہے ۔

وابن السبیل - اور مسافروں کے لیے یعنی مسافر جو اپنے مال سے بید ہن ۔ اسے ابن السبیل  
 کہتے ہیں کہ ۱۰ راستہ کو لازم پکڑے ہوئے ہے اسے بی ڈاکو چور کو ابن السبیل اسی لیے کہتے ہیں اور  
 عرسیدہ کو ابن الیالی اور پانی کے پرندے کو ابن الماء کہا جاتا ہے تو اس نزدیکی وجہ سے اور کونے کو ابن دایہ  
 ابن کی اضافت و آیت البعیر کی طرف سے دایہ بمعنی جنب (دکروٹ) چونکہ اس کو چمٹا رہتا ہے اسی لیے اسے  
 ابن دایہ کہتے ہیں ۔

مسئلہ ۱ اہل التفسیر کا تقسیم غنیمت میں اختلاف ہے ۔ بعض نے ظاہر آیت کی رو سے چھ حصہ کا کہا  
 ہے اور اللہ تعالیٰ کا حصہ کعبہ معطر و جملہ مساجد کی تعمیر میں خرچ کیا جائے اور باقی پانچ حصے غنیمت کے  
 پانچ مصارف میں خرچ کیے جائیں جو غنیمت کے لیے مقرر ہوا بعض نے کہا غنیمت پانچ  
 حصوں پر منقسم ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر تو عظیم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حصہ  
 وقت کے امام پر خرچ ہو ۔ ایک قول میں اور دیگر ایک قول میں ہے کہ امام وقت کے علاوہ شکر  
 اسلام اور سرحدوں پر یہی شافہیہ کے نزدیک صحیح ہے ۔ ایک قول مصارعہ السبلین پر بعض نے کہا  
 اسے غنیمت کی طرح پانچ حصوں پر منقسم کیا جائے جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول تھا  
 پانچویں سے باقی چار حصے جیسے چاہے خرچ کرے یعنی مال غنیمت کی طرح ایک حصہ رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بحال کر باقی چار حصے ذوی القربی ۔ یتامی ۔ مساکین ۔ ابن السبیل پر پانچویں میں  
 پانچواں حصہ اپنے لیے اور اس کے باقی چار حصے چاہے لیکن اس کے خلاف ہے کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کا حصہ امام وقت پر خرچ ہوتا ہے نہ عساکر پر نہ سرحدوں پر نہ مصارعہ السبلین پر ۔

**تفسیر صوفیانہ** - تاویلات بخیر میں ہے کہ ذوی القربی روح و قلب و سر اور خفی میں اور یہی حسنہ  
 بقرب المحب و انسب مقرب ہیں ۔ الیتامی انفس حیوانیہ کے متولدات ہیں جو  
 نثار انفس کے بعد باقی ہوتے ہیں ۔ جب وہ سطوات تجلیات القمر سے فانی ہو جاتا ہے ۔

المساکین ۔ اعضاء و جوارح میں ۔  
 ابن السبیل ۔ قوائے بشریہ و جو اس خسر جو عالم معقولات و متخیلات و مہموہات و مہوسات کے قدم  
 عقل و خیال و دہم و حس کے ساتھ مسافر ہیں ۔

**دوسری تفسیر صوفیانہ** - بعض اہل اشارہ نے فرمایا کہ ذوی القربی وہ ہیں جو رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض مقامات میں شریک ہیں ۔

ایستماعی وہ ہیں بین الحق الی الحق سے منقطع ہیں اور درمیان فقدان و وجدان میں وصول کے طالب ہیں۔

المساکین وہ ہیں مقامات تک پہنچنے کی ہمت نہیں اور وہ حالات میں بھی ممکن نہیں۔  
ابن السبیل وہ ہیں حدشان سے قدم کی طرف مسافر ہیں۔

**تفسیر عالمانہ :** غنیمت کی تقسیم کا خود متولی ہے تاکہ نہ ہر جو غنیمت فقرا کا حق ہے جس سے وہ گواہ کریں گے۔

**دولة - دولت -** بضم الدال اور اسے مفتوح بھی پڑھا گیا ہے وہ شے جو لوگوں کے لیے دورہ کرتی ہے غنار اور مال اور غلبہ سے یعنی تاکہ نہ ہر ساری کی ساری دولت - بین الاغنیاء منکم - تمہارے میں سے انبیاء کے درمیان اس سے وہ کثرت والے ہو جائیں یہ خطاب انصار کو ہے کیونکہ مساجروں اُس وقت دولت مند تھے (فتح المرقن) یا معنی یہ ہے تاکہ نہ ہر جاہلیت والی دولت تمہارے درمیان کیونکہ ان کے رؤساء غنیمت کو پسند کرتے اور کہتے من عزتہ ای ای بر غلب سب، جو غلبہ پائے وہی مال پائے وہ مال غنیمت اسی کیلئے منقول مالک سمجھتے جو اس پر غلبہ پائے مال اسی کا اس غلبہ اور ضعفاء کو کچھ نہ دیتے۔

**فائدہ :** حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ معاملہ میں ہے کہ اہل غنیمت جب حاصل کرتے تو ان کا سردار چہدام خود لیتا باقی سے بھی جو خوف کے طور لینا چاہتا لے لیتا۔ اسے صفی کہا جاتا باقی دوسروں پر تقسیم کی جاتی لیکن دولت مندوں پر فقراد محروم رہتے بعض اہل ایمان سرداروں کا یہی خیال تھا کہ اسلام میں بھی شاید اسی طرح ہو اسی لیے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چوتھائی اور صفی اپنے لیے رکھ لیں باقی آپس میں بانٹیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے سارا مال غنیمت اپنے صیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاص کر دیا اور تقسیم کا رد ہی تیل یا جو آد پر مذکور ہوا اور فرمایا کہ ہم نے مال غنیمت کا طریقہ تقسیم بتا دیا ہے تاکہ یہ دولت دست بدست دولت مندوں تک محدود نہ رہے کہ دولت مند زیادہ حصہ لے جائیں اور فقراد محروم رہ جائیں یا انہیں سرے سے محروم رکھا جائے جیسے زمانہ جاہلیت میں ہوتا تھا۔

**فائدہ :** بعض نے کہا دولة (بالضم) وہ جو دست بدست دی جائے غرض کی طرح اسم ہے اس کا جس سے پانی برتن سے لیا جائے یعنی دولت اس شے کا اسم ہے جسے لوگ دست بدستی لیتے کہ کبھی اس کے ہاں ہے تو کبھی اس کے پاس یعنی شے ایک دوسرے سے لینا اور کہا جاتا ہے تد اول القوم قوم نے ایک دوسرے کو دیا۔ داول اللہ بینہم۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو دیا۔ اب معنی یہ ہوا تاکہ نہ ہر غنیمت وہ شے جو دولت مند ایک دوسرے کو دیں لیکن فقراد کو کچھ نہ ملے۔

دولۃ (بالمضم) مصدر ہے بمعنی تداول اس میں اضمار محذوف ہے۔ آب معنی یہ ہوا تاکہ نہ ہو جب ایک دوسرے کو دیں یا تاکہ نہ ہو روکنا اور لینا ایسا کہ اسے فقراء کا حق نہ نکالیں بعض نے کہا یہ بالفتح ہے بمعنی ایک حالت کا منتقل ہو کر ایک قوم سے دوسری قوم کی طرف چلا جانا اور اس نفس حالت کے لیے بھی مستعمل ہوئی جو انسان کے لیے پیدا ہوتی ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے ہذہ دولۃ فلان۔ بعض نے کہا کہ بالمضم اغنیاء کے لیے بالفتح فقراء کے لیے مستعمل ہے۔

حدیث شریف میں ہے ”غنیمت کو فقراء کی دولت بناؤ۔“ (کواشی)

تفسیر صوفیانہ :- کسی قسم کا علم اور دولت جاہلیت والا سلسلہ نہ ہو۔

فائدہ :- حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مجلس میں فقراء کی طرح ہوتے ہیں یعنی ان کی عزت اور ان کی تعظیم و تکریم دیے جوتی جیسے امراء کی ہوتی ہے۔

وما اقامکم الرسول، اور وہ جو تمہیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم دیں۔ ماموصولہ تفسیر عالمانہ :- اور عائد محذوف ہے۔

ایسا بمعنی اعطاء و مناولہ ہے یعنی اسے مومنوں کو تمہیں غنیمت سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمائیں فخذ وہ تو وہ تمہارا حق ہے۔ وما نلکم عنہ۔ اور وہ تمہیں جس سے روکیں اس کے لینے سے فاتمہوا تو اس سے رک جاؤ۔ وانفوا للہ۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخالفت میں۔ ان اللہ شدید العقاب۔ بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔ اسے سزا دے گا جو اس کے امر و نہی کی مخالفت کرے

کابل

لہ رد و ہابیہ دیوبندیہ : ہم اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کی بخشا ہے۔ امور تشریعیہ ہو یا مکتوبیہ دلائل میں ایک آیت یہ بھی ہم پیش کرتے ہیں اور طریقہ استدلال یہ ہے یہاں لفظ ما واقع ہے اور وہ عام ہے امور تشریعیہ ہوں یا مکتوبیہ دیوبندیہ ہوں یا مکتوبیہ دیوبندیہ ایسے عقیدے کو شرک سے تعبیر کرتے ہیں اور آیت میں ما کو عام نہیں مانتے بلکہ کہتے ہیں تو عام تو صرف امور شرعیہ میں اور بس فیصلہ صدیقیوں پہلے صاحب روح البیان وہی فرما گئے جو ہم کہتے ہیں۔ اب متن پڑھیے۔

والا ولی حمل الآیة علی العموم۔ بہتر ہے آیت کو عموم پر محمول کیا جائے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ جو تمہیں رسول اللہ علیہ وسلم عطا کریں۔ امر مطلقاً فاعی ہو یا شے دیگر اصول اعتقاد یہوں یا فرد علیہ اسے لے لو یعنی اسے مضبوطی سے مقام اذکیونکہ وہ تم پر واجب ہے۔

فائدہ:۔ وہ شربت جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے دست اقدس سے عطا فرمائیں وہ تم لے لو کیونکہ اس میں تمہاری زندگی ہے وہ سختی جو نکھیں اسے پڑھو کیونکہ تمہاری ضروریات انہی کے کچھ ہوئے ہیں اور آپ جس بات سے رد کریں وہ کیسی ہی اچھی کیوں نہ ہو اس سے رک جاؤ کیونکہ آپ ہر ہر امر اور نہی حق ہے جو آپ کے امر کی تعمیل کرتا ہے وہ نجات پا جائے گا اور جو آپ کی نہی کے مطابق نہ کرے گا وہ ہلاکت کے گڑھے میں ڈوب مرے گا۔

آنکس کہ شد متابع امر توقد بنا

وانکو خلاف رائے تو وزید قد ہک

ترجمہ: جو آپ کے حکم کے تابع ہے وہ نجات پا گیا وہ جو آپ کی رائے کے خلاف ہے وہ ہلاک ہوا۔

مسئلہ:۔ اس سے معلوم ہوا کہ امر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) امر خدا ہے۔

مسئلہ:۔ علماء کرام نے فرمایا کہ فرائض علیہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع فرض اور کفایہ میں کفایہ۔ اور واجبات میں واجب اور سنن میں سنت۔

مسئلہ:۔ جن امور کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ آپ کی سنت ہیں۔ اس امر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدا کریں اور جن امور میں معلوم نہیں کہ یہ امر آپ نے کس وجہ سے کیا۔ (عادة یا عبادۃ) آپ کی اقتدا کی ادنیٰ منازل پر عمل کریں گے یعنی اسے مباح سمجھ کر اقتدا کی جائے۔

حکایت:۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے محرم حاضر ہوا جس نے اپنے پھننے کے کپڑے بھی اٹھائے ہوئے تھے۔ آپ نے انہیں علیحدہ کر کے عرض کی کوئی قرآنی دلیل آپ نے یہی آیت پڑھی مآ

انکم المرسل۔

فائدہ:۔ حضرت محمد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ واشتات عمدتوں پر لعنت کرے۔ واشتات بمعنی وشم کا عمل کرنے والیاں۔ الوشم ہاتھ کا گونا نائل وغیرہ سے۔ القاموس میں کہا ان سے وعدہ کی طرح بدن میں کوئی چیمو کر اس پر کاجل ڈال دینا۔ النور برد وزن صبور بمعنی الصلح دھڑی کا کاجل جو گودنے کے کام میں آتا ہے اور چربی کا دھواں اور پتھر فیہ سرمہ) جسے بوس کر سوزوں پر لگایا جائے اور فرمایا اللہ تعالیٰ لعنت کرے متوشمات پر۔ یہ اشت تو شمت اجماد یہ سے ہے بمعنی وہ عورت جو گودنے کی خواہش کرے۔ اور فرمایا مقتضات لعن پر لعنت کرے مقتضات وہ عورتیں جو جن بڑھانے کے لیے بال فوطیں۔ القاموس میں ہے

کہ انھیں یعنی بال نوچنا اور اننا مصہ پر بھی لعنت کی ہے یعنی وہ عورت جو دوسری عورت کے حق کے لیے اس کے بال نوچے یعنی حسن بڑھانے کے لیے جو عورت اپنے یا کسی دوسری عورت کے بال اکھڑے تو متقی لعنت ہے۔ اور فرمایا ان عورتوں پر لعنت جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق کو تبدیل کرتی ہیں۔

مسئلہ :- اس میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو دانتوں کو تیز کرنے کے ارادہ پر اس میں کاٹ و اٹ کرتے ہیں۔ آلات وغیرہ سے۔

مسئلہ :- ناک میں سوراخ کرنا بھی حرام ہے۔

مسئلہ :- کان میں سوراخ عورت کو مباح ہے جو زینت کی نیت سے ہو یعنی بالی پنہنا وغیرہ لیکن مردوں کے لیے حرام ہے۔

مسئلہ :- ایسے ہی مردوں کا وارطھی مونڈنا بھی اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تغیر ہے۔

حکایت :- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مضمون بنی اسد کی ایک عورت کو پہنچا تو آپ کے پاس حاضر ہوئی اس کا نام ام یعقوب تھا کہا اے ابن مسعود رضی اللہ عنہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ عورتوں کو ایسے افعال سے لعنتی کہتے ہیں فرمایا میں کیوں نہ ان عورتوں کو ملعون کہوں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں لعنت کی ہے اور وہ حکم کتاب اللہ میں ہے۔ ام یعقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں نے سارا قرآن دبا دبا کر پڑھا ہے اس میں تو یہ حکم نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تمہیں قرآن پڑھا ہوتا تو تمہیں انکار ہوتا کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا وما آتاکمہا رسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فانتهبوا۔ ام یعقوب نے کہا یہ آیت تو میں نے پڑھی ہے۔ آپ نے فرمایا اسی سے میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں سے ایسے افعال سے روکا ہے۔

مسئلہ :- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ انی آیت سے اللہ تعالیٰ نے وباد - ختم بالضم والمد (کدو) الحتم (بالفتح) الساد سکون النون (اس سے قبل) سبز رنگ کا گھڑا۔ النقر وہ پتھر اور کڑی وغیرہ

بال نوچنا حسن کے اضافہ کی نیت بھی حرام ہے جو عورت ماتم حسین رضی اللہ عنہ میں بال نوچتی ہے اس کا کیا حال ہوگا ایسے ہی عین کر کے بال نوچنے والی عورتوں کو بھیجئے۔ اویسی غفرلہ۔

لیکن مسلمانوں کو کون بھلائے کہ اے خدا کے بندو وارطھی مونڈنا اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نوازش کر رہے ہو ان کی لعنت کو دعوت دے رہے ہو۔ چلو آج نہ بھگو گے تو قبر میں بھگو گے پھر کیا فائدہ ابھی سے مان لو وارطھی بڑھاؤ۔ ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

جسے سوزا خیمہ جاتے۔

المذقت۔ بالضم وتشدید۔ مٹی کا گڑھا۔ بڑا مشکا جسے ذفت (کالا تیل) مل دیا جائے۔  
مسئلہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مبدء التمر اور جواز کا بنیذ برتنوں میں ڈالنا جائز ہے اگرچہ ان کی وجہ سے ان میں شدت بھی آجائے۔

حدیث شریف، قرآن مجید سخت اور مشکل ہے جو اس سے کراہت کئے ورنہ آسان ہے اس پر جو اس کی اتباع کرے ایسے ہی میری حدیث مشکل اور سخت ہے اسی سے حکمت مراد ہے جو میری حدیث کا دامن مضبوط تھا مٹا ہے اور اس کی قرآن مجید کے ساتھ حفاظت کرتا ہے تو ان کے لیے آسان ہے اور جو میری حدیث کسی کتاب ہے تو وہ دنیا اور آخرت میں خسارہ کا گلیاں دہم اللہ تعالیٰ سے ماورہ جو میری حدیث پر عمل کرنے کے اور تمہیں حکم ہے کہ تم میری سنت پر عمل کرو اور میری اتباع کرو جو میری سنت سے راضی ہے وہ قرآن سے راضی ہے جو میری سنت پر استہزاء کہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وما اتاکم الہا رسول فخذواہ وما نہکم عنہ فانہموا۔

تفسیر صوفیانہ :- حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس سے شرائع الاسلام مراد ہیں اسی لیے فرمایا کہ جو تمہیں نظر الی غیر اللہ سے روکیں تو اس سے ڈک جاؤ۔

دوسری تفسیر صوفیانہ :- تاویلات عجیبہ میں ہے کہ اس میں ذوی القربی سے خطاب کیا گیا ہے یعنی وہ جو چار مراتب مذکور ہوئے اور انہیں فرمایا جو تمہیں رسول قلب دے اس فیض سے جو اُسے حاصل ہوا تمہاری ظاہری صورت اور تمہاری معنوی معرفت سے نفس کا فرکے قتل کرنے اور ظالم خواہش نفسانی کے مٹانے سے پہلے حسن تعلقی اور لطف قبول سے اسے قبول کرو اس لیے کہ اس نے تمہیں تمہاری استعداد کے مطابق دیا ہے اور وہ تمہیں جس سے روکیں تو اس پر اعتراض کرنے سے رُک جاؤ اور اعتراض کرنے سے اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے کہ وہ تمہیں اپنی طرف من توجہ اور استغناء کے لطف سے محروم کر دے (تو پھر کیا کر دے گے)

تفسیر عالمانہ :- ذوی القربی۔ ان فقراء المساکین۔ ان فقراء مساکین کے لیے۔  
فقراء میں رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) داخل ہوں گے۔

دوسری آداب :- آپ کو فقیر کہنا بھی ناجائز ہے کیونکہ اس میں ذمہ نقصان کا توہم ہے۔

نہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فقر و فاقہ (محتاجی) ثابت کے درپے ہیں تاکہ اہلسنت کا رد ہو کہ وہ آپ کو

فقیہ کا مادہ فقر سے ہے یعنی کمر کا ٹوٹنا ان کے قول فقہاتہ میں نے اس کی کمر توڑی ہے تو صوم کی تقریریں۔ اسی لیے حاجت و دعا ہیہ کو فاقہ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ انسان پر غلبہ پا کر گویا اس کی کمر توڑ دیتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا اطلاق (معمولی سی بے ادبی کے شاہد پر) ناجائز ہے تو اللہ تعالیٰ کے لیے بطریق اولیٰ ناجائز ہو۔ ویسے اللہ تعالیٰ نے آیت وینصرون اللہ ورسولہ الخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فقیر کہلانے سے نکالا ہے۔ اس تقریر کے بعد اب فقر اور میں داخل رہا۔

ابن السبیل - یعنی وہ شخص کہ جس کا مال گھر میں ہے اس میں پر اسے بھی فقیر نہیں کہا جاسکتا جیسا کہ تلویح وغیرہ میں نص ہے۔

مسئلہ : امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اعتقاد ذوی القربیٰ کو فقی دینا جائز رکھا ہے تو انہوں نے اسے مابعد سے بدل بنانے پر لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقر اور کی شرط لگائی ہے۔ بنو نفیر کی فنی پر تیس کر کے انہیں فقیر سمجھنا اس تاویل کا نصف ظاہر ہے۔ (الارشاد)

الذین اخر جوامن دیا مہم۔ وہ جو اپنے گھروں سے نکالے گئے جو کہ معتذر میں تھے۔ واماوا لہم۔ اور مالوں سے یعنی اپنے مالوں سے دور پڑے ہیں اور انہیں کفار کہنے سے نکلنے پر مجبور کیا اور ان کے مال ہتھیائے وہ ایک سو تھے جو کہ معتذر سے نکلے۔ یہ ظاہر پر فنی ہے ورنہ وہ تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت میں اپنے اختیار سے ہجرت کر آئے اور انہیں اسلام سے شدید محبت تھی اسی لیے اسے اختیار کیا اور مہم کے ایسے بڑے مال کہ پیٹ پر پتھر باندھ رکھے تھے اور سردی سے بچنے کے لیے گڑ سے کھود کر گزارہ کرتے ان کا کوئی گھر نہ تھا جس میں رہ کر سردی سے بچتے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقیر مہاجرین کے لیے دعا مانگتے تھے اور فرماتے اسے فقیر مہاجر و قیامت میں تمہیں فوراً تمام کی خوشخبری ہو کہ تم دولت مندوں سے آدھا یوم پہلے بہشت میں داخل ہو گے جس دن کی مقدار پانچ سو سال ہے۔

یتشفون فضلاً من اللہ ورضواناً۔ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل طلب کرتے ہیں اور اس کی خوشنودی یعنی

بقیہ ماشیہ صفحہ ۱۱۶

مختار کل تھے تو پھر آپ پر فقر و فاقہ کیسا جبکہ آپ کئی روز تک بھوکے رہتے اور آپ کے گھر پر آگ نہ ملتی وغیرہ وغیرہ اور مختار دہوتے تو پھر وہ ہماری دعاؤں کے فتنان کیوں ہوئے۔ جب ان کے لیے شب و روز دعا کرتے ہیں۔ اللہم صل علی محمد الخ۔ اسے اللہ محمد پر رحمت بھیج۔ ایسے بد بختوں کی ایسی بد بختی کا کیا علاج تفصیل فقیر کی کتاب "اختیار کل مختار کل" پڑھیے:



درنحائیکہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے دنیا میں رزق اور آخرت میں خوشنودی کے طالب ہیں پہلے ان کا وہ وصف بیان کیا گیا جو ان کے استحقاق الغنی کا موجب ہے یعنی گھروں سے نکالا جانا اسے دوبارہ ذکر کیا ان کے تنصیم شان کی وجہ سے اور یہی اس کی تاکید کرتا ہے اور وہ آخر جو ان کی ضمیر سے حال ہے اور ان کے حال کے ذکر میں عالی سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے کیونکہ رہنمائے الہی دنیا کی عمارت سے بہت بڑی بلند قدر ہے۔

وینصون اللہ وراسولہ۔ اور وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کرتے ہیں۔ اس کا عطف بتغون پر ہے یہ حال مقدر ہے کہ اسی ناوین یعنی رآنحائیکہ ان کی نیت ہے کہ دین بلند ہو اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کریں گے اور اس کی طاعت میں اپنی جان کی بازی لگائیں گے یا مال متعارفہ کا ہے اب بمعنی یہ ہوا کہ ان کا نکلنا گھروں سے اس نیت سے تھا کہ کافروں کو ذلیل کریں گے اور مدینہ پاک میں حباکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کریں گے جتنا ہو سکی اور جس طرح ہوگی۔

اولئک۔ وہی لوگ ہماجرین وہ جو مذکور صفات سے موصوف ہیں ہم الصادقون۔ وہی سچے ہیں صدق میں اسخ اور نچتہ میں اس لیے کہ جیسے کہا تھا ویسے کر دکھایا گو یا صدق ان پر مقصود ہے کما قال صدق کے آثار صرف انھیں میں ہیں صدقۃ الشریکے طریق یعنی صدقہ سر کا بادشاہ ہے اور جنت کی صدق اور صدق بمعنی جنت کی سرائے کا سرور اور بمعنی صدیق الحق یعنی وہ صدیق پادشہ حق ہے۔

راست کاری پیشہ کن کاندھ معاف رستخیز  
نیستند از خشم حق جز راست کاہاں رستکار

ترجمہ۔ سچائی کا طریقہ اختیار کر کہ قیامت کے میدان میں اللہ تعالیٰ کے غضب سے سوائے بچوں کے کسی کی نجات نہیں ہوگی۔

اختیار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم کلیہ عالم کے سردار ہیں اور ہم تمام اولاد آدم (علیہم السلام) سے بہتر و برتر ہیں۔ اس پر فخر نہیں ہمارے ہاتھ میں لطف و کرم کی سیلیں رکیں اور ہمارے حرب بہرہ ور اور برگزیدہ ہوئے اللہ تعالیٰ نے عالم کو جھوٹے نہیں نفیس ترین لباس پہنائے اصاعزاز کے بہترین نقوش ہماری آستینوں پر باندھے لیکن یہیں اس کا کوئی فخر و ناز نہ تھا۔ مجھ سے بڑھ چار سردار تھیں ٹوکیا پابھیے اور تم کس بات سے فخر کرنا چاہتے ہو۔ میں نے کہا میرا اختیار و افتخار فقر ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ایک دن کا کھانا دوسرے دن نہ ہو اور اپنے فقر و ہماجرین جیسے بلال و مصیب و سلمان و عمار کے فقر کی باتیں کہتا ہوں۔

بر دل ذکر امتش نثار است مرا  
وز فقر لباس اختیار است مرا  
دینار و دم بچہ کار نیست مرا  
باحق ہمہ کار چوں بکار است مرا

ترجمہ: اُمت کی یاد میں میرا دل قربان مجھے فقر کا لباس پسند ہے۔ دینار و دم سے مجھے کیا کام ہے مجھے اگر کوئی کام ہے تو صرف حق سے ہے اور بس۔  
فائدہ: فقر کی دو قسم ہیں۔

(۱) اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پناہ مانگی اور فرمایا اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ۔ میں فقر سے پناہ مانگتا ہوں۔

(۲) اس پر فرمایا چنانچہ الفقرا فخری۔ فقر میرا فخر ہے پہلا نزدیک بکفر و دوسرا نزدیک بقی ہے وہ فقر جو کفر کے نزدیک ہے وہ فقر دل ہے اور وہ دل علم و حکمت اور اخلاص و صبر و رضاء و تسلیم اور توکل سے خالی ہو کہ ایسی بہترین ولایات سے محروم ہو جیسے زمین آبادی کے لائق نہ ہے وہ دل بھی ایسی جو اہر کے قابل نہ ہو بلکہ وہ شیطان کا گھر بن جائے بلکہ شیطان کے شکر کو بگاڑ دیتی ہے تو اسی گھر میں سپاہ شیطان یہ ہے:

۱۔ شہوت و غضب۔ حسد و شرک اور شک و شبہ اور نفاق نشان اس فقر کا یہ ہے کہ ایسا آدمی جو کچھ دیکھے ٹیڑھا دیکھے اس کی شنوائی مجاز کے سماع میں مستغرق اس کی زبان پر کذب و غیبت کے سوا کچھ نہ چلے اس کا قدم سوائے ناشائستہ کے امر کوئی طرف نہ اٹھے۔ یہ وہ فقر ہے جس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کاد الفقرا ان یكون کفرا۔ قریب ہے اس کا فقر کفر میں دھکیل جائے گا اور فرمایا اللھم انی اعوذ بک من الفقر والكفر۔ اے اللہ میں تجھ سے فقر و کفر سے پناہ مانگتا ہوں ہر حال وہ فقر جس کیلئے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفقرا فخری۔ فقر میرا فخر ہے وہ ہے کہ جن میں بندہ دنیا سے خالی ہو اس سے خالی ہو گا تو دین کے نزدیک ہو گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ دین عریان (لنگا) ہے اس کا لباس تقویٰ ہے اے صوفیہ کرام کی اصطلاح میں تجرید کہتے ہیں اس لیے کہ مرد رسوم دنیا سے مجرد (خالی) ہو جاتا ہے جیسے تلوار از نیام۔ یہی وجہ ہے کہ جب تک تلوار نیام میں رہے اس وقت تک اس کا ہنر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کا کام ہویدا ہوتا ہے ایسے ہی حال جب تک وہ انسانیت کے غلاف میں پوشیدہ ہے اس وقت تک اس کا ہنر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کا کارنامہ آشکار ہوتا ہے جب وہ انسانیت کے غلاف سے باہر آئے گی تو پھر اس کی اصلی صورت و صفت نظر آئے گی۔

**تفسیر صوفیانہ نمبر (۱)** حضرت نجم الدین الکاظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ افتقار

(۱)۔ افتقار الی اللہ دونوں غیر اسی کی طرف اشارہ ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کہ الفقہ سواد الوجہ فی الدارین۔ فقردارین میں سپرد ہے۔

انتباہ۔ جملہ احادیث میں عجیب و غریب معانی ہوتے ہیں عقلمند ہی جان سکتے ہیں۔  
سوال و جواب۔ حدیث الفقہ فخری پر محدثین نے طعن و تشنیع کی ہے لہذا اسے دعویٰ کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

جواب از صاحب روح البیان۔ یہ حدیث معنی صیح ہے کیونکہ ایک دوسری حدیث صیح میں ہے  
اللهم اغلظني بالافتقار إليك (اے اللہ مجھے اپنی محتاجی میں دوسروں سے بے پروا بنا دے)۔  
حضرت حمین رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا کہ فقراء کسے کہتے ہیں فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے  
ساتھ ٹھہرنے والے اور وہ اس کے اس ارادہ پر راضی جو وہ ان کے حق میں جاری فرمائے  
بعض نے کہا فقیر وہ ہے جو ہر سبب اور تعلق کو ترک کر کے کوہین کی کسی چیز کی طرف اس کی توجہ نہ ہو سوائے  
اپنے پروردگار کے انھیں اللہ تعالیٰ نے بادشاہ بنایا ہے اور اس کی خدمت کے لیے اغنیاء کو مقرر فرمایا  
ہے ان کی تشریف و تکبریم کے پیش نظر۔

**تفسیر صوفیانہ نمبر (۲)** تاویلات عجمی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ذوی القربی سے مہاجرین الی اللہ کو  
بدل بنایا یعنی ذوالقربی وہ مہاجرین ہیں جو قریب نفس سے ہجرت کر کے  
مدینہ و روح و قلب کی طرف ہجرت کے ساتھ سیر و سلوک کے نفسانیت کے جنگل اور حیوانیت کے دیرانے طے کر کے اپنے  
وجودات کی دیوار اور اپنی صفات و اخلاق کے اموال سے نکل کر اپنے خالق و رازق کے حضرت میں پہنچنے اس کے فضل و  
وجود اور اس کی صفات و لغوت کے نور کی طلب میں اللہ تعالیٰ کی مدد کرنے والے اس کا منظر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کے  
پسے وہ اللہ جو جامع اسم ہے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کے لیے ان کے منظر ہونے میں اس کے احکام و  
شرائع ظاہرہ کے لیے وہی لوگ پہنچے ہیں مقام فناء میں کہ وہ فانی ہیں اپنی ذات سے اور صفات سے اور افعال سے  
اور اس کے ساتھ باقی ہونے میں یعنی بقا بذات اللہ و صفات اللہ و افعال اللہ میں ہم سب کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم

طے یہ اضافہ فقیر ہے اس لیے کہ سوال اگرچہ پڑانا ہے لیکن دہا بیوں نے اپنے مطلب کے لیے اپنا ایسا ہے ۱۱  
(ادبی غفرلہ)

سے ایسے ہی بنائے۔ (آئین)

**تفسیر عالمانہ**۔ میں گھر بنایا۔ یہ جملہ مستانفہ ہے انصار کی مدح و تعریف ساتھ شمال کے بیان کے لیے لایا گیا ہے۔ منجملہ آپ کے شعائل جیدہ کے ایک یہ ہے کہ انہیں مہاجرین سے محبت ہے اور دوسرا یہ کہ فتنے صرف مہاجرین کو دینے پر راضی ہیں بلکہ بہت زیادہ راضی ہیں۔

## انصار کون ہیں؟

انصار بنو الاوس و انحرز ہیں یہ دونوں عارضہ بن ثعلبہ بن مالک بن زید بن کملان بن مسائن بن یثرب ابن یثرب بن قحطان کے بیٹے ہیں (قاموس) میں ہے کہ قحطان بن عامر بن شریح قبیلہ کا بھائی ہے یہی عرب خالص کا اصل ہے۔ انصار میں سے غسان ہے۔ بخوشاد یہ پانی کا چشمہ ہے جو جحفہ کے قرب میں ہے از دکی اولاد سے یہ لوگ یہاں اترنے وہاں سے پانی پیا تو اس کی طرف مغرب ہوئے۔

اصل البواد یعنی مکان اجزاء کا مساوی ہو، بخلاف القبو کے کہ وہ مکان جس کے احزاب اصل لغات: مساوی نہ ہوں۔ اہل لغت کہتے ہیں مکان بوار وہ مکان اپنے رہنے والے کے لیے مخالف طبع نہ ہو اور کہتے ہیں بوات کہ مکانا۔ میں نے اس کے برابر بنایا۔

فائدہ: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کہ کچھ تھی کہ ٹھہرنے کے مکان کی طرح بیت الخلا بھی بناتے تھے بتو المنزل یعنی اسے منزل و مکان اور اس میں قرار کرنے کے لیے بنانا۔ بتو افیہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ از قبیل منازل و مکانات کے ہو۔

الدار اسے مدینہ طیبہ مراد ہے پر نام یثرب بنی نام طیبہ و طابہ ہے بخلاف ایمان کے کہ وہ اس سے نہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے دارو ایمان کو رہائشی منزل مقرر کر لی اور خوب ٹھہرے اور بے حال کو بمنزلہ مکان کے استعمال کیا گیا ہے۔ بعض نے کہا القبو لزوم کے معنی کو متضمن ہے۔ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے دار کو رہنے کی جگہ بنائی اور اس میں ایمان میں خلاص کیا یا اسے قبول اور پسند کیا اس قائل قول کی طرح ہے۔

علفتہا متباً و ماءً باسداً۔ میں نے گھاس کھلایا اور ٹھنڈا پانی (پلایا) کلام کے اختصار کی

وجہ سے۔

سقیتمہا۔ مخدوف کیا گیا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ شاید اصل کلام یوں ہو:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا دِارَ الْإِيمَانِ، کیونکہ مدینہ طیبہ کا ایک اسم گرامی ارا ایمان بھی ہے اس لیے اس نے ایمان ظاہر کیا اور یہی ایمان کا ماویٰ ہے جیسے اسے دارالہجرت کہا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں صورت مذکورہ سے ذکر کرنے میں یعنی صرف الایمان کہنے میں ان کے ایمان پر تنقیص ہے کیونکہ محض مدینہ پاک میں مکان بنانا یا دہاں ایمان کے بغیر رہنا سہنا قابلِ مدحت نہیں ہے۔

من قبلہم۔ ان سے پہلے معنی مہاجرین کی ہجرت سے پہلے۔ یہاں مضاف مقدر ہے اس لیے کہ انصار مہاجرین سے پہلے ایمان لائے بلکہ یہ ہے کہ بعض انصار ہجرت مہاجرین سے پہلے ایمان لائے تھے اور بعض بعد کو ایمان لائے۔

فائدہ: بعض نے کہا یہاں انصار سے وہ حضرات مراد ہیں جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدینہ طیبہ میں تشریف لانے سے دو سال پہلے ایمان لائے اور عبادت کے لیے مساجد بھی بنائیں۔ اور انہوں نے اسلام کی بول تربیت کی جیسے پرندے بچے کی تربیت کرتے ہیں۔

فائدہ: وہ الارشاد میں ہے کہ ممکن ہے کہ اس کی تعبیر یوں کی جائے کہ انصار نے مدینہ طیبہ میں ایمان کو مکمل کامل بنایا پھر اس کے لزوم و فاداس سے مراد ان کے باقی حقوق کی اقامت مراد ہو بخلاف اس کے حقوق کے عام شعائر و احکام کا اظہار ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس معاملہ میں انصار کو مہاجرین پر تقدم ہے کیونکہ وہ مکہ معظمہ میں ایمان پر بلقت اور اخلاص کے باوجود اس کے بعض شعائر و احکام کو کھلم کھلا ظاہر کرنے سے عاجز تھے اگرچہ ان کے لیے قلب اور اعتقاد میں ذرہ برابر بھی کم نہ تھے اس معنی پر انصار کو مہاجرین پر تقدم ہو تو کیا حرج ہے۔

یہ جیسے سابق دور میں منافقین کا مدینہ پاک رہنا یا آج کل بنیویں و دہابیوں کا رہنا سہنا ان کی مدحت نہیں یہ ان لوگوں کی خوش نہی کے انالہ کے لیے ہے کہ اگر بخدی و بانی خدا و رسول و جل جلالہ، و صلی اللہ علیہ وسلم کو ناپسند ہیں تو پھر دہاں نہ صرف رہتے بلکہ مستط ہیں۔ ان کی شاہی و سلطنت ہے تو ان بھلے مانسوں کو کون سمجھائے کہ کعبہ معظمہ پر ابو جہل اور اس کی پارٹی بھی عرصہ تک مستط رہی اور آج کل اسرائیل بیت المقدس پر قبضہ جمائے ہوئے ہے تو کیا ان سب کو تم سعادت کا سرٹیفکیٹ دے سکتے ہو تو جیسے وہ ویسے یہ۔ (فانہم وروثکن من الایمان) اویسی غفرلہ

**تفسیر صوفیانہ**۔ آیت میں دارالقلب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دارالصدق والافلاص ہے اور ایمان میں ایمان وہی کی تحقیق و تثبیت کی طرف اشارہ ہے۔

یہ جنہوں منہا جہاں الیہم۔ ان سے محبت کرتے ہیں جو ان کی طرف ہجرت کر گئے۔ یہ مضمحل کی خبر ہے یعنی یہ لوگ ان سے ان کی ہجرت کرنے پر محبت کرتے ہیں اس لیے کہ انہیں ایمان سے محبت ہے۔ اس لیے کہ انہیں اللہ تعالیٰ اور اس کا حبیب صلی اللہ علیہ وسلم محبوب ہیں اور قاعدہ ہے کہ محبوب کا محبوب بھی محبوب ہوتا ہے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اسی سے انصار کو مہمان سے پیار ہے۔

ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ۔ اور اپنے دلوں میں کوئی حاجت نہیں پاتے۔ ایسی شے جو اس کی طرف محتاجی ہو۔

مما اتوا۔ اس شے سے جو دیئے گئے۔ اس مال غنیمت وغیرہ سے جو مہاجرین کو دیا گیا۔ من بیانہ ہے۔ کہا جاتا ہے خدمتہ حاجتک۔ اسی سے اپنی حاجت ملے یعنی جس شے کا تو محتاج ہے اسی سے ملے۔ نفی الوجدان سے نفی العلم مراد ہے اسی لیے وجدان فی نفسہ ادراک علمی کا نام ہے یہ محتاج الیہ ہے کیونکہ معنی لا یجدون میں ہے وہ لا یعلمون میں نہیں۔ بعض نے کہا اس سے محتاج الیہ کی طلب مراد ہے یعنی اس کے پیچھے نہیں پڑتے جو وہ دیتے گئے اور نہ اس کا طمع ہے جس کے وہ محتاج ہیں یعنی انہیں اس پر بغض و حسد نہیں کہ وہ پہلے یہاں موجود ہیں تو انہیں مال فتنے میں مقدم کیوں نہیں کیا گیا وغیرہ وغیرہ۔ فائدہ: امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حاجت الی الشیء بمعنی اس شے سے محبت کے ساتھ اس کی محتاجی۔

و یوشاہون۔ اور مہاجرین کو ترجیح دیتے ہیں۔ یہاں مفعول محذوف ہے۔

علی انفسہم۔ اپنے نفسوں پر۔ ہر شے میں معاش کے ابواب میں سے جو دو کرم کے طور پر یہاں تک کہ جس کے پاس دو عورتیں تھیں ایک کو طلاق دے کر وہ مہاجر ساتھی کے نکاح میں دے دیتا۔ ایثار بمعنی اپنی ضرورت کے باوجود دوسرے کو دے دینا۔

حدیث شریف: کوئی قوم دنیا میں ہرگز جمع نہیں ہوتی جن میں اسخیار و بخلانہ ہوں سوائے انصار کے کہ ان کے سب کے سب سخی ہی سخی ہیں ان میں کوئی بھی بخیل نہیں۔

ولو کان بہم خصاصہ، اگرچہ انہیں سخت محتاجی ہو ضرورت ہو۔

حل لغات: خصائص دراصل خاص الیبت کو کہا جاتا ہے یعنی گھر سوراخ والا بوجہ موافق الحاجہ

اشمال کے ان سے فقر سے ایسی معنی تشبیہ ہے کہ وہ ضروریات سے مسدود ہو۔ اسے غلتہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

الخص۔ بانس اور دخت سے تیار شدہ جھونپڑا۔ اس لیے اس سے فقر ظاہر ہوتا ہے۔

تقسیم الفتنی: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہذا تفسیر کا مال تمام مہاجرین پر تقسیم فرمایا سو اٹھ تین کے علاوہ وہ محتاج بھی تھے۔  
(۱) ابو وجاہہ سماک بن خرشہ۔

(۲) سہل بن حنیف۔

(۳) حارث بن صمد (رضی اللہ عنہم)

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے دو کو مال فی نہ دیا۔

۱۔ سہل ۲۔ ابو وجاہہ حارث بن صمد۔ رضی اللہ عنہما۔

یہ دونوں بڑھو میں شہید کیے گئے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا کہ اگر چاہو تو یہ مال ابو تفسیر تمہیں اور مہاجرین  
شان نما دل: کہ دوں چاہتہ جو تم نے انھیں مواقات میں دیا ہے وہ واپس کرو اور یہ صرف مہاجرین کو دے  
دو انصار نے کہا یا رسول اللہ مواقات والا مال بھی ہم ان سے واپس نہیں کرتے اور اس مال میں بھی ہم  
ان سے کچھ نہیں لیتے۔ یہ تمام مال مہاجرین کو ہی عطا فرمادیں۔ (یہ ان کا ایشارہ ہے) اس پر یہ آیت  
نازل ہوئی۔

فائلک: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض زمین کے قطعے تقسیم کر دیئے اور بعض باقی رکھے وہ آپ کی  
ضروریات کے لیے کھیتی کی جاتی۔ جب آپ نے مہاجرین پر ابو تفسیر کا مال تقسیم فرمایا تو حکم دیا کہ مواقات کے  
وقت جو تم نے ان سے اموال لیے ہیں (اب جو کچھ موجود ہو) واپس انصار کو کرو دیکھو کہ اب ان سے  
مستغنی ہو گئے ہو۔ علاوہ انہیں مہاجرین ان اموال کے کلی مالک نہ ہوئے تھے بلکہ انھیں انتفاع کے لیے  
دیا گیا تھا۔ ایسی ہی کچھ دین بھی۔

## ایشارہ کی حکایات

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک انصاری کو بکری کا سر نہیہ کے طور بھیجا گیا۔ اس کی ضرورت  
بھی تھی کیونکہ وہ مسکین تھے انہیں معلوم ہوا کہ ہمسایہ کو اس کی حاجت ہے کیونکہ وہ مجھ سے زیادہ محتاج ہے

تو فرمایا یہ میرے ہمسایہ کو دے دو۔ اس کے پاس گئے تو اس نے فرمایا مجھ سے میرا ہمسایہ زیادہ محتاج ہے اسے دے دو۔ وہ بکری کا سراسی طرح سات گھروں کا چکر لگایا یہاں تک کہ اسی پہلے انصاری کے پاس واپس آگیا۔

حکایت (۲) حضرت مدلیفہ عدوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ یرموک میں اپنے چچا زاد کی طلب میں زخمیوں میں پہنچا۔ میرے پاس تھوڑا سا پانی تھا۔ میں نے سمجھا کہ بھائی کا کچھ سانس باقی ہوگا تو اسے پانی پلاؤں گا شاید جانبر ہو سکے۔ جب میں اس کے قریب پہنچا تو پانی پلانا چاہا۔ پوچھا تو سر کے اشارے سے ضرورت ظاہر کی۔ جب میں پانی اس کے قریب لے گیا تو قریب دالے سے کراہنے کی آواز سن کر اشارہ فرمایا اسے پلاؤ (میری خیر ہے) میں اس کے قریب گیا تو دیکھا کہ حضرت ہشام بن العاص میں میں نے پانی کا اشارہ کیا تو ضرورت کے لیے سر ہلایا میں پانی اس کے قریب لے گیا تو ایک لکڑی کی آواز سُن لی۔ حضرت ہشام نے فرمایا اس کے پاس بے جا میں اس کے پاس آیا تو وہ فوت ہو چکا تھا۔ ہشام کے پاس آیا تو وہ بھی وفات پا چکا تھا۔ پھر چچا زاد کے پاس گیا تو اس کا بھی کام تمام ہو گیا۔

فائل کا:۔ اسے کہتے ہیں ایثار بالنفس۔ یہ مال کے ایثار سے بڑھ کر ہے۔

فدائے دوست نکریم غمزدہ مال دیرخ

کہ کار عشق زما این قدر می آید

ترجمہ: ہم دوست پر عمر و مال فدا نہ کر سکے۔ افسوس ہے کہ عشق میں ہم سے اتنا بھی نہ ہو سکا۔

شان نزول:۔ التحکمہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی اس کا واقعہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بھوکا شخص آیا۔

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے حجروں پر معلوم کر لیا کیا کھانے کی کوئی چیز ہے معلوم ہوا کسی بی بی صاحبہ کے یہاں کچھ بھی نہیں ہے۔ تب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اصحاب سے فرمایا

جو اس شخص کو مہمان بنائے اللہ تعالیٰ اس پر رحمت فرمائے۔ حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر مہمان کو اپنے گھر لے گئے گھر جا کر بی بی سے فرمایا کیا کچھ ہے انہوں نے کہا کچھ نہیں صرف بچوں کے لیے تھوڑا سا کھانا رکھا ہے۔ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا بچوں کو

بہلا کر سلا دو اور جب مہمان کھانے بیٹھے تو چراغ درست کرنے اٹھو اور چراغ کو بجھا دو تاکہ وہ اچھی طرح کھالے۔ یہ اس لیے تجویز کی کہ مہمان یہ نہ جان سکے کہ اہل خانہ اس کے ساتھ نہیں کھا رہے ہیں کیونکہ اس کو یہ معلوم ہوگا تو وہ اصرار کرے گا اور کھانا کم ہے بھوکا رہ جائے گا اس طرح مہمانوں کو کھلایا اور آپ ان صاحبوں



نے جو کہ رات گزاری۔ جب صبح ہوئی اور پتہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا رات فلاں فلاں لوگوں میں عجیب معاملہ پیش آیا۔ اللہ تعالیٰ ان سے بہت راضی ہوا۔

## حکایت نمبر ۲

فقراءِ ادیباء اور علماء میں فرق :- بادشاہ اور وزیر کے درمیان اختلاف ہوا بادشاہ کہتا کہ علماء کرام افضل ہیں وزیر کہتا فقراء (ادیباء) وزیر نے کہا ان کا امتحان لے لیں اس کے دو طریقے ہیں :

اول یہ کہ کسی کو ایک ہزار درم دے کر مدرسہ والوں کی طرف بھیج دے کہ بادشاہ نے یہ رقم اس کے لئے بھیجی ہے جو تم میں سب سے افضل ہو اسی کو دو۔ بادشاہ نے ایسا ہی کیا تو اہل مدرسہ کے پاس جب بادشاہ کا قاصد گیا تو ہر ایک کہتا کہ میں سب سے افضل ہوں قاصد نے کہا کہ مجھے تو یقین نہیں آتا کہ تم میں کون افضل ہے۔ یہ کسی کا حق نہیں فلہذا میں اسے واپس لے جا رہا ہوں۔ اب وہی رقم لے کر خانقاہ (مركزِ ادیباء) میں پہنچے تو فقراء (ادیباء) سے پوچھا کہ تم میں کون افضل ہے تاکہ یہ ہزار درہم اسے پیش کر دوں۔ سب ایک زبان بولے میں نہیں یہ ہے وغیرہ۔ بالآخر قاصد نے بادشاہ کو رقم واپس جا کر دی۔ وزیر نے کہا اب دوسرے طریقے سے بھی آزمائے کہ چھرا قاصد کے ہاتھ میں پکڑائے اور اہل خانقاہ کے پاس بھیج کر فرمائے کہ تم میں افضل کون ہے جو افضل ہو گا اسے قتل کیا جائے گا۔ جب خانقاہ میں پہنچے تو ہر ایک کہتا مجھے قتل کیجئے میرے ساتھی سے درپے نہ ہو اسی طرح وہ قاصد امتحان لے کر واپس آ گیا اسی طرح سے وزیر بادشاہ پر غالب آ گیا۔

۱۔ اب بھی بفضلہ تعالیٰ علماء کی یہی حالت ہے۔

۲۔ زمانہ بدے لاکھ مگر ہم نہ بدے جائیں گے

یا اللہ ہمیں ایسے علماء سے نہ بنا۔ (ادبوسی غفرلہ) ۱۲۷ =

۳۔ میں کہتا ہوں یہ بھی اہل خانقاہ دورِ سابق میں تھے۔ اب ہوں گے لیکن چھپے ہوئے ہیں کہیں ان کی زیارت نہیں ہو رہی بلکہ اب جو مدعیانِ مشغیت یا براجمانِ مندولایت ہیں ان کے اکثر تو ہماری طرح بچو ما دیگرے نیست۔ کے مرتضیٰ ہیں اور بہت سے بدنام کنندگان اسلاف ہیں جن کا نام سن کر

سبق :- اسے کہتے ہیں ایثار کہ خود کو قتل ہونے کے لیے پیش کرنا منظور لیکن اپنے دوست کے لیے نامنظور  
گویا اپنی جان دوست پر قربان۔

## صاحب روح البیان کا انہار افسوس

صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ اب تم دیکھ رہے ہو کہ ہمارے دور کے فقراء (ولایت کے داعی) کا کیا  
حال ہے کہ اسلاف سانیں کے طریقوں سے کتنے دور نکل گئے ہیں۔

حکایت (۵) سیدنا ابو یوسف عظامی قدس سرہ نے فرمایا کہ مجھ پر بلخ کا ایک نوجوان غلبہ پا گیا۔ مجھ سے پرتعاز بہ  
کیا ہے۔ میں نے کہا مجھ مل جائے تو کہا لیا جائے۔ ہر تو سبر اس نے کہا کہ یہ تو ہمارے بلخ میں گتوں کا طریقہ  
ہے بلکہ ذاہد کو یوں ہونا چاہیے کہ کچھ نہ تو بھی شکر کرے اگر ہر تو اپنے بجائے دوسروں کو دینا چاہیے۔

کریم کامل آنرا شناسم اند دوران  
کہ گزمانے رسد از آسیائے چرخ گردانش  
نہ استخوانے ہمت باہر فقر و بے برگ  
دخود دوا گیر و سازد نشاربے نوا یانش

ترجمہ :- میں زمانے میں کریم اسے سمجھتا ہوں کہ اگر اسے آسمان کی چمکی سے ایک روٹی بے توازراہ استخوانہ پاؤ جو

### حاشیہ بقیہ ص ۱۲۷

سبھی خلق خدا ناسی ہیں۔ مجھے ایک ایسے مقدس شہر میں وعظ کرنے کا موقع ملا جسے دیکھ کر مجھے شہبازان ولایت  
یاد آگئے کہ ایک وقت تھا کہ ایسے شہباز اس شہر کی گدائی کو سعادت سمجھتے اور رحمت کے ملائکہ کرام اس شہر  
کا گشت کرتے۔ یہ سمجھتے لیکن افسوس کہ آج یہ شہر بلائوں اور ظلم و ستم کا اڈہ ہے کہ ملائکہ کرام یہاں کی ڈاٹری  
کھینے پر تھرا جاتے ہیں۔

ع واہ عجب طور ہیں زمانے کے ۱۲ =

۱۷ - یہ دو تین صدیوں پہلے کا حال ہے اور ہمارے دور کے مدعیان ولایت اور مسند نشینان اسلاف  
رحمہم اللہ تعالیٰ کا حال زہل تر ہے۔ میں نے تو یہاں تک تلخی دیکھی ہے کہ ان حضرات کو جو نبی اسلاف کے طریقوں  
سے ہٹا ہوا کہا گیا تو کہنے والے کا معاش و معاشرہ تنگ اور انشا اسے تنگ زمانہ مشہور کرایا جاتا ہے گویا اسے  
سزا دی جاتی ہے کہ پھر وہ ان کے ایسے دھندے میں دوڑا نہ اٹھائے ۱۲ = ایسی غفرا

فقر و ضرورت کے دوسرے ضرورت مندوں پر خرچ کر دے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ العارف و اللہ رومی قدس سرہ میں ہے کہ ایشار اور مواصلات اسے نصیب ہوتی ہے جس میں لمبی شفقت و رحمت اور قوت یقین بھر پور ہو اور یہی صوفیاء کرام کے اخلاق و عادات میں سے ہے کیونکہ وہ موجود کو پسند کرتے اور مفقود نہ ملنے والی شے پر مبر کرتے ہیں۔

فائدہ: حضرت یوسف بن حسین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو خود پر اپنے نفس کو مالک مانتا ہے تو اسے ایشار نہ ہو سکے گا کیونکہ وہ اپنے نفس کو دوسروں پر ترجیح دیتا ہے اور جو مجتنب یہ تمام اشیاء حق تعالیٰ کی ہیں جو اسے اس لیے ملے گی وہ اس کا حق ہے جو حق تعالیٰ نے خود عطا فرمایا ہے۔ اگر اس کے پاس کوئی شے اپنے تو سمجھتا ہے ماسلوم میرے قبضہ میں امانت ہے یا غضب۔ اسے قرار نہیں آتا جب تک اسے خرچ نہ کر دے۔

حکایت: بہت ماذہب ہیں، اللہ تعالیٰ کو دیکھا گیا کہ آپ مابعد کے بازار میں بہزی کے ٹکڑے جمع کر رہے تھے اور خود کو فرماتے ہیں تیرا حق ہے تو اس پر راضی ہو اگر دہنا میں کسی شے کا تو مالک ہوا تو وہ تیرے لیے غضب الہی کا سبب ہے۔

خیز یا راتا بیخا ز زمانے دم ز نیم  
آتش اندر ملک آل نبی آدم ز نیم  
ہر چہ ابدست جمع آئیم و بس جمع آدم ز نیم  
پس بجکم حال بیزاری ہمہ بر ہم ز نیم  
ترجمہ: اے دوست میخانہ میں تھوڑی دیر بیٹھیں اور آل نر آدم کو آگ لگائیں جتنا ہم مال جمع کریں اس سے بیزاری کا اظہار کر کے اسے دُور پھینک دیں۔

**تفسیر عالمانہ**۔ ومن یوق شح نفسه۔ اور جو اپنے نفس کے لالچ سے بچا گیا یعنی نفس کو جب مال سے اور بغض انفاق سے بچائے گا۔

الوقایۃ بمعنی وہ شے جو اذیت اور ضرر پہنچانے سے حفاظت کرے۔  
حل لغات: الشح: (بالضم و بالکسر) بخل مع حرص گویا یہ نفس کی صفات میں قبیح ترین عادات کا جامع ہے۔ اس کی نفس کی طرف افسانیت اس لیے ہے کہ یہ اس میں مانع ہیں اور وہی حرص کا مقتضی ہے ساتھ ہی طرح سے منع بھی کرتا ہے یعنی بخل کی عادت رکھتا ہے اور جو بچا گیا اللہ تعالیٰ کی توفیق سے وہ یہ کہ اس کے خلاف عمل کرے کہ جب مال اور بغض انفاق کی گندی عادت کے غلاف پر اس سے غلبہ حاصل کرے۔

فَاذْلِكْهُمْ الْمَفْلَحُونَ۔ تو وہی کامیاب ہیں ہر مطلوب پر فائز ہر ناگوار امر سے نجات پانے والے ہیں۔

الفلاح سعادت داریں کا نام ہے اور جملہ معترضہ انصاف کی مدرج کے لیے دار ہے اس میں حل لغات ۱۔ ان کی مدرج و شفاء کی گئی ہے کیونکہ ان کی قدرت ان کے مدارج و مناقب مذکورہ ہیں ہر حال اس میں ان حضرات کے جلیل و عظیم اشران اور دقائق الاحوال کا بیان ہے۔

خود نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی علامت انصاف کی محبت ہے حدیث شریف (۱) اور نفاق کی نشانی انصاف سے بغض و عداوت ہے۔

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ انصاف کو بخش ان کی اولاد کو بخش حدیث شریف (۲) اور ان کی اولاد کی اولاد کو بخش۔

### سخاوت کے فضائل

حضرت سرور دی قدس سرہ نے العوارف میں فرمایا کہ سخاوت ایک صفت ہے جو نفس کو عارضی ہوتی ہے اس کے مقابلہ میں الشح آتا ہے اور یہ نفس کی صفات لازمہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے فلاح کا حکم اس کے لیے دیا ہے جو شح سے بچا یا گیا۔ یعنی فلاح وہ پائے گا جو خرچ کرے گا اور راہ خدا میں مال لٹائے گا۔ حدیث شریف (۳) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تین چیزوں کے مملکت ہونے پر اشارہ فرمایا ہے۔

(۱) شح مطاع۔ وہ بخل جس کی اطاعت کی جائے صرف شح نہیں فرمایا کہ وہی مملکت ہو بلکہ مملکت اس وقت ہے جب اس کی اطاعت کی جائے ہاں نفس میں موجود ہو لیکن اس کی اطاعت نہ کی جائے تو مملکت نہیں اور نہ ہی یہ بڑی شے ہے کیونکہ یہ تو نفس کے لوازم میں سے ہے اصل جبلت ترائی ہے استعداد کرتا ہے اور تراب کا اصل قبض و امساک ہے اور یہ آدمی میں ہونا کوئی مجبور نہیں کیونکہ یہ تو اس کی جبلی عادت ہے اس سے تعجب جو دو سخاوت پر ہے کہ یہ غیر نفوس میں کیسے عزیزہ (دھڑی ہوئی) ہو گئی یہ صرف اور صرف صوفیہ کرام کو نصیب ہوتی ہے جو داعی ہوتے ہیں خرچ کرنے اور ایثار و سخا کے۔

فائدہ ۱۔ یاد رہے کہ سخاوت جو دے زیادہ مکمل و اتم ہوتی ہے۔ اخود کے مقابلہ میں بخل ہے اور اسخا کے بالمقابل الشح ہے جو دو بخل ہر دونوں اکتساب کو داخل ہے بطریق عادت کے بخلاف شح و سخا کے کہ وہ ضرورت معززہ سے ہیں اسی لیے ہر سخی جواد ہے لیکن ہر جواد سخی نہیں۔

مسئلہ :- اللہ تعالیٰ کو سخی کے لفظ سے موصوف نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ صفت العزائیز سے ہے بلکہ اور وہ منزہ ہے عن عزیزیت ہے۔ جو دین زیادہ اعلیٰ ہو سکتا ہے اس میں انسان کو عوض کی لالچ بھی ہوتی ہے مخلوق سے اور ثواب جو دروسخی کا فرق ہے۔ کی اللہ تعالیٰ سے اور نمایاں یہ بات نہیں کیونکہ وہ اس نفس زدیکہ سے ہے جو اعراض سے بلند ہے نہ دنیوی طمع نہ آخرت کے ثواب کا لالچ کیونکہ عوض کی طلب بھی بخل کی شجر زخردینے والی ہے اس لیے کہ وہ معلول بالعوض ہو گئی خالص سخاوت نہ ہوتی اور خالص سخاوت صرف اور صرف اہل صفاء کو نصیب ہوتی ہے اور ایثار اہل انوار کو۔

فائدہ :- حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اشع عمل بالعاصی کو کہتے ہیں گویا وہ طاعت سے بچنا چاہتا ہے اس میں وہ تعریف داخل ہے جس میں کہا جاتا ہے کہ اشع یہ ہے انسان اپنی چشم انتظار اس طرف رکھے جس کا وہ اہل نہیں۔

حدیث شریف :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ یہ اشع ہے جو تیری نگاہ بیگانگی عورت کی طرف اٹھے اس لیے کہ گویا نگاہ ڈالنے والا عفت اور چشم پوشی از عورت سے جی چراتا ہے۔ حکایت :- مروی ہے کہ کسی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جاؤں فرمایا کہ کیوں عرض کی میں سنتا ہوں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ومن یوق شح نفسه فاولئک ہم المفلحون۔ جو اپنے نفس کے لالچ سے بچ گیا تو وہی کلمیاب ہے اور میں مرد شیعہ دخیل ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ میرے ہاتھ سے کوئی شے نہ جائے۔ آپ نے فرمایا آیت کا وہ مطلب میں جو تو نے سمجھا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی غیر کا مال ظلماً نہ کھایا جائے ہاں ویسے بخل بھی بری بلا ہے۔ اشع کی اور تفسیریں بھی ہیں۔

فائدہ :- حضرت مکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اشع فقر سے زیادہ ضرر دہاں ہے کیونکہ فقیر جب مال پالیتا ہے تو اپنے اندر وسعت پا جاتا ہے بخلاف شیعہ دخیل کے۔

حدیث شریف :- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ غبار فی بلیل اللہ اور جہنم کا دھواں کسی بندے کے پیٹ میں جمع نہیں ہو سکتے اور نہ ہی ہمیشہ کسی بندے کے دل میں بخل اور ایمان جمع ہو سکتے ہیں۔

لہ اور وہ بندوں کی صفات سے ہے یعنی اسی سنی پر لفظ سخی اللہ تعالیٰ کو نہ کہا جائے ورنہ وہ تو بڑا کریم ہے کہ اس جیسا کریم کہاں۔ (ادبی غفرہ)

حدیث شریف (۲) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے فرض زکوٰۃ ادا کی اور مہاراً کھانا کھلایا اور کھٹکلیف میں لوگوں کی مدد کی تو وہ اشع درجہ سے بری ہو گیا اور اشع درجہ سے قیہ تر ہے۔

حدیث شریف (۳) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم سے بچو اس لیے کہ ظلم قیامت میں تارکین ہیں اور اشع درجہ سے بچو کہ اس نے بہت سے لوگوں کو ہلاک کر ڈالا اس نے خونریزی پر اور محارم کے ملال کرنے پر اُجھارا۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

احوال گنج قادون کا یام داد و بر باد

باغچہ و باز گوید تازہ نہاں ندارد

ترجمہ: گنج قادون کو دوران زمانہ نے تباہ و برباد کیا۔ اب غنچہ کہتا ہے کہ زرد مال چھپا کے نہ رکھ۔

حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

(۱) ہر چند لاف زند کرم مرد در دست

دریوزہ احسان ز در او نتواں کرد

(۲) دریں مثلے ہست از فضلہ حیواں

نارنج تواں ساخت وے بو نتواں کرد

ترجمہ: (۱) جتنا ہی درم سے دوستی کرنے والا سخاوت کا دم مارے۔ احسان کی گداگری اس کے دروازے سے حاصل نہ ہو سکے گی۔

(۲) اس میں ایک مثال مشہور ہے کہ حیوان کے فضلہ سے نانہنگی تو تیار ہو سکتی ہے لیکن اس میں خوشبو پیدا نہیں ہو سکتی۔

والذین جاؤا من بعد ہم۔ اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے ان تفسیر عالمائے دین سے وہ لوگ مراد ہیں جو اسلام کی قوت کے بعد ہجرت کر آئے اور مراد یہ ہے کہ وہ لوگ جب مدینہ پاک میں آئے یا ان سے وہ لوگ مراد ہیں جو احسان میں ان کے بعد تابع ہوئے یعنی وہ حضرات جو رفیقین و مہاجرین و انصار کے بعد والے تاقیامت اسی لیے کہا گیا ہے کہ آیت تمام اہل ایمان تاقیامت کو شامل ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ قیامت تک فناء و جود میں آئے۔

حدیث شریف: میں ہے کہ میری امت کی مثال بادشہ جیسی ہے کہ نامعلوم اس کا اول بہتر ہے بالآخر یعنی

منفعت و راحت میں بارش کی طرح ہے کہ نامعلوم بارش کا پہلا نافع ہے یا آخری حصہ خالق خدا کو آباد کرنے والا ہے میری اُمت کا حال بھی وہی ہے آخری زمانہ کے دنیوی حال شکستہ و سرنگندہ اور یہ صحابہ سب کے سب منفعت و راحت میں ایک طرح کے ہیں ظاہری شکل بشری میں ایک جیسے ہیں بارش کی طرح کہ وہ جہاں برستی ہے نفع پہنچاتی ہے اور یہ حضرات بھی جہاں ہوتے ہیں نفع دیتے ہیں۔ بارش باغ اور کاشتے نہیں دیکھتی اور نہ ہی چنبیلی کے پودے اور مگر کے درخت کا فرق کرتی ہے ایسے ہی یہ حضرات راحت و رسانی میں اور نفع پہنچانے میں یکساں ہیں کہ اپنے بیگانے کا فرق نہیں دیکھتے۔

یقولون (عرض کرتے ہیں) یہ موصول کی خبر ہے اور یہ جملہ ان کی محبت پر مدح کے طور بیان کیا گیا ہے ان اہل ایمان کے لیے جو پہلے گزرے ہیں اور پھلوں کو حق پہنچا ہے کہ ان کے دین میں تقدم کے حقوق بھی ہیں یعنی ان کے لیے دعامانگے ہوئے کہتے ہیں۔

سبنا اغفر لنا۔ دے ہمارے پھر دگار میں بخش دے، وہ جو ہم سے کوتاہی ہوئی۔  
ولاخواننا (اور ہمارے بھائیوں کو) دین کے بھائی جو وہ ان کے نزدیک نسب کے بھائیوں سے زیادہ معزز و بزرگ تر ہیں۔

الذین سبقون بالایمان (جو ہم سے پہلے ایمان لائے) ان کے اس وصف نے ان کی فضیلت کا اعتراف ہے۔

جو خواہی کہ نامت بود حبا و دان

مکن نام نیک بزرگان نہاں

ترجمہ: جب تو چاہتا ہے کہ تیرا نام ہمیشہ رہے تو بزرگوں کے نیک نام کو نہ چھپا۔

نکتہ: مغفرت میں پہلے اپنا نام لیا اس لیے کہ مشہور ہے کہ بندے کے لیے ضروری ہے کہ پہلے اپنے لیے دعامانگے تاکہ خود مغفور نہ ہو گا تو پھر دوسروں کے لیے دعامستجاب ہوگی۔

فائق: بعض نے کہا اس میں اشارہ ہے کہ عاصیوں کی دعامستجاب نہیں ہوتی جب تک وہ پہلے بخشے ہوئے نہ ہوں لیکن یہ کلیہ غلط ہے اس لیے روایات سے عاصیوں کی دعا کی قبولیت کا ثبوت ملتا ہے اصل وجہ ہے کہ انسان اقرب دنیا نفس ہے اسی لیے پہلے اپنا لیتا ہے۔ علاوہ انہیں استغفار میں پہلے گناہوں کو مد نظر رکھنا ضروری ہے اور سب سے پہلے اپنے گناہوں کو مد نظر رکھنا ضروری ہے (بعض التفسیر)

فائدہ ۱: فقیر و صاحب روح ایمانِ قدس سرہا کہتا ہے کہ انسان کا اپنا نفس دوسروں کے نفوس سے ایسے قریب تر ہے تو حصولِ نفع اور دفعِ ضرر پہلے اپنے لیے ہی ہونوں ہے کیونکہ قاعدہ ہے الا قدم فالاقدم اس کے بعد بعدو اے۔ علاوہ ازیں گناہ کا یقین اپنی ذات کے لیے زیادہ ہے بہ نسبت دوسروں کے کہ ان میں شک و شبہ اور ظن ہی ظن ہے اور اس کے لیے یہ بھی احتمال ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہو جس کا اسے علم نہ ہو۔ علاوہ ازیں دوسروں کے گناہوں کو پہلے گننا سودا ب اور سود ظن یا نفوسِ اسلاف سالکین رحمہم اللہ تعالیٰ کے متعلق (لہذا اپنی تقدیم ہی بھلی) ولا تجعل فی قلوبنا غلا (اور نہ رکھ ہمارے دلوں میں کینہ) غلا بمعنی حقدا (کینہ) اور مذموم فاسق ہے اور ذمہ کا طریقہ کینہ نہیں۔

حل لغات: امامِ راجب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الفعل والفاعل بمعنی خبات و عداوت کو گلے کا مار بنانا اس لیے غلا کہ وہ لباس جو شعارِ جسم سے لگنے والا کپڑا اور دثار (بدن سے ملے ہوئے کپڑے کے اوپر کا گرم کپڑا) کے درمیان ہوا استعارہ کے طور پر کہتے ہیں جیسے روح بول کر یہی لباس مراد لیتے ہیں۔

لذین آمنوا (ایمان والوں کے لیے) اس کا اطلاق اولاً صحابہ و تابعین پر آتا ہے۔  
مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ غیرتِ دینی کے پیش نظر ان کے ماسوائے محقق دین (غیرہ جائز ہے اگرچہ کسی پر بھی حد ناجائز ہے۔  
حضرت سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا:

ولم خاذلہ مہربانہ مست و بس  
ازاں می گنجبد درو کیں کس

ترجمہ: میرا دل مہربانہ گھر ہے اور بس۔ اسی لیے اس میں کسی کا کینہ نہیں ساکتا۔

مہربانانہ صوفیہ رحیم داسے ہمارے پروردگار بیشک ترؤف و رحیم ہے بہت بڑا مہربان اور رحم والا ہے وہ اس لائق کہ وہ ہماری دعا میں مستجاب فرمائے۔

مسئلہ: آیت سے ثابت ہوا کہ بچھلے لوگوں پر واجب ہے کہ وہ پہلے لوگوں (اہل ایمان) کے لیے استغفار کریں یا نفوس اپنے آباؤ اجداد و اساتذہ کرام جنہوں نے امور دین سے آگاہ کیا۔

حدیث شریفہ: اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اُمت کو حکم ہے کہ وہ جلنے والوں کے لیے استغفار کریں لیکن برہمنوں نے انہیں گالی دی۔



حدیث شریف (۲) میں ہے کہ یہ اُمت ختم نہ ہوگی جب تک پہلے بزرگوں (صحابہ کرام) اہلبیت کرام و اولیاء عظام کو گالی نہ دیں (جیسے آج کل ہو رہا ہے آگے دیکھو کیا ہوتا ہے)۔  
 حدیث شریف (۳) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت عطار نے روایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ جس نے میرے صحابہ کرام کے بارہ میں میری حفاظت کی قیامت میں میں اس کا محافظ ہوں گا اور جس نے میرے صحابہؓ کی گالی دی تو اس پر خدا تعالیٰ کی لعنت اور ملائکہ کرام اور تمام لوگوں کی لعنت۔

### زوافض و خوارج

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ زوافض و خوارج اور ان میں دیگر فرقے و فرقہ خلائق اور اہل ایمان کے گروہ سے خارج ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے تین گروہ بتاتے ہیں:

۱۔ صاحبین

۲۔ انصار

۳۔ ان کے تابعین جو مذکورہ اوصاف سے موصوف ہیں

جو مذکورہ اوصاف سے موصوف نہیں وہ ان تین گروہ کے اقسام سے خارج ہیں۔

### جاہل و اعظ، ذاکر شاید مان جائے

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ داعظ وغیرہ (یعنی نعمت خوان اور ذاکر (جاہلوں کا گروہ) کو چاہیئے کہ وہ عوام کے سامنے مقتل حسین رضی اللہ عنہ اور صحابہ کرام (واہلبیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے تشاہد و تہنم (جھگڑے اور جنگیں، واقعات جہل و مصفیہ وغیرہ وغیرہ) بیان نہ کرے کیونکہ اس سے بعض صحابہ اور ان پر طعن و تشنیع کا دروازہ کھلتا ہے حالانکہ وہ دین کے متون تھے۔

لیکن جاہل و اعظ اور نعمت خوان اور ذاکر و مرثیہ خوان کب مانتے ہیں جبکہ ان کی روزی کا مسئلہ ہے لیکن انہیں ایسی غفلت کا پیغام ہے کہ پیٹ کا تہر کسی نہ کسی طریقہ سے توڑ پھڑکتا ہے لیکن اس روزی کے مسئلہ سے تھیں اگر جہنم کے نور میں جانا پڑا تو اس کا پیٹ بھرنا مشکل ہو جائے گا پھر کیوں نہ ہو ابھی سے ہی اپنے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ کی نصیحت مان لیں کہ بفضلہ تعالیٰ تم جیسے مقتل حسین رضی اللہ عنہ اور ان کی باعزت پروردہ دار بیبیوں کے قصبے چھوڑ کر عوام کو خوش کر سکتے ہو ان کے کمالات و کرامات سنا کر زیادہ سے زیادہ

انزالہم، ہاں ان کے صحابہ کرام و اہلبیت عظام رضی اللہ عنہم کے آپس کے جھگڑے و محض دین کی خاطر تھے، اسی لیے ان کے محامل (تبادلین) مصیمہ بیان کیے جائیں۔

مسئلہ :- اگر کوئی بات کسی کی سمجھنے والا ہو تو وہ صحابہ کرام کے اجتہاد و خطا کی تاویل کرے و خبردار خبردار ان کے لیے طلب دنیا و طلب ریاست کا الزام ہرگز نہ لگانا مارے جاؤ گے، چونکہ وہ طلب دنیا اور ریاست و حکومت کے لالچ سے سیرا اور پاک تھے، عیساکہ اہل علم سے یہ بات مخفی نہیں۔

انتقباہ :- ترغیب و ترہیب کی شرح مسیحی بہ فتح القریب میں ہے کہ خبردار - خبردار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جھگڑے اور ان کی جنگوں کے اختلاف میں ہرگز نہ ہرگز دخل نہ دینا کیونکہ وہ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) سب کے سب عدل (نیک سیرت پاک باز) تھے۔ وہ خیر القرون (بہتر زمانہ) کے لوگ تھے وہ مجتہد تھے جن کے لیے حضور در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا اجتہاد مبنی بر و اب ہو تو اسے دو اجر نصیب ہوں گے اگر مبنی بر خطا ہوں تو ایک اجر ملے گا (لیکن گناہ قویہ - تو یہ یہ تصویر شیعہ و خارجی کو ہے یا پھر تاریخ کی کتابیں پڑھنے والے کسی بد قسمت کا۔ (ادبی غفرلہ))

فائدہ :- حضرت شیخ عمر الدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آفات الاسان کے فصل میں لکھا کہ زبان کی آفات میں سے ایک آفت باطل امور میں غور و غوص کرنا یعنی معاصی کی باتیں کرنا جیسے جماع کے احوال کی کہانی اور شراب کی مجلسوں کا ذکر۔ ظالم لوگوں کے جبر و تشدد کی واہ و ابھارنا۔ اہل ہوا (بذ مذاہب) کے عقائد و مسائل سنانا۔ ایسے ہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مابین جھگڑوں کی باتیں بیان کرنا۔

اے دل از من اگر بجوئی پسند  
بد با صواب مصطفیٰ دل بند

حاشیہ بقیہ ص ۱۲۴

نبال کو گرم کر سکتے ہو ایسے صحابہ کرام کے جھگڑوں کو نہ چھیڑو بلکہ ان کے غزوات میں شجاعت اور بہادری کے کارنامے سن کر دین کی بہت کچھ خدمت کر سکتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو تمہارے گلے میں رسیلی آواز دیکھی اور زبان کی پاشنی بخشی ہے تم صرف سادہ سادہ بولتے جاؤ تب بھی خلق خدا تمہاری آواز و ساز کی آواز کرے گی تو پھر چند محکموں کے لیے کیوں اپنی عاقبت برباد کرتے ہو۔ (وہا عینا الا ابلاغ) :- (ادبی غفرلہ)

ہمسہ ایشان آمدہ دی شان

خواہشی کن شفاعتے دی شان

ترجمہ: اے دل اگر مجھے نصیحت چاہتا ہے تو جیسا کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دل باندھ۔

یہ سب کے سب ذیشان ہیں بلکہ ان سے شفاعت کی خواہش اور تمنا کر۔

بعض اہل اشارہ (صوفیہ کرام) نے فرمایا کہ اے ہمارے پروردگار ہمارے وجود کی غلٹت

تفسیر صوفیانہ: "کو اپنے پروردگار سے ڈھانپ۔ ہمارے بھائیوں کے وجودات کو اپنے پروردگار سے ڈھانپ"

وہ ہمارے بھائی جو ہم سے پہلے میں یعنی روح سر۔ قلب جو سلوک میں ساتھی ہیں انہوں نے نفس کی بستی سے مدینہ

روح کی طرف ہجرت کی کیونکہ فنا و وجودی امکانی کو وجودی واجبی حقانی مستلزم ہے اور نہ رکھ ہمارے دلوں میں دوئی

وغیرہ کا شک ان لوگوں نے جو آیت اَوَّاهُ الْمُنِینُ پر ایمان لائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اخوة۔

مومن بھائی بھائی ہیں۔ اناک مراد فراحیم۔ بیشک بڑا مہربان ہے۔ ان پر اس کثرت کا مشاہدہ کیا جو وحدت کے

ساتھ قائم ہے رحم والا ہے ان پر جنہوں نے وحدت کا مشاہدہ کیا جو کثرت کے ساتھ قائم ہے۔

فائدہ: دینا کا کمرا نہ کمال عاجزی و انکساری کے اظہار کے لیے ہے۔

وظیفہ: ماثور ہے کہ جسے کئی امر پریشان کرے تو پانچ بار کہے دینا تو اللہ تعالیٰ اسے اس سے نجات

دے گا جس سے اسے خطرہ ہے۔

نکتہ: امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ دعا میں اللہ

کا نام شہاد و تعظیم کے ساتھ جو ہر روح کے لیے ضروری ہے جیسے تانبے پر اکیر کہ فرہ سی اکیر جب تانبے

کے ڈھیر پر پڑ جائے تو تمام تانبا سونا خالص بن جاتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ کی جلالت الہی کی معرفت

کی اکیر کا ذرہ جو ہر روح کو صاف اور قوی بنا دیتا ہے بلکہ کامل و مکمل فور بن جاتا ہے۔ جب وہ ایسا

ہو جاتا ہے تو پھر اس کی قوت قوی تر اور اس کی تاثیر کا مستر ہو جاتی ہے۔ پھر جس شے کو حاضر کرنا چاہے

تو وہ شے اس کے ہاں قوی تر اور مکمل تر ہو جاتی ہے یہی سبب ہے دعا میں اللہ تعالیٰ کا نام شہاد و

تعظیم کے ساتھ پہلے لانے کا۔

نکتہ: قرآن میں اکثر دعائیں مابینا سے ہیں۔ کیونکہ بندے پر لازم ہے کہ پہلے وہ اللہ تعالیٰ کی ایجاب و

اخراج من العدم الی الوجود کا ذکر کرے جو اس کے تمام مہا مہب و عطا یا کا اصل ہے اور اس کی تربیت

میں محض بخل و غرور و فکر کرے لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعاؤں میں اکثر اللہم ہے کیونکہ

آپ اسم جامع کے منظر ہیں کبھی آپ ان دونوں کو جمع کر کے بھی دعا مانگتے جیسے اللہم مابینا

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ  
 أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ  
 لَكَاذِبُونَ ۝ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا  
 لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْتِنَ الْأَوْدَابُ رِثَةً ثُمَّ لَا  
 يُنصُرُونَ ۝ لَآ أَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ  
 اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا  
 إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ  
 شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
 قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا  
 وَقَالِ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ  
 إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَا قَالَ إِنِّي بِرَأْيِي مُنْكَ  
 إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا  
 فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝

ترجمہ: کیا تم نے منافقوں کو نہ دیکھا کہ اپنے بھائیوں کافر کتابیوں سے کہتے ہیں کہ اگر تم نکالے گئے تو خود  
 ہم تمہارے ساتھ نکل جائیں گے اور ہرگز تمہارے بارے میں کسی کی نہ مانیں گے اور تم سے  
 لڑائی ہوئی تو ہم ضرور تمہاری مدد کریں گے اور اللہ گواہ ہے کہ وہ جھوٹے ہیں اگر وہ نکالے  
 گئے تو یہ ان کے ساتھ نہ نکلیں گے اور ان سے لڑائی ہوئی تو یہ ان کی مدد نہ کریں گے

اگر ان کی مدد کی بھی تو ضرور بیٹھ پھیر کر بھاگیں گے پھر مدد نہ پائیں گے بے شک ان کے دلوں میں اللہ سے زیادہ تمھارا ڈر ہے یہ اس لیے کہ وہ ناسمجھ لوگ ہیں یہ سب مل کر بھی تم سے دڑیں گے مگر قلعہ بند شہروں میں یادگسوں کے پیچھے آپس میں ان کی آنچ سخت ہے تم انھیں ایک جتھا سمجھو گے اور ان کے دل الگ الگ ہیں اس لیے کہ وہ بے عقل لوگ ہیں ان کی سی کہاوت جو ابھی قریب زمانہ میں ان سے پہلے تھے انہوں نے اپنے کام کا وبال چکھا اور ان کے لیے دردناک مذاہب ہے شیطان کی کہاوت جب اُس نے آدمی سے کہا کفر کر پھر جب اس نے کفر کر لیا بولائیں تجھ سے الگ ہوں میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو سارے جہان کا رب تو ان دونوں کا انجام یہ ہوا کہ وہ دونوں آگ میں ہیں ہمیشہ اس میں رہے اور ظالموں کی یہی سزا ہے۔

### بقیہ مضمون ص ۱۳۶

جیسے عیسیٰ علیہ السلام ان دونوں اہلوں کو جمع کیا کرتے تھے مثلاً عرض کی اللہم ربنا انزل علینا مائدة من السماء۔ اے اللہ ہمارے رب ہم پر مائدہ آسمان سے نازل فرما۔ وہی اللہ صریح الدعاء اور قابل الجواب ہے۔

الاعترا۔ کیا تم نے نہیں دیکھا۔ جملہ منافقہ تعجب کے بیان کے لیے تفسیر عالمانہ :- اس سے جو ان پر کافروں و منافقوں کے درمیان گور جا انھوں نے جھوٹی باتیں اور خراب حالات سے پیش آئے۔ اب معنی یہ ہوا اے محبوب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم نے نہ دیکھا تھا۔ یا اسے خطاب ہے جو اس کلام کو کہے گا۔

الی الذین نافقوا۔ ان کو جنہوں نے منافقت کی ہے یعنی اہل مدینہ کے منافقوں کو۔ حل لغات : النفاق یعنی چلنا راستہ اور نہ میں کی سرنگ (دگر بھا) اسی سے نافقہ الیہ نوع و جنگلی چوہے کا سورخ اور نفاق الیہ یوبوع۔ جنگلی چوہا اپنے سورخ سے نکلا اور داخل ہوا۔ اسی سے نفاق ہے۔ شرع میں داخل ہونا ایک دروازے سے اور دوسرے دروازے سے نکل جانا اسی پر اللہ تعالیٰ نے قلم فرمایا ان المنافقین هم الفاسقون۔ بیشک منافقین وہی فاسقین ہیں یعنی وہ شرع سے خارج ہیں۔

یقولون لاخوانہم الذین کفروا من اہل الکتاب۔ اپنے کافر کتابیوں سے کہتے

ہیں۔ لام تبلیغ کی ہے۔ اخوان سے بنو نفیر مراد ہیں۔ اخوت یا کفر میں توافیق کی وجہ سے کیونکہ کفر ملت واحد ہے یا ان کی آپس کی مروت و محبت اور دوستی کی وجہ سے۔

لشّن اخر جہنم۔ البتہ اگر تم نکالے گئے۔ لام قوطہ لقم ہے جو حرف شرط پر داخل ہے قسم کے اختتام پر ظاہراً اور قسم کی موجودگی میں مقدراً (اس صورت میں) تاکہ معلوم ہو کہ یہی سرجواب قسم ہے شرط کے لیے نہیں ہے اور کبھی غیر شرط پر بھی داخل ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ منافقوں نے یہود سے کہا اے ہمارے کتابی بھائیو اگر تمہیں (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے یہاں سے نکلنے پر مجبور کر دیا اور تم جبراً نکالے گئے تو یاد رکھو۔ یعنی جن معکم (ہم بھی بالضرور تمہارے ساتھ نکلیں گے) اور تمہاری صحبت میں رہیں گے جہاں جاؤ گے یہ دوستی کا انتہائی اظہار ہے یعنی تمہاری ہماری یاری پکی ہے یہ جواب قسم اور غیر شرط کا جواب نہیں ہے چونکہ جواب قسم و شرط متماثل (ہم مثل) ہیں اسی لیے حرف جواب قسم پر اکتفا کیا گیا اسی لیے وسعت کے طور سے جواب القسم سے تعبیر کیا جائے گا ایسے ہی (لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ) بھی اسی لیے یہ تمام افعال مرفوع ہیں (اور مدفوع ہوتے ہیں) بشرط کے ایسے ہی لَا يَنْصُرُوهُمْ بھی جواب قسم ہے ہاں جواب شرط اسی لیے مدفوع ہے کہ جواب قسم اس پر دلالت کرتا ہے۔

ولا نطيع فيكم۔ اور تمہارے بارے میں ہم اطاعت نہ کریں گے۔ اھذا کسی کی۔ جو بھی ہمیں تھامے ساتھ نکلنے سے روکے گا (ایڈ ۱) ہمیشہ تک کسی کی نہ مانیں گے۔ اگرچہ کتنا ہی لمبا زمانہ گزر جائے گا اور کا منصوبہ ہوتا علی الظرفیت ہے یہ مستقبل کے استغراق کے لیے ہے جیسے ازل زمانہ ماضی کے استغراق کے لیے ہے ویسے یہ دونوں طویل زمانہ کے لیے متصل ہوتے ہیں اور کبھی اپنی جمع کی طرف مضاف بھی ہوتے ہیں مثلاً ابد الابد اور ازل الازال اور سرمد ہر دونوں زمانوں کے استغراق کے لیے آتا ہے یعنی استمرار الوجود دونوں زمانوں (ماضی، مستقبل) میں لالی نہایت اسی سے ہے۔

حضرت جامی قدس سرہ کا قول :-

دردت نہ ازل آید تا روز ابد پایہ

چوق شکر گزار و کس این دولت سرمد را

ترجمہ :- تیرا درد ازل سے ابد تک رہے۔ اس دائمی دولت کا کون ہے جو شکر ادا کرے۔

وان قوتلتم۔ اور اگر تمہارے ساتھ لڑائی ہوتی یعنی اگر تمہارے ساتھ (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) اور ان کے اصحاب نے لڑائی کی۔ یہاں لام موطنہ مدفوع ہے۔ لکن نصی نکم۔ تو ہم ضرور تمہاری مدد کریں گے یعنی تمہارے دشمنوں پر تمہارا ساتھ دیں گے تمہیں رسوا نہ کریں گے۔

واللہ یشہد انہم لکذبون۔ اور اللہ تعالیٰ گواہ ہے کہ وہ بیشک جھوٹے ہیں اپنے وعدوں

میں اگرچہ انہیں قہر سے پختہ کر رہے ہیں اور ان کی قسمیں بھی جھوٹی ہیں۔  
لہٰذا خض جوا۔ اگر وہ نکالے گئے تو ہر آدمی اور ذلیل و خوار کر کے۔  
لا یخس جون محہم (نہ نکلیں گے ان کے ساتھ) پہلے ان کے اقوال کی اجمالی تکذیب تھی  
اب تفصیل ہے۔

و لئن قوتلوا لایبصر و نہم۔ اور اگر ان سے لڑائی ہوئی تو وہ ان کی مدد نہ کریں۔ چنانچہ ایسے  
ہی ہوا کہ عبداللہ بن ابی بن سلول نے بنوفیر سے خفیہ معاہدہ کیا اور جب بنوفیر گھروں سے نکالے گئے تو  
ان کا ساتھ چھوڑ دیا یعنی عبداللہ بن ابی بن سلول نے ان کے ساتھ خفیہ پیغام بھیجا کہ گھروں سے نہ نکلتا اپنے  
قلعوں میں پڑے رہو کیونکہ میرے پاس دو ہزار میرے قومی بہادر اور دوسرے عربی موجود ہیں۔ تم پر  
کچھ مصیبت آپڑی تو میرے بیوان تمہارے قلعوں میں تمہارے ساتھ ہوں گے اور مرتے دم تک  
تمہارا ساتھ نہ چھوڑیں گے پہلے خود مر بن گے پھر تمہاری باری آئے یا نہ آئے ہمارے علاوہ تمہارے علاوہ بنو  
قرظہ بھی ہیں اور غطفان تو تمہارے حلیف ہیں بنوفیر اس لعین کے جھانے میں آگئے۔

### منافقین کی منافقت اور یہود کی دشمنی و عداوت

بنوفیر پر جو گزری ہو گزری لیکن عبداللہ بن ابی بن سلول نے نہ آنا تھا آیا۔ حمی ابن اخطب (جو  
بنوفیر کی لڑائی میں سیاہ و سفید کا مالک تھا) کو ایک لیڈر سلام بن مشکم نے کہا کہ لعین عبداللہ بن ابی  
کی ڈینگیں کہاں گئیں وہ تو خبیث ہے اب بتائیے کیا کیا جائے۔ اس نے تو ہمیں ہلاکت کے گھر طے  
میں جھونک دیا اور خود گھر میں پڑا ہے۔ وہ یہی چاہتا تھا کہ ہم (حضرت) محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وآلہ وسلم سے جنگ کریں ہوا سو ہوا مستقبل کا کیا مشورہ ہے غمی بن اخطب لعین نے کہا (حضرت)  
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اسے تو ہماری دشمنی دائمی ہے۔ اس کے ساتھ سوائے لڑائی کے  
اور کچھ نہ ہو گا۔ سلام بن مشکم نے کہا یاد میں تمہارا انجام جلا وطنی دیکھ رہا ہوں۔ اب تمہارے ہاتھوں مال  
بھی گیا اور شرافت بھی۔ عورتیں قیدی ہوں گی اور جوان موت کے گھاٹ اتریں گے دھیر ہوا جو ہوا  
جس کی تفصیل گزری)

علم غیب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پہلے اس آیت میں نبوت کی صحت پر حجت بینہ اور قرآن کا اعجاز ہے۔ پہلا تو یہ کہ ابھی واقعہ پذیر نہ ہوا

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے خبر دے دی تو پھر اسی طرح ہوا جیسے آپ نے فرمایا اس لیے کہ آیت کا نزول واقعہ سے پہلے ہوا اسی پر نظم و نسق بھی دلالت کرتا ہے اسی لیے کہ ان کے استقبال کیلئے آتا ہے۔ بہر حال یہ "الاخبار عن الغیب" ہے۔ (روح البیان جلد ۹ ص ۲۹)

ولئن نصی وھم (اور بالفرض والتقدیر) اگر ان کی مدد کی (لیون الادب اور تو ضرور پیٹھ پھیر جائیں گے) بھاگ کر اور شکست کھا کر۔

الادب اور دہر کی جمع ہے۔ قبل کی بالمقابل یعنی پچھلا حصہ اور قولیۃ الادب بارے شکست حل لغات: مراد ہے تو پیٹھ پھیرنے کو ملزم ہے۔ تاج المصادر میں ہے التولیۃ بمعنی منہ آگے کرنا اور پیٹھ پھیرنا۔ یہ لغات اعداد سے ہے۔

ثم لا یخصون (پھر مدد نہ پائیں گے) اس کے بعد منافقین مدد نہ پائیں گے یعنی انہیں اللہ تعالیٰ ہلاک کرے گا انہیں ان کی منافقت کوئی فائدہ نہ دے گی یہود سے مدد کرنے کی وجہ سے یا یہود شکست کھا جائیں گے تو پھر انہیں منافقین کی مدد کوئی فائدہ نہ دے گی۔

فائدہ: آیت میں دلیل ہے کہ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے تو وہ دنیا و آخرت میں مقہور ہے اگرچہ وہ بادشاہ اور بہت بڑے شکر والا ہو وہ جو ابے چند روز (دینا) میں ہلکتا ملی ہے وہ اس کے لیے استمداد ہے اس کا انجام برباد اور مثل بر سر سوائی اور خجالت ہے۔

صوبہ گویا عقاب سازو جنگ

دہ از خون خود یرش با رنگ

ترجمہ: مولا عقاب سے جنگ کرتا ہے تو وہ اپنے خون سے ہاتھ رنگ رہا ہے۔

آیت خواہش اور اس کی صفات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ منافقین کی طرح ہیں اور تفسیر صوفیانہ: نفس کا فرہے اس کے اتباع یہود کی طرح ہیں۔ ان کے مابین اخوت و دوستی ہے۔ یہ ظلمت دایت و صفاتیہ ہے ان کے اور روح و سر و قلب کے حقائق کے درمیان ایسے منافرت ہے جیسے نور و ظلمت کے درمیان۔ خواہش اور اس کی صفات نفس اور اس کی صفات کہتے ہیں۔ اگر نفس روح و سر و قلب نے تمہارے حوادث و دانیات کے گھروں سے نکالا ہو جو ان کے انوار کے غلبہ کے تمہارے وجودات کی ظلمات کے تو ہم بھی تمہارے ساتھ نکلیں گے۔ تمہاری مخالفت نہ کریں گے اور تمہارے ساتھ ریاضت کی تلواریں اور مجاہدہ کے تیروں کے ذریعہ لڑائی ہوئی تو ہم قوائے شہوانیہ ہمیشہ سلیعہ کے ذریعہ تمہیں تقویت دیں گے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کے اذن کے بغیر کسی شے پر قدرت نہیں رکھتے۔ وہ اپنی باتوں میں جھوٹے



میں نہ خواہش ان کے ساتھ نکلتی اور نہ ہی ان کی صفات کیونکہ ہوا و نفس اگرچہ بالذات متحد ہیں لیکن صفات کے لحاظ سے مختلف ہیں جیسے زید و عمر صفات میں مختلف ہیں اگرچہ بالذات متحد ہیں یعنی انسانیت میں ایک کا ارتفاع دانتھ بنا کر دوسرے کے ارتفاع کو مستلزم نہیں بلکہ وہ ازیں جب روح کا قالب پر غلبہ ہو گا تو ہوئی خواہش (روح کی طرف مائل ہو جائے گی) ہاں اپنی غلاظت بطبع کے لحاظ سے کبھی نفس کی طرف بھی مائل ہوگی۔ اس طرح سے وہ نفس کی دائمی طہر و بد نہ کر سکے گی۔ اگر اس کے وجود کی گہری میں ناظمت کی آگ چھوٹنے پر کچھ مدد کرے تب بھی روح و سر و قلب کے ازار کے شعاعوں سطوات (حلوں) کے سبب ایسے شکست کھا جائے گی جیسے غلٹ سے نور کی شکست یا رات سے دن کا چلا جانا خوار اللہ تعالیٰ کا گروہ غالب ہے۔

**تفسیر عالمائے** لانتہم - بیشک تم - اے مسلمانوں کے گروہ یعنی بیشک تم اے مومنو!  
 اللہ دہبتہ سخت تر خوف و اے ہو - الرہبتہ خوف مع حزن واضطراب - یہاں مصدر مجہول ہے یعنی رشد ہو رہا ہے وہ اس لیے کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہے اور خوف ان کو نہ ہوا بلکہ منافقوں کو ہوا تھا اسی معنی پر مخاطب وہ مرہوب ہیں جو غیر خائف ہیں - فی صد و دھم - ان کے دلوں میں یعنی منافقین کے دلوں میں -  
 من اللہ - مرہوبیت (اللہ تعالیٰ سے تھی)۔

فائدہ :- انکشاف میں ہے کہ فی صد و دھم ان کی منافقت کی دلیل ہے کیونکہ وہ تمہیں علانیہ خوف خداوندی ظاہر کرتے ہیں حالانکہ تم ان کے دیوں پر نسبت اللہ تعالیٰ زیادہ دہبتہ و اے ہو۔  
 سوال :- یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے خوف رکھتے ہوں پھر انہیں اہل ایمان سے زیادہ ڈر ہو۔  
 جواب :- ان کو وہ خطرہ جو مسلمانوں سے ہے وہ اللہ تعالیٰ سے خطرہ اور خوف ظاہر کرتے ہیں جو دل میں تم سے خوف رکھتے ہوں وہ سخت تر ہے حالانکہ بظاہر وہ اللہ تعالیٰ سے سخت سے سخت خوف ظاہر کرتے تھے۔

فائدہ :- فقیر (صاحب روح ایمان قدس سرہ) کہتا ہے کہ منافقین مسلمانوں سے اس لیے زیادہ خوفزدہ تھے کہ ان پر مسلمانوں (نور الہی) بہت زیادہ ظاہر تھا تو پھر جیسے غلٹ کو نور سے نفرت ہے اور وہ اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی ایسے ہی اہل غلٹ کو اہل نور سے نفرت ہے اسی لیے اہل غلٹ اہل نور کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

فائدہ :- غلٹ سے ہماری مراد غلٹ شرک و کفر و ریاء و نفاق اور نور سے نور تجید و ایمان و اخلاص اور تقویٰ ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اعلموا ان اللہ مع المتقین - بیشک اللہ تعالیٰ متقین کے ساتھ ہے۔ اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی معیت اہل تقویٰ کے ساتھ ثابت فرمائی ہے اور وعدہ فرمایا ہے کہ

مناقصین کے مقابلہ میں وہ اہل تقویٰ کی ہی فرمائے گا۔

ذالک۔ وہ جو مذکور ہوا کہ ان کی بہت (خوف) بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے تمہارے سے زیادہ ہے۔  
 بانہم۔ بسبب اس کے کہ بیشک وہ قوم لایقہمون نا بھو لوگ ہیں۔ کسی شے کو بھی نہیں سمجھتے تاکہ انھیں  
 عظمت الہی معلوم ہو تاکہ اس سے اس کی شان کے لائق خوف کریں۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ عظمت اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں یہی مشائخ کبار کی تحقیق ہے بلکہ یہ اس کے دل کی صفت  
 ہے جو عبادت باللہ ہے یہ اس کے لیے بمنزلہ چادر کے ہے اس کے پہننے والے کے لیے  
 اگر یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہوتی تو اس کا عارف وغیر عارف سب عظیم ہوتے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس اُمت (مصطفویہ) کو جلوہ دکھائے گا۔ ان میں منافقین بھی ہوں گے فائدہ  
 میں تمہارا رب (تعالیٰ) ہوں تو لوگ اس سے پناہ مانگیں گے اس کی کوئی تعظیم نہیں کریں گے بلکہ وہ اپنی جہالت  
 اس کا انکار کریں گے۔ جب وہ ان پر اس علامت سے تجلی دکھائے گا جسے وہ جانتے ہیں تو پھر وہ اس کی  
 تعظیم کریں گے احد دل میں اس کی عظمت کا تصور کر کے سجدہ ریز ہوں گے۔

فائدہ۔ جو یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا جلوہ ہوگا تو اس وقت تو اکوان کے تصورات ہی دل سے اُٹھ جائیں  
 گے۔ پھر صرف حقیقت تعالیٰ کی عظمت و جلال کا تصور دل میں ہوگا۔ اور بس۔

مسئلہ۔ آیت سے ثابت ہوا کہ دانش مندی اسی کا نام ہے کہ دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف تمام اشیاء سے  
 زیادہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کے خوف کے سامنے کسی کا تصور تک نہ ہو لیکن افسوس کہ آج کل کے لوگ اس کے  
 برعکس ہیں جیسے دیکھ رہے ہو اور اس کا سب کو مشاہدہ ہے کہنے کی ضرورت نہیں۔

حدیث شریف۔ جس کے لیے اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔  
 فائدہ۔ عارفین کے نزدیک فقیہ وہ ہے جو اپنے مولیٰ کے سوا کسی اور سے نہیں ڈرتا اور اس کے سوا کسی کو  
 دل میں نہیں لاتا ہے اور نہ ہی غیر کی طرف اس کا التفات ہوتا ہے بلکہ غیر سے تو خیر کی امید نہیں رکھتا  
 اس کی طلب میں پرندے کی طرح اُڑتا ہے۔

فائدہ۔ بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ درندے وغیرہ سے ڈر جانا کالمین کے کمال میں کمی کی دلیل نہیں  
 کیونکہ موزی اشیاء سے ڈرنا انسانی فطرت ہے اور یہ اس کی اصالت میں داخل ہے کیونکہ انسانی نفوس  
 فطری طور خوف میں ہیں اور ظاہر ہے کہ عدم کے بعد وجود کی لذت ہے اس سے بڑھ کر اور کوئی لذت نہیں  
 اور عدم عینی کا تو ہم بھی نفوس میں الم (درد) شدید ہے اس کی قدر صرف عارف باللہ جانتے ہیں بہ نفس  
 عدم کے طریقہ ان سے گھبرایا ہوا ہے کہ اس نے لاحق ہونا ہے یا اس کے مقابل کوئی اور شے نہیں اس

یہ نفوس اس سے بھاگتے ہیں اور خوف زدہ اور نفوس کے عین کے چلے جانے کی وجہ سے گھبرائے ہوئے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ کامل ضعیف ترین مخلوق ہے جب اسے چھوٹی کے ڈنس سے درد پہنچتا ہے تو اس کا مشاہدہ کر کے ضعف و نقاہت کا شکار ہو جاتا ہے یہ (کامل) وہ انسان ہے جو بذل و فقر مع شود اصل سے علما و محال و کشفابھر پور ہے اسی لیے کسی رسول و نبی اور ولی کامل سے کسی وقت بھی تناقص عبودیت کا کسی وقت بھی دعویٰ نہیں کیا۔

**تفسیر عالمائے دہ**۔ جنگ کرنے کی قدرت نہیں رکھتے بلکہ اس کی جرأت بھی نہیں کریں گے۔  
**لیقانہ و نکم**۔ یہ تمہارے ساتھ نہیں لڑیں گے یعنی یہ دو منافقین تمہارے ساتھ  
 جمیعاً۔ سب مل کر کسی جگہ پر متفق ہو کر۔

الافنی قری۔ مگر شہروں میں۔ کسی بھی بستی یا شہر میں وطن کے نظروں کوں کا کسی جگہ جمع ہونے کی جگہ۔  
 محصنة۔ قلعہ بند مضبوط پتھروں سے اور خندقوں میں اسی طرح کے اور مقامات میں۔ امام راغب رمتہ  
 اللہ علیہ نے فرمایا وہ جو قلعوں کی طرح مضبوط کیا جائے۔

او من دس اء جلا۔ یا دیواروں کی آؤٹ میں نہ یہ کہ تمہارے سامنے ہو کر لڑیں یا آنے سامنے  
 لڑنے کے گھبرائیں گے اسی لیے کہ وہ تم سے بہت خوفزدہ ہیں۔ جلدس جدار کی جمع ہے دیوار کی طرح کیونکہ دیوار  
 وہ ہوتی ہے جو مکان چار سو محیط ہو اور اس کو جدار اس لیے کہا گیا ہے کہ وہ دیوار کی طرح موٹی اور اونچی ہے  
 اسی لیے کہا جاتا ہے جدار الشجر یعنی اس کا پتہ نکلا گویا وہ چٹا ہے۔

وجدس الصبی۔ بچے کو چمک نکلی درخت کے پتوں سے تشبیہ کی وجہ سے اس طرح بولتے ہیں۔  
 باسہم بینہم شدید (آپس میں ان کی آنچ سخت ہے) جملہ متالفہ ہے اس بیان کے  
 لیے کہ ان کا تم سے خوف زدہ ہونا فی نفسہ ان کی بزدلی اور کمزوری سے نہیں بلکہ انھیں آپس میں دیکھو تو ان کی  
 آپس کی آنچ اور جنگ سخت ہے ان میں کمزوری اور بزدلی ہے تو تم سے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے  
 ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا ہے پھر یہ قاعدہ یقینی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا مقابلہ کرتا ہے  
 خود ہمارا ہوتا ہے بھی بزدل بن جاتا ہے اور معزز نہ ہو تو ذلیل ہوتا ہے۔

فانکف الاسرائیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کی مدد کرنا چاہتا ہے تو اس کی لومڑیاں شیر بن جاتی  
 ہیں اور جب کسی قوم پر قہر و غضب فرماتا ہے تو ان کے شیر بھی لومڑیاں ہو جاتی ہیں۔ ۷

اگر مردی از مردی خو گوی

نہر شہوارے بدر برد گوی



کٹناؤں اور جدا ہوں اور اہل باطل ہمیشہ متفرق ہیں اگرچہ بظاہر مجتمع اور ابدان کے لحاظ سے قریب اور ملا ہری  
 امور میں متفق ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و تخسبہم امۃ۔

ذالک بانفہم۔ وہ جو مذکور ہو اسے یعنی ان کے قلوب متفرق ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بیشک  
 قوم لا یعقلون۔ وہ لوگ بے عقل ہیں کچھ نہیں سمجھتے کہ حق کو پہچان کر اس کی اتباع کریں اور ان  
 کے دل مطمئن ہوں اور ان کی ایک آواز ہو اور ایک ہی کام سے تیرا میں اسی بے سمجھی سے وہ گمراہی  
 کے جنگل میں جا گرے ہیں اور ان کے دل پریشان ہیں بوجہ ان کے اختلاف و طرق اور تفرق فنون  
 کے ان کے دل کی پریشانی ان کے قویٰ کو ضعیف کر دیتی ہے کیونکہ دل کی درستگی کا اثر صلاح جسد  
 پر بھی پڑتا ہے اور اس کا فساد جسد کے فساد کا موجب ہے جیسے مشہور ہے برتن سے وہی برآمد ہوگا جو  
 اس کے اندر ہوگا۔

فائدہ :- اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کفار کی تین چیزوں سے مذمت فرمائی ہے :-

(۱) عدم الفقه

(۲) عدم العلم

(۳) عدم العقل

فقہ کے متعلق امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ علم شائد سے علم غائب یا ناوہ علم سے خاص ہے  
 اور علم بمعنی شے کی حقیقت کا ادراک یہ دو قسم ہے :-

۱۔ نظری

۲۔ عملی

اور یہ عقلی بھی ہے سمعی بھی ہے۔ عقل وہ قوت جو قبول علم کے لیے تیار ہو کہا جاتا ہے کہ وہ علم  
 جس سے انسان کسی قوت کے ساتھ اس کا استفادہ کرے۔ وہ عقل ہے اسی لیے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عقل دو ہیں :

۱۔ مسوع

۲۔ مطبوع

مطبوع کا کوئی فائدہ نہیں جب وہ مسوع نہ ہو جیسے سورج کا کوئی فائدہ نہیں جب آنکھ میں روشنی  
 نہ ہو پہلے کی طرف حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے  
 نزدیک عقل سے اور کوئی شے مکرم تر نہیں بنائی۔ اور دوسری طرف بھی اشارہ فرمایا انسان کی عقل کی کمائی  
 سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں جو عقل کہ اسے ہدایت کی راہ دکھائے یا اسے رومی امر سے ہٹائے  
 یہی عقل مراد ہے آیت و ما یعلمہا الا العالمون اسے نہیں سمجھتے مگر علم والے اور جب

اللہ تعالیٰ نے کفار کے عقل کی مذمت کی ہے تو اس سے دوسری قسم مراد ہے نہ کہ پہلی اور جہان انسان سے رفع التکلیف حکم فرمایا ہے بوجہ عدم عقل کے کہ تو وہاں پہلی قسم مراد ہے۔

## عقل نور

حدیث شریف (۱) میں ہے کہ عقل نور ہے وہی حق و باطل کا فرق بتاتا ہے۔  
حدیث شریف (۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ عرض کی گئی یا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرد عقل مند بھی ہے لیکن اس سے گناہ بکثرت سرزد ہوتے ہیں۔ کوئی ایسا آدمی نہیں جس سے گناہ سرزد نہ ہوتے ہوں لیکن جس کی طبیعت عقل اور فطرت یقین ہو اسے گناہ ضرور رساں نہیں۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ یہ کیسے فرمایا کہ ایسا آدمی گناہ کرنے کے بعد بے قرار ہو جاتا ہے۔ جب تک اس کا تدارک نہ کرے تو بے یار و مددست سے جو اس سے سرزد ہوا ہے اسی لیے اس کے گناہ فوراً مٹا دیئے گئے اور اس کی اصلی فصیلت باقی ہے جس کی وجہ بہشت میں داخل ہو گا۔

حدیث شریف (۳) انہی سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے لوگوں نے ایک شخص کی تعریف میں بہت مبالغہ کیا کہ اس میں فلاں فلاں بھلائی اور خوبی ہے۔ آپ نے فرمایا بتاؤ اس کی عقل کیسی ہے۔ عرض کی گئی حضور ہم آپ کو اس کی عبادت میں جہد و جد اور اس کی قسم و قسم خیر و خوبی کا سناتے ہیں۔ آپ اس کی عقل کا پوچھتے ہیں فرمایا بعض ایسے ہوتے ہیں کہ اپنی حماقت سے بہت بڑا تصور کر لیتے ہیں۔ دیکھنا کل قیامت میں اللہ تعالیٰ رفع درجات فرمائے گا اور اپنے قریب لائے گا جتنا قدر کسی کی عقل ہوگی۔ (یعنی عقل کی برکت سے ہی یہ مراتب نصیب ہوں گے)

حکایت: حضرت علی بن عبیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ عقل بادشاہ ہے اور عادات اس کی رعایا جب عقل اپنی رعایا کی نگہداشت عاجز آجاتی ہے تو پھر رعیت کو خلل پڑتا ہے۔ ایک اعرابی نے سنا تو کہا یہ شہم چوڑ رہا ہے (یعنی بہتر نہ گفتگو ہے)

فائدہ: بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جب عقول مکمل ہو جاتی تو فضویات میں کمی آجاتی ہے کیونکہ عقل فضول بات سے روکتی ہے۔ قاعدہ ہے کہ جس شے کی کثرت ہو جائے سو اُسے عقل کے کہ یہ جتنا

زائد ہو قیمتی ہوتا ہے۔

## عقل کی نورانیت سے سورج بے نور

اے اہل نے کہا اگر عقل کوئی شکل اختیار کر کے ظاہر ہو جاوے تو سورج بے نور ہو جائے گا۔ اگر حاکم کوئی شکل اختیار کرے تو رات کی روشنی اس سے زیادہ روشن عموماً ہوگی۔ بہر حال عقل تمام اشیاء سے زیادہ نورانی ہے اور حاکم سب سے زیادہ ظلمات بھری۔

نکتہ: عقل مند عقل کے ذریعے جہاں جاتے عیش کرے گا جیسے شیر اپنی قوت باوجود سے۔ کیونکہ عقل میں شیر جیسی قوت شجاعت ہے۔ یہ قیاس کے مطابق ہے کیونکہ احمق ضعیف تر ہوتا ہے و مڑی دیکھ لو کہ احمق ہے تو ضعیف تر بھی جاتی ہے۔

کشتی بے نگر آمد مرد شر

کہ زائد کثر نیاید و حد

نگر عقلت عاقل را امان

بنگرے و ریوڑہ کن از عاقلان

ترجمہ: بُرے آدمی کی کشتی بے نگر ہے کہ مخالف ہو اسے اسے خسر ہوتا ہے۔

عقل مند کے لیے عقل کی نگر امان ہے عقل مندوں سے نگر کی گماری کہ۔

**تفسیر عالمانہ:** میں۔ جتنا محذوف کی خبر ہے دراصل مثلہم مکمل الذین انہم معنی مذکورہ یہود و منافقین کی کماوت اور صفت عجیبہ اور حالت غریبہ اہل بدر کی سی ہے یعنی مشرکین اہل مکہ کی طرح ہیں یا ان کی مثال بنی قینقار جیسی ہے جو بنو نضیر سے پہلے جلاوطن کئے گئے۔

فائدہ: بنو قینقار مثلہ انون وانعم از یادہ مشہور ہے وہ یہود میں بڑے بہادر اور مال میں زیادہ سمجھے جاتے تھے۔ واقعہ بدر کے بعد انہوں نے اپنی بغاوت و حسد کو ظاہر کیا اور بنو نضیر کی طرح عہد شکنی کی انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ سے ملک شام کی طرف جلاوطن فرمایا کیونکہ وہ بستی ان کی اپنی آباد کردہ تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر ہلاکت کی دعا فرمائی سال نہ گزرا کہ وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ ان کا قصہ پہلی جلد (تفسیر ہذا) میں گزرا ہے تقریباً قریب زمانہ میں اس کا مضبوط بحث کی وجہ سے ہے دراصل کو قوع مثل الذین انہم تھا۔ یہ دلالت مقام

ہے نہ بوجہ اقتضاء والا قرب کے قریباً یعنی فی زمان قریب (زمانہ قریب میں) اس معنی پر یہ واقعہ غزوہٴ اُحد سے پہلے کا ہو گا۔ بعض نے کہا غزوہٴ اُحد سے دو سال پہلے اس معنی پر یہ سلسلہ میں ہوا کیونکہ غزوہٴ بنی نضیر غزوہٴ اُحد کے ایک سال بعد ہوا اور غزوہٴ اُحد غزوہٴ بدر سے ایک سال بعد کہ ہوا۔

ذائقوا وبال امر اھم رائنوں نے اپنے کام کا وبال چکھا  
حل لغات: امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا وبال یعنی بھاری قطروں والی بارش اس کی ثقالت کی وجہ سے ہر اس امر کو کہا جاتا ہے جس کے خوف کا خوف ہے اور کہا جاتا ہے۔ طعناہ و بیل۔ امر واحد الامور پر مشتمل ہوتا ہے کہ اوامر یعنی انہوں نے دنیا میں اپنے کفر کے انجام کا مزہ چکھ لیا۔ وہ بے بدر میں قتل ہو نا۔ ہجرت کے سلسلہ رمضان میں غزوہٴ بنو نضیر سے پہلے۔

وھم۔ اور ان کے لیے آخرت۔ عذاب الیم دردناک عذاب ہے کہ جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے کہ دنیا کے عذاب کی برکت وہ کتنا زیادہ ہو گا جیسے کسانے کافق ہے کہ یہاں کیسا اور وہاں کیسا دوا اللہ تعالیٰ اعلم اب معنی ہے ہوا ان لوگوں کا حال دنیا و آخرت ان کے حال جیسا ہو گا لیکن یہ بھی سب کی بات نہیں بلکہ بعض کی مثلاً یہود کی کہ ان کا حال کافروں جیسا ہو گا۔ باقی رہے منافقین ان کیلئے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بتا دیا ہے۔ ان المنافقین فی الدنیا کمثل الشیطان۔ (شیطان کی کماوت) یہ مبتدا مقدر کی دوسری خبر ہے یہ بھی ان کا حال بتاتا ہے اور یہود کے دوسرے حال کو متضمن ہے اور ہے ان کا منافقین کی باتوں سے دھوکہ کھا جانا ابتداء اور خارہ پانا بالآخر اور کلام پاک میں اجمال سے کام لیا گیا ہے کہ دو خبروں کو مبتدا مقدر کے متعلق کیا گیا ہے۔ وہ مقدمہ مضاف ہے دونوں ضمیروں کی طرف جن کی کسی ایک کے لیے قیاس نہیں کہ ان دونوں فریقوں میں مسند الیہ کون ہے اس بھروسہ پر کہ سامع ہر دونوں مشکلوں میں جسے موزوں سمجھے متعین کر لے گویا کہا گیا کہ یہود پر عذاب کا نزول اسی طرح تھا جیسے ان سے پہلے لوگوں اور منافقین کا انھیں جنگ پر اُکسانا اور گمراہ کرنا شیطان کی طرح ہے۔ اذ قال للانس ان کفرا۔ جب انسان کو کہتا ہے کفر کر لے۔ قول مجاہد ہے۔ اعمداً واعراضاً سے یعنی اس کا برا گنہگار کرنا ایسے امر امور کو حکم دیتا ہے۔

فلما کفرا۔ جو انسان مذکور کفر کرتا ہے یعنی شیطان کے برا گنہگار کرنے پر اس کی طاعت اور اپنی خواہشات کی اتباع کرتا ہے۔

قال۔ کہتا ہے شیطان انی برئی منك۔ بیشک میں تجھ سے بیزار ہوں۔ میں تیرے عمل



سے دوہوں اور تیرے کفر و شرک سے میں راضی نہیں۔

حل لغات :- برائی پیدا ہوئی دراصل ابراہیمؑ اور ابراہیمؑ کے بیٹے سے بیزاری کرنا جو انکار کرنے سے  
مناسبت ہے :- علماء کرام نے اگر یہاں انسان سے منس مراد لیا تو یہ ابھی گفتگو قیامت میں  
ہوگی۔

انی اخاف اللہ رب العالمین :- بیشک میں اللہ تعالیٰ رب العالمین سے خوف کرتا ہوں۔ اگر اس  
انسان سے ابو جہل مراد ہے تو لامحمد کی ہوگی۔

اُکْفُرْ بمعنی کفر بردا تم قائم رہ مراد جب اس میں دیکھا کہ وہ کفر و شرک پر ثابت قدم اور اس سے وہ خود غرض  
نہال بلکہ کفر اس کے دل میں مستحکم ہو چکا ہے۔ اسی لیے کہا انی ائم۔ یہ ابلیس کا قول ہے جیسا کہ اس نے یوم بدر  
کہا تھا۔

لا غالب لکم من الناس وانی جاءکم فلما ترأت الفتنان نکص علی عقبيه فقال انی  
بری منکم انی امری ما لا تترون انی اخاف اللہ واللہ شدید العقاب۔ آج تم پر کوئی بھی غالب  
آنے والا نہیں اور تم میری پناہ میں ہو تو جب دونوں شکرا آنے سامنے ہوئے اُسے پاؤں بھاگا اور بولا  
میں ان سے الگ ہوں۔ میں وہ دیکھتا ہوں جو تمہیں نظر نہیں آتا۔ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ  
کا عذاب سخت ہے۔ جب بدر میں لڑائی ہوئی تو ابلیس نے جبرائیل علیہ السلام کو حضور و سرور عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا تو خوفزدہ ہو کر کافروں کو کہنے لگا میں بیزار ہوں اس کے بعد شکست خورد  
ہو کر بھاگا۔

فائدہ :- یہ شیطان لعین کے کذبات سے ایک کذب ہے کیونکہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے حقیقی طور پر ڈرتا  
ہو اور ازراہِ صدق یہ بات کہتا تو اس طریقہ پر نہ رہتا جو خوف تک لے جاتا ہے حالانکہ اس نے  
تاقیامت زندہ رہنے کی استدعا بھی اس لیے کی کہ وہ بنو آدم کو گمراہ کرتا رہے۔

فائدہ :- حضرت ابراہیمؑ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس غیبت نے یہ اسناد کہا تھا ممکن ہے یہ اس لیے  
کہا ہو کہ وہ اس سے اس کی حسرت و ملال کی تلخ میں اضافہ کرے۔

فائدہ :- فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ اکتساب کے شیطان کبھی جلال الہی کی بھی خبر دیتا تھا اور اس  
کی عظمت ظاہر کر دیتا تھا اسی لیے کبھی اس کے مواخذہ عاجلہ (جلد تر) سے ڈرتا تھا۔ اگرچہ  
اسے معلوم ہے کہ وہ تاقیامت مہلت دیا ہوا ہے۔ اور یہ بھی ہر ایک کی فطرت میں داخل ہے  
کہ جب اللہ تعالیٰ کے غلبہ و قہر کے آثار نمودار ہوتے ہیں تو گھبراہٹ آہی جاتی ہے۔ دیکھئے اللہ

تعالیٰ نے کافروں کے لیے فرمایا و ظنوا انہم احیط بہم دعوا اللہ مخلصین لہ الدین  
 دان کا گمان تھا کہ اب انھیں عذاب نے گھیرے میں لے لیا تو اللہ تعالیٰ کو دین کے مخلص ہو کر کچھ بچانے  
 گئے، ایسے ڈاکو اور قاتل سے ہوا جو کچھ ہوا لیکن اس کے بعد بھی یہ اپنے طور سے ہوئے ہوتے  
 مدینہ اسی سینے ابیس بھی مرافدہ عاجلہ سے گھیرا یا ہوا تھا۔

نکان عاقبتہما (قرآن دونوں کا انجام یہ ہوا) شیطان اور اس انسان کا، عاقبت کا منسوب ہونا کان کی  
 خبر کی وجہ سے ہے اس کا اسم ہا ہے انہما فی الناس۔ وہ دونوں جہنم میں ہیں۔ اس کے برعکس بھی پڑھا جکتا ہے  
 یہی زیادہ واضح ہے۔

خالدین فیہا لادہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اس میں ایسے ہمیشہ مقیم ہوں گے کہ کسی وقت بھی اس سے نکالے  
 جانے کا تصور بھی نہ کر سکیں گے۔ جاریہ دور مستقر مقدس کی ضمیر سے حال ہے۔ خالدان بھی پڑھا گیا ہے کہ وہ ان  
 کی خبر ہے اور فی النار ظرف لغو ہے کہ خالدان کے متعلق ہے۔  
 وذلك۔ ایہ جہنم کا دائمی ہوتا۔ جن اء الظالمین، علی الاطلاق ظالموں کی جزا ہے نہ صرف انہی کی۔

### برصیصیا کا قصہ

بعض مفسرین نے کہا کہ اس سے بنی اسرائیل کا برصیصیا مراد ہے اس کا واقعہ یہ ہے کہ وہ فرست میں  
 اس نے گرجا (عبادت خانہ) بنا رکھا تھا۔ اس میں ستر سال عبادت الہی میں مشغول رہا۔ شیطان اس کے گمراہ  
 کرنے سے عاجز آچکا کوئی چارہ نہ رہا۔ ایک دن گروہ شیطانیں کو جمع کر کے کہا کوئی تم میں سے ایسا ہے  
 جو اسے گمراہ کرے۔ ایک نے دم مارا۔ یہ کہہ کر برصیصیا کے گرجا میں راہوں کی شکل بنا کر چلا گیا اور کہا مجھے  
 اپنے ساتھ رہنے دیجئے میں بھی تنہا عبادت خداوندی میں مشغول ہونا چاہتا ہوں۔ برصیصیا نے کہا  
 تمہارے میرے ساتھ کیا سرکار تیرے ساتھ رہنے میں میری عبادت میں خلل آئے گا کیونکہ وہ دن دن  
 تک مسلسل نمازیں گزار دیتا اور ساتھ روزہ بھی رکھتا دس دن افطار (روزہ نہ کھتا) کرتا شیطان نے گرجا کے  
 باہر نماز شروع کر دی اور چالیس روز تک کھائے پئے بغیر مسلسل نمازیں نہ رہا۔ برصیصیا کو اس کی یہ ادا پسند آ  
 گئی ایک سال یکجا گزار کر شیطان نے کہا کہ میرا ایک اور ساتھی ہے میں اس کے پاس جانا چاہتا ہوں کیونکہ  
 میں نے سمجھا کہ آپ اس سے بڑھ کر ہوں گے لیکن معاملہ برعکس ہے اسی لیے اب یہاں میرا رہنا میری عبادت  
 کی مشغولی میں کمی کا خطرہ ہے۔ برصیصیا نہیں چاہتا تھا کہ وہ اس سے جدا ہو لیکن شیطان بضد تھا۔ برصیصیا  
 کو اس کی عبادت کا طریقہ کار بہت پسند تھا۔ اس لیے بہت بڑی منت سماجت کی لیکن شیطان نہ مانا۔ کہا میں

نے لارنا جانا ہے البتہ تجھے ایک گڑھ سکھا دوں جس سے اللہ تعالیٰ ہر بیماری بالخصوص جنون۔ دیوانگی اور دیگر  
عسیر العلل بھاریاں اس دعا کی برکت سے شفا بخشنے کا اور یہ کام تیری ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے۔  
کیونکہ بہتر انسان وہ ہے جو دوسروں کو نفع دے۔ برصیصیا نے کہا یہ کام میرے بس سے باہر ہے لیکن  
شیطان نے خوب سبز باغ دکھا کر منوایا اور وہ دعا سکھا کر اوداع کی۔ ابلیس کے پاس پہنچ کر کہا کہ میں  
نے برصیصیا کو ہلاک کر ڈالا (قابو میں لے لیا) اور اپنی کارروائی سنائی۔ اس کے بعد ایک شخص سے یہی  
کیا جو جنات کرتے ہیں پھر خود بلیب بن کر اس کے گھر والوں کے پاس اس کے علاج کے لیے پہنچ گیا۔  
معمولی دیکھ بھال کے بعد کہا اس کا علاج برصیصیا کے پاس ہے اس کی دعا سے یہ ٹھیک ہو جائے گا۔

کیونکہ اس پر دیو کا اثر ہے اور وہ میرے قابو میں نہیں آ سکتا۔ وہ لوگ اس جوان کو برصیصیا کے پاس لے  
گئے۔ برصیصیا نے دعا کی تو اسے آرام ہو گیا۔ پھر اُس نے بنی اسرائیل کے بادشاہ کی لڑکی پر جنون در  
دیوانگی ڈال دی وہ شہزادی حن و جمال میں پری پیکر اور دنیا بھر میں اپنی مثال خود تھی۔ اس کے تین بھائی  
تھے۔ شیطان بصورت ڈاکٹر بادشاہ کے پاس حاضر ہو گیا اسے دیکھ کر کہا اس پر دیو کا اثر ہے اور ہے بھی  
سرکش۔ میرے قابو میں نہیں آ سکیگا البتہ میں تمہیں ایک شخص کا نام بتا دوں اگر وہ دعا کرے تو شہزادی  
تندرست ہو سکتی ہے۔ بادشاہ نے کہا کہ وہ شخص کون ہے۔ کہا برصیصیا۔ بادشاہ نے کہا کہ وہ تو مستغنی  
ہے کسی کے پاس آتا جاتا نہیں۔ شیطان نے کہا اس کی آسان صورت یہ ہے کہ اس کی عبادت گاہ (دگر بجا)  
کے ساتھ شہزادی کا کمرہ تیار کریں اور برصیصیا سے کہیں کہ یہ آپ کی امانت ہے اس پر نظر کرم فرمائیے  
شفا یاب ہو جائے گی تو آپ کو اجر عظیم ملے گا۔ ایسے کیا گیا۔ شیطان نے برصیصیا کے پاس پہنچ کر دوسرے  
ڈالا کہ ایسی حن و جمال کی پری پیکر پھر کہاں۔ اس سے جماع کر لے پھر توبہ کر لینا رحمت حق وسیع اور توبہ  
کا دروازہ کھلا ہے۔ برصیصیا پر شہوت کا بھوت سوار ہوا شہزادی سے جماع کیا تو وہ حاملہ ہو گئی۔ برصیصیا  
اس سے سخت پریشان ہوا۔ شیطان دوست کی صورت میں آیا اسے تمام ماجرا سنایا تو شیطان نے کہا یہ کام  
آسان ہے شہزادی کو قتل کر کے کمرہ کے باہر کہیں دفن کر دے اس کے ورثہ آئین تو کھدینا کہ اسے دیو لے  
گیا۔ بد بخت برصیصیا نے وہی کیا۔ چند دنوں کے بعد شہزادی کے بھائی آئے پوچھا تو وہی کہہ دیا انہوں  
نے برصیصیا کی بات کو مان لیا۔ گھر واپس گئے تو شیطان مسلسل تین بار خواب میں آیا اور برصیصیا کی تمام کہانی  
بتا دی اور دوزخ شہزادی کے دفن کی نشاندہی بھی کر دی۔ تینوں بھائی آئے اور شہزادی کو دفن سے نکال  
کر برصیصیا کو گرفتار کیا اس کے گز جا کو تباہ و برباد کر کے اسے پکڑ کر بادشاہ کے پاس لے گئے۔ بادشاہ  
کو مال سنایا تو اس نے پھانسی پر لٹکانے کا حکم دیا۔ پھانسی پر لٹکانے سے پہلے برصیصیا کے پاس

اگر کہایہ کار دانی میں نے کی ہے (گزشتہ حال سدا سنایا) اگر اب میرا کہا مان لو تو تھاری جان بخشی ہو سکتی ہے وہ یہ کہ مجھے مجدہ کر لے۔ برصیصیا نے سجدہ کیا تو ایمان گیا پھانسی لٹکا تو جان گئی اس وقت شیطان نے اس سے کہا انی ہی ایا اسی معنی پر اب مطلب یہ ہوا کہ شیطان اور برصیصیا کا انجام کار یہ کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے اور یہی ظالموں کی سزا ہے۔

(۱) خیالات نادان خلوت نشین

بہم برکنند عاقبت کفر و دین

(۲) کزو دست باید کزو بہ خوری

نباید کہ فرمان دشمن بری

(۳) لے نیک مردان بسبب شافت

کہ ہر کین سعادت طلب گرد یافت

(۴) و میکں تو دنبال دیو خسی

ندانم کہ در صالحان کے رسی

ترجمہ: (۱) خلوت نشین نادان کے خیالات کو بالآخر کفر و دین میں غلط ملط کر دیتے ہیں۔

(۲) اگر دوست سے پھل کھانا چاہتے ہو تو اس کے دشمن کا کہا مت مان۔

(۳) نیک لوگوں کے پیچھے دوڑنا چاہیے کیونکہ جو بھی سعادت طلب کرتا ہے وہ پاتا ہے۔

(۴) نیکن تیرا حال تو یہ ہے کہ تو شیطان کے پیچھے پھرتا رہا ہے تو پھر نامعلوم تو نیک لوگوں کے دروازے پر کیسے پہنچے گا۔

فائدہ: اس شیطان سے ایضاً سفید رنگ، شیطان مراد ہے کیونکہ نیکی کرنے والوں کے پاس وہ ایسی صورت میں آتا ہے۔ حضرت کا شفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا وہ ستر سالہ عبادت گزار دائمی شقاوت میں گرفتار ہوا تم بھی غافل نہ ہو کہ بڑے شہ زوروں کو شیطان پے درپے و سادس سے گراہ کر ڈالتا ہے۔

## برصیصیا کی کہانی

نذرۃ الریاض میں ہے کہ برصیصیا کو دوسو بیس سال کی عبادت کرنے کے باوجود گمراہ کر ڈالا حالانکہ اس مدت میں اس نے لمحہ بھر دکھ جھکنے کی مقدار بھی کبھی اللہ تعالیٰ کی بے فرمانی نہ کی تھی۔ اس کے ساتھ ہزار ایسے تلامذہ شاگرد مرید تھے جو اس کی برکت سے ہمارے اڑتے تھے اور عبادت میں ایسا بے مثال

مقا کر ملا کہ اس کی عبادت کرنے پر تعجب کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے پوچھا کہ تمہیں اس سے تعجب کیوں میں ہے جانتا ہوں تم نہیں جانتے میرے علم میں ہے کہ یعنقریب کفر کر کے ہمیشہ کے لیے ہنم میں جاؤ گے گا۔ یہ گفتگو ابلیس نے سن لی اور یقین کر لیا کہ اس کی ہلاکت اس کے ہاتھوں ہوگی اسی لیے اس کے گرجا میں آیا اور صودت عابد کی امتیاز کی اور ٹاٹ پہن کر برصیصیا کو بکار کر کہا کون ہے تو اور کیا چاہتا ہے کہا میں عابد ہوں عبادت الہی میں تیری مدد کرنا چاہتا ہوں۔ برصیصیا نے کہا اللہ تعالیٰ جس سے عبادت لینا چاہے کسی دوسرے کی مدد کا کیا معنی۔ ابلیس نے یہ کہہ کر تین دن مسلسل عبادت میں مشغول رہا نہ کچھ کھا یا نہ پیا۔ برصیصیا نے کہا تو عجیب عابد ہے نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ سوتا ہے نہ آرام کرتا ہے۔ میں تو کھاتا پیتا سوتا ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ کی دوسو بیس برس سے عبادت کر رہا ہوں میرا یہی معمول ہے (تو میری عبادت کا کیا حال ہو گا) ابلیس نے کہا دراصل بات یوں ہے کہ مجھ سے ایک گناہ ہو گیا ہے جب آتا ہے تو مجھ پر کھانا پینا۔ سونا دو بھر ہو جاتا ہے۔ برصیصیا نے کہا تو مجھے بھی کوئی جیادہ تلیئے تاکہ میں بھی تیرے جیسا مشغول بند ہو جاؤں کہ نہ کھاؤں نہ پیوں نہ نیند کروں۔ ابلیس نے کہا کہ کوئی گناہ کر لے اس کے بعد تو نہ کرے وہ رحیم بخش دے گا اس کے بعد تجھے طاعت کی خوب عداوت پائے گا برصیصیا نے کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اتنی سال عبادت کر کے اب گناہ کروں اس سے مجھے شرم آتی ہے۔ ابلیس نے کہا انسان گناہ کرنے کے بعد بھی معذرت کر سکتا ہے۔ برصیصیا تو پھر کون سا گناہ کروں۔ ابلیس نے کہا زنا۔ کہا یہ مجھ سے دہر سکے گا۔ ابلیس نے کہا تو پھر کسی اہل ایمان کو قتل کر دے کہا یہ بھی مجھ سے نہ ہو سکے گا۔ ابلیس نے کہا ایسا نشہ پی جو تجھے میویش کر ڈالے کہا ہاں یہ آسان ہے کہا تو شراب لاؤں۔ کہاں سے ابلیس نے کہا فلاں بستی میں عام ہوتی ہے وہاں چلا جا۔ برصیصیا چل پڑا۔ بستی میں پہنچا وہاں ایک حین و جمیل عورت شراب پی پیتی تھی اس سے شراب لے کر پی۔ نشہ میں غرق ہو کر زنا بھی اسی عورت سے کیا اس عورت کا شوہر آیا تو اسے برصیصیا نے قتل کر دیا۔ ابلیس انسانی نہیں بدل کر بادشاہ کو واقعہ سنایا بادشاہ نے برصیصیا کو گرفتار کر کے انہی کوڑے مارے شراب نوشی کی سزائیں اور زنا کی سزائیں سو کوڑے مارے اس کو سولی چڑھا کر حکم دیا تاکہ قتل کا بدلہ ہو۔ جب سولی چڑھایا جا رہا تھا تو ابلیس اسی پہلی صورت میں اس کے پاس آیا اور کہا تمہیں حال ہے سن لے جو بھی میرے دوست کی طاعت کرے گا اسی کا یہی حشر ہو گا۔ ابلیس جتنے کہا میں نے تیرے گمراہ کرنے میں ایک سو بیس سال لگا دیئے تو اب میرے قابو میں آیا ہے اب بھی چاہوں تو تجھے سولی سے بچا سکتا ہوں۔ برصیصیا نے کہا تو پھر در کیا ہے کہا تو مجھے ایک بار سجدہ کر لے تیری جان کی رہائی ہو جائے گی۔ کہا لکڑی پر کیسے کہا صرف اشارہ کافی ہے۔ برصیصیا نے ابلیس کو سجدہ کیا تو وہ کافر ہو گیا اسی کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ مثل الشیطان الخ۔

فائدہ: ابن علیؓ نے فرمایا کہ اس آیت میں آیت سے برصیصیا عابد مراد لینا ضعیف ہے ہاں پہلی تاویل کلام الہی کے لیے زیادہ مفید ہے۔

فائدہ: البتہ قصہ میں عورتوں کے نقتے سے بچنے کی تنبیہ ضرور ہے۔

حدیث شریف: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُم المؤمنین حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ پاک میں نماز پڑھ رہے تھے آپ کے آگے سے عمر بن اُم سلمہؓ نے گزرنا چاہا تو آپ نے اسے ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا ٹھہر جا وہ ٹھہر گیا اس کے بعد بنت اُم سلمہ نے آپ کے آگے سے گزرنا چاہا آپ نے اسے بھی ہاتھ کے اشارہ سے روکا لیکن وہ نہ رکی اور آپ کی نماز کے آگے سے گزر گئی۔ آپ جب نماز سے فارغ ہوئے تو زینب بنت اُم سلمہ کی طرف دیکھ کر فرمایا عورتیں ناقصات العقول اور ناقصات الدین ہیں۔ صاحب یوسف صاحب کرسف کا طرح ہیں بہت بڑے عزت والوں پر بھی غالب آجاتی ہیں اور شیعوں پر بھی۔

فائدہ: حضرت انبازی نے عاشی الہادیہ میں لکھا کہ مولانا حمید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کرسف ایک زاہد کا نام ہے جو ایک عورت کی دہر سے فتنہ میں مبتلا ہو گیا۔

### حکایت کرسف زاہد

المطری نے المغرب میں لکھا کہ کرسف بنی اسرائیل کا ایک زاہد شب بیدار اور صائم الہم تھا لیکن ایک عورت کی دہر سے کافر ہو گیا جب کہ اس پر عاشق ہوا لیکن بعد کو توبہ کی توفیق اللہ تعالیٰ نے اس کی توبہ قبول کی۔ رگوزشتہ غلطی اور خطا معاف کر دی۔ (الفردوس) صاحبات یوسف صاحبات کرسف حدیث کا اشارہ اسی کرسف کی طرف ہے۔

### رہبان پر جہنم کا احسان

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ سبق دور میں راہب حضرات چپ کر عبادت کرتے اور فقیر کے زندگی بسر کرتے ورز لوگ ان پر بہتان تراشی کر کے انہیں طرح طرح کے مصائب میں مبتلا کر دیتے جب جہنم راہب پر بہتان تراشا گیا تو اللہ تعالیٰ نے جہنم کو ان کے بہتان سے بچالیا تو اس کے بعد رہبان کو عام لوگوں میں کھل کر زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ جہنم ایک عابد زاہد مراد تھا اس نے عبادت خالص کرنا، بنڈیا اور اسی میں رہتا تھا۔ ایک دن ماں آئی تو وہ نماز پڑھ رہا تھا۔

ماں نے پکارا یا جبرئیل۔ جبرئیل نے دل میں سوچا ماں بلا رہی ہے اور نماز پڑھ رہی ہوں۔ ماں جواب نہ پا کر واپس لوٹ آئی۔ اسی طرح دوسرے دن آئی اور پکارا یا جبرئیل اُس وقت بھی وہ نماز میں تھا۔ جواب نہ دیا۔ ماں واپس لوٹ گئی قبر سے روز بھی ایسے ہی ہوا جواب نہ ملنے پر ماں نے کہا اللہ اسے موت نہ دے جب تک ذایہ عورتوں کے چہرے نہ دیکھے۔ یہ کہہ کر چلی گئی۔ بنی اسرائیل نے حسب عادت جبرئیل کو پھنسانا چاہا کہہ کر اس کی عبارت پر غصہ تھا چنانچہ شہر کی ایک کنجری کو اپنے من پر ناز تھا کہا جسے چاہو میں اسے اپنے من میں پھنسا لوں حضور بنی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس عورت کو جبرئیل کے لیے کہا گیا تو وہ ہار سنگار کر کے جبرئیل کے سامنے آگئی لیکن جبرئیل اس طرف قویہ دیکھی۔ کنجری جبرئیل سے مایوس ہو کر ایک چرواہے سے زنا کر آیا جو وہ صومعہ (دگر جا) کے قریب دھتا تھا اس سے کنجری حاملہ ہو گئی جب بچہ پیدا ہوا تو شہر پر پا کر دیا کہ یہ جبرئیل سے ہے۔ لوگوں نے جبرئیل کو گر جا سے بچنے آنا اور اس کا گر جا توڑنا چھوڑا اور اسے مارتے ہوئے باہر نکال لائے۔ جبرئیل نے پوچھا مجھے کون سے جرم کی سزا ہے رہے ہو کہا تو نے فلاں کنجری سے دنیا کیا اس سے بچہ پیدا ہوا ہے وہ تیرا نطفہ ہے۔ جبرئیل نے فرمایا وہ بچہ کہاں ہے۔ بچہ اس کے پاس لائے۔ فرمایا مجھے صرف دو گانہ پڑھنے دو پھر چچا ہو کرو۔ دو گانہ پڑھ کر بچہ کے قریب آ کر اس کے پیٹ پر کلکری مار کر کہا اے غلام تیرا آپ کون ہے کہا فلاں چرنا یا۔ بنی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

فَاقْبَلُوا عَلٰی جَوْبِیْ یَقْبَلُوْنَهٗ وَیَتَسَوْنَهٗ ۝

جبرئیل کی طرف متوجہ ہوئے اور اسے چومتے تھے اور تبرک کے طور اسے ہاتھ وغیرہ لگاتے۔ اور کہا کہ اے جبرئیل ہم تیرا عبادت خانہ سونے کا بناتے ہیں۔ کہا میں اسی طرح مٹی کا عبادت خانہ تیار کر دو۔ چنانچہ سب نے مل کر اس کا عبادت خانہ مٹی اور گارے کا تیار کیا۔

### کرامت صبی (رط کا)

بنی اسرائیل ایک جگہ پر تھے کہ ایک عورت بچے کو دودھ بلا رہی تھی وہاں سے ایک سوار بڑے کر و فر

لے ثابت ہوا کہ مہربان خدا کے ہاتھوں کو چمنا اور ان سے برکت حاصل کرنا اور ان کی تعظیم و تکریم بجا لانا شیوہ ایمان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی تفصیل میں یہ ارشاد گرامی بیان فرمایا ہے اگر تعقیل دسے اویاد ناجائز و حرام ہوتا تو آپ اس قول کو بیان کر کے رد فرماتے۔ آپ کا رد نہ کرنا یہ جواز کی دلیل ہے۔ مزید تفصیل مسئلہ فقیر کے رسالہ "ہاتھ پاؤں چومنا" پڑھیے۔ اویسی عفر را۔

سے گزر اور عورت (دودھ پلانے والی) نے کہا یا رب میرے بچے کو اس طرح بنائے دودھ پینا چھوڑ کر اس  
سوار کو غور سے دیکھ کر کہا اے اللہ مجھے اس جیسا بنانا۔ یہ کہہ کر دودھ پینے لگ گیا راوی نے کہا اس  
کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں (گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچے کے دودھ پینے کی  
حکایت عملی طور فرما رہے ہیں کہ اپنی شہادت کی انگلی مبارک منہ میں دبا کر چوسا) اس کے بعد نبی پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس عورت کے سامنے ایک نوجوان لڑکی گزری جسے مارتے جا رہے تھے  
اور کہہ رہے تھے اس نے نہ ناکر لیا ہے اور چوری بھی کی ہے اور وہ کتنی جا رہی تھی،

حسبی اللہ و نعم الوکیل

مجھے اللہ کافی اور وہ اچھا کار ساز ہے

دودھ پلانے والی عورت نے اس عورت کا حال دیکھ کر کہا یا اللہ میرے بچے کو ایسا نہ بنا۔ بچے نے  
دودھ پینا چھوڑ دیا اور اس کی طرف دیکھ کر کہا اے اللہ مجھے اس نوجوان لڑکی جیسا بنا پھر دودھ پیتے بچے  
نے کہا وہ مردود (غالم) تھا۔ اسی لیے میں نے کہا اے اللہ مجھے اس جیسا نہ بنا اور اس لڑکی کے لیے  
جو کہتے تھے کہ اس نے نہ ناکر لیا اور چوری کی ہے حالانکہ اس نے نہ ناکر لیا تھا چوری کی تھی اسی لیے میں نے  
کہا اے اللہ مجھے اس جیسا بنا۔

اس میں اشارہ ہے کہ انسان دنیا کے نقش و نگار کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھے اور  
**تفسیر صوفیانہ :-** نہ ہی اللہ کے ساتھ کسی کو شریک بنائے اسے کیا معلوم کہ وہ دنیا کی اشیاء اس کے  
لیے اچھی ہیں یا بری اس کو لائق ہے کہ وہ بُرے اعمال سے برأت اور دارین کی بھلائی مانگے جیسے اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ چاہیے یوں دعا مانگی جائے،

وَبِنَا آتَنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْغَنَاءَ

اے اللہ میں دنیا میں بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی حسنہ عطا فرما اور

میں دوزخ کے عذاب سے بچاؤ

ہم اللہ تعالیٰ سبقت سے عفو و عافیت مطلق کا سوال کرتے ہیں۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ  
لِغَيْرِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا  
تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ  
هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ  
الْجَنَّةِ ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ لَوْ أَنَّا لَأَنَّا  
هَٰذَا الْقُرْآنَ أَن عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ  
خَشْيَةِ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ  
يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ  
وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ أَلَمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ  
الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا  
يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ  
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ  
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور ہر جان دیکھے کہ کل کے لیے کیا آگے بھیجا اور اللہ سے ڈرو  
بے شک اللہ کہ تمہارے کاموں کی خبر ہے اور ان جیسے نہ ہو جو اللہ کو بھول بیٹھے تو اللہ نے انہیں  
بلا میں ڈالا کہ اپنی جانیں یاد نہ رہیں وہی ناسق میں دوزخ والے اور جنت والے برابر نہیں  
جنت والے ہی مراد کو پہنچے۔ اگر وہ یہ قرآن کسی پہاڑ پر آتے تو ضرور تو اسے دیکھتا جھکا ہوا

پاش پاش ہوتا اللہ کے خوف سے اور یہ مثالیں لوگوں کے لیے ہم بیان فرماتے ہیں کہ وہ سوچیں وہی ہے اللہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں: ہر نہاں وعیاں کا جاننے والا وہی ہے بڑا مہربان رحمت والا وہی ہے اللہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں بادشاہ نہایت پاک سلامتی دینے والا ان بخشنے والا۔ حفاظت فرمانے والا عورت والا غفلت والا تکبر والا۔ اللہ کو پاکی ہے ان کے شرک سے۔ وہی ہے اللہ بنانے والا پیدا کرنے والا۔ ہر ایک کو مودت دینے والا۔ اسی کے ہیں سب اچھے نام۔ اس کی پاکی بوتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔

**تفسیر عالمانہ** یا ایہذا الذین امنوا۔ اے خالص ایمان والو۔ اتقوا اللہ۔ اللہ سے ڈرو ان امور میں جو بجالاتے ہو اور ان امور میں جن کو چھوڑتے ہو طاعت کرو۔ گناہوں سے بچو۔ شکر کرو اور کفر سے اجتناب کرو۔ اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اے مت مبہور۔ ایسے افعال و صفات سے بچو جن سے محبوب ہو جاؤ اس کے افعال و صفات کے مشہود سے۔ ولتتظرو نفس ما قدمت۔ اور ہر نفس دیکھے کہ کل کے لیے اس نے کیا بھیجا ہے۔ ما شرطہ ہے بمعنی اُن یعنی برقیات کے لیے اعمال بھیجا جائے گا۔ اگر نیکی اور طاعات ہوں گے تو شکر گزاری دیکھے گا اسی لیے اس کی زیادتی کی کوشش کرنی چاہیے۔ اگر گناہ بھیجے گا تو پریشانی پائے گا۔ یوم القيمة کو غد سے تعبیر کرتے ہیں اس کے قرب کی وجہ سے کیونکہ ہر آنے والا دن قریب ہے یعنی اسے ہر آنے والے دن کے قرب کی وجہ سے غد کہا گیا۔

فائدہ: حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسے ہر روز قریب کرتا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا باقی غد وغیرہ کی طرح ہو گیا جیسے گزری ہوئی زندگی کو اس (کل گزشتہ) سے تعبیر کیا ہے چنانچہ فرمایا کان لہ تغن کلامہ من۔ گویا اس نے کل کے دن کی طرح گزارا ہی نہیں۔ اس سے زمانہ نامی کی گزشتہ کو قریب کرنے کے لیے کہا گیا یا قیامت کو غدا ہی لیے کہا گیا کہ گویا دنیا کا تمام زمانہ ایک دن جیسا ہے اور آخرت کا دن اُن کے لیے گویا کل (آنے والا) ہے کہ ہر دن کے مخصوص احوال و احکام میں اور ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اور دوسرا پہلے کے بعد واقع ہو گا اور غدا ہی بعد والے کے لیے استعارہ ہے۔

فائدہ: فقیر (صاحب) روح البیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ آخرت غد (کل) کی طرح اس لیے ہے کہ لوگ دنیا میں خواب میں ہیں ان کی بیداری موت کے وقت ہوگی اور موت قیامت کا مقدمہ ہے جیسے

حدیث شریف میں وارد ہے اور موت و قیامت غافل کے لیے بمنزلہ صبح کے وقت جیسے ہیں جیسے رات کے وقت کے لیے غدا (کل) صبح کے وقت کی طرح ہے۔ اس سے ثابت ہوگا کہ دنیا ظلمات اور آخرت نورانیہ ہے۔  
فائدہ: غفلت کی تنکیر تعظیم و تہویل کے لیے ہے گویا اشارہ ہے اس کی کہ نہ کوئی نہیں جانتا نہایت عظمت والا ملن ہے  
در اصل غدا تھا و ابلا عوض غدا ہے ہرئی اس پر لبید کا شعر شاہد ہے۔

وما الناس الا كالديار و اهلها  
بها يوم حلوها و غدا و بلا قح

ترجمہ: تمام ایک دیار اور ان کے اہل اس میں ایک دن میٹھا اور کل کا دن جلد گزرنے والا ہے۔

فائدہ: اس شعر میں غدا اپنے اصل پر ہے اور شعر عبرت کے طور ہے۔ آیت میں نفس کی تنکیر ملتی دیتی ہے کہ کل کے دن کے لیے جتنا نفوس جو کچھ بچ رہی ہے وہ اس ہونا ک دن کے لیے ناکافی ہے۔ بعض نے کہا کہ الاستقلال بمعنی شے کو تیل بکھنا اور کسی کام کا منفرد ہونا پہلے معنی پر مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نفوس ناطقہ بہت کم ہیں۔ بے فرمایا لیکن اکثر الناس (یعنی کم ہونے کی بنا پر مطلب یہ ہے کہ اکثر لوگ علم نہیں رکھتے اور فرمایا لیکن اکثر ہم بچھلون۔ لیکن اکثر ان کے جاہل ہیں گویا اکثر کل کے قائم مقام ہیں۔ یہ مبالغہ ہے گویا ان سب کا ایک طرح کا معاملہ ہے۔ اس تصور کے لیے نفس کاملہ عاقلہ جس کی نظر نظر صائب و فکر ثاقب سے محاقب کی طرف ہے قادر نہیں۔ دوسری تقریر پر مطلب یہ ہے کہ تمام نفوس ایک نظر رکھتے ہیں اسی پر سب کا استفادہ ہے ان کے ساتھ دوسری نظر کی ضرورت نہیں جو مطلع کرنے کی ضرورت پڑے خیر و شر اور قلیل و کثیر اور وجود و عدم جس طرح کی خبر دی گئی گویا انفرادی طور سب مطلع ہو گئے اس میں ترغیب عظیم ہے۔

جہل من و علم تو فلک ما چہ تفاوت  
آنجا کہ بصیر نیست چہ غوی چہ دشتی

ترجمہ: میرے جہل سے علم اور تیرے علم میں فلک کو فرق کی کیا ضرورت جہاں بصیر نہ ہو اس کے لیے غوی و دشتی برابر ہے۔

واتقوا الله (اداشہ سے ڈرو)

(۱) نشان تقویٰ کے اہتمام تاکید کے لیے تکرار و اہتمام ہے اور اشارہ ہے کہ بندے کو لائق ہے کہ اس کا ہر امر تقویٰ ہے جو بلکہ جب تک اس پر تقویٰ کی نہ لگائے کوئی کام نہ کرے۔

(۲) ہاں پہلا اداء الواجبات کے لیے جیسے اس کا مابعد بتاتا ہے کہ اس میں عمل کرنے کا امر ہے۔ دوسرا ترک المحام کے لیے جیسے اس کے بعد و بعد سنائے سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ فرمایا ان الله خبير بما تعملون۔ بیشک اللہ

تمام اعمال باجناہ ہے اس کی قیامت میں تمہیں جزا و سزا دے گا۔  
فائدہ: یہ کشف الہی ہے کہ

(۱) پہلے اصل تقویٰ کی طرف پھر اس کے کمال کی طرف اشارہ فرمایا۔

(۲) پہلے عوام کا تقویٰ مراد ہے یعنی محرمات سے پرہیز دوسرے میں خواص کی طرف اشارہ ہے یعنی مادیوں  
حق سے اجتناب۔

اصل تقویٰ کہ زاد این راست

ترک مجموع ما سوی اللہ

ترجمہ: اصل تقویٰ زاد راہ کا ترک بلکہ تمام ماسوی اللہ کا ترک ہے۔

فائدہ: ۱۔ اصل تقویٰ بمعنی جو شے گناہ میں ڈالے اس کا ترک کرنا فعل ہوتا ترک فعل ہے۔ بعض اکابر نے فرمایا  
کہ دنیا میں نفس کو اس امور سے بچانا جس سے آخرت میں ضرر ہو۔ عوام کا تقویٰ ضربا لا فعال سے بچنا خواص  
کا صفات کے ضرر سے بچنا احصا خواص کا تقویٰ جمع ماسوی اللہ سے بچنا۔

فائدہ: ۲۔ ایک بزرگ نے فرمایا کہ دنیا ٹھیکری ہے وہ بھی خواب کی اور آخرت گہر ہے بیداری کا چکر نہ ہو تو قوف ہے جو  
خواب میں ٹھیکری کا متقی بنے۔ مرد کامل وہ ہے جو بیداری میں گہر سے پرہیز کرے اسی لیے صوفیہ کرام نے فرمایا  
عمل کے ساتھ تقویٰ ضروری ہے۔

حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

بے عمل دامن تقویٰ زما ہی چیدن

احتراز سگ مسلخ بود از شاشہ خویش

ترجمہ: عمل کے بغیر منا ہی سے تقویٰ کا دامن دود کرنا ایسے ہے جیسے مذبح و ذبح کی جگہ کا مردار کھانے  
والے کتے کے اپنے پیشاب کے قطرات سے بچنا۔

سبق: ۱۔ آیت میں اعمال صالحہ کی ترغیب ہے۔

چند ہیئت شریف میں ہے کہ جب بندہ مرتاہ ہے تو لوگ کہتے ہیں کیا چھوڑ گیا ملائکہ کہتے ہیں اس نے آگے  
کے لیے کیا بھیجا۔

سبق: ۲۔ مالک بن دینار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بہشت کے دروازہ پر لکھا ہے کہ ہم نے جو عمل کیا اسے پایا  
اور ہم نے جو آگے بھیجا اس کا نفع حاصل کیا اور جو چھوڑ آئے اس کا خار دیکھ لیا۔

بقدر الکد تکتسب المعانی

من طلب العلی سہر الیالی

ترجمہ: مشقت کے مطابق مراتب پاؤ گے جو بلندی کا مالک وہ شب بیدار ہوتا ہے۔

حکایت: حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں ایک جنگل میں گیا تو حضرت سعد بن الجنون تشریف فرما تھے۔ میں نے پوچھا کیف الحال (کیا حال ہے) فرمایا اس کا کیا حال پوچھتے ہو جو صبح و شام سفر میں ہو لیکن اس کے پاس زادراہ بھی نہ ہو اس نے اس حاکم عادل کے پیش ہونا ہے جس نے عدل و انصاف سے فیصلہ کرنا ہے۔ اس کے بعد خوب روئے۔ میں نے پوچھا یہ دوتا کیسا۔ فرمایا دنیا کے حرص میں زندگی بسر ہوتی۔ میں ہوت سے نہیں رویا اور نہ مرٹنے سے بلکہ ان دنوں کے گزر جانے سے جن میں کوئی نیکی نہیں کر سکا۔ اب قلت زادراہ اور بقدر مسافت (سفر کی لمبائی) ادا لے دالے سخت سفر سے دوتا ہوں کہ نامعلوم میرے ساتھ کیا ہو گا کہ واللہ اعلم مجھے بہشت میں لے جائیں گے یا دوزخ میں۔ میں نے کہا آپ کو لوگ جنوں سمجھتے ہیں فرمایا آپ کو لوگوں کی طرح دھوکہ ہو رہا ہے لوگوں نے مجھے جنوں سمجھا حالانکہ مجھے کوئی جنون نہیں ہاں موتی کی محبت کا جنون ضرور ہے کہ اس کی محبت میرے دل اور گوشت و خون میں رچ گئی ہے۔ مجھے جس سے محبت ہے اس سے خوف میں ہوا اور میں اسی میں مستغرق ہوں۔ میں نے کہا اے سعدون آپ لوگوں میں کیوں نہیں بیٹھتے اور نہ ہی ان کے پاس آتے ہیں۔ آپ نے اس کے جواب میں یہ شعر سنایا

کن من الناس جانبا  
و ارض باللہ صاحبا  
قلب الناس کیف شئت  
تجدہم عقاربا

ترجمہ: لوگوں سے کنارہ کش ہو جاؤ اللہ کی مصاحبت پر راضی ہو۔ لوگوں کے دل پھر دے جیسے چاہو ورنہ ان کو (اکثر) بچھو پائے گا۔

**تفسیر صوفیانہ:** تاویلاتِ خمیر میں ہے اے حقیقی شہودی وجودی ایمان والو! اضافت کمالات الی اللہ میں اللہ تعالیٰ کو اپنے نفوس کے پچاؤ کا موجب بناؤ۔ غیر اللہ کی طرف انفعالات میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے اقبال الی اللہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا اور ادا بار عن الدنیا (دنیا سے منہ پھیرنا) اور ادا بار عن اللہ اور اقبال الی الدنیا کو خوب جانتا ہے۔ فائزہ: اس میں نفوسِ جلیہ کا نفس بھی داخل ہے کیونکہ وہ بھی مکلف ہیں انسانوں کی طرف وہ بھی عمل و تقویٰ کے مکلف ہیں جیسے بہت سے مقامات پر تحقیق ہو چکی ہے۔

**تفسیر عالماتہ** ولا تکتونوا۔ اور اے مومنو! نہ ہو جاؤ۔ کالذین۔ ان لوگوں پروردگار اور منافقوں  
یعنی جگہ کفار مردہ ہوں یا زندہ۔ کی طرح موصول سے معبود لوگ مراد ہیں جیسے عمل مقام بنایا ہے یا اس سے جنس مراد ہے

فسوا اللہ۔ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو بھلا دیا۔ یہاں مضاف مضاف ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا حق یعنی انہوں نے  
اللہ تعالیٰ کی قدر کا حق ادا نہ کیا اور نہ ہی اس کے ادا مرد لوہا ہی کے حقوق کی رعایت کی۔

فانفسہم۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے اپنی توجہ کرم سے ہٹا دیا۔ انفسہم اُنکے نفسوں کو۔ انہیں  
قیامت کو بھولنے والا بنا دیا اسی لیے نہ نفع دینے والی باتوں کو سنتے اور نہ نبأت و لائے اُنہوں پر عمل کرتے اس  
معنی پر ماضی کا صیغہ اپنی جگہ پر ہے یا معنی یہ ہے انہیں قیامت میں اللہ تعالیٰ دکھائے گا ایسے ہر لٹاک اُمور جن سے  
وہ خود کو بھول جائیں گے۔ اس تقریر پر ماضی سے تحقق مطلوب ہے۔

حل لغات۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا نسیان بمعنی جس شے پر امانت کو مضبوط کرنے کا حکم دیا  
گیا اس کا ترک کرنا یا ضعف قلب سے یا غفلت سے یا قصداً۔ یہاں تک قلب سے اس کا ذکر حذف  
ہو جائے۔

قاعدۃ۔ جس نسیان کی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں مذمت فرمائی ہے اس سے وہ نسیان مراد ہے جو عمدہ ہو اور وہ جو  
اس میں معذور ہو جیسے مری ہے معذور بنی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری امانت سے خطا و نسیان مرفوع  
ہے یعنی معاف ہے یہ اس لیے کہ اس کا سبب بندے کے بس سے باہر ہے اسی لیے فذوقوا بسا نسیتم  
لقاء یومکم ہذا۔ چکھو سبب اس کے کہ تم نے بھلایا اسی دن کی ملاقات کو) سے وہ نسیان مراد ہے  
جو عمدہ ہو اور ان سے اس کا ترک علی طریق مالا مانتہ ہوا۔

قاعدۃ۔ نسیان کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو وہاں کافروں وغیرہ کا ترک ان کی امانت کے طور اور  
جوان سے ترک ہوا اس پر سزا کے طریق پر (الباب) میں ہے کہ کبھی نسیان ترک کے معنی میں آتا ہے  
اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمایا فسوا اللہ فانفسہم۔ انہوں نے اللہ کی طاعت ترک کر دی۔ اللہ تعالیٰ  
نے انہیں چھوڑ دیا۔

سوال۔ نسیان ذکر کے بعد ہوتا ہے یعنی وہ ذکر کی نقیض ہے یعنی وہ سہو جو علم حاصل کے بعد ہو تو کیا کفار  
اللہ تعالیٰ کے حقوق جانتے تھے تو پھر انہیں چھوڑ دیا۔ تو کیا وہ اس کی ربوبیت کے قائل تھے کہ اسے  
بھلا دیا۔

جواب۔ ہاں انہیں اعتراف تھا جیسا کہ یوم میثاق میں کہا تھا۔ (بلی) پیدا ہونے کے بعد اس

اعتراف کو قبول کئے لیکن اہل ایمان نے پیدا ہونے کے بعد اس کا ایسے اعتراف کیا جیسے پیدائش سے پہلے  
اعتراف کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے بلکہ اس کے حقوق کی رعایت کی بنواری یا زیادہ۔  
حکایت ۱۰ حضرت ذوالنون مصری قدس سرہ سے میثاق کے راز سے سوال ہوا کہ کیا آپ کو اسست بہا بکم کا مقام  
یاد ہے فرمایا وہ تو اب بھی میرے کان میں گونج رہا ہے یہ  
حکایت ۱۱ نغرات میں ہے کہ علی سہل اصفہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے عرض کی گئی کہ بلی کے دن کی کوئی بات یاد  
ہے فرمایا کیسے یاد ہر وہ قویوں لگتا ہے کہ کل کی بات ہے۔  
فائدہ ۱ حضرت شیخ الاسلام انصاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس جواب میں نقص ہے کیونکہ صوفی کو آج کل کے  
امتیاز کیسے بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اس دوز کے بعد رات آنی ہی نہیں ہے۔ رجب رات نہیں آئی تو اسے کل کہیں

۱۰ یہی ہمارے پنجاب کے قلندر حضرت سید پیر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے  
کن فیکون جدو فرمایا اسان دی کوئے دسدے ہاے  
یعنی جب آپ نے کن فرمائی تو ہم بھی آپ کے قریب رہتے تھے۔  
حضرت پیر سید مر علی شاہ صاحب قدس سرہ نے فرمایا ہے  
کن فیکون تے کل دی گل اے اسان پہلے پریت لگائی  
یعنی کن فیکون تو کل کی بات ہے ہم نے اس سے پہلے تعلق جوڑا تھا۔  
حضرت امیر خسرو قدس سرہ نے اس سے آگے بڑھ کر فرمایا ہے  
خدا خود میر مجلس بود اندر لامکاں خسرو  
محمد شمع محفل بود شب جانیکہ من بودم  
ترجمہ: خدا تعالیٰ خود مجلس کا میر تھا نے خسرو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس محفل کی شمع تھے جس جگہ رات کو میں تھا۔  
۱۱۔ اسی لیے حضرت خواجہ پیر سید مر علی شاہ صاحب گوڑوی قدس سرہ نے فرمایا ہے  
اجان دی اساکوں او پے دسدے او پے بوٹے بوہے کاہن  
یعنی ہمیں تو ابھی نظر آرہی ہیں وہی (اسی میثاق نالے دن) کے درخت دروازے وغیرہ۔  
در اصل بات یہ ہے کہ بدوح لامکانی ہے جیسا کہ حضرت امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے  
خدا خود میر مجلس بود اندر لامکاں خسرو  
محمد شمع محفل بود شب جانیکہ من بودم

کامیاب تھا، اسی لیے صوفی ابھی اسی دن میں ہے ورنہ گزرے گا۔ صوفی دوسری طرف متوجہ ہو گا، جیسا کہ ان کا اپنا کہنا۔

الآن۔ رجب الآن کما کان ہے تو پھر آج اور کل کا فرق کیوں۔

فائدہ: ولادت کو فوا۔ الخ میں تنبیہ ہے کہ انسان کو اپنی معرفت میں اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہوتی ہے اسی لیے کہا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو قبول جاتا ہے گو یادہ خود کو قبول جاتا ہے، چنانچہ فتح الرحمن میں ہے کہ اس آیت سے خداوند تعالیٰ کو پہچاننا ثابت ہوتا ہے جس نے خود کو پہچانا اور اسے سمجھ لیا اس نے خدا تعالیٰ کو پہچانا۔

### ملفوظ حیدر کرار رضی اللہ عنہ

سیدنا علی الرضی رضی اللہ عنہ نے فرمایا خود کو پہچان اللہ تعالیٰ کو پہچان لے گا۔  
فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا بندے گناہ کے وقت اللہ تعالیٰ کو بھولتے ہیں تو وہ اعتذار کے وقت ان کی طرف متوجہ نہ ہو گا جب وہ توبہ کی طلب کریں گے تو استغاثت نہ فرمائے گا۔  
عرفی کے لطائف سے ہے۔

باب آلودہ بہر توبہ بکشا نیم یک

بائک عصیاں می زند تا قوس استغفار

ترجمہ: ہم غلبہ آلودہ توبہ کے لیے کھولے لیکن عصیاں کی آواز ہمارے استغفار کے ناقوس سے آتی رہی۔

اولیٰ لک: وہی بھولنے والے اور بھلا دینے والے، رسوا ہونے والے۔

صفا الفسقون: وہی فاسق ہیں فسق اور خروج عن طریق الطاعت کیلئے طور نیکلنے والے۔

فائدہ: ہم صبر کے لیے ہے گزریا ان کا فسق اتنا دور دار تھا کہ گویا دوسروں کے فسق لاشے تھے۔ اس سے مراد کافر ہیں۔ اس کا اطلاق مومن فاسق پر ہو گا کہ حقوق ربوبیت اللہ کی ادائیگی اور سعادت اندیز اور قربت حضرت احدیہ کی رعایت سے محروم ہے اس پر بھی خطرہ ہے کہ وہ اس نحوست سے اس صفت سے موصوف ہو۔

حاشیہ بقیہ ص ۱۶۱۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ میرے مجلس اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم شمع مغل تھے۔ لامکان میں اے خسرو جس شب میں کہ میں تھا۔

اسی لیے اللہ دلوں کو اس طرف توجہ رہتی ہے۔ خدا ہم سب کو اسی کا عصیان نصیب فرمائے ۱۲: اولیٰ غفرلہ



**تفسیر صوفیانہ** آیت میں اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کو بھول گئے وہ شہود حق فی جمیع المظاہر الجہالیہ والجمالیہ سے خارج ہیں اور مقام شہود نفوس کے حضور میں داخل ہیں جو حظوظ نفس کے پورا کرنے میں مشغول ہے اس نے طیب العیش مع اللہ کو بھلادیا اور وہ اثبات حقیقہ سے غافل ہے اور وہ اپنے نفس کی شہوات سے غافل ہوا۔ وہ تجلیات رب کے ساتھ باقی ہوگا۔

**تفسیر عالمانہ** میں دائمی رہنے کے مستحق ہوئے۔ النار والاف دلام کے ساتھ دوزخ کا علم ہے جیسے الساعۃ قیامت کا۔ اسی لیے کثر جنت کے بالمقابل متصل ہوتی ہے جیسے اسی مقام میں اور ایک شعر میں ہے

الجنة الدار فاعلم ان علمت بما

یرضی الاله و ان فرطت فی النار

ما حلون ما للناس غیر ما

فانظری لنفسک ماذا انت تحتار

ترجمہ: جنت ایک دار جان ہے اگر تو نے نیک عمل کیے تو اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور اگر تو نے کوتاہی کی تو دوزخ ہے وہ دوا ہے مقام میں کہ لوگوں کے لیے ان کے سوا کوئی جگہ ہے دیکھ اپنے لیے تجھے کیا پسند ہے۔ العجبت بمعنی اقرار ان الشئ بالشیئ فی زمان۔ ایک ہی وقت ایک شے کا دوسری شے سے ملنا وہ وقت محل لغات:۔ سٹوڈا ہوا زیادہ اسی وجہ سے وہ دونوں ایک دوسرے کے (مصاحب) ساتھی ہوں گے اگر دائمی اور لازمی ہو تو وہ کامل محبت سمجھی جاتی ہے اور عرفان فیض ایک دوسرے کا مصاحب سمجھا جاتا ہے کبھی طرفین پر صاحب و مصاحب بولا جاتا ہے اسی لیے زوجہ کو صاحبہ کہا جاتا ہے۔ مالک کو بھی صاحب کہتے ہیں کہ وہ ان سے خلوص کے ساتھ بکثرت صحبت کرتا ہے۔ ایسے ہی اسے رب بھی کہتے ہیں اسی لیے کہ مالک ملوک کی تربیت کرتا ہے اور کہا جاتا ہے صاحب المال اور رب المال اور دوزخیوں اور مشیتوں کو اصحاب النار و اصحاب الجنة اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ ان میں ابدی صحبت کریں گے یا ان کے ساتھ اقرار ان کی وجہ سے اور وہ عاصی گنہگار جتنا مقدار دوزخ میں رہیں گے وہ اتنا قدر اصحاب النار ہوں گے یا بطور مبالغہ گویا دوزخ و بہشت ان کی ملک ہے اس لیے وہ اصحاب میں نیز اس میں اشارہ ہے کہ یہ ان کے اعمال کی جزاؤں سے ہے جو انہوں نے نیک اور برے عمل کیے۔ و اصحاب الجنة اور اصحاب جنت وہ جو اللہ سے ڈرے اسی لیے وہ دائمی بہشت کے مستحق ہوئے۔

فائدہ:۔ اصحاب نار کی تقدیم میں اشارہ ہے کہ وہ قصور جس سے عدم استواء خبر دیتا کامر قوع ان کی اپنی

وجہ سے ہے نہ از جہت ان کے مقابلین کے۔ اگرچہ دو چیزوں کا استواء جو آپس میں ایک دوسری سے متفاوت ہیں باعتبار زیادہ نقصان کے ہوتا ہے لیکن یہاں صرف از جہت نقصان ہے اس کی مثالیں اور بھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہل یستوی الاعمی والبصیر میں اعمیٰ والبصیر برابر نہیں۔ ہل یستوی الظلمات والنور۔ کیا ظلمات و نور برابر ہیں وغیرہ وغیرہ۔

سوال :- ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون کیا اہل علم اور بے علم برابر ہیں ان میں افضل کی تقدیم کیوں؟

جواب :- اس کا مسئلہ ملکہ ہے اور اعدام اپنے ملکات کے لحاظ سے خود مہتوق نہیں۔ بعض نے کہا اصحاب النار کی تقدیم الذین نسوا اللہ کے قرب کی وجہ سے اور ان کی کثرت کی وجہ سے ہے۔ علاوہ ازیں اول نبطاعت کا خوف ہے پھر امید پھر جنت۔ بعض میں اس لیے خوف والی کا ذکر اصحاب النار میں پہلے ہے۔

اذا لئ وھم :- آیت میں یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کافر کے قصاص میں مومن کو قتل کیا جائے اور کافر مسلمانوں کے مال کے باقرہ مالک نہیں ہو سکتے جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مذہب ہے کیونکہ یہاں عدم استواء آخریہ مراد ہے جیسا کہ دونوں کی تفسیر صاحبیتہ بالنار والجنۃ بتاتی ہے ایسے ہی اس کا قول اصحاب الجنۃ ھم الفاش ذن۔ بہشت دے ہی کامیاب ہیں۔ یہ جملہ مستانفہ ہے فریقین کے درمیان عدم استواء کی کیفیت کا بیان ہے۔

حل لغات :- الفوز ظفر مع حصول سلامت یعنی وہ ہر مطلب پر کامیاب اور ہر کردہ امر سے نجات پانے والے ہیں۔ وہ دارین میں کرامت دے ہیں اور اصحاب النار دونوں جہان میں ذلیل و خوار ہیں۔

سبق :- اس میں لوگوں کو تنبیہ ہے کہ وہ اپنی زیادہ غفلت اور دنیا کی سخت اور اتباع شہوات کی وجہ سے گویا اہل جنت و اہل نار کے درمیان فرق نہیں جانتے یہاں تک کہ انہیں ان کی لاعلمی کی خبر دینی پڑی را اگرچہ فی نفسہ اس سے باخبر بھی ہیں۔ ایسے ہے جیسے باپ کے نافرمان کو کہا جائے۔ ھو ابوک۔ وہ تیرا باپ ہے حالانکہ ایسے اپنے باپ سے متعلق یقین ہے کہ باوجود اسے شخص تصور کیا جاتا ہے گویا وہ اپنے باپ کو باپ نہیں جانتا اسی سے آیت کے حق میں تنبیہ کرنے پر کہا گیا تاکہ وہ اس سے احسان اور نرمی سے پیش آئے۔ ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے اہل نار کے سود حال اور اہل جنت کے حسن حال سے باخبر فرمایا تاکہ ان کی غفلت دور اور سرے گناہوں کے تصور دور کریں۔ اور بے پرواہی نہ برتیں۔

حدیث شریف :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ ایک ہزار

سال کی مسافت سے وہ اپنی بہشت کے باغات و ازواج اور نعمتیں اور خدام اور تختوں کو دیکھے گا اور اللہ تعالیٰ اسے اپنے دیدار سے صبح و شام نوازے گا۔ اس کے بعد آپ نے پڑھا۔ وجہ یومئذ ناخراۃ الی ربہا ناظرم۔ بعض چہرے آج کے دن بارونق اور اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہوں گے۔

حدیث شریف (۲)۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اہل نار میں آسان تر اسے ہو گا جس کے دو جوتوں کی جگہ اور اس کے کسمے نیچے آگ شعلہ مارے گی تو دماغ ایسے اُبلے گا جیسے ہانڈی آگ سے اُبلتی ہے۔

حکایت: شیخ حمادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو ایک رات دوتے دیکھا گیا جو شب بھر وجنۃ عرضہا السموات والارض بھی پڑھتے رہے اور روتے بھی رہے۔ رونے کا سبب پوچھا گیا کہ اتنا بڑی جنت کے متعلق پڑھنے کے باوجود بھی آپ روتے ہیں فرمایا اسی لیے تو روتا ہوں کہ اتنی بڑی جنت میں مجھے ایک قدم جگہ بھی نہ ملے تو پھر میں کیا کروں گا۔

حکایت: حضرت سہل الصعلوکی سیاح لباس والے یہودی کے حمام کے دھوئیں کے قریب ہو کر گزرے یہودی نے طنزاً کہا تم کہتے ہو کہ دنیا مومن کا قیدخانہ اور کافر کی بہشت ہے۔ حضرت سہل نے بالبداہت کہا کہ جب تو عذاب الہی میں مبتلا ہو گا تو یہ کیفیت تجھے جنت مموس ہوگی اور جب میں بہشت میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے نوازا جاؤں گا تو میرے لیے یہ دنیا قید نظر آئے گی۔ آپ کے بالبداہت جواب دینے پر لوگ متعجب ہوئے۔

چو ما را دنیا تو کردی عزیز  
بو تویی ہماں چشم دارم نیز  
عزیز و خواری تو بخشی و بس  
عزیز تو خواری نہ بیند ز کس  
خدا یا بعزت کہ خوارم ممکن  
بذل گنہ شر سارم ممکن

ترجمہ: جب نے مجھے دنیا میں عزت بخشی تو آخرت میں بھی میں ایسی اُمید رکھتا ہوں۔  
عزت و ذلت تو ہی بخشا ہے تیرا عزت یافتہ کسی سے خواہ نہیں دیکھتا۔

اے خدا اپنی عزت کے طفیل مجھے خوار نہ کرنا۔ میرے گناہوں سے مجھے شرمسار نہ کرنا۔

بعض اہل اشارہ و صوفیہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اصحاب النار در حقیقت تفسیر صوفیانہ۔ اصحاب الجاہدات ہیں جو مشاہدات سے جلتے رہے اور اصحاب الحجۃ وہ اصحاب الہولاء ہیں جو روح المشاہدات میں پڑے اور ظاہر میں اصحاب النار اصحاب النفوس والاہواء ہیں جو دنیوی امور سے بھاری شریک ہیں۔ اشارہ ابواب کے لیے ہے۔

میں مہم رہے اور اصحاب اجمتہ اصحاب انصوب والمواقفات میں حضرت حسین نوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اصحاب اجمتہ اصحاب البرسم والعبادات میں واصحاب اجمتہ اصحاب الحقائق والمشاہدات والمعنایات ہیں۔

لو انزلنا هذا القرآن على قوم اخرين لكانوا من الغالين۔ اگر ہم یہ قرآن اتارتے یعنی عظیم الشان قومن جو تم پر نازل ہوا ہے۔ اسے لو کہ یہ قرآن جو عجیب و غریب فنون کا مجموعہ ہے یاد قرآن آپ پر اسے محمد عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نازل کیا گیا یا جو قرآن حضرت محمد عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر نازل کیا گیا بحسب اللاتفات فی الخطاب۔ (خطاب میں التفات کے قیل سے ہے)۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ آسمان چنانچہ اس پر الواح رکھی گئیں ان کی ثقالت سے جب انھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں آسمان پر رکھا گیا تو اللہ تعالیٰ نے ایک ایک حرف اٹھانے کے لیے ایک ایک فرشتہ مقرر فرمایا تب بھی وہ اسے نہ اٹھا سکے پھر اللہ تعالیٰ نے انھیں موسیٰ علیہ السلام کے لیے ہلکا بنا دیا ایسے ہی انجیل علی علیہ السلام کی اور فرقان (قرآن) حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا۔

سوال:۔ ہذا کا تقاضا ہے کہ قرآن مجید کے جملہ مرتبہ کی طرف اشارہ ہو حالانکہ یہ صحیح نہیں کیونکہ اس وقت تمام (کامل) قرآن مجید نازل نہ ہوا تھا بلکہ بہت کچھ ابھی نازل ہونا تھا۔

جواب (۱): ہذا کے لیے مشار الیہ (قرآن مجید) کے کل نزول (حقیقتہً) کی حاجت نہیں بلکہ اس کے لیے اتنا کافی ہے کہ اس کے بعض اجزاء حقیقتہً نازل ہو چکے ہوں اور بعض حکماً تو یہاں بھی بات ہے کہ اس کا اشارہ حقیقتہً ان آیات کی طرف ہے جو نازل ہو چکی تھیں اور جو نازل ہوئی تھیں ان کے لیے اشارہ ملتا ہے۔

جواب (۲): یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہذا کا اشارہ آیت سابقہ کی طرف ہو یعنی یا ایہا الدین امنوا اللہ

انہی کی طرف ہو کیونکہ لفظ قرآن جیسے مجموعہ پر بولا جاتا ہے ایسے ہی بعض پر بھی حقیقتہً بالاشتراك یا باللفظی اجمالاً بالعلاقۃ اس تقریر پر ضمیر کی تدکیر باعتبار مشار الیہ کی تدکیر کے ہے۔

علی جبل۔ پہاڑ پر۔ کل پہاڑوں کے زمین پر چھ ہزار چھ سو تتر میں سوائے ٹیلوں کے۔ (زہرہ اریاض) یہ مرکز (مقتضی) ہے زمین سطح میں اگر ذی عظم اور طویل ہو۔ اگر منفرد ہو تو یہ چوٹیاں اور قنہ (بالضم) ٹیلے ہیں۔ جبل کے معنی کا اعتبار کر کے مختلف مطالب کے لیے استعارہ کیا جاتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے فلان جبل لا یتدحرج۔ فلاں پہاڑ ہے اس میں تنگی اثر نہیں کرتی یعنی وہ ثابت قدم ہے اور فلان جبلہ للہ علی کذا۔ اس کے لیے ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ایک

ایسی عادت و طبیعت رکھی ہے کہ جن کے فُرد کرنے سے دوزخ ہو سکے گی۔

خاشعاً۔ ڈرنے والا اور عاجز۔ یہ لرزائیت، کسی ضمیر مفعول سے حال ہے کیونکہ یہ روایت البصریہ سے ہے۔  
فائدہ: بعض نے کہا حق تعالیٰ کے لیے ظاہری انقیاد و ذریابرداری کا نام خضوع اور بالنی کا نام خشوع ہے۔  
بعض کے خضوع بدن میں اور خشوع آواز اور آنکھ میں ہوتا ہے۔ امام باغب نے فرمایا خشوع بمعنی  
عاجز اس کا عموم استعمال جوارح میں اور ضراعتہ کا استعمال قلب میں ہوتا ہے۔ روایت اذا خضع القلب  
و خشعت الجوارح میں بھی مضوم مذکور ہے۔

متصد عامن خشیدۃ اللہ۔ اللہ کے خوف سے۔ اس کے خوف سے پھٹے ڈالا کہ اس نے نافرمانی  
کی تو سزا ملے گی۔

حل لغات: الشق سخت جسم والی شے کا پھٹنا جیسے شیشہ۔ لوب۔ وغیرہ۔ اسی سے السداع کا استعارہ  
ہے اور درد سے سر کا (گویا) پھٹنا ہے۔

فائدہ: علامہ نے فرمایا یہ قرآن مجید کے علوشان اور اس کے اندر جو مواعظ کی تاثیر کا بیان ہے دراصل  
اس نے انسان کو اس کی قنوت (دستی) قلبی پر زجر و توبیخ ہے کہ وہ اس کی تلاوت کے خشوع نہیں۔  
اس میں تدبیریت کم کرتا ہے اب معنی: ہو اس کہ جیسے تم میں عقل و شعور ہے اگر پہاڑ میں  
ہو پھر اس پر قرآن نازل ہوتا اور تمہاری طرح اسے دعوہ و عید سنائی جاتی تو فاش و خاضع بلکہ اس خوف  
سے پھٹ جاتا کہ اس نے قرآن مجید کی عظمت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا نہ کیے اور اس  
کے امر و نہی کی تعمیل نہ کی۔ اور کافر و منکر کا دل تو اسی سے بھی سخت تر ہے اسی لیے اس میں اس کا  
ذرا بھر بھی اثر نہیں ہوتا۔

ع ۱۲ دل سنگین تو یک ذرہ سولمان گیر نیست

ترجمہ: اسے سنگ دل تو ذرہ بھر بھی اس سے اثر گیر نہیں ہے۔

یہ اس کے لیے کہ تیرے وعظ وغیرہ سے اثر نہ لے اور نہ ہی اس کے دل میں کسی قسم کا اثر نہ ہو تو کہتے ہو  
اگر میں پہاڑ سے بات کرتا تو بھی وہ بول پڑتا اس کی نظیر امام ماکہ کے قول کی ہے کہ فرمایا کرتے اگر  
امام ابو حنیفہ (رضی اللہ عنہ) کو تم دیکھتے تو تم انہیں پہاڑ تصور کرتے۔ اگر وہ کسی نادان کے لیے کہتے  
کہ یہ ستون سولے کا ہے تو وہ دلائل کی قوت سے اسے سونے کا ثابت کر دیتے۔

دل ما۔ اثر ردے تو گل پوشش کند

جان را سخن خوب تو مہوش کند

آتش کہ شراب وصل تو نوش کند  
از آلف تو بختان فرازش کند

ترجمہ :- داکٹر حیرا دیدار ۱۲۰۰ پش پنا دیتا ہے جان تیرا سخن خوب نہ ہوش کر دیتا ہے۔

آگ اگر تیرے وصال کا شراب پی لے تو تیرے آلف سے وہ جلا بھی بھول جائے۔  
انتباہ :- فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ جس کی عدم شعوری کی باتیں کرنے والے بھول گئے  
کہ اللہ تعالیٰ نے کل اشیاء میں (ان کے لائق حیات پیدا فرمائی ہے اور ان میں ان کی شان کے لائق اور اس  
سے درجہ

(۱)۔ پہاڑ تجلی کے وقت نہ پھٹتا۔

(۲)۔ موزن کی اذان کی شہادت تو خوشگند دیتے کہ کل قیامت میں کہیں گے ہم نے موزن کی اذان سنی تھی وغیرہ  
وغیرہ۔

اولیاء اللہ :- ان کی حیات کا مکاشفہ اولیاء :- ہوتا ہے لیکن غافل لوگ اس سے محجوب رہتے ہیں اس کی بار بار  
تحقیق ہو چکی ہے ہاں تجلی کے وقت اور نزول قرآن کی پہاڑ کی کیفیت میں فرق ہے وہ یہ کہ تجلی کے  
اس کی حیات کا مشاہدہ ہر خاص و عام کو ہوا لیکن نزول سے حیات کا مشاہدہ صرف خواص کو ہوتا ہے  
(اسے اچھی طرح سمجھ لے درجہ دہلی ہو جاؤ گے)۔

وتلک الامثال :- اور یہ وہ مثالیں ہیں۔ یہ مثل کی طرف اشارہ اور ان امثال کی طرف جو اپنے اپنے  
مقام تنزیل میں مذکور ہیں یعنی برج عجب عظمت قرآن میں اور انسان کا حال خیس اور اس کی صفت عجیب کا بیان  
ہے بلکہ تمام امثال فی القرآن کا بھی کیونکہ لفظ مثل کا عرف و حقیقتہ اس قول میں ہے جو امر غریب و صفت عجیب  
میں عامۃ الورد ہوا اس امر کے مشابہ ہے جو عجیب و غریب اور نادر ہو کیونکہ وہ مدرۃ و غرابت سے خالی نہیں۔  
نصو بہا للناس انھیں ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے لیے۔

سوال :- سورۃ زمر میں آیا ہے واقد ضربنا للناس فی ہذا القرآن من کل مثل ہم نے بیان کیا  
اس قرآن کریم میں ہر مثل (کہاوت) سے زمانہ ماضی کے ساتھ خبروں کے کو باوجودیکہ وہ آیت بکیر ہے اور یہاں  
مستقبل کے ساتھ باوجودیکہ یہ سورۃ مدنیہ ہے۔

جواب :- پہلا شروع ہونے والے کو ماضی سے تعبیر کرنا اس کے تحقق کی وجہ سے ہے کہ گویا وہ ہو چکا دوسرا  
مضارع کو حال میں یا استمرار الاحوال کے ارادہ پر ہے یعنی ہماری شان یہ ہے کہ ہم لوگوں کے لیے  
کہاوتیں بیان کرتے رہتے ہیں۔ لعلہم یتفکرون شاید کہ وہ لوگ تفکر کریں مصلحت تفکر و منفعت

التذکرہ میں (یعنی غور و فکر کی مصلحت اور فیصلت حاصل کرنے کے نفع میں)  
سوال ۱۔ آیت سے ثابت ہو کہ فعل معلل حکمتہ والمصلحتہ ہے اور جو فعل ایسا ہو وہ معلل بالغرض ہوتا ہے اس  
سے تو معترض کہ مذہب ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کے افعال و معلل بالاعراض ہیں اور یہ محتاجی کی دلیل ہے)  
اور اللہ تعالیٰ ہر محتاجی سے بے نیاز ہے۔  
جواب ۱۔ یہ طریقہ اختیار کرنا اپنے بندوں سے لطف کا اظہار ہے۔

## تصوف کے چٹکے

- جو آٹھ چیزوں سے عاجز ہے اسے دیگر آٹھ چیزوں پر عمل کرنے سے وہ آٹھ بھی حاصل ہو جائیں گی  
جن سے وہ عاجز ہے۔
- (۱)۔ جو چاہے کہ رات کو نیند بھی خوب کرے لیکن شب بھر کے فرائض کا ثواب پائے تو اسے چاہیئے کہ دن کو  
کوئی گناہ نہ کرے۔
- (۲)۔ جو چاہے کہ فعلی بھلائی کا ثواب پائے لیکن دن کو کھانا پیتا بھی رہے اسے چاہیئے کہ وہ زبان کو فضول باتوں  
سے روکے رکھے۔
- (۳)۔ جو علماء کرام جیسی فیصلت کا خواہاں ہو تو تفکر میں لگا رہے۔
- (۴)۔ جو مجاہدین اور فانیوں کی فیصلت کے حصول کا طالب ہو اگر چاہتا ہے کہ یہ فیصلت بھی ملے اور گھر  
سے بھی باہر نہ جائے تو وہ شیطان کا مقابلہ کرتا رہے۔
- (۵)۔ جو فیصلت صدقہ کا چاہتا ہے لیکن صدقہ کرنے سے عاجز ہے تو جتنا علم دکتا ہے عوام کو سکھائے اور  
کسی سے بغض و عداوت نہ رکھے۔
- (۶)۔ جو چاہے کہ میں ابدال کی فیصلت پاؤں تو اپنا ہاتھ سینہ پر رکھ کر عملی کارروائی کرے کہ جو اپنے  
لیے پسند کرتا ہے اپنے مسلمان بھائیوں کے لیے بھی وہی پسند کرے۔
- (۷)۔ جو حج کی فیصلت چاہتا ہے وہ جمعہ کی ادائیگی پر التزام کرے۔
- (۸)۔ جو فانیوں کی فیصلت کا طالب گارہے وہ لوگوں کے درمیان صلح کرائے ان میں بغض و عداوت  
نہ پھیلانے۔

غور و فکر کے فضائل " حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی آنکھوں کو ان کی عبادت کا  
حصہ و عرض کی گئی ان کی عبادت کا حصہ کیا ہے فرمایا قرآن مجید کی زیارت

اور اس میں غور و فکر اور ان کے عجائبات سے عبرت پکڑنا۔  
ثقلوی شریف میں ہے ۷

خوش بیان کرد آں حکیم غزنوی  
بہر مجرباں مثال معنوی  
کہ ز قسّر آن گز نہ بیند غیر قال  
ایں عجب نبود ز اصحاب ضلّال  
کز شعاع آفتاب پُر نہ نور  
غیر گرمی نیابد بد چشم کور  
ترجمہ: (۱) حکیم غزنوی نے کیا خوب فرمایا کہ مجربوں کو معنوی مثال بتائی ہے۔

(۲) کہ جو قرآن میں سوائے قال کے نہیں جانتا وہ گمراہوں سے ہے۔

(۳) آفتاب پر نور سے اندھے کو تو صرف گرمی ہی محسوس ہوگی۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تفکر کے ساتھ درگفت پڑھنا بلا توجہ ساری رات کے  
نافل سے بہتر ہے۔

(۳) حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو بات حکمت سے خالی ہو وہ لغو ہے جس کا سکوت تفکر کے  
بغیر ہو وہ سو ہے جس کی نگاہ میں عبرت نہ ہو وہ لغو ہے۔

(۴) حضرت ابوسلمان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا فکر دنیا آخرت حجاب اور اہل ولایت کو سزا ہے فکر  
آخرت حکمت پیدا کرتی ہے اور اس سے دل زندہ ہوتا ہے۔

(۵) حضرت سفیان ثوری عینیہ رحمۃ اللہ علیہ اکثر یہ شعر پڑھا کرتے تھے ۷

اذا المدا کانت له فکرة

ففي كل شئ له عبدة

ترجمہ: جب کسی کو فکر نصیب ہے تو اسے ہر شے سے عبرت نصیب ہوگی۔

مسئلہ: فکر خالق کے متعلق ہو یا مخلوق کے بارے میں خالق میں ہو تو اس کی ذات یا صفات یا افعال  
میں اس کی ذات میں غور و فکر ممنوع ہے۔ کیونکہ وہ اپنی ذات خود جانتا ہے۔ اِس کی ذات عظمت  
و جلال و کبریا ئی میں غور و فکر جائز ہے مثلاً سمجھے کہ وہ واجب الوجود اور اُسے دائمی بقا اور اس کا نظیر  
ممکنات میں متنوع اور اس کے لیے فنا متنوع ہے۔ وہ ہمہدیت والا ہے یعنی وہ ہر شے سے مستغنی ہے۔



مسئلہ: اللہ تعالیٰ کی صفات میں فکر کا یہ مطلب ہے کہ اس کی ہر صفت باکمال ہے مثلاً علم اس کی صفت ہے کہ وہ جمیع مخلوقات کو اور اس کی قدرت جمیع مقدرات کو اور اس کا ارادہ جمیع کائنات کو اور اس کی سمیع جمیع سموعات کو اور اس کی بصیر جمیع مبصرات کو محیط ہے وغیرہ وغیرہ۔

مسئلہ: اس کے افعال میں فکر کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ مادیات و سفلیات میں ہوا یا ہوگا مثلاً احوال اقیام و احوال الآخرۃ تو وہ اس کے افعال میں ہیں باوجود کثرت اور متانت اور وقوع کے اس کا فعل ان میں بطریقہ اتم و اکمل ہے اور ہر دن اس کی نئی شان ہے۔

مسئلہ: بعض مانیف فرمایا کہ آیات الہی میں اور اس کے صنائع میں اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے معرفت نصیب ہوگی اور اس کی عظمت و قدرت میں ہو تو اس کی زندگی بڑھتی ہے اس کے نعمتوں اور احسانات میں ہو تو اس سے محبت الہی نصیب ہوتی ہے اس کے ثواب دینے کے وعدہ میر ہو تو اس سے طاعت میں رغبت بڑھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں فکر ہو تو اس سے گناہوں کا ڈر پیدا ہوتا ہے۔ اپنے اندر عبادت الہی میں کوتاہی کے فکر کرنے سے حیاء و ندامت اور توبہ نصیب ہوتی ہے۔

فائدہ: بہترین فکر یہ ہے کہ انسان اپنے امور میں غور و فکر کرے کہ اس کا ابتدائی حال کیا تھا اور اس کے معاشی حالات پہلے کیسے تھے اور اب کیسے ہیں اور وہ اپنے رب تعالیٰ کی عبادت بدن سے کتنا کرتا ہے اور زبان سے کتنا قول سے کتنا۔

مسئلہ: اگر کوئی اپنے اسی اول امر اور اوسط اور آخر امر میں غور و فکر میں زندگی بسر کرے تب بھی فکر کا حق ادا نہ ہو۔

تائیداتِ نبویہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنا جلوہ قبر آن تفسیر صوفیانہ: جمعی (جو شتمل بر حروف موجوداتِ علویہ و کلماتِ مخدقاتِ سفلیہ ہے) کی صورت میں دکھائے وجود انسانی کے جبل پر تو وہ تجلی کی سطوت سے لاشی ہو جائے گا اور اشارہ ہے عارف کی طرف کہ اسے لائق ہے کہ وہ خطاب الہی کی تاثیر سے اس کے تحت گھل جائے اور اہمیت کی طسوف اشارہ ہے کہ اس نے ہمت کر کے وہ امانت اٹھالی جسے پہاڑ بڑی قوت کے باوجود اٹھا سکے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فابین ان یحملنہا والشفقن منہا وحملہا الانسان۔ تو انہوں نے اس کے اٹھانے سے انکار کیا لیکن اسے انسان نے اٹھالیا۔

**تفسیر عالمانہ :-** معبود نہیں (ہُوَ) اصل وضع میں کنایہ ہے۔ مفرد مذکر غائب سے اور بھی کنایہ مفرد مؤنث غائبہ سے بہت سے مواقع ہے کہ جن میں ذکرۃ واثوت کا تصور ہی نہیں ہوتا جیسے یہاں (اللہ تعالیٰ کے لیے) کیونکہ ہو کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے جو اس ذات کا علم ہے یا یوں کہو کہ ہو مفرد کے لیے موضوع ہے جس میں مؤنث نہیں نہ حقیقتاً حکما اور ہی وہ ہے جس میں مؤنث ہر حقیقتہً یا حکماً ہُوَ ابتدا اور لفظ اللہ اس کی خبر ہے معنی معبود بالحق اور ہی اسم معظم اللہ تعالیٰ کا علم ہے وہ جو جلال الذات و کمالات الصفات ہے۔ اس سے ابتداً خبر کا اتحاد لازم نہیں آتا کہ کہا جائے کہ اب ترکیب ہوئی اللہ اللہ اگر ایسے ہی ہر تو پھر سنی نہیں بنتا۔ یا اللہ ہو سے بدل ہے اور موصول صلہ سے مل کر اس کی خبر ہے۔ ہُوَ ضمیر الشان ہے اللہ ابتداً اور الذی لا الہ الا هو اس کی خبر ہے اور جملہ ضمیر الشان کی خبر لفظ نفی افراد اجنس علی الثمول اور استغراق کا ہے۔ لا الہ یعنی علی الفتح مرفوعاً محل علی الابدال ہے۔ اس سے مراد جس معبود بالحق ہے ذکر معبود مطلق حق ہو یا باطل درہم معنی صحیح نہیں کیونکہ معبودان باطلہ بکثرت ہیں اور نہ ہی توحید حق کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ الا هو مرفوع علی البدلیۃ ہے محل المنفی یا ضمیر خبر مقلد برائے لا کے۔

**سوال :-** خبر لاکھی موجود مقدر ہوتا ہے اسی سے تو ہم پیدا ہوگا کہ توحید باعتبار وجود کے ہے نہ باعتبار کے کیونکہ موجودیت غیر اللہ کی نفی اس کے امکان کی نفی کو مستلزم نہیں کبھی ممکن مقدر ہوتا ہے تو ہم رہے گا کہ اثبات الامکان وقوع کو مستلزم نہیں کیونکہ بہت سی اشیاء ممکن ہوتی ہیں لیکن واقع نہیں ہوتیں کبھی مقدر نہیں لیکن مقدر کا تو ہم ضرور ہوتا ہے تب بھی کوئی شے مقدما نہ بنا ہی پڑے گا سوال مذکور ضرور رد کرے گا۔

**جواب :-** جب ہم نے اللہ سے معبود بالحق مراد یا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو وہ نہ ہوگا مگر رب العالمین عبادت مکلفین کا مستحق ہے جب تم نے ایسی اُلُوہیت کی نفی کر کے اللہ سبحانہ تعالیٰ کے لیے اثبات کیا تو تمام مذکورہ بالا اعتراضات مندرج ہو گئے۔

**سوال :-** لا الہ میں اگر قائل نفی میں اللہ سبحانہ تعالیٰ حق کو شامل کرے گا و معاذ اللہ اور غیروں کی بھی نفی کرے گا تو یہ مشکل ہے کیونکہ اس کے لیے تو لمحہ بھر بھی نفی از معبودیت کفر ہے (پھر استثناء بھی کا فب ہوگا کیونکہ پہلے اس کی نفی کی اس کے بعد اثبات) اگر قائل کہے کہ اس میں شمول کی نفی صرف غیروں کے لیے تھی تو ہم کہیں گے کہ پھر اس کے استثناء کا کیا فائدہ۔

**جواب :-** دوسری مراد صحیح ہے کہ اس کا عقیدہ تو وہی ہے کہ وہی ذات معبود بالحق ہے اگر بظاہر اُسے



پوچھا آپ کون ہیں فرمایا ہنوتو میں نے کہا اس سے آپ کی مراد اللہ ہے اس نے چرخ ماری تو ان کی روح پرواز کر چکی تھی۔

سبق ۱: ہنوتو کے ذاکرین سے جو با اور مخالفین کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھ کیونکہ وہ اہل اہواء (خواہشات کے بندے) ہیں۔

فائدہ: عقل و نفس قلب - روح ہر ایک کے دو درمخانی ہیں عقل ایک قوت و ماکہ ہے جو ہر انسان میں پائی جاتی ہے جس سے وہ حرکت کا ادراک کرتا ہے نیز عقل ایک لطیفہ ربانیہ ہے یہی انسان کی حقیقت ہے یہی احمد و نیرو اور اُردیہ کے لیے بدن سے خدمت لیتی ہے۔ یہی عالم ہے یہی عارف ہے یہی مائل ہے یہی جاہل ہے یہی قاصر ہے یہی غافل ہے وغیرہ وغیرہ۔ اور نفس کا اطلاق اس صفت پر ہوتا ہے جو انسان میں ہے وہ جامع ہے۔ اخلاق مذکورہ کی دہی شہوات کی داعی ہے وہی اہواء (خواہشات) و آفات کی باعث و موجب ہے نیز نفس کا اطلاق لطیفہ مذکورہ (جو عقل کے لیے بیان کیا گیا) پر بھی ہوتا ہے جیسے بعض افاضل نے فرمایا ہے

یا خادم الجسم کم تسعی لخدمته

و تطلب السرایح فما فیہ خسران

علیک بالنفس فاستكمل فضائلها

فانت بالنفس لا بالجسم انسان

ترجمہ: اے جسم کے خادم کہاں تک اس کی خدمت کرے گا اور وہ نفع طلب کر رہا ہے جس میں تجھے خسارہ ہے۔

نفس کو لازم پکڑ اور اس میں کمال پیدا کر کیونکہ نفس سے ہے مذکر جسم سے۔

ایسے ہی قلب بھی ایک صوری گوشت کے ٹکڑے پر مشتمل ہوتا ہے جو ہر انسان کے جوف (پستان

بائیں کے نیچے) ہے اور مذکورہ بالا لطیفہ کو بھی قلب کہا جاتا ہے ایسے ہی روح کا اطلاق جسم لطیف

پر بھی ہوتا ہے اور لطیفہ ربانیہ مذکورہ بالا پر بھی اور ہر چاروں الفاظ کا اطلاق نفس انسان پر ہوتا ہے

جو وہ متکلم و مخاطب ہے۔ اور وہی مثاب (ثواب کا مستحق) و معاقب (سزا کا مستحق) اس کی اتباع

میں بدن کو ثواب و عذاب ہوگا یعنی بدن روح وغیرہ کے لیے بمنزلہ پیغمبر کے ہے ان میں تغایر

اعتباری ہے مثلاً نفس نفس ہے باعتبار اس کے کردہ شے کا نفس و ذات ہے اور عقل باعتبار اس

کے ادراک کے ہے اور قلب باعتبار اس کے انقلاب من الشی الی الشی کے ہے اور روح باعتبار

استراحت کے ہے جو اس کے موافق ہے اور اس سے لذت پانے کے لیے ہے اور باقی معانی ان

کے حقیقی ہیں۔

## نفس کی اقسام

(۱) نفس اگر خواہش کے تابع ہے تو وہ آما وہ ہے جو جاس کے کہ بدن کے اعضاء کو بہت زیادہ حکم کرتا ہے کہ وہ برائیوں میں مشغول رہیں۔ نفس کے ذکر کا دائرہ لا الہ الا اللہ ہے۔

(۲) نفس کہ اگر اللہ تعالیٰ انصاف و ندامت نصیب فرمائے کہ وہ کوتاہیوں کے بعد نادم ہو کر مقاصد کے مافات کا تدارک کرے۔ یہ نفس بواحد ہے اس لیے کہ یہ اپنے صاحب کو گناہوں پر بلکہ خود کو برائیوں پر ملامت کرتا ہے اس کے ذکر کا دائرہ اللہ اللہ ہے۔ اسے دائرۃ قلب کہا جاتا ہے اس لیے کہ یہ حق کی جانب منقلب ہو جاتا ہے۔

(۳) نفس کو حق کی جانب اطمینان نصیب ہو اور وہ ہمیشہ کے لیے طاعت میں شہمک اور عبادت سے لذت پائے تو وہ مطمئن ہے اس لیے کہ اسے اللہ تعالیٰ کی محبت میں اُمر و نہی کے تحت اطمینان حاصل ہوتا ہے اس دائرہ کے لیے دائرۃ الروح کہا جاتا ہے اس لیے کہ اسے عبادت الہی اور اس کے ذکر سے استراحت اور ذکر حق اور اس کے شکر پر لذت نصیب ہوتی ہے اس کے ذکر کا دائرہ ہو ہو ہے۔

اذ اللہ وہم : جن بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اللہ - اللہ اور ہو ہو کے ذکر سے لا الہ الا اللہ کا ذکر افضل ہے اس لیے کہ یہی ثابت ہر دونوں کا جامع ہے اور زیادہ علم و معرفت پر حاوی ہے تو یہ بتدی کے حال کے موافق ہے۔

فائدہ : کلمہ توحید مرآۃ النفس کو اس کی نار کے ساتھ ظاہر کرتا ہے یہی کلمہ سالک کو دائرۃ القلب تک پہنچاتا ہے اور علم اللہ سالک قلب کو اس کے نور کے ساتھ منور کرتا ہے یہی کلمہ سالک کو دائرۃ قلب تک پہنچاتا ہے اور کلمہ ہو ہو روح کو تجلی بخشتا ہے اور یہ کلمہ جسے اللہ تعالیٰ چاہے سالک کو دائرۃ سر تک پہنچاتا ہے اور ہر ایک ایسا نقطہ ہے جسے مشائخ نے اس حقیقت کے لیے اپنے لیے منتخب کیا ہے جو طریقت کا ثمر ہے اور طریقت شریعت کا خلاصہ ہے اور شریعت سے ہی ہر ایمان دار کو قبولیت نصیب ہوتی ہے (جو شریعت کا مخالف اور اس پر عمل سے کوئی دلچسپی نہ رکھے اور وہ خود کو ولی کہلوائے تو ہم اسے کیا سمجھیں)

فائدہ : اس راز کو ہم نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس قدسی حدیث شریف سے سمجھا جس میں

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ

بیانی و بین عبدا سر لا یسعه ملک مقرب ولا نبی مرسل۔

(روح البیان ج ۱ ص ۲۵۶)

ترجمہ: میرے اور میرے بندے کے درمیان ایک سر ہے جس میں نہ کسی ملک مقرب کو گنجائش ہے اور نہ کسی نبی مرسل کو۔

ہاں یہ ان اسرار سے ہے جو لازمہ شریعت ہے و طریقت جسے اکثر لوگوں سے پوشیدہ رکھا جاتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے اور اللہ بہت بڑے فضل والا ہے اس کی اللہ پیدا اور اللہ لا الہ الا وہو ہے ہوتی ہے۔

ہست ہر ذرہ بوحدت خویش

پیش عارف گواہ وحدت - او

پاک کن جانی از غبار توئی

روح خاطر کہ حق یکیت نہ دو

ترجمہ: ہر ذرہ بوحدت خویش عارف کے نزدیک اس کی وحدت کا گواہ ہے۔

اے جانی (رحمۃ اللہ علیہ) روح خاطر توئی کے غبار سے پاک کر اور یقین کر کہ حق ایک ہے نہ کہ دو۔

تفسیر عالمانہ: عالم الغیب والشہادۃ - وہ غیب و شہادت کو جانتا ہے۔ لام تقراق - کی ہے یعنی ہر غیب کو جانتا ہے اور شہادت کو جانتا ہے۔ غیب وہ جو حق سے

غائب ہو جو ہر قدسہ اور ان کے احوال اور اس کے سامنے ہیں۔ احرام و اعراض اور موجود و معدوم غیب

یہاں وہ شے مراد ہے جو وجودی اور سر و علانیہ و آخرت و اولی وغیرہ سے غائب ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے فرمایا غیب وہ ہے جو حواس الناس اور ان کی بصائر اور حمان سے مشاہدہ کرتے ہیں اور معلومات

سے غائب ہے۔

(۱) - وہ معدومات جس کا وجود متنع ہے۔

(۲) - جن کا وجود ممکن ہے۔

۱۷ عبید سے حرف حضور نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات مراد ہر تورات نبی سے در نہ

واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱۲ ادیبی غفرلہ

(۲۱) وہ موجودات جس کا عدم متنع ہے۔

(۲۲) جس کا وجود عدم متنع نہیں۔

ان ہر چاروں احکام و خواص میں اور سب کے سب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں۔

لکن وہ غیب کو شہادت پر مقدم کرنے میں یہی نکتہ ہے کہ غیب نہادت سے وجود میں مقدم ہے اور من حیث الوجود اللہ تعالیٰ کے علم کا تعلق پہلے اسی سے ہے۔

## رد و بابیہ

وہابی دیربندی کہتے ہیں کہ جو شے معلوم ہر اسے غیب نہیں کہنا چاہیے اسی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منیبات پر وہ غیب کا اطلاق نہیں مانتے ہم انہیں کہتے ہیں ان پر اطلاق غیب اس لیے ہے کہ وہ اگرچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے غیب نہیں رہا لیکن نسبت ہمارے تو غیب ہے اسی کو صاحب روح البیان ص ۲۹۷ نے بیان فرمایا: (اویسی غفرلہ)

و اعلم ان ما ورد من اسناد علما الغیب الی اللہ فهو الغیب بالنبۃ الینا  
لا بالنبۃ الیہ تعالیٰ لانه لا یختفی علی اللہ شئی فی الارض ولا فی السما۔

ترجمہ: جان اے عزیز کہ وہ جو علم غیب کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہر اسے وہ بہ نسبت ہمارے ہے ذکر بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے کیونکہ اس سے تو زمین و آسمان کی کوئی شے مخفی نہیں۔

فائدہ: جب غیب اس سے منقہ ہو تو گویا علم کی نفی ہو گئی اور ایسا ہونا متنع ہے۔

تفسیر صوفیانہ: ذات بحت و ہریتہ صرفہ میں نب و انساناات منقہ ہیں ایسے ہی اس سے نسبت علیہ علی مطلقا اس معنی پر اس علم غیب کی نسبت بھی منقہ ہوگی۔ اسے اچھی طرح سے سمجھ لے۔

ہم اس حملہ الرحیم۔ وہ بڑا مہمان رحم والا ہے مگر دلایا کیونکہ وہ بڑی شان اور بلند مقام والا ہے جو اس سے مشغول ہوا دونوں جہانوں کا مالک ہوا جس نے اس سے منہ پھیرا ہلاک ہوا۔ اللہ تعالیٰ رحمت دینو بہ ہر انسان و جن کے لیے عام ہو مومن ہو یا کافر۔

لے ورد صوفیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم سے بغض و عداوت کا بیج تمہارے دل میں بویا جائے گا تو گمراہ ہو

جاؤ گے = اویسی غفرلہ =

ایم زمین سفرہ عام دوست  
بریں خوان یغما دشمن چہ دوست

ترجمہ :- زمین کا ٹکڑا اس کا عام دوست خوان ہے اس دشمن خوان نعمت پر دوست و دشمن برابر ہیں۔

حدیث شریف :- حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا حاضر سامان ہے۔ اس پر نیک و بد (مومن و کافر) کھا سکتے ہیں اور آخرت سچا وعدہ ہے اس میں مالک عادل قادر فیصلہ کرے گا حق کو حق کرے گا باطل کو باطل انبائے آخرت بنو۔ انبائے دنیا بنو کیونکہ یہ دونوں مائیں ہیں جو جس کی اولاد ہوگی وہ اس کے ساتھ ہوگی۔ اسی لیے کہا جاتا ہے یا رحمن الدنیا اس لیے کہ اس میں حرف زائد ہے جو معنی میں زیادتی کا فائدہ دیتا ہے اور چونکہ آخرت کی رحمت اہل ایمان کو خاص ہے اس لیے کہا جاتا ہے یا رحیم الآخرت اس معنی پر نعم علیہ کی کثرت ہے اگرچہ باعتبار افواہ و افراد کے نقص ہے۔ اسی کثرت کی وجہ سے رحمن میں زائد معنی سمجھا جاتا ہے۔

فائدہ :- ان دو میں (جو دارین میں و فور رحمت کی خبر دیتے ہیں) کو اللہ تعالیٰ کے اسماء سے مخصوص کرنے میں تنبیہ ہے کہ اس کی رحمت کو بسفقت ہے اور عاصیوں کو فید مسرت ہے کہ اس کی رحمت سے ناامید نہ ہو اور طاعت گزاروں کو نشاط ہے کہ وہ تھوڑے کر بہت زیادہ اجر و ثواب بخشا ہے۔  
فائدہ :- انسان کا ان دو اصول کا حفظ یہ ہے کہ وہ خود کثیر الرحمت ہو جائے کہ خود پر بھی رحمت کرے اور ظاہر بھی باطن بھی پھر دوسروں پر رحم کرے کہ ان کی مراد پوری کرے ان کی نیج دہیری کرے اور انہیں نگاہ شفقت سے دیکھے جیسے بعض مشائخ نے فرمایا ہے :-

و ارحم بنی جمیع الخلق کلہموا  
وانظر الیہم بعین اللطف والشفقة  
و قر کبیدو ہمو و ارحم صغیرو ہمو  
وراع فی کل خلق حق من خلقہ

ترجمہ :- تمام مخلوق پر رحم کر اور انہیں نگاہ لطف و شفقت سے دیکھو۔

بڑوں کی تعلیم کر اور چھوٹوں پر رحم کر اور مخلوق کے حقوق کی پوری رعایت کر۔

فائدہ :- حضرت زروق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہر اسم سے (وصفی) سے متعلق ہو جاؤ سوائے اللہ ذات الہم کے کیونکہ وہ صرف تعلق کیلئے ہے اور ہر اسم کا رجوع اسی کی طرف ہے اس کی معرفت سے تمام اسرار کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔



سبق :- انسان کے لیے اس میں قلب اور توحید مجرد و سر مفرد کرے اسی سے ہی تمام مقاصد حاصل ہوتے ہیں۔  
 نسخہ روحانی :- حضرت جنید بغدادی قدس سرہ سے سوال ہوا کہ فرمائیے صرف اللہ تعالیٰ کا بن جانے کا کوئی نمونہ  
 ہے فرمایا کہ ایسی توجہ کر دو جو آئندہ گناہ پر اصرار کا خیال نہ رہے اور خوف ایسا ہو کہ بعد کو انوس کھانے کا  
 موقع نہ ملے اور امید ایسی ہو کہ وہ نیک عمل کے راستے پر چلنے کے لیے ابھارے اور نفس کی ایسی  
 امانت جو اہل ذموت (کو قریب اور ال (آند) سے دور رکھے۔ آپ سے عرض کی گئی یہ باتیں کیسے  
 حاصل ہوں گی فرمایا قلب مفرد و توحید مجرد سے یہ عجیب نمونہ ہے۔

**تفسیر صوفیانہ :-** تاویلات پنجہ میں ہے کہ آیت کا اشارہ اس ہوتی کی طرف ہے جو عالم غیب الوجود  
 (اسی کا نام باطن ہے) اور عالم مشہور الوجود (اسی کا نام ظاہر ہے) کی جامع ہے  
 ہو ابراہیم الرحمن الرحیم۔  
 فائدہ :- وہ تجلی رحمانی خاص اور تجلی رحمانی عام سے متجلی ہے اور وہ بلا اعتبارات و حیثیات کے عموم خصوص  
 کے عین میں عموم و خصوص سے مطلق ہے۔

**تفسیر عالماتہ :-** اے مکرر لا یا صرف امر توحید کو متمم بالشان ظاہر کرنے کے لیے یعنی وہ خدا (مالک)  
 ہے کہ کسی وجہ سے مالک نہیں (بلکہ خود ذاتی طور بادشاہ ہے وہ خدا ہے کہ عبادت کے لائق ہوا کسی کے  
 اور کوئی نہیں۔

الملک :- وہ بادشاہ ہے کہ وجہ احتیاج سے محفوظ اور اس کی اکمال صفات باستفنائے مطلق  
 مقرون ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ ذو ملک اور سلطان ہے۔

الملک (بالضم) جمہور کے نزدیک معنی تصرف بالامر و نہی اور یہ فاطقین کی سیاست  
 حل لغات :- بے مخصوص ہے اسی لیے ملک الناس کہا جاتا ہے ملک الاشیاء نہیں کہا جاتا۔  
 سوال :- مالک یوم الدین اس قاعدہ سے ٹوٹ گیا۔

جواب :- وہ دراصل ملک فی یوم الدین ہے (المفردات)

**عبد الملک کی تحقیق**

عبد الملک وہ بندہ جو اپنا اور غیر کا تصرف میں مالک ہو کہ جیسے اللہ تعالیٰ چاہے اور جیسے اسے حکم دے اسی  
 طرح کرے اور مخلوق میں شدید تر ہوتا ہے، حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ عبد الملک وہ ہے

جس کی مملکت خاصہ ہو اپنے قاب و قاب اور اس کے لشکر پر اور غضب و ہوائے نفسانی اور شہوت اور اس کے لشکر پر اپنی زبان آنکھوں اور تمام اعضاء پر جب وہ ان کا مالک ہو گا وہ ان کی اطاعت نہ کرے گا اس کے بعد وہ اس بادشاہ کے مرتبہ میں ہو گا جو جملہ عالم پر بادشاہی کرتا ہے ۵

وجود تو شہریت پہ نیک و بد

تو سلطان و دستور دانا خرد

عجب آواز کہ دونان گردن فسرار

دریں شہر کبرست و سوداؤ آرز

چوں سلطان عنایت کند با بدان

کعب ماند آسائش بخسردان

ترجمہ: (۱) تیرا وجود حکیم (تیرا شہر نیک) بد سے پر ہے تو بادشاہ ہے تیرا وزیر عقل ہے۔

(۲) بیشک کہ کیلئے اور سرکش تیرے شہر میں تکبر و زدا اور حرص ہے۔

(۳) جب بادشاہ بُروں سے مہرانی کرے تو غریبوں کا آرام دے دیکھو ہو گا۔

فائدہ: اگر لوگوں سے مستغنی ہو اس اسم کی برکت سے تو تمام لوگ اس کے حیات عاجلہ (دنیا) آجلہ (آخرت) میں محتاج ہوں گے۔

اور بادشاہ ہیں اس عالم عرضی میں اور یہ مرتبہ انبیاء علیہم السلام کا ہے کہ وہ ہدایت دینے میں آخرت کی حیات کے لیے ہر ایک سے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور اللہ تعالیٰ ان کے محتاج ہیں اور اس ملک میں بادشاہ ہیں وہ علماء (ادیب کرام) جو انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں اور وہ اس شاہی میں اتنا مالک ہیں جتنا انہوں نے خلق خدا کو رہبری بخشی ہے اور رہبری میں جس قدر استغناء کیا ہے وہ تبلیغ و ارشاد میں پیسے نہیں بٹورے جائداد نہیں بنائی اور یہ ملک اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے جو اس نے بندے کو بخشا ہے اس میں اس کا کوئی دوسرا شریک نہیں ورنہ وہ اپنے بندے کو کیسے عطا کر سکتا تھا۔

۱۰ جیسے حضرت داتا گنج بخش جویں لاهیڑی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ غریب نواز معین الدین امیری رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ادیب کرام کے مزارات پر دیکھ لیجئے کہ کس طرح صدیوں سے مزار میں شاہی کر رہے ہیں اور منکرین ادیباء کے بڑوں کا حال بھی دیکھ لیجئے کہ مرنے کے بعد ان کی قبور پر فاتحہ پڑھنے والا بھی کوئی نظر نہیں آتا ۱۲۔ اویسی غفرلہ

فائدہ: ایک نارف بزرگ سے پوچھا گیا کہ آپ بھی کسی شے کے مالک ہیں کہا میں تو اپنے مالک کا عبد ہوں عبد کی تو ایک چوٹی بھی ملکیت نہیں تو پھر میں کون لگتا ہوں کہ کدوں کے میں بھی کسی شے کا مالک ہوں۔ حکایت: کسی بادشاہ (امیر حاکم) نے کسی دلی اسٹ سے عرض کی کہ کوئی ضرورت ہو تو پوری کر دوں فرمایا تو مجھے کیا کہہ رہا ہے تو تو میرے دو غلاموں کا غلام ہے۔ عرض کی وہ کیسے فرمایا غضب و شہوت میرے غلام ہیں اور تو ان کا غلام ہے۔ بعض روایت میں ہے کہ خرمس دہراجن کا میں مالک ہوں اور دوسرے مالک نہیں اور میں ان پر غالب ہوں وہ تجھ پر۔

**تفسیر عالمانہ:** الملک میں اشارہ ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے لطف اور اپنے بندے کو فسخ کے مالک کر دینے کی طرف اشارہ ہے کہ وہ کیسے اپنے فسخ کو ضبط رکھتا ہے اور اس کا خادم بنایا ہے جس میں وہ راضی ہے اس میں اس امیر اور اس کے سوا تمام سامعین کی خیر خواہی ہے وہ شاہین ہوں یا غائبین۔ حکایت: کسی ایک بزرگ کو عرض کی کہ مجھے کوئی نصیحت کیجئے فرمایا دنیا کا بادشاہ بن جا آخرت کی شاہی نصیب ہوگی۔

فائدہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں طمع اور شہوت سے فارغ ہو جا آخرت کا بادشاہ ہوگا۔ سبق: یاد رہے کہ شاہی حریت و آنادی و استغناء میں ہے۔

### ملفوظات حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ

سیدنا بایزید بسطامی قدس سرہ کے ملفوظات میں ایک یہ ہے کہ جو اپنی مناجات میں بارگاہِ حق میں عرض کیا کرتے الہی میرا ملک تیرے ملک سے بڑا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو ملک دوہا اشیاء جو بایزید کے لائق تھیں (بایزید قدس سرہ عطا فرمایا وہ تنہا ہی ہے) کیونکہ بایزید کے وصال تک ہے) تو جو ملک اللہ تعالیٰ نے بایزید کو دیا (باضافت بایزید اللہ تعالیٰ کا ملک ہوا تو چھوٹا کیونکہ تنہا ہی) اور بایزید نے خود اللہ تعالیٰ کے ملک کو کر دیا اور اللہ تعالیٰ کی ملک دائمی ہے کہ بایزید دنیا میں تھے تو بھی اللہ تعالیٰ کے ملک تھے

۱۔ انتباہ: ایسی عبارات مخالفین ادویاء پیش کر کے ادویاء کرام سے منحرف کرتے ہیں حالانکہ ادویاء کرام کا کلام مبنی براسرار ہوتا ہے اگر سمجھ نہ آئے تو تخطیبات تعبیر کرنا ضروری ہے ان میں ایک یہ بھی ہے اصل عبارت یہ ہے الہی ملکی اعظم من ملکک۔ جواب اصل تفسیر میں پڑھیے ۱۲ =

اور جب آخرت میں ہوں گے تو بھی اس کے اور یہ ملک مجازاً پیش کر دیا جائے گا۔ ادا ان کا تو ملکیت ثانی مجازی اعظم ہے کہ اب وہ اللہ تعالیٰ کے ملک میں ہے لیکن ہے مجازاً پیش کی ہوئی بایزید کی۔

## خاصیۃ الملک

اس اسم کی خاصیت یہ ہے کہ قلب صفا ہو اور فنا و بقا وغیرہ کا حصول جو زوال کے وقت اسے ایک سو دفعہ پڑھنے پر مدامت کرے اس کا قلب صاف ہوگا اور اس کی میل کیل وصل جائے گی اور جو اسے بعد الفجر ایک سو اکیس بار پڑھے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے یا اسباب سے اسے مستغنی بنا دے گا۔

## الْقُدُّوسُ

(وہ نہایت پاک ہے) القدوس سے صیغہ مبالغہ ہے یعنی الزاہتہ والطہارۃ جو چیزیں کہ کسی بھی نفس کا موجب ہیں ان سب سے نہایت ہی منزہ اور پاک ہے۔ عبرانی میں اسے قدیس کہتے اس کی نظیر السُّبُّوح ہے۔ ملائکہ کرام کی تسبیح ہے۔ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّسُلِ۔ زمخشری نے کہا کہ یہ نیک اپنی آدائیں کہتے ہیں۔ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ۔

قاعد کا :- جو اسم بروزن فحول ہو وہ مفتوح ہوگا سوائے سُبُّوحٌ وَقُدُّوسٌ کے کیونکہ ان میں ضمہ اکثر ہے۔ رُغَلَب نے ایسے ہی کہا ہے، اور کبھی مفتوح ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ صفات میں مفتوح قلیل اور اسما (جامد) میں بکثرت ہے جیسے التنور والسمو والسفود وغیرہ

۱۰ یہ سچ ہے کیونکہ بندہ مغرور بے فرمان اگرچہ زبان سے کہتا ہے میں اور میرا سب کچھ اللہ تعالیٰ کا ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ کے نام پر مڑنے اور مال و اسباب خرچ کرنے کا وقت ہوتا ہے تو پھر سب کو معلوم ہے کہ ایسا بندہ کتنا خدا سے دور ہو جاتا ہے اور اللہ والے (اولیاء اللہ) خود کو اور اپنی تمام دنیاوی پونجی اللہ تعالیٰ کے حقیقی معنی میں ملک کر دیتا ہے جیسے شواہد و واقعات سے سب کو یقین ہے ایسے لوگوں کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم الجنة۔ اللہ تعالیٰ نے کامل مومنین سے ان کی جانیں اور اموال جنت کے عوض خرید لیے۔ سو چٹے خرید لینے کا کیا معنی جب سب شے اللہ تعالیٰ کی ہے تو وہی مطلب میرے بندوں نے نفوس و اموال سب کچھ میرے ملک کر دیا ہے ۱۲۔ فافہم ولا تکن من الوداہیین۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ قدس کا حقیقی معنی ہے تفسیر کے قبول سے باندھنا اسی سے ہے  
حل لغات ۱۔ الارض المقدسة۔ کیونکہ وہ کسی کافر کی ملک سے متغیر نہیں ہوتی جیسے دوسری  
زمینیں کفار وغیرہ کی ملک سے تفسیر پذیر ہوتی ہیں۔

نکتہ ۲۔ اسے الملائک کے بعد لانے میں اشارہ ہے کہ دوسرے بادشاہوں سے فیصلوں میں جو دستہ  
اور تجاوز ہو جاتا ہے ایسے ہی ان کے جملہ احکام مرتبہ میں لیکن وہ ملک (بادشاہ حقیقی) ہے کہ اس کے  
کسی حکم میں تغیر عارض نہیں ہوتا کیونکہ اس کی ہر وصف میں تغیر ممتنع ہے۔ بعض نے کہا کہ تقدیس  
بمعنی تطہیر ہے کیونکہ وہ گناہوں سے پاک کرتا ہے اور روح القدس حضرت جبریل علیہ السلام کا  
لقب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے قدس نازل کرتے یعنی وہ امور جو نفوس کو پاک کرتے مثلاً قرآن مجید  
حکمت فیض الہی اور بیت المقدس بمعنی مطہر از نجاست یعنی شرک یا اس لیے کہ اس میں گناہوں  
کی صفائی ہوتی ہے اور الارض المقدسہ اور خطیرۃ القدس جنت کو کہا جاتا ہے۔

فائدہ ۳۔ کاشفی نے فرمایا کہ القدوس بمعنی پاک از شوائب منقص و معائب اور منزہ از طرق آفات  
و نواشب۔

## تقریر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا القدوس بمعنی وہ جو ہر ایسی وصف سے منزہ ہے جسے  
جس سے ادراک کیا جاسکے یا اس کا خیال تصور میں لاسکے یا اس کی طرف وہم سبقت کر سکے یا دل میں کھینکے  
یا اس کی طرف غور و فکر کیا جاسکے اور میں صرف یہ نہیں کہتا کہ وہ نقائص و عیوب سے منزہ ہے کیونکہ ایسا کہنا  
اس کی درگاہ کا سوداؤں کا ہے۔

مسئلہ ۲۔ یہ کہنا بے ادبی ہے کہ فلاں بلاد کا بادشاہ ہے وہ حجام موچی جو لاہر نہیں کیونکہ قاعدہ ہے کہ  
نفی الوجود امکان الوجود کا شاہد ہوتا ہے اور ایسے ایہامات اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں  
بھی نقص ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ القدوس وہ منزہ ہے ہر اس وصف سے جو اوصاف کمالیہ  
مخلوق کے وہم و گمان میں آسکتی ہے کیونکہ وہ اس سے بلند و بالا ہے اس طرح نہ کہا جائے جو زودتی  
نے کہا کہ ہر وہ تنزیہ جو مخلوق کو خالق کی طرف متوجہ کرے یہ اس لیے کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنی نشان  
جلال کے لحاظ سے کہ وہ اسے قبول نہیں کرتا جو تنزیہ کسی شے کی محتاج ہو کیونکہ وہ بلند و بالا صفات  
سے موصوف اور کریم الاسماء اور جمیل الافعال علی الاطلاق ہے ہمیں اس کی تقدیس اتنی کافی ہے کہ ہم

بکھیں کہ وہ قدوس ہے۔

## عبدالقدوس کی تحقیق

عبدالقدوس وہ بندہ ہے جسے اللہ تعالیٰ جہاں سے پاک کر دے اس کے قلب میں سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کی گنجائش نہ ہو یہ وہی قلب ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہ میں زمین پر ساتا ہوں نہ آسمان میں عبد مومن کے قلب میں ساتا ہوں۔ وہ دل اکوان سے مقدس ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا قدوس کے اسم سے بندے کا خطیہ ہے کہ بندہ وصول نہیں پاسکتا مگر بعد عروج کے عالم شہادت عالم غیب کی طرف کے۔

فائدہ: سر کی مستحیلات و محسوسات سے اور علوم الہیہ و معارف ترکیب از تعلق احسن و اخیال کے اندر گھومنے سے تنزیہ ہے اور قصہ مخلوق حیوانیہ و لذائذ جسمانیہ اور گھومنے سے پاک کرنا اور مکمل طور بندے کو اللہ تعالیٰ کی طرف شوق دیدار میں متوجہ ہونا کہ اس کا ارادہ صرف اور صرف معارف اور مطالعہ جمال ہو اور بس یہاں تک کہ عزت والی جناب اور قدس کے درمیان میں پہنچ جائے۔

## خاصیت اسمِ قُدُّوس

(۱)۔ جو اس اسم (قدوس) مبارک کو جمع کی نماز کے بعد روٹی پر لکھ کر کھائے تو اس پر عبادت کے دوزاں سے کھل جائیں گے اور وہ آفات سے محفوظ رہے گا لیکن جس پر یہ واقع ہے اس کے عدد کے مطابق ذکر کر کے۔

(۲)۔ اربعین اور سیہ میں ہے کہ :

يَا قُدُّوسُ الطَّاهِرُ مِنْ كُلِّ آفَةٍ لَا يَعْادِلُهُ مِنْ خَلْقِهِ

ترجمہ: اے قدوس اور ہر آفت سے پاک اور اس کی مخلوق اس کا کوئی عدیل نہیں۔

حضرت سرور دہلی (شہاب الدین قدس سرہ) نے فرمایا کہ جو اسے خلوت میں ہر دن ایک ہزار بار پڑھے چالیس روز تک وہ جو چاہے گا پائے گا اور اسے عالم میں اس کی تاثیر ظاہر ہوگی۔

## السلام

ہر آفت و نقص سے سلامتی والا یعنی سالم از عیوب و مبرا از ضعف و عجز و خلل۔

حل لغات: السلام مصدر ہے یعنی سلامت مبالغہ کے طور اس اسم سے موصوف کیا گیا ہے اس لیے

کہ وہ نقائص سے سالم ہے یا اس لیے کہ وہ سلامتی بخشا ہے۔ اس تقریر پر سلام بمعنی تسلیم جیسے کلام بمعنی تکلیف (گفتگو کرنا) اور وہ جو دُعا ماثورہ میں منقول ہے اللہم انت السلام۔ اس کا معنی اے وہ ذات جو تو ہر عیب سے پاک اور ہر نقص سے بری اور منکح السلام کا معنی ہے اے وہ ذات کہ تو سلامتی بخشتا ہے یعنی عاجز کو مکارہ (تکالیف) سے سالم رکھتا اور اسے داریں کے شائد سے چھٹکارا دیتا اور اہل ایمان کے دُوب و عیوب کی ستاری فرماتا اور انہیں قیامت کی رسوائی سے سالم رکھتا ہے یا یہ کہ اہل ایمان کو جنت میں سلام بھجتا ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا قولا من رب رحیم سلام کہنا ہے رب رحیم سے اور الیلث میں جمع السلام میں اشارہ ہے کہ جو بھی اس عالم میں تمام کو فنا ہے اور صرف ذوالجلال والاکرام باقی رہے گا۔ اور حیثنا ربنا بالسلامہ میں اس سے ہی سلامتی کی طلب ہے دنیا و آخرت میں۔

فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا السلام وہ کہ جس کی ذات عیب اور اس کی صفات نقص سے اور اس کے افعال شر سے سالم ہیں یعنی اس کے فعل میں شر ہے ہی نہیں بلکہ اس کے ضمن میں بہت خیر بھلائی ہے۔

فائدہ :- السلام والقدوس ہر دونوں اللہ تعالیٰ کی صفات سلبدہ سے ہے ہاں جب السلام بمعنی السلم ہو (سلامتی دینے والا) ہو۔

فائدہ :- امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ السلام والسلامۃ بمعنی آفات ظاہرہ و باطنہ سے خالی۔ یہ ترجمہ اُس وقت ہے جب اللہ تعالیٰ کی صفت نہ بنائی جائے جب یہ اللہ کی صفت ہو تو بمعنی وہ ذات جسے وہ عیوب و آفات لاحق نہ ہوں جو اس کی مخلوق کو لاحق ہوتے ہیں۔

## تحقیق عَبْدُ السَّلَام

عبد السلام وہ بندہ ہے جس کے لیے اسم السلام جلوہ گری فرمائے اور وہ اسے ہر نقص و آفت سے عیب سے سالم رکھے۔ ہر وہ بندہ جس کا دل غش (دکھوت) حقد (کینہ) حسد اور ارادہ شر سے اور اس کا جسم کے اعضاء آتام و مخفورات سے اور جس کی صفات انکاس (ناکس ہونا) و انکاس (اٹٹا ہونا) سے سالم ہو یہ وہی بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں قلب سلیم لائے گا اور وہ بندہ سلام ہے۔ یوں ہے کہ اس کی وصف سلام کے قریب اس سلام مطلق حق کے کہ جس کی صفات میں دوئی نہیں یعنی اس کی صفت میں انکاس نہیں۔ بایں معنی کہ اس کی عقل شہوت و غضب کی امیر ہو کیونکہ حق تو اس کے برعکس ہے وہ یوں کہ شہوت و غضب

ہر دونوں عقل کے قیدی اور تابع ہیں۔ جب وہ برعکس ہو گیا تو ناکس ہو گیا اس کے لیے کوئی سلامتی جب معاملہ برعکس ہو کہ امیر مامور اور ملک غلام بن گیا۔

فائدہ سلام اور اسلام سے وہ شخص موصوف ہو سکتا ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے تمام مسلمان سالم ہوں۔  
**خاصیت اسم السلام** یہ اسم مصائب و آلام دور کرتا ہے یہاں تک کہ جب مریض پر ایک سو گیارہ بار پڑھا جائے تو بفضل خدا وہ بیمار تندرست یا کم از کم اس کے مرض میں تخفیف ضرور آجائے گی۔ بشرطیکہ اس پر موت کا وقت نہ پہنچا ہو۔

امن دینے والا اپنی ذات کو واحد لا شریک لہ بتانے اپنے قول سے شہید اللہ انہ لا الہ الا **المومن** ہو۔ اللہ تعالیٰ نے گواہی دی کہ بیشک اس کے سوا کوئی معبود نہیں یا مومن یعنی امن بخشنے والا وہ ہے اطمینان النفس و زوال الخوف۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ وہ جس نے ظلم سے امن دیا اور جس نے اپنے خوف سے اہل ایمان کو امن بخشا۔

الایمان سے ہے تحویف کی نفی جیسے اللہ تعالیٰ کے قول میں **واامنهم** حل لغات: من خوف (اور اس نے انھیں خوف سے امن دیا) اور انہی سے ہے فرمایا ایتام کے دن اللہ تعالیٰ نار سے اہل توحید کو نکالے گا۔

**نام محمد صلی علیہ وسلم کی برکات**۔ سب سے پہلے اس اہل توحید میں سے دوزخ سے نکالا جائے گا جس کا نام اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام مبارک کے موافق ہو گا۔ جب ایسے اسم والے نہ رہیں گے تو باقیوں سے فرمائے گا۔ اے ایمان والو دوزخ سے نکل آؤ تم مسلمان ہو میں اسلام ہوں اور تم اہل ایمان ہو۔ میں مؤمن ہوں۔ ان دونوں اسموں کی برکت سے بہت سے دوزخیوں کو دوزخ سے نکالے گا۔

فائدہ: کاشفی نے اس کا ترجمہ کیا ہے مؤمنوں کو دوزخ کے مذاب سے امن دینے والا یا مخلوق کے ایمان کا داعی یا برسان یا معجزہ ظاہر کر کے رسول کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی تصدیق کرنے والا۔  
**فائدہ:** حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مومن مطلق وہ ہے کہ کوئی امن و امان تصور نہ ہو مگر یہ کہ اسی کی جہت سے نصیب ہو اور وہ صرف اللہ تعالیٰ ہے اور مخفی نہ ہے کہ ناپینا کو خطر ہے کہ وہ آنکھ نہیں کھتا

یہ جیسے امام اہلسنت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ کیا ۱۲ =

نہ نام محمد کے مزید فضائل و برکات کے لیے فقیر کی کتاب ”شہد سے بیٹھا نام محمد“ پڑھیے۔ اویسی غفرلہ،



کہیں ہلاکت کے گمڑے میں نہ گمروں لیکن اس کے دل میں اہمیت بخشی ہے وہ سمجھتا ہے کہ میرا امن دینے والا ہے تو پھر مجھے خطرہ کیوں ایسے ہی جس کا ایک ہاتھ لٹکا ہوا ہے وہ امن میں ہے کہ اس سے دوسرے ہاتھ کے ذریعہ دھکے تکلیف رفع دفع ہوگی۔ ایسے ہی جمیع حواس و اطراف کا حال ہے۔ المؤمن ہی عشاء جوارح کا خالق و مصور و مقوم ہے مثلاً اکیلا انسان اعداد کو مغلوب و مقد کیا جائے تو تنگی کے گمڑے میں گرے گا نہ اس کے اعضاء کام کر سکیں گے بوجہ ضعف کے اگر کچھ کام کریں بھی تو اس کے پاس ہتھیار نہیں ہتھیار ہوں یوں بھی تو تنہا اعداد (بڑے شکر) کا مقابلہ کیسے کر سکے گا اگر اسے لشکر بھی میسر ہو تب بھی اسے امن نہ ہو گا کہ وہ کسی قلعہ میں محفوظ نہیں۔ امیدیں اٹھا کر کوئی ایسا غور اہل جائے جو اس کے ضعف کا مداوا کرے اسے قوت بخشنے اور شکر سے مدد کرے اور اس کو ادھر ہتھیار دے اور اس کے ارد گرد محفوظ قلعہ تیار کر دے۔ اب سمجھے گا کہ اسے امن و امان حاصل ہے اسی لیے المؤمن کی صفات کا حق صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے کیونکہ مومن تو بہت بڑا کمزور اس کی فطرت ہی ضعف ہے پھر امراض اور بھوک اور پیاس کا حکم ہوتا ہے آفات و بلائے والی غرق کرنے والی زخمی کرنے والی اس کے اعضاء کو لے کر تباہ ہوتا ہے اسی لیے اسے امن وہ دے سکتا ہے جو اس کے امراض کے ادویہ تیار کرے۔ بھوک و پیاس دور کرنے کے لیے خور و نوش کا ایسا انتظام کرے کہ نہ اسے بھوک کا خطرہ نہ پیاس کا اور اس کے اعضاء بدن سے آفات کو دور کرنے والے تیار کیے اور جو اس کو لے کر لے جانے والے جو اسے ہلاکت چیزوں سے ڈرائیں۔ اور آخرت کا خوف دور کرنے کے لیے اس کا کلمہ توصید تیکر کیا اور جو خود ہدایت دیتا ہے اسی قلعہ میں آجاؤ آخرت کے خوف سے محفوظ رہو گے اور بہت بڑی رغبت دی چنانچہ فرمایا لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے جو اس میں داخل ہو گا میرے عذاب سے امن میں آجائے گا اور عالم میں امن دینے والا صرف وہی ایک ہے اسی سے فوائد کے لیے اسباب بنتے ہیں اور خلق کی تخلیق میں منفرد ہے اور وہی نیک اعمال کرنے کی ہدایت بخشتا ہے۔

**عبد المؤمن کی تحقیق:** عبد المؤمن وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ عذاب سے امن دے اور لوگ اسے اپنی دولت و اموال و اعراض پر امن سمجھیں کہ اس کی معرفت ہماری یہ چیزیں بہتر اور درست دیں گی۔ بندہ اس اسم سے یہ حظ اٹھائے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو اس نے بلکہ ہر خوفزدہ اسے اپنا ذوق بازو سمجھے کہ مجھ سے ہلاکتوں اور تکالیف کی ہی رفع کرے گا دینی امور ہوں یا دنیوی۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے پابندی ہے۔ جہاں تک تکالیف وغیرہ تامل دے۔

فائدہ:۔ ترمیم و سبب الفتوحات میں ہے کہ اگر چاہتے ہو کہ کسی سے خوف نہ ہو تو کسی کو موت ڈرانا کہ تو سب سے بے خوف رہ سکو تو کہ جب تو انہیں کوئی دکھ نہیں پہنچاتا وہ تجھے کیسے دکھ پہنچائیں گے۔

## حکایت ابن العربی رضی اللہ عنہ

سیدنا ابن العربی شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ابھی میں راہ سلوک کے طریق پر چلنا شروع نہیں کیا تھا۔ ایک دن والدہ مہترمہ اور دیگر لوگوں کے ساتھ سفر کر رہے تھے وہ میرا بچپن تھا جنگل میں ایک چمراگاہ پر گزر کر کاروٹ نظر آیا۔ تیر کمان میرے پاس تھے اور مجھے گور خر کے شکار کا شوق تھا لیکن دل میں خیال آیا کہ انہیں اُس دُور کچھ نہ کہوں۔ دیوڑ سے گزرا اور آب آسان تھا کہ ان کو شکار کر سکوں لیکن چونکہ ارادہ ترک کر چکا تھا اسی لیے میں وہاں سے آرام سے گزر گیا۔ ان میں سے کسی نے بے خوف و خطر ہو کر میری طرف سر اٹھا کر بھی نہ دیکھا میرے پیچھے میرے جیسے اور نوجوان آپسے تھے ان کو دیکھتے ہی تمام گور خر بھاگے کہ ان کا نشان تک نظر نہ آیا اس وقت تو مجھے کچھ ذاتی لیکن جب راہ سلوک طے کیا تو معلوم ہوا کہ میں نے ان کے جوامان دینے کا پختہ ارادہ کر لیا تھا اسی لیے میرا من ان پر اثر کر گیا۔

فائدہ:۔ المؤمن کے اسم کا زیادہ حقدار وہ بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو امن پہنچائے۔ عذاب الہی سے بچانے کی تدبیریں بتائے اور ارشاد و ہدایت کے طریق سے کہ انہیں نجات نصیب ہو یہ طریقہ انبیاء و اولیاء (علیہم السلام) کا ہے۔

حدیث شریف:۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دوزخ میں ایسے گزنا چاہتے ہو جیسے پتنگ آگ پر میں نے تمہاری پیشانیوں سے تمہیں پکڑ رکھا ہے۔  
سوال:۔ ڈرانے والا وہ خود ہے اور امن کے اسباب بنانے والا بھی خود پھر کسی دوسرے کی طرف منسوب کرنے کا کیا فائدہ؟

جواب:۔ واقعی امن و خوف اسی سے ہے چونکہ وہی امن و خوف کا خالق ہے اور خوف ہو تو ضروری نہیں کہ مومن (امن بخشے والا) نہ ہو جیسے وہ مذلل و ذلت دینے والا ہے لیکن اس سے فرق نہیں پڑتا کہ مجبوز (عزت دینے والا) نہ ہو۔ وہ خافض دینچا کرنے والا ہے تو رافع (اُچھا کرنے والا) بھی ہے جب وہی خافض و رافع ہے تو پھر وہ مومن خوف بھی ہے لیکن المؤمن تو اتم و قویٰ ہے خوف نہیں دیر صرف لفظوں سے حیثیت سے کیا گیا ہے۔

اس اسم کا خاصہ ہے تائین وحصول والصدق والتصديق وقوت الايمان على العدم  
**خاصیۃ المؤمن**۔ اس کے ذکر کرنے والے کو اسی لیے جو شخص ڈرتا ہو وہ اسے چیلنس بار پڑھے تو اس  
 سے اسن پائے گا اور اس کا مال بھی اسن میں رہے گا جتنا کم و بیش پڑھے گا اتنا ہی خوف واسن میں کمی و بیشی  
 آئے گی۔

## المہین

وہ حفاظت فرمانے والا ہے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ یہ ان اسماء میں سے ہے جو اپنے اشتقاق  
 کے معنی سے بڑھ کر معنی دے یعنی وہ جو ضرر رساں چیز ان سے بہت زیادہ حفاظت اور بچاؤ کرنے والا کہا جاتا  
 ہے۔ المہین الطاہر پرندے نے اپنے بچے پر خوب پر پھیلائے اس کے پچلے کے لیے۔ الارشاد میں ہے کہ  
 الرقیب بمعنی ہر شے سے محفوظ کرنے والا۔ الزدوقی نے فرمایا کہ یہ شاید ایک نعمت ہے۔ اسی سے ہے مہینا  
 علیہ بمعنی شاہد اعلیہ اور شاہدا بمعنی عالم اور اصل مؤان تھا۔ دو ہمزوں سے دوسرا ہمزہ یاد سے  
 تبدیل ہوا کہ دو ہمزوں کا نیچا ہونا مکرر ہے۔ مؤین ہوا پھر پہلے ہمزہ کو با سے تبدیل کیا گیا جہین ہوا  
 وہ اس لیے ہمزہ یاد سے تبدیل ہوا کرتا ہے جیسے اسماق المادامی ہوا اقمہ۔ پانی بہایا۔ اس تقریر پر یونس  
 کے معنی میں ہے۔

حکایت۔ جب ابن قتیبہ نے کہا کہ المؤمن کی تفسیر المہین ہے کہ دراصل مؤین تھا۔ ہمزہ ہائے تبدیل  
 ہوا تو علماء کرام نے فرمایا کہ اسے (مہین) کو مؤن کی تفسیر کہنا کفر کے قریب اس سے قائل کو بچنا ضروری  
 ہے کیونکہ اس میں ترک تعلیم ہے۔

فائدہ۔ امام عزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ المہین اللہ تعالیٰ کے حق میں معنی مخلوق کے اعمال و اوراق و آجال  
 پر قائم یعنی وہ ان سے مطلع ہے اور ان پر غالب اور ان کی حفاظت کرنے والا ہے جتنا ہی کوئی امر اپنی  
 کنز کے محاذ سے مشرف ہوا اللہ تعالیٰ اس پر غالب و حافظ ہے۔ (الاضراف) بالفعل علم و استیلاء کمال  
 قدرت و کمال سے ان تمام اسماء کا جامع ہے المہین ہے علی الاطلاق و اکمال سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی پر  
 اس کا اطلاق صحیح نہیں اسی لیے کہا جاتا ہے کتب قدیمہ میں اللہ تعالیٰ کا نام المہین ہے۔

## عبد المہین کی تحقیق

عبد المہین وہ بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو رقیب و شہید علی کل شئی ہونے کا مشاہدہ کرے اور اپنی اور دوسرے کی

نگرانی کرے کہ حقدار کو حق پہنچے کیونکہ وہ اسم نہیں کا منظر ہے اور عارف کا حظ اس اسم سے یہ ہے کہ وہ اپنے قلب کی نگرانی اور اپنے قوی و جوارح کی حفاظت کرے کہ انہیں شیطان بہکانے نہ دے اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کی نگرانی و حفاظت میں ہر وقت مستعد و قائم رہے جسے یقین ہو جائے اللہ تعالیٰ میں ہے وہ اس کے جلال کے سامنے عاجزی اور اپنے جملہ احوال پر نگرانی اور اس سے حیاء کرے گا کہ کہیں وہ اس کی غلطی پر مطلع نہ ہو جائے (غلطی کرتا ہی نہیں) اسی لیے وہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کے سامنے مراقبہ میں بیٹھتا ہے۔

حکایت ۱۰۔ سیدنا ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے ایک دن بیٹھ کر پڑھی اور پاؤں پھیلا کر اندر میں اتنا دبا کہ لقمے نہادی کہ رادشاہوں کی محفل میں ایسے بیٹھا کرتا ہے۔

حکایت ۱۱۔ حریری غلوت میں بھی پاؤں نہیں پھیلاتے تھے ان سے پوچھا گیا کہ آپ غلوت میں پاؤں کیوں نہیں پھیلاتے جبکہ اس وقت کوئی ہوتا ہی نہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ کا ادب سب سے زیادہ ضروری ہے۔

### حکایت صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ

فقیہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ (کہتا ہے کہ ایک دفعہ کعبہ معظمہ کے نزدیک مجھے بھی ایسا واقعہ پیش آیا میں بیت اللہ شریف کا طواف کر کے غھوڑی درمقام ابراہیم سے ٹیک لگائی تو آواز آئی اللہ تعالیٰ کے سامنے ایسا کیوں قرب کے باوجود دُعا کیا۔ میں سمجھ گیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی تجاہلست میں بے ادبی ہے اس لیے جب تک میں کعبہ معظمہ میں رہا صاف اول میں پہنچ کر نماز ادا کرتا رہا۔

خاصۃ المہمین ۱۰۔ اس نام کا خاصہ ہے بواطن و اسرار پر مطلع ہونا جو اسم کو غسل کر کے نماز (دو گانہ) پڑھ کر غلوت میں جمع خاطر کر کے ایک سو بار پڑھے تو جو چاہتا ہے وہ اسے مل جائے گا اس کی نسبت بمعنی یعنی ہے کہ وہ علام الغیوب ہے۔ حضرت سرور ربی دشنام الدین قدس سرہ نے فرمایا جو اس پر مداومت کرنے اس کا حافظہ تیز ہوگا اور نسیان دور ہو جائے گا۔

### الْعَرَبُ

عزت والا ہے۔ حکم میں غالب یا عزت بخشے والا۔

حل لغات ۱۰۔ عَزَّ سے ہے بمعنی غضب اس کا مرجع وہ قدرت جو معارضہ و ممانعت سے بلند والا ہے یا عز عزازۃ سے ہے بمعنی قَلَّ (نادر) اس سے مراد عدیم المثال ہے جیسے فرایا لیس کمثلاً شئی (اس کی مثال کوئی نہیں)

فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا العزیز وہ شخص ہے جس کی مثل کا وجود فائدہ ہوا اور اس کی طرف ضرورت نہمت اور اس تک پہنچنا مشکل ہو جس میں یہ تینوں نہ ہوں اسے العزیز نہ کہا جائے گا کیونکہ بہت سی اشیاء نادر ہوتی ہیں لیکن اس کی عظمت و شان اتنی بڑی نہیں ہوتی اور نہ ہی وہ کثیر المنفعت ہوا اسے عزیز نہیں کہیں گے۔ بہت سی اشیاء نادر الوجود ہیں لیکن عظمت والی بھی نہیں اور نہ ہی کثیر النفع ہیں اسے عزیز نہیں کہیں گے ایسے ہی ایسی اشیاء ہیں کہ وہ عظمت والی بھی ہیں اور کثیر النفع بھی اور وہ اپنی نظیر خود نہیں لیکن اس تک پہنچنا مشکل نہیں اسے بھی عزیز نہ کہیں گے جیسے سورج مثلاً کہ اس کی کوئی نظیر نہیں ایسے ہی زمین پر ہر دونوں کثیر النفع ہیں اور ان ہر دونوں کی شدید ضرورت بھی ہے لیکن ان دونوں کو عزیز نہیں کہیں گے کیونکہ ان ہر دونوں تک پہنچنا مشکل نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ جب تک مذکورہ بالا تین شرائط نہ ہوں اسے عزیز نہ کہیں گے پھر ان پر تینوں شرائط میں کمال و نقصان قلت الوجود میں کمال کی انتہا تک ہے اور کمال اس میں ہے کہ وہ صرف ایک یوں ہے کہ اس کی نظیر متنع ہے اور وہ صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ ہاں جو ایک تو ہے لیکن اس کی نظیر ممکن ہے تو بھی نہ نظیر نہیں مثلاً سورج ایک ہے لیکن اس کی نظیر ممکن ہے پھر کمال نفاست و شدت الحاجت میں یہ ہے کہ ہر شے اپنی حاجت میں اسی کی محتاج ہے یہاں تک کہ اپنے وجود و بقا و صفات میں اور یہ کمال صرف اللہ تعالیٰ میں ہے کہ وہ کسی کا محتاج نہیں باقی ہر شے اس کی محتاج ہے۔

## تحقیق عبد العزیز

عبد العزیز وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ عزت دے۔ تجلی عزت حدشان و اکوان کے امتداد پر غلبہ نہ پا سکیں اور وہ ہر شے پر غالب ہو حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے ایسے ہوتے ہیں جن کے تمام بندے محتاج ہوتے ہیں اپنے جملہ اُمور کی مہمت میں یعنی مہمت اُخرویہ اور سعادت دنیویہ اور یہ ایسے ہیں جو نادر الوجود اور نہایت ہی مشکل سے میسر آتے ہیں اور یہ مرتبہ انبیاء علیہم السلام کا ہے اور ان کی اس عزت میں وہ حضرات بھی شریک ہیں جو ان کے درجات کے قریب ہیں خواہ وہ ان کے ہم زمان ہیں جیسے خلفاء راشدین یا ان کے زمانہ ظاہری کے بعد جیسے جملہ وارثین انبیاء یعنی اولیائے کرام (علی نبینا وعلیہم السلام) ان ہر ایک کی عزت ان کے مرتبہ کے مطابق ہوگی مشارکت اور آسانی سہولت اور بقدر اس کے غناء ارشاد اخلاق میں۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ بندے کا اس اہم سے حظ یہ ہے کہ وہ خود کو عزت دے دنیا کے خیر امور میں جھانکے

سے اسے ذیل ذکر سے اور نہ ہی لوگوں سے سوال کے لیے قریب و ذلیل کرے اور نہ ہی خود کو ان کا محتاج ظاہر کرے۔

فائدہ: بعض نے کہا عزیز وہ ہے جو ادا مرنی کی عزت کرے اس کی اطاعت سے جو اللہ تعالیٰ کے اوامر کو ذیل کرتا ہے تو محال ہے تو اس کے لیے عزت تحقق ہو سکے۔

فائدہ: حضرت الشیخ ابو العباس الرسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بخدا میں نے عزت دیکھی ہے تو صرف مخلوق سے رفع الہمتہ میں یعنی ان سے مستغنی رہنے میں جو شخص اللہ تعالیٰ کو عزیز مانتا ہے تو جلال مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے جلال کے آگے لاشی بکھے گا خلاصہ یہ کہ مخلوق میں عزیز وہ ہے جو مشہور ہے وہ یہ کہ جسے اللہ تعالیٰ فوق قدر و ذمہ زلت بنائے کہ اسے بقایا فنا کا کچھ حصہ عطا فرمادے۔ ان میں بعض وہ ہیں جو طاعت الہی سے عزیز بنے۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے عاجزی سے یہ مرتبہ پایا بعض وہ ہیں جنہیں علم و معرفت و کمال سے یہ مرتبہ نصیب ہوا۔ بعض وہ ہیں جنہیں سلطنت و شوکت اور مال سے یہ مرتبہ ملا۔ بعض وہ ہیں جو داریں میں عزیز ہیں بعض وہ ہیں جو صرف دنیا میں عزیز ہیں۔ لیکن آخرت میں فارغ۔ بعض وہ ہیں جو آخرت میں عزیز ہوں گے دنیا میں فارغ۔ کیونکہ بہت سے اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے بھی ہیں جو دنیا میں لوگوں کی نظروں میں ذیل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑے عزیز ہیں بعض ایسے ہیں جو لوگوں کی نگاہوں میں عزت والے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذیل ہیں اور اصلی عزیز وہی ہے جو مالک و مولیٰ کے نزدیک عزیز ہیں۔

فائدہ: ابکار الافکار میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی عزیز نام والے کا نام بدل دیا اور فرمایا کہ عزت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے۔ بندے کا شعار ہے عاجزی و مسکینی کا اظہار۔

خاصیت العزیزین: اس کی اعانت فرمائے گا اور عزت بڑھائے گا اور وہ مخلوق میں کسی کا محتاج نہ ہو گا اور اربعین الادرسیہ میں ہے کہ دروہوں ہے،

یا عنین المینع الغالب علی امرک فلا تشقی بعبادہ

- ترجمہ: اے عزیز جو کسی سے مغلوب نہیں بلکہ وہ ہر امر پر غالب ہے کوئی شے اس کی مقابل و معارضہ نہیں کر سکتی۔

فائدہ: حضرت الشیخ اسمہ وردی قدس سرہ نے فرمایا کہ جو سات روز بلا ناغہ ایک ہزار بار روزانہ پڑھے تو اس کا دشمن ہلاک ہو جائے گا اور اگر لشکر کے سامنے ستر بار پڑھ کر دشمن کی طرف ہاتھوں کا اشارہ کرے تو دشمن شکست کھا کر بھاگ جائیگا۔

## الْجَبَّارُ

عظمت والا وہ جو اپنے ارادہ پر غلبہ رکھتا ہے اور جو اپنے قہر و جبر میں رکھے اور اس پر انھیں مجبور کرتے یا معنی الصانع یعنی وہ جو ان کے احوال کی اصلاح کرے اس کا معنی جبار ثلاثی ہے ذکہ وہ افعال سے ہے اور جبر بمعنی اجبر ہے بنی تقسیم اور بہت سے اہل حجاز کی لغت میں ان کی دلیل یہ ہے کہ بہت سے ثلاثی کے صیغے مزید میں بالغہ کے لیے آتے ہیں اس معنی پر بہت اجنبہ سے ہے بمعنی قہر اور قرآن نے لکھا کہ تم نے فعال افضل سے نہیں منسا سوائے جبار و دراک کے کہ یہ اجبر و ادراک سے ہیں۔

امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الجبر کا اصل اصلاح الشیء بفتح ب حل لغات ۱۔ من القہر شے کی اصلاح تھوڑے سے قہر و جبر سے اور کبھی صرف اصلاح کے لیے بھی بولا جاتا ہے جیسے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی دعا میں ہے یا جابر کل کسید و مسہل کل عسید۔ اسے ہر ٹوٹے کی اصلاح کرنے والے اور اسے ہر مشکل کو آسان کرنے والے الایجاد و اصل کسی کو برا لکھتے کرنا کہ وہ امور کو درست کرے لیکن عرف محض اکراہ میں متعل ہو تا ہے اسی لیے وہ کہہ جو عقیدہ رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو معاصی پر مجبور کرتا ہے کو متکلمین مجبرہ (فرقہ) کہتے ہیں اور متقدمین انھیں جبر یہ کہتے۔ اگر کسی انسان پر اس کا اطلاق ہو تو وہ شخص مراد ہوگا جو اپنا نقص کسی ایسے بلند مرتبے کے دعویٰ کرنا چاہے جو اس کے لائق نہیں اور یہ اس کے لیے بطریق مذمت ہوگا۔ ہاں اللہ تعالیٰ کی صفت جبار یا اس معنی ہے کہ وہ بندے کی کئی کے باوجود ان کا جبر نقصان بڑی سے بڑی نعمتوں سے کرتا ہے یا انھیں اس پر جبر و اکراہ کرتا ہے جو وہ چاہتا ہے جیسے انھیں یہ رکھ دینا موت دینا۔ مرنے کے بعد اٹھانا وغیرہ وغیرہ اور اس کا ایسا قہر بنی برکت ہوتا ہے اور اس کی حکمت کا یہی تقاضا ہے کہ وہ یونہی کرے بہر حال جبار مطلق وہ ہے جو اپنی مرضی پر علی طریق الاجبار ہر ایک حکم جاری فرمائے اور اس پر کسی کی مرضی مسلط نہ ہو سکے۔

بعض کتب الہیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے میرے بندہ تیرا کتب سابقہ کا مضمون ۱۔ بھی ارادہ ہے میرا بھی لیکن ہوگا وہی جو میرا ارادہ ہے اگر میرے ارادہ پر تو راضی ہے تو توجہ چاہتا ہے اس کی میں کفایت کر دوں گا۔ اگر تو راضی نہیں تو تجھے تیرے ارادے پر چھوڑ دوں گا۔

## تحقیق عبد الجبار

عبد الجبار وہ عبد ہے جو ہر شے کی کمی و نقص کو پورا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے حال کا جبر نقصان فرما دیا ہے اور اسے اسی اسم کی تجلی سے اسے ہر شے کے حال کا جبر پورا کرنے والا اور ہر شے پر مستعلیٰ (بلند قدر) بنایا ہے۔ جو عقیدہ رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جبار ہے تو اس کی نظروں میں ہر جبار (سرکش) لاشیٰ ہو گا اور ہر معاملہ میں وہ اُچی کی طرف رجوع کرے گا عاجزی سے اور اپنے اعمال کی کوتاہی و کمی کو پورا اور اپنی ناقص اعمال (آرزوئیں وغیرہ) کو ترک کر کے ایسے شخص کا اسلام و استسلام کامل و مکمل ہو جائے گا اور اکوان (جملہ عالم) سے اس کی ہمت بلند ہوگی وہ اپنے نفس پر بھی جابر ہو گا اور دوسروں کی کمی کوتاہی بھی پوری کرے گا۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس اسم کے عارف کا حظ یہ ہے کہ نفس کی طرف متوجہ ہو کر اس کے تعاقب کی کمی کر کے فضائل کے کمالات حاصل کرے اور اسے ملازمت تقویٰ و مواظبت علی الطاعت پر مہلتے اور اس کی خواہشات و شہوات کو انواع ریاضات سے مٹائے اور اس سے ماسویٰ اللہ کو ہٹائے حق کے سوا کسی طرف متوجہ نہ ہو تو اللہ تعالیٰ ایسے بندے پر وقار و کینہ کے زیورات سے متجلی ہو گا کہ اسے حوادث کے سخت جھونکے نہ ہلا سکیں اور نہ فوازل (بلیات و آفات) کے طوفان اس کا کچھ بگاڑ سکیں بلکہ ارشاد و اصلاح کے لحاظ سے انفس و افاق میں اس کی تاثیر قوی ہوگی۔

فائدہ: حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ الجبار عباد (بندوں) میں وہ ہے جو اتباع حق سے مرتفع ہو کر استتباع کے درجہ تک پہنچے اور اپنی بلند قدری میں ایسا منفرد ہو کہ مخلوق کا جبر نقصان کرے اپنی ہیئت و صورت سے کہ وہ لوگ اس کی سیرت اور طریقہ کو دیکھ کر اس کی اقتداء کریں وہ خلق خدا کو فائدہ پہنچائے۔ ان سے فائدہ اٹھائے۔ ان پر اثر انداز ہو ان کا اثر قبول نہ کرے اتباع کرائے ان کی اتباع نہ کرے کسی کی طرف متوجہ نہ ہو یہاں تک کہ اپنی خبر تک نہ ہو کامل الارادہ ہو جائے۔ یہاں تک کہ سوائے ذات حق کے اس کا کسی طرف و حیوان تک نہ ہو اپنے امور میں اور استتباع میں کسی سے طمع نہ کرے۔

شان حبیب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس اسم سے ایسا کامل حظ صرف اور صرف سید الاولین والاخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نصیب ہوا اور بس۔ خود فرمایا کہ اگر موسیٰ بن عمران علیہ السلام آج موجود ہوتے تو میری اتباع کے سوا



انہیں کوئی پارہ نہ تھا اور میں سید ولد آدم (علیہ السلام) ہوں اور اس کا میں فخر نہیں کرتا۔

خاصیت الجبارہ۔ اسم خاصیت ہے ظالمین جبارہ (سرکش) حد سے تجاوز کرنے والوں سے نفرو معصیۃ جفا  
مسلکات عشر کے بعد ہر صبح و شام کو یہ اسم کہیں بار پڑھ لیا جائے۔ (شرح الاسماء الحسنی  
للزرقی)۔

## الْمُتَكَبِّرُ

(کبر یا بانی والا) وہ جو بے نیاز ہو ان امور سے جو ضروریات یا نقصان کا موجب ہوں یا بہت بڑی کبریائی و  
عظمت والا کیونکہ صیغہ تفضل اس سے تکلف جو اس میں نہ ہو جب کہا جائے گا تکبر و تنگی دلائل کو لے گا کہ وہ  
شخص کبر و دعوت ظاہر کرتا ہے حالانکہ نہ وہ بڑا ہے اور نہ تنگی ہے۔ وہ تکلف جو محال نہیں اللہ تعالیٰ کے لیے  
اگر مستقل ہو تو اس کا زور و معنی مراد ہو گا یعنی وہ شے جس سے فعل بطریق اتم و اکمل قائم ہے بغیر اس کے کہ اس میں  
تکلف اور حقیقی معنی کو دخل ہو اسی سے ہے تہمت علی ابراہیم بمعنی مہمتہ۔ تو نے اس پر اتم و اکمل  
رحمت فرمائی جب کہا جائے اَللّٰهُ الْمُتَكَبِّرُ بمعنی کبر میں انتہائی مراتب والی ذات۔

حدیث شریف: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اسی منبر پر (جو مدینہ طیبہ) میں ہے دیکھا آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بتا رہے تھے کہ وہ فرماتا ہے  
کہ وہ قیامت میں جملہ آسمانوں اور زمینوں کو اپنے قبضہ قدرت سے جمع فرمائے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام مٹھی کھول کر پھر بند کر کے فرمایا کہ اسی طرح جمع فرمائے گا میں اللہ ہوں۔ میں رحمن ہوں میں  
رحیم ہوں۔ میں ملک ہوں۔ میں قدوس ہوں میں سلام ہوں میں مومن ہوں، میں مہیمن ہوں۔  
ہوں۔ میں عزیز ہوں میں جبار ہوں میں متکبر ہوں میں وہ ہوں جس نے دنیا کا آغاز کیا جو پہلے نہ  
تھی میں نے ہی اسے تیار کیا کہاں نہیں بادشاہ کہاں جبارہ (سرکش)۔

قہار بے متازع و غفار بے ملال

دیان بے معادل و سلطان بے پناہ

باغیر او رضا نہت شاہی بود چنان

بریک و دو چوب پارہ ز شطرنج نام شاہ

ترجمہ: قہر و متازع اور غفار بے ملال ہے۔ دیان بے معادل ہے اور سلطان بغیر سپاہ کے ہے  
اس کے بغیر کی طرف شاہی نہت ایسے ہے جیسے شطرنج کے مہرے پر دو ٹکڑے ٹکڑی اس کا نام

بادشاہ ہے۔

حل لغات :- امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا تکبر دو قسم ہے :-  
(۱) حقیقت میں افعال حسنہ کثیرہ اور ذلالت برحقان غیر اسی پر اللہ تعالیٰ تکبر کی صفت سے موصوف ہے اور یہ ممدوح ہے۔

(۲) مذکورہ امور کو تکلف اور اسی کے مطابق مکمل ظاہر کرنا اور یہ عام لوگوں میں ہوتا ہے اور یہ مذموم ہے۔

حدیث شریف :- اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کبر یائی میری چادر ہے اور عظمت میری ازار ہے جو بھی میرے سے جینے گا میں اس کی گردن توڑ دوں گا۔

## متکبر متکبر میں فرق

کبر عام ہے حق تکبر کے انہار کے لیے جیسے اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں ہے اور باطل کبر کے انہار کے لیے جیسے اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے فرمایا : سا صرف عن ایاتی الذین یتکبرون فی الارض عن الحق۔ میں اپنی آیات سے ان لوگوں کو ہٹاؤں گا جو زمین پر ناحق تکبر کرتے ہیں۔

مسئلہ :- کبر انسان میں یہ ہے کہ وہ گمان کرے کہ میں اپنے غیر سے بڑا ہوں اور تکبر اس کے انہار کا نام ہے (محارف) استکبار بمعنی باطل بڑائی کا انہار جیسے اللہ تعالیٰ نے ابلیس کے متعلق فرمایا استکبر۔ اس نے اپنی بڑائی ظاہر کی۔ اس طرح کی دیگر استحالات جو قرآن و حدیث میں وارد ہیں۔

سوال :- الاسئلۃ المتفرعہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے تکبر کی صفت کیسی جبکہ یہ صفت مخلوق کے حق میں مذموم ہے۔

جواب :- اللہ تعالیٰ کے لیے اس کا معنی ہے کہ وہ بہت عظمت و کبر یائی والا یعنی غیر کی فرمانبرداری اس کے لیے متنع ہو اور یہ مخلوق میں مذموم ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے حق میں صفت مدح ہے۔

سوال :- اس کا کیا جواب ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے چچا ابو طالب نے کہا ما اطوعک ما باک یا محمد۔ اے حضرت محمد (عربی) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، تیرا بے تیرا کیسا اطاعت گزار ہے۔ آپ نے چچا کو جواب فرمایا : وانت یا عم لواء طعنتہ اطاعتک۔ چچا اگر تو بھی اس کی اطاعت کرے گا تو وہ بھی تیری اطاعت کرے گا۔

جواب :- مطیع کی اطاعت مذموم نہیں کیونکہ کسی دوسرے امر خارج سے نہیں غیر مطیع کی اطاعت ذکرنا

یہ تکبر ہے اور وہ تکبر المتکبر ہے جیسے وہ مطیع کے لیے مطیع ہے۔

مسئلہ :- بعض نے کہا متکبر وہ ہے جو دوسرے کو اپنے سے حقیر سمجھ کر اسے ایسے دیکھے جیسے ماکہ غلام کو بیلا اطلاق اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو لائق نہیں اور وہ ہی کسی دوسرے پر اس کا اطلاق ہو سکتا ہے اور وہ کا تو مذموم ہو گا کیونکہ ایسے امر کا اظہار ہے جو اس میں نہیں۔

حدیث شریف :- حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخ و جنت کا آپس میں تعطل ہو گیا دوزخ نے کہا میرے اندر جبار و سرکش داخل ہوں گے۔ بہشت نے کہا میرے اندر منعقاد و مساکین داخل ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے دوزخ سے فرمایا تو میرا مذاب ہے تیری وجہ سے جس کے لیے چاہوں گا عذاب کروں گا اور بہشت کو فرمایا تو میری رحمت ہے تجھے جس پر چاہوں گا رحمت کروں گا لیکن تم دو فعل کو پڑ کر دل کا۔  
فائدہ :- جسے یقین ہو کہ وہ بلند قدر و کبریائی والا ہے تو طریقہ تواضع اختیار کرے گا اور عاجزی و انکساری کے ماتے پر چلے گا۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ وہ فقیر جو اپنے پیٹے پرانے لباس میں ہے اس جدید لباس والے سے بہتر ہے جس نے عایت کا پہنا ہے۔

فائدہ :- بعض دانش وروں نے فرمایا کہ جو خود کو ذلیل اور بیکار سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ اس جہی عزت کسی کو نہیں بخشا اور جو خود کو معزز سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کرے گا۔

حکایت :- بعض فقرہ نے فرمایا کہ میں نے طواف میں ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے آگے دو آدمی لوگوں کو بٹھا رہے تھے اس کے بعد میں نے اسے خواب میں دیکھا کہ وہ ایک موقف پر روکا گیا۔ میں نے پوچھا تو کہا کہ وہاں میں نے عاجزی کرنی تھی وہاں تکبر کیا تو اس کی یہ سزا ملی کہ اب مجھے لوگ آنکھ اٹھا کر دیکھ رہے ہیں جس سے میری ذلت ہو رہی ہے۔

## عبد المتکبر کون؟

عبد المتکبر وہ بندہ ہے جس کا حق تعالیٰ کے آگے تذلل و عاجزی سے تکبر مٹ گیا ہو یہاں تک کبر باری حق اس کے تکبر کے قائم مقام ہو پھر ماسوی اللہ پر حق کے ساتھ تکبر کرتا ہے غیر کے سامنے اسے عز و نیا زاد انکساری کا موقع نہیں ہوتا بلکہ وہ غیور کے آگے عاجزی و انکساری کرتا ہی نہیں۔

امام غزالی قدس سرہ کی تقریر :- المتکبر بندہ زاہد اور عارف کا مذہب ہے کہ جو شے اسے حق سے مشغول رکھے اس سے منزہ اور اللہ تعالیٰ کے

ماسوا باقی ہر شے پر بیکر کرے اور وہ دنیا و آخرت دونوں کو تحقیر کیجے بلکہ وہ اس سے بلند و بالا ہو کہ وہ دونوں اسے حق تعالیٰ میں مشغول رکھے۔ عارف کلام یہ بھی ہے کہ معاملہ و معاوضہ میں سامان و منیٰ بیچ کر آخرت کا سامان خریدے اور نقد والی شے کو آنے والے وقت میں دو گنا ملنے کے طمع میں چھوڑ دے یہی بیچ سلم ہے اور یہی بیع ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے سے کرتا ہے۔ جسے کھانے پینے اور نکاح کی شہوت و دودر کر دے وہ حقیقت ہے اور متکبر وہ ہے جو ہر شہوت اور لذت والی شے کو تحقیر کیجے اور لذت کے بارے میں یہ سمجھے کہ اس میں جانور وغیرہ بھی شریک ہے۔

**خاصیت المتکبر**۔ یہ اسم مبارک جلال ہے اسی سے خیر و برکت کا ظہور ہوتا ہے جس نے اپنی روح سے (درو کا) عطا فرمائے گا۔ حضرت سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس پر مداومت مسلسل پڑھنے والے کی قدر و منزلت اور عزت و مرتبہ بڑھتا ہے بلکہ اس کا کوئی بھی کسی وقت اور کسی حالت میں مناصرہ نہ کر سکے گا۔

سبحان اللہ عما یشرکون۔ اللہ تعالیٰ کو پاکی ہے ان کے شر سے تنزیہ اس کو اس سے جو وہ اُس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں یا ان کے شرک کرنے سے باوجود کہ اتنا بڑی عظیم صفات سن چکے ہیں ان کو تو چاہیے تھا کہ وہ بہت بڑی صفات والے سمجھ کر ساتھ کسی کو بھی شریک نہ ٹھہراتے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی تسبیح کرو اور اس کی بہت بڑی تنزیہ اس سے جو اس کے اس کی مخلوق کے ساتھ ٹھہراتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی کبریائی کے انہماک کے لیے فرمایا ہے یا ان پر تعجب دلانے کے لیے کہ اتنی بڑی صفات اللہ تعالیٰ کی دیکھنے کے باوجود بھی اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ تاویلات بخیمہ میں ہے کہ ہوا اللہ الذی لا الہ الا ہوا ملک فی الاشیاء بطریق اقتضائے حکمت ازلیہ کی طرف اور اس کی نزاہت از نقائص امکانیہ و وصف الامن بین الدم المحض بسبب تحقق الوجود المطلق کی طرف اور حفظ الاشیاء اس کی عین مشیت میں اور اپنے ادویاد کے اعزاز و اقہر و اذلال اس کے اعداد کی طرف اور اس کے کمال کبریائی کی طرف جو جمیع مظاہر میں ظاہر ہے اور اس کی نزاہت اس سے جو اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں معنی اس کی ذات و صفات کی طرف اشارہ اور عرائس البقلی میں ہے کہ پاکی بیان کرو اس سے جو اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں نواظرو خواطر کے ساتھ۔

**تفسیر عالمانہ**۔ ہوا اللہ الخالق۔ وہی ہے اللہ تعالیٰ خالق۔ (بنانے والا) یعنی مقہضائے حکمت پر اپنی مشیت کے مطابق تمام اشیا کا مقدر کرنے والا۔

اصل خلق بمعنی التقدير ہے جیسے کہا جاتا ہے خلق النعل بمعنی قدسها وسواها بقیاس  
حل لغات ۱۔ جو تے کی مقدار صحیح اور درست بنائی۔ آگے سے اگرچہ عام مشہور تخلیق (پیدا کرنا) ہے  
صحیح مقدار اور درست بنانے کے معنی میں مشہور ہو گیا ہے۔ اور وہ جیسے انسان کی تخلیق نطفہ سے  
وغیرہ یا نیر مادہ کے جیسے آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق وغیرہ وغیرہ۔

تحقیق عبد الخالق ۲۔ عبد الخالق وہ بندہ ہے جو اشیاء کا مقدار کے مشیت حق کے مطابق بوجہ اس پر تخلیق حق  
کے ساتھ وصف خلق و تقدیر کے اور وہ جو مقدار کرتا ہے اسی (حق تعالیٰ) کے تقدیر  
کے مطابق کرتا ہے۔

خاصیت خالق ۳۔ اس اسم کا ورد آدھی رات یا اس کے بعد تھوڑی دیر کے بعد کیا جائے اس سے ذکر کرنے  
والے کا دل منور اور روشن ہو جائے گا اور اس کا چہرہ بھی نورانی ہو گا۔ اربعین اللہ سیہ  
میں ہے کہ اس ورد کے الفاظ یہ ہیں :

خالق من فی السموات ومن فی الارض وکل الیہ معاد  
ترجمہ ۱۔ وہ آسمان والوں اور زمین والوں کا پیدا کرنے والا اور سب کا اسی طرف ہے۔

حضرت سرور دی قدس سرہ نے فرمایا کہ جس کی کوئی شے ضائع ہو جائے یا غائب ہو لیکن بہت دور ہو کر  
اس کے ملنے کا امکان بہت کم ہو تو پانچ ہزار بار پڑھیں الباری (پیدا کرنا والا) اشیاء کا پیدا کرنے والا  
کہ ان میں کسی قسم کا تفاوت بھی نہیں ہوتا جیسے خود فرمایا :

ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت  
ترجمہ ۱۔ نہ دیکھو گے رحمن کی تخلیق میں کوئی تفاوت

البدع بمعنی الایجاد ایسے طریق سے کہ اس کا موجود تفاوت و نقصان سے بری ہو اس سے جو تقدیر

کا تقاضا ہے اس کی ایجاد اس کی حکمت بالغہ و مصلحت کا ملکہ پر ہے۔

عبد الباری کی تحقیق ۴۔ عبد الباری وہ بندہ ہے جس کا ہر عمل تفاوت و اختلاف سے بڑا ہو وہ کوئی  
کام نہیں کرتا جو حضرت اسم باری کے مناسب نہ ہو پورے طور پر ہی کرتا ہے  
جو اس کے مناسب ہے اور وہ نقصان سے بری (بیمزار) ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما تری  
فی خلق الرحمن من تفاوت۔

خاصیت الباری ۵۔ اس اسم مبارک کی خاصیت یہ ہے کہ اسے ہر روز ایک سو بار سات دن بلا توف  
پڑھنے سے آفات و بلیات سے سلامتی نصیب ہوگی نہ صرف تا دم زیست بلکہ

قبر کے اندر تک جب اس ہٹنوں کے ٹن مٹی کے ڈھیر ہوں گے۔ پاگل کے گلے میں لکھ کر تعویذ لٹکایا جائے تو اسے فائدہ ہوگا ایسے ہی جہنمیت امراض کے لیے۔

المصوص (ہر ایک کو صورت دینے والا) اشیاء کی صورتیں اور ان کی کیفیات اپنے ارادہ کے مطابق بنانے والا یعنی جملہ مخلوق کو صورت بخشنے والا جیسے اولاد کی صورتیں ارحام میں شکل و رنگ مخصوص کے ساتھ بناتا ہے۔

التصویبہ صورتیں وہ اشکال متعینہ کی تخلیق سے مخصوص ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا الصورة وہ شے جو دوسری متعینہ اشیاء سے متمیز ہو عموماً جو جیسے صورت الانسان یا معقولہ جیسے عقل وغیرہ اور معانی میں سے۔

ان اللہ خلق آدم { مدیث شریف میں ہے ان اللہ خلق آدم الخ بیشک اللہ تعالیٰ نے آدم (علیہ السلام) کو اپنی صورت پر بنایا۔ اس حدیث شریف کے علی صورتہ کی تحقیق مطلب میں جاہل صوفیہ اور متجاہل دہابیہ کے درمیان نزاع رہتا ہے اس کا انا صاحب روح البیان کی تقاریر ذیل سے دور ہو سکتی ہیں بشرطیکہ انہیں نزاع دور کرنے کا ارادہ ہو وہ تقاریر مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱)۔ اس صورت سے وہ صورت مراد ہے جو ہیئت مدرکہ بالبصرہ بالبصیرۃ انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی بہت سی مخلوق سے برگزیدہ بنایا ہے ہاں یہ اضافت (صورتہ میں) تشریفی ہے علی سبیل الملک ہے نہ علی طریق البعینیت والتبشیر یعنی اس اضافت سے نہ تو انسان اللہ تعالیٰ کا جزء ثابت ہوتا ہے نہ یہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صورت ہے جو اس سے انسان کو مشابہت دی گئی ہے بلکہ یہ اضافت محض انسان کی تکریم و تشریف و اعزاز کے پیش نظر ہے تاکہ معلوم ہو کہ مخلوق میں سے اس کی ملک میں انسان کیسا شرف و کرم ہے) اور اس کی مثال عام مشہور عبادات ہیں جیسے بیت اللہ و ناقۃ اللہ و روح اللہ دایہ ہی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے نور اللہ مخالفین بیت اللہ و روح اللہ و ناقۃ اللہ برداشت کر جاتے ہیں لیکن انہوں نے ان سے محمد و فرات صلی اللہ علیہ وسلم برداشت نہیں ہوتا (اللہ اعلم کیوں) (ادخلی مغفراً)

(۲) فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ضمیر مجرور و صورتہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے نہ کہ آدم (علیہ السلام) کی طرف اور صورت الہیہ سے سلب (۱) مراد مراد ہیں۔

۱۔ حیات ۲۔ علم ۳۔ ارادہ ۴۔ قدرت ۵۔ سمع ۶۔ بصر ۷۔ سلام

حضرت آدم (علیہ السلام) ان صفات کے بالفعل مظہر ہیں بخلاف باقی موجودات کے۔  
 (۳)۔ صورت کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر مجاز ہے (اہل ظاہر کے نزدیک) کیونکہ اس کا اطلاق فی الحقیقت صرف  
 محسوسات پر ہوتا ہے لیکن اہل حقیقت کہتے ہیں صورت کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر یعنی برہمنی حقیقت ہے کیونکہ  
 عالم کبیر تمام کا تمام حضرت الہیہ (فرقا و تفضیلاً) کی صورت ہے اور آدم (صمد اجمالاً) اس کی صورت  
 ہے۔

(۱)۔ اے زہم صورت خوب توبہ

صورتك الله على صورته

(۲)۔ روئے تو آئینہ حق بینی است

در نظر مردم - خود بینی منہ

(۳)۔ بلکہ حق آئینہ و تو صورتی

وہم گوئی را بمیاں رہ علاہ

(۴)۔ صورت از آئینہ نباشد جدا

انت به متحد فانتحصہ

(۵)۔ ہر کس کہ سر رشتہ وحدت نیافت

پیش دے ایں نکتہ بود مشتبہ

(۶)۔ رشتہ یکے داں و گره صد ہزار

کیست گزین نکتہ کشاید گره

(۷)۔ ہر کز چو جامی بگرہ نباشد

گہ بر رشتہ رود ماذبہ

ترجمہ اشعار (۱)۔ اے کمر تری صورت تمام سے خوب ہے اللہ تعالیٰ نے تیری صورت اپنی صورت بنائی ہے۔

(۲)۔ تیرا چہرہ حق بینی کا آئینہ ہے خود میں لوگوں کی نظر میں یہ آئینہ نہ دکھ۔

(۳)۔ بلکہ حق آئینہ ہے اور اصل صورت تو ہے لیکن وہم کو اس کے درمیان میں راہ دے۔

(۴)۔ صورت آئینہ سے جدا نہیں ہوتی تو اس کے ساتھ ہے ہوشیار ہو۔

(۵)۔ جس نے وحدت کے دھاگہ کا سر نہ پایا اس کی نظروں میں یہ نکتہ کی گروہ کھولے۔

(۶)۔ دھاگہ ایک ماں لیکن اس کی گروہیں ہزاروں ہیں کون ہے جو اس نکتہ کی گروہ کھولے۔

(۷) جو بھی (حضرت) جامی (رحمۃ اللہ علیہ) کی طرح گروہ کے ساتھ متعین ہوا اگر وہ دھماگہ کے سر کے ساتھ چلا جائے تو بہتر ہے۔

**تحقیق اویسی**۔ حدیث مبارک "اِنَّ اللہ خلق ادم علی صورۃ اللہ" کی صاحب مروج بیان قدس سرہ نے دو توجہیں بیان فرمائی ہیں ایک تیسری توجہ فقیر اویسی غفرلہ عرض کرتا ہے یہ اُن سے آسان تر اور مخالفین و موافقین کے افہام کے قریب تر ہے وہ یہ ہے کہ صورت کی ضمیر اِنَّ اللہ "کے لفظ اللہ کی طرف راجع ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو لفظ اللہ کی صورت میں بنایا ہے اس کی تفصیل آتی ہے یہ توجہ موزوں بھی ہے کہ کل قیامت میں کافروں کی اس صورت کے خلاف بنا کر جہنم میں ڈالا جائے گا کما قال و بدلناہم جلوداً غیروہا لیسذوقوا العذاب اسی لیے شریعت محمدیہ میں فوط حرام ہے اس لیے کہ اس میں لفظ اللہ کی بے حرمتی ہے۔

**حکایت**۔ ایک انگریز لاہور کی بازار میں گھومتے ہوئے دیکھتا ہے کہ اس کے کسی بڑے بزرگ کی تصویر کی بازار میں بے حرمتی ہو رہی ہے۔ اُس نے کہا کاش ہمارا مذہب مذہب اسلام سے کچھ سیکھ لیتا کہ ابی اسلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر کشی سے روکا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اُن کی تصویر نہیں ہے اور نہ ہی ان کی بے حرمتی ہوتی ہے فقیر اویسی غفرلہ نے رسالہ "سود التقریر" میں ایک نکتہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا کما قال علیہ السلام اِنَّ اللہ خلق آدم علی صوۃ ربہ یعنی بیشک اللہ تعالیٰ نے آدم انسان کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ آپ انسان نے ہر عضو پر نہایت غور سے دیکھیں گے تو لفظ اللہ کی تجلی نظر آتی ہے مثلاً انسان کے قد کو ملاحظہ فرمائیے ہاتھ (جسم) ہاتھ پھر خود ہاتھ کو دیکھئے خضر و جلی باب انگشت وغیرہ وغیرہ میں ذات الہی کی جھلک مشاہدہ فرمائیے۔ اسی لیے اسے کہا گیا ہے اَلْاِنْسَانُ سِوًی وَاَنَابُ وَاَنَابُ۔ انسان میرا مانہ ہے اور میں اُس کا رانہ ہوں پھر جہرہ میں تو خصوصیت سے لفظ اللہ منقوش ہے۔ مثلاً **اِنَّ اللہ** نہایت غائر نظر سے دیکھیں تو لفظ "اللہ" کا جلوہ انسان کے چہرہ میں نمایاں ہے اسی لیے حدیث خریف میں نہ پر پھٹڑانے اور اُس کی اہانت سے روکا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ انسان کے چہرہ پر ہی انسانیت کا دار و مدار ہے اور چہرہ کا حسن تمام اعضاء کے حسن کا مرکز ہے اسی لیے خرمابھی چہرہ کی فوٹو کی مانعت ہے تاکہ اس کے کھچوانے کے بعد حضرت حق تعالیٰ کے مظہر خاص کی تحقیر نہ ہو کاش کہ اس بار کو ہمارے عوام سمجھتے بلکہ خواص کو اس طرف توجہ ہوتی تو کبھی حضرت حق کی توہین نہ ہوتی۔

سوال۔ صرف انسان ہی مظہر حق ہے پھر تو انسان ہی کی تصویر حرام ہو حالانکہ شرعاً تو ہر ذی روح شے کی تصویر حرام ہے۔



غلامہ یہ کہ خالق وہ جو نظام عالم کے مناسب اپنی حکمت سے اس کا مقدر (بنائے والا) ہے اور بعد اسی تقدیر

حاشیہ بقیہ صفحہ ۲۰۵

جواب :- اس میں اس تصویر کی حرمت پر مزید تاکید ہے کہ شرع مطہرہ سنے کہ منظر حضرت سے جس شے کی تصویر سی مشابہت دیکھی تو اس کی تصویر بھی حرام کر دی۔ چونکہ حیوانات کے چہرے انسان کے چہرہ سے ملتے جلتے ہیں اس لیے حضرت انسان کی شرافت کو مد نظر رکھ کر تمام حیوانات کے چہروں کی تصویر کو بھی حرام فرما دیا۔ فوطی کے متعلق مزید تحقیق و تفصیل فقیر کے رسالہ ”اسرار التقریر فی تصویرالتصویر“ میں دیکھئے۔

فوطی بازوؤں کے لیے } اگرچہ دورِ حاضرہ میں کسی کو فوطی جیسے گناہ سے بچنے کی تلقین کرنا خود کو ایک بہت وعید کی احادیث کا رواج اس قدر عام ہو گیا ہے کہ اگر مثل مردم شماری تصویر شماری کی جائے تو تم دنیا کی انسانی آبادی سے کئی گنا زیادہ تصویروں کی تعداد پائی جائے گی سوا محدودے چند تہمتی مسلمانوں کے گھروں کے تمام دنیا کے ہر گاؤں ہر قصبہ ہر شہر کے ہر گھر میں کوہوں میں سرگرموں میں حتیٰ کہ جنگاں پاخانوں کی دیواروں پر بھی تصاویر پائی جاتی ہیں، مدرسوں، کالوں، سرکاری دفاتر، ریل کے اسٹیشنوں میں تصویریں موجود ہیں۔ بازاروں۔ دکانوں میں اخباروں اور مجریہ دس میں طلبہ کی درسی کتب میں تصویریں موجود ہیں بعض مجریہ دس و فلمی و طبی رسالوں میں مردوں عورتوں کی قریباً تنگی تصاویر بھی شائع ہوتی رہتی ہیں اور ایسی ہی بے حساب تصاویر سینما کے پردوں پر بنائی جاتی ہیں جن کا بدترین اثر جوانوں کے اخلاق پر پڑ رہا ہے۔ (الانٹار) (الایہ راجعون)

فقیر ذیل میں چند احادیث صحیحہ اور احکام شرعیہ پیش کرتا ہے جن سے تصویر کی سخت حرمت احادیث نمونیہ اور تصویر والے مکان میں رحمت الہی کے فرشتے ہرگز داخل نہ ہونے کا ثبوت اور تصویر بنانے والے اور تصویر بنانے والے کے نارجم کے وارث ہونے کا ثبوت ظاہر ہو گا۔ واللہ المستعان۔

(۱) - صحیحین میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سعید ابن اکثم رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور (ایک تصویر بنا کر) عرض کیا میں نے یہ تصویر بنائی ہے اس کے متعلق فتویٰ کیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے :

مَنْ مَصَّوْرٌ فِي النَّارِ يَجْعَلُ اللَّهُ بَنَکَ صُورَةً صُورَ هَٰذَا نَفْسًا تَعَذَّبُ بِهِ فِي جَهَنَّمَ

پر ایجاد کرنے والا اور المصور صور کا ثنات و اشکال مدثات از سر نو بنانے والا اسی طریق سے ان پر ان کے خواص مرتب ہوں اور

حاشیہ بقیہ ص ۲۰۶ کا

ترجمہ: "تمام مصورین نارجہنم میں داخل کیے جائیں گے اور ہر تصویر کے بدلے اللہ ایک مخلوق پیدا کرنے کا جو جہنم میں تصویر بنانے والے کو عذاب دے گی۔"

اور صحیح بخاری میں یہ الفاظ ہیں "وقال ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشئ وما لا نفس له لا اور فرمایا اگر تجھے یہ فعل مصوری لازم ہے تو درختوں اور بے جان والی اشیاء کی تصویر بنا سکتا ہے۔"

(۲)۔ صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے "قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يصنعون هذا الصورا يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتمهم ربه تصوير بنانے والے قیامت کے دن عذاب پائیں گے ان کو کہ تم پر کاتم نے جو تصویریں بنائیں اب ان میں جان بھی ڈالو۔"

(۳)۔ صحیحین میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون و قیامت کے دن مصورین بہت سخت عذاب پانے والے ہوں گے۔"

(۴)۔ ترمذی میں حضرت بابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے قال نہیں رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور في البيت ونهى ان يضع ذلك - فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر میں تصویر رکھنا منع فرمایا ہے اور تصویر بنانا بھی منع فرمایا ہے۔"

(۵)۔ مسند ابو داؤد اور ترمذی و نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتانا في جبريل فقال اتيتك الباردة فلم يمنعني ان اكون دخلت الا انه كان على الباب تماثيل كان في البيت قرامستوفيه تماثيل وكان في البيت كلب فمروا اس التماثيل الذئب في البيت يقطع فيصير كهيئة الشجرة ونر بالستر فليقطع فليجهر منه وساداتان منبوذتان قوطان ومن بالكلب فليخرج ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا الكلب لحسن او حسين كان تحت نضد لهم فامسا به فاخرج۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل (علیہ السلام) آئے اور عرض کیا کہ شام آپ کے پاس

ان کے ساتھ ان کا کمال ممل ہو اس سے ان اسامی کی آپس کی ترتیب بھی معلوم ہو گئی کہ انصاری ابوبکر اور ابوسید الخدیج کو ایسے متلزم

حاشیہ بقیہ ص ۲۰۷ کا

ماضی ہوا لیکن مجھے روکا داخل ہونے سے وہ دروازہ پر جو تصویریں ہیں اور گھر میں کتا ہے پس حکم فرماؤ کہ گھر میں جو تصاویر ہیں ان کے سر مٹائے جائیں تاکہ درختوں کی طرح باقی رہیں اور حکم فرماؤ کہ گھر میں پردہ کو کاٹ کر اس سے گندیاں نیچے پھانسنے کی اور دھیروں سے) پانچال کیسے جانے کی بنا دیں اور حکم فرماؤ کہ نکال دیں۔ پس ایسا ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کتا حضرت حنہ بن ابیہ رضی اللہ عنہا کا تھا ان کی چار پائی کے نیچے۔

(۶)۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے امام مسلم نے روایت کی ہے:

”قالت: دخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد سترت سہوۃ لی بقصر امر فیہ تمثالین فلما سرآہ ہتککہ وتلون وجہہ وقال یا عائشۃ اشد الناس عذابا یوم القیمۃ الذین یضاهون یخلق اللہ قالت عائشۃ ففقطحناء مجعلنا منہ وسادۃ او وسادتین۔“

ترجمہ: فرمایا ہے عائشہ رضی اللہ عنہا نے میرے پاس تشریف لائے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور میں نے اپنے در پر ایک بالہ یک پردہ والا تاجس پر تصاویر تھیں۔ جب آپ نے اس کو دیکھا تو پھاڑ دیا اور آپ کا چہرہ متغیر ہوا اور فرمایا ”عائشہ قیامت کے دن سخت عذاب پائیں گے اللہ کی مخلوق جیسی صورتیں بنانے والے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں تب اس کے ٹکڑے کیسے میں نے اور بیٹھنے کے لیے ایک یا دو دگیاں بنالیں۔

(۷) بخاری و مسلم میں حضرت قاسم بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہم کی روایت ہے کہ:

”ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں نے ایک تصویر دار کیکہ خریدا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا دروازہ پر کھڑے رہے اور اندر داخل نہیں ہوئے اور آپ کے چہرہ پر کراہت پائی۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قہر کرتی ہوں اللہ کی جانب اور تو بہ کرتی ہوں رسول اللہ کی بجا ہے کیا خطا معلوم فرمائی؟ فرمایا کس لیے ہے یہ کیکہ؟ عرض کی خریدی ہے میں اس پر آپ کے بیٹھنے یا اس پر ٹیک لگانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق یہ تصویر بنانے والے عذاب پاویں گے روز قیامت ان کو کہا جائے گا زندہ کرو جن کو تم نے بنایا ہے اور فرمایا

ہے جیسے موقوفہ موقوفہ بلکہ مستلزم ہے جیسے امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ اسماء مترادف ہیں اور ب کا مرجع خلق و اختراع ہے لیکن لائق یہی ہے کہ مترادف کا قول نہیں کرنا چاہیئے بلکہ یوں کہا جائے کہ جوشے دم سے وجود کی طرف آتی ہے وہ سب سے پہلے تقدیر کی محتاج پھر علی و فی التقدیر ایجاد کی پھر ایجاد کے بعد تصویر کی اور اللہ تعالیٰ خالق ہے باری حیثیت کہ وہ مختصر ہے و مختصر ہے اور مصدر ہے باری حیثیت کہ وہ مختصرات کی صورت کی احسن ترتیب دینے والا ہے اسے بلڈنگ، مکی تعمیر کی طرح سمجھو کہ پہلے وہ مقدر کا محتاج ہے کہ وہ اندازہ کرے گا کہ اس پر اتنی مکڑی اتنی ریشیں اتنی زمین کا رقبہ (۵ مرے، سات مرے، کنال وغیرہ) اور اتنا کمرہ اتنا طول اتنا عرض اور یہ اندازہ مهندس بتائے گا اس کا وہ نقشہ بنائے گا اور نقشہ میں بلڈنگ کا پورا پورا پھانچہ (خیالی) دکھائے گا۔ پھر یہ بلڈنگ ستری کی محتاج ہوگی وہ اسے اپنے ناز سے مل کر ایک عرصہ کے بعد مکمل کرے گا پھر یہ بلڈنگ مزین و نقش و نگار کرنے والا کی محتاج ہے کہ وہ اس کے ظاہر کو آراستہ کرے گا۔ یہ منقش اس ستری کا غیر ہے دیہ کام اگر ایک ایسا شخص کرے گا تو بھی ہم اسے حقیقیات کے اعتبار سے مختلف کہیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کے افعال کسی ایک کے افعال کے محتاج نہیں وہ خود مقدر خود موجد خود مزین ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں وہ افعال۔ الباری۔ المصور ہے۔

نکتہ ۱۔ الخالق کی الباری پر تقدیم اس لیے ہے کہ ارادہ و تقدیر تاثر القدرت پر مقدم نہیں اور الباری کی المصور کی تقدیر اس لیے ہے کہ ایجاد الذات ایجاد الصفات پر مقدم ہے۔

حاشیہ ۱۰۴

فرشتے داخل نہیں ہوتے جس گھر میں تصویر ہو۔

۱۔ مسند ابوداؤد میں روایت ہے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے:

قالت دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الکعبة و مراہی صوراً  
فدعا داوداً من ماء فاتیته به فجعل یسحوها ویقول قاتل اللہ قوما  
یصورون۔

ترجمہ ۱۔ میں گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دفعت مکہ مکرمہ کے دن، جب کہ کعبۃ اللہ شریف میں تھے۔ آپ نے وہاں تصویریں دیکھ کر مجھے ایک ٹول پانی کا لانے کے لیے فرمایا جو میں لے آیا۔ تب آپ انہیں مٹانے لگے اور فرمایا اللہ تعالیٰ اس قوم کو نجات کرے جو ایسی تصاویر بناتی ہے جن کو وہ زندہ نہیں کر سکتی۔

مذکورہ احادیث شریفہ مشتملہ فخر دار سے ہیں جو ہماری ہدایت کے لیے کافی ہیں۔

فائدہ: حضرت ماطب بن بلتعرض رضی اللہ عنہ سے المصور کا بفتح الواو و نصب الراد پڑھنا مروی ہے یعنی وہ جو مصور (بنائی ہوئی شے) کو متیز کرے ہیئات کے تفاوت اور اشکال کے اختلاف سے۔

**عبد المصور کی تحقیق:** جو سوائے حق کے اور اس کا تصور اسی کے موافق ہو کیونکہ اس کا ہر فعل اس کی مصوریت سے صادر ہوتا ہے اسی لیے بعض مشائخ نے فرمایا کہ عارف کا ان اسامہ (خالق ابارئ المصور) سے خط یہ ہے کہ وہ کسی شے نہ دیکھے اور نہ ہی تصور کرے مگر اس میں غور و فکر کر کے فیصلہ کرے کہ یہ مانہم القدر و عجائب الصنع سے ہے اسی لیے ایسا عارف مخلوق سے ترقی کر کے خالق تک پہنچ جاتا ہے یہاں تک کہ اب اس کا یہ حال ہوتا ہے کہ جس شے کو دیکھتا ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو پاتا ہے۔

**خاصیت المصور:** لیس اسم کی خاصیت ہے اعانت بر منافع عجیبہ و نلور ثار وغیرہ یہاں تک بانجھ عورت اسے روزہ کی حالت میں سات دن مسلسل (بلا ناغہ) عروب شمس کے بعد افطار سے پہلے اکس بار پڑھے تو اس عورت کا بانجھ ختم ہو جائے گا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ حاملہ ہوگی اور اس کے ماں بچہ یا بچی پیدا ہوگی۔

لہ الاسماء الحسنی: اس کے میں اچھے نام۔ اس لیے کہ وہ معانی حسنہ پر دلالت کرتے ہیں جیسے سورۃ ظہ میں مگر دا۔

فائدہ: کاشفی نے فرمایا کہ اس کے میں نام اچھے کہ شرعاً و عقلاً پسندیدہ ہیں۔

**حل لغات:** الحسنى صیغہ تفضیل احسن کی تائید ہے جیسے علیہا اعلیٰ کی تائید ہے اس سے زیادتی مطلق مراد ہے کیونکہ افضلیت کی نسبت اللہ تعالیٰ کے لیے ناموزوں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اسامہ سے غیر اسما کو کیا نسبت جیسے اس کی ذات عالی سے کسی کو کوئی نسبت نہیں ایسے ہی اس کے اسامہ (وصفات و افعال) کو سمجھئے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسما مشہور ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

(۴۰۰) صاحب الباب انام فی الدین را زی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نقل کرتے ہیں چار ہزار اسمائے الہی فرمایا کہ میں نے بعض کتب الذکر میں دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسما مبارکہ چار ہزار (۴۰۰) ہیں ایک ہزار قرآن مجید و احادیث صحیحہ میں ہیں ایک ہزار تورات میں ایک ہزار انجیل میں ایک ہزار زبور میں۔

دُعائے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ادعیہ مبارکہ میں سے ایک دعایوں تھی :-

اسئلك بكل اسم سميت به نفسك وانت لته في كتابك وعلمته  
احد من خلقك اور ستائش ت بہ فی علم الخلیب ۔

ترجمہ :- تیرے ہر اُس اسم کے طفیل مانگتا ہوں جو تو اپنے نام اپنے لیے مقرر فرمائے ہیں یا وہ اپنی  
کتاب میں نازل کیے ہیں یا اپنی مخلوق میں کسی کو بتائے ہیں یا علم غیب خاص میں مخفی رکھیں ۔

فائدہ :- اُمید ہے وہ وہی نادرے نام ہیں جو تمام دیگر اسماء میں مشہور اور شرف اور جامع ہیں اور تعدد  
الاسماء تعدد المعنی پر دلالت نہیں کرتا اسی لیے کہ ایک ہی انسان ایک حیثیت سے باپ ہے دوسری  
حیثیت سے دادا ہے اور حیثیت سے مامول ہے اور حیثیت سے عالم ہے وغیرہ وغیرہ حالانکہ  
اسماء متعدد ہیں لیکن ذات ایک ہے (ایسے ہی بلا تشبیل اللہ تعالیٰ کے لیے سمجھئے)

استجابة الدعاء کا نسخہ مکسیر  
حضرت عبد الرحمن بطاحی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ترویج القلوب  
میں لکھا کہ دُعا کے قبول ہونے میں ایک غنقی راز ہے وہ  
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ میں سے کسی ایک اسم کو لے کر اس کے اعداد نکال کر (بحساب الجبر)  
مثلاً اکسبو المتعالی اللہ تعالیٰ کا نام مبارک ہے ابجد کے حساب کے وقت ان دونوں الف ولام  
چھوڑ کر باقی کے اعداد نکال کر جمع کر کے کسی خلوت خانے میں اسی اسم (مکسیر متعال) کو انہی جمع کردہ اعداد  
کی گنتی پر زور زور سے پڑھ ان شرائط کے ساتھ جو اہل خلوت کے ہاں مشہور ہیں لیکن ان اعداد پر  
کوئی ایک عدد بھی زائد و کم نہ ہو تو دُعا اُسی وقت مستجاب ہوگی ۔ یہ باذن اللہ تعالیٰ کبریت امر ہے ۔

انتساب :- ہم نے زیادتی اور کمی نہ ہونے کی شرط اس لیے لگائی ہے کہ زائد میں اسراف ہے اور کمی میں اغلال  
وخلل اندازی اور اسمائے الہی ذکر میں اعداد (ابجد کے حساب) بہ منزلہ چابی کے دندانے کے ہیں  
اور تمہیں معلوم ہے کہ چابی کے دندانے زائد ہوں تب بھی تالا نہیں کھلتا کم ہوں تب بھی اسی طرح  
باب الاستجابہ ہے اعداد کا اعتبار سمجھئے اس راز کو سمجھو اور اس موتی کی حفاظت کرو ۔

فائدہ :- اہل معرفت اسماء میں آلہ تعریف (الف ولام) کا لحاظ کرتے ہیں لیکن ملامیدہ (ادبیاء کا ایک گروہ)  
آلہ تعریف کو ساقط کرتے ہیں کیونکہ وہ کلمہ پر ایک زائد شے ہے ۔

فائدہ :- علماء کو اس نے فرمایا اسم وہ لفظ ہے جو معنایا موضوع نہ پر دلالت کرتا ہے ۔ المسی وہی موضوع ہے اور المیہ

کی وضع معنی کے لیے یا لفظ کا اطلاق معنی کے لیے۔

مسئلہ ۱: اسماء کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لیے توفیقی ہے بعض کے نزدیک یعنی ہر وہ اسم اللہ تعالیٰ پر اطلاق کیا جاسکتا ہے جو قرآن و حدیث صحیح میں وارد ہو۔

مسئلہ ۲: بعض نے کہا کہ وہ لفظ جو اللہ تعالیٰ کے جلال و کمال اور شان پر دلالت کرے اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے اگر اس میں جلال و شان نہیں تو پھر ناجائز ہے۔

دلائل دو گروہ کے :- پہلے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں کسی کو شک نہیں اسی لیے اسے عالم علیم و علام کہا جاسکتا ہے کہ یہ اسماء شرع میں وارد ہیں لیکن ایسے عارف یا فقیہ یا متیقن (یقین والا) وہ نہیں کہیں گے کیونکہ یہ اسماء شرع میں وارد نہیں حالانکہ یہ اللہ تعالیٰ کے علم و کمال پر دلالت بھی کرتے ہیں۔ دوسرے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء عربی کے علاوہ دوسری زبانوں میں بھی ہیں مثلاً فارسی ہندی، ترکی وغیرہ حالانکہ وہ اسماء قرآن و حدیث صحیح میں وارد نہیں۔ اور نہ ہی کسی دوسری اخبار و آثار میں ان کا ورود ہے حالانکہ ان اسماء کے اطلاق کے خواہر پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے۔ علاوہ انہیں اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ اس کے لیے اچھے نام ہیں تو ان سے اسے پکارو (اللہ الامماء الحسنیٰ فادعوا بها) یہ دلیل ہے اس بات کی ہے جو اسم اس کی صفات کمال و نفوت جلال، پر دلالت کرے گا اس کا اس کے لیے اطلاق جائز ہوگا کیونکہ اسم کا لفظی تو کوئی نائدہ نہیں جب تک کہ اس میں معنی کی رعایت نہ ہو جب معانی صحیح ہوں تو پھر اس کے اللہ تعالیٰ کے اطلاق سے روکنا کوئی وزن نہیں رکھتا۔ زیادہ سے زیادہ یہی ہو سکتا ہے کہ اس اسم کو اللہ تعالیٰ کے لیے اطلاق کو بدعت کہہ سکتے ہیں (اور یہ بدعت حسنہ کے قبیل سے ہوگی اسی لیے اللہ تعالیٰ کو خدا پروردگار۔ پالنہار (ہندی) پالنے والا) وغیرہ کہا جاتا ہے اور وہ جو کہا گیا ہے کہ ادب کے خلاف ہے کہ غیر وادری الشرع اسم کو اللہ تعالیٰ کے لیے اطلاق کرنا بدعت دوم ہی ہے ہاں اگر اس کی شان کے لائق نہ ہو تو ایسا اطلاق ہمارے نزدیک بھی ادب کے خلاف ہے لیکن وہ ام جو حسن و کمال پر دلالت ہے اور اس کے معنی میں ابہام بھی نہیں اور نہ ہی کوئی اس میں کوئی شرعی قباحت محسوس ہوتی اور نہ ہی ایسا اسم ہے کہ اس کے بولنے سے کسی کو نفرت پیدا ہوتی ہے تو ایسے اسم کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لیے بے ادبی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

لے خلاصہ یہ کہ گروہ دوم حق پر ہے اور اسی پر دور حاضرہ میں تقریباً اکثر فرقوں کا اتفاق ہے۔ (ادوی غفرلہ)

یسبح لله ما فی السموات والارض <sup>۱</sup> اس کی پاکی بیان کرتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے  
یوں ہے اس کی تنزیہ جمیع نقائص سے بولنا ظاہر ہے۔

فائیدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اس کی تسبیح اشیا دہوتی ہیں یا بیان سے اور بولنے سے یا برہان  
خلق سے اس کی تحقیق بار بار گزری ہے۔ جمہور عقیدین کہتے ہیں کہ اس میں تسبیح عبارت مراد ہے لیکن تسبیح اشارہ  
اس کے منافی نہیں اور نہ اس کے برعکس۔

وهو العزيز الحكيم۔ اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔ تمام کمالات کا جامع ہے کیونکہ وہ باوجود  
نشر و تشعب کے کمال فی القدرت و العلم کی طرف راجع ہیں۔

### تقریر امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

حضرت امام غزالی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ الحکیم معنی دو حکمت (حکمت والا) الحکمت سے مراد اہل العلوم سے افضل الاشیا کی معرفت  
ہے اور اہل الاشیا اللہ تعالیٰ اور اہل العلوم علم الہی ذاتی ہے جس کے ذوالا تصور نہیں کیا جاسکتا اسی لیے ہم کہہ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ  
کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو جمیع الاشیا کا علم رکھتا ہو لیکن بقدر طاقت بشریہ اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا ہم اے حکیم نہیں کہیں  
گے اور جو اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہے وہ حکیم ہے اگر علوم اسمیہ میں ضعیف القوۃ ہو کند زبان قاصر البیان  
ہو لیکن بندے کی حکمت کو اللہ تعالیٰ کی حکمت سے نسبت دی ہے جو اس کی معرفت بذات اقدس کو خود ذات  
حق کو اپنی معرفت سے نسبت ہے تو یہی کہا جائے گا کجا حکمت عبد کجا حکمت رب ایسے ہی کہیں گے  
کہاں معرفت عبد کہاں معرفت حق بذات خود۔

ع فرقیست از کجا تا کجا۔

باوجودیکہ بندے کی معرفت کو معرفت ذات حق سے کوئی نسبت نہیں لیکن پھر بھی اس بندے کی  
معرفت کو نفیس ترین و خیر و بھلائی کے لحاظ اکثر و اعلیٰ تصور کیا جانے کا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا وما یدک اولوالالباب

ترجمہ: اور جو حکمت دیا جاتا ہے وہ خیر کثیر سے نواز جاتا ہے اور نہیں نصیحت حاصل کرتے مگر عقل دالے۔

تحقیق عبد الحکیم: بندہ حکیم وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ اشیا میں مواقع الحکمت دکھائے اور قول میں سداد  
کی توفیق اور عمل میں صواب کی یہ وہی ہے کہ جہاں غلل پاتا ہے اسے صحیح کرتا ہے  
اور جہاں فساد رکھتا ہے اصلاح کرتا ہے۔

خاصیت الحکیم: اس اسم میں سبب اور پریشانیوں کے دور کرنے اور حکمت کے باب کھولنے



میں دخل ہے جو اس کا اثر و رد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے دفع کرتا ہے وہ مصائب اور پریشانیاں جن سے وہ خوفزدہ ہے اور اس کے لیے حکمت کے دروازے کھول دے گا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے مباح ان صفات سے اس لیے کئے تاکہ بندوں کو اس کی مدح و ثناء کا طریقہ معلوم ہو جائے ہمدان کے فہم معانی کے اور معرفت اس کے استحقاق ان اوصاف کے اس سے بندوں کو اس کے قرب کا شوق پیدا ہوگا۔

سوال: ابراہیم علیہ السلام نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ اگر کوئی سائل سوال کرے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا کہ فلا تن کو انفسدکم۔ اپنے نفسوں کی پاکیزگی ظاہر کرو اس میں خود ثنائی سے روکا گیا ہے پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ بندوں کو خود ثنائی سے روکا لیکن خود اپنی جگہ جگہ تعریف کی۔

جواب (۱): بندے میں کتنا ہی زیادہ نیک خصال ہوں لیکن پھر بھی بندہ ہے اور وہ ناقص ہے اور جب وہ ناقص ہے تو اسے جائز نہیں کہ وہ اپنی مدح سراہی کرے اور اللہ تعالیٰ تمام الملک والقدرة ہے اسی لیے وہ مدح و ثناء کا مستحق ہے اور اسے خود ثنائی بھی جائز ہے تاکہ بندے معلوم کرے کہ اس کی اسی طرح تعریف کریں جیسے اس نے اپنی تعریف خود فرمائی ہے۔

جواب (۲): بندے میں اگرچہ نیک خصال بکثرت ہوں لیکن یہ بھی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے بندے کی ذاتی قوت کو اس میں کوئی دخل نہیں اسی لیے اسے جائز نہیں کہ وہ خود ثنائی کرے اس کی نظیر قرآن مجید میں موجود ہے کہ فرمایا کہ کسی پر احسان کرے اس کو احسان و جلاؤ لیکن بندوں کو اپنے احسانات خوب جتلائے ہیں ایک بار نہیں بار بار۔

مسئلہ: بعض مشائخ ہمارے نے فرمایا انسان کو خود سراہی سم قاتل ہے یہ بھی شہادت زور کے قبیل سے ہے کیونکہ وہ اپنے مقام سے بے خبر ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنا مقام حاصل ہے۔

مسئلہ: مصلحت دینیہ کے پیش نظر خود ثنائی (بقدر ضرورت) جائز ہے جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انا سید ولد آدم یوم القیمة ولا فخر

ترجمہ: میں قیامت میں اولاد آدم کا سردار ہوں گا اور بے فخر ہے نہیں کہہ رہا۔ یعنی میں اپنی سیادت

تخصیص جتلا نا نہیں چاہتا کیونکہ میرا فخر تو میری عبودیت ہے ہاں فخر صرف ایک

ذات کو لائق ہے وہ ذات پاک اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے۔

مسئلہ ۱: انسان کے لیے فخر کے مراتب ہیں مثلاً کہا جاسکتا ہے کہ علم جہل سے افضل ہے وغیرہ۔  
مسئلہ ۲: مخفی نہ رہے کہ یہ رتبے نسبتِ مدنیہ میں جس نے فخر کیا تو اس نے عدم سے فخر کیا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مکمل فرمایا ہے کہ،

قل انما انا بشر مثکم

ترجمہ: کہہ دیجئے کہ میں تو تمہارے جیسا بشر ہوں۔

اس میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذاتی طور پر کوئی فضیلت نہیں دیکھی لیکن بعد شرافت کا ذکر فرمایا کہ یوحی الہی - میری طرف وحی کی جاتی ہے۔

انتقال: عام انسان پر لازم ہے کہ وہ وہ بخوں میں نہ پڑے ان کا علم اللہ علیم و خیر و پھوڑ دے۔

(۱)۔ صفات ثابتہ باری تعالیٰ یہ بحث علماء کرام میں عرصہ سے زیر بحث ہے کہ کیا وہ صفات موجود موجود مستقل ہیں جو ذات باری تعالیٰ کی ذات کی غیر ہیں یا نہ بعد ان پر ایمان لانے کے کہ یہ صفات باری تعالیٰ کی ہیں اور وہ ان سے موصوف ہے اور یہ صفات کاملہ ہیں اور اس کی دائمی ہیں۔

(۲)۔ مشارح (طریقیت) کے درمیان اختلاف ہے کہ جو وصف ایک ہے اور وہ اللہ سمانہ اور باقی موجودات اس کے مظاہر ہیں ان کا مستقل طور پر کوئی وجود نہیں یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ایک لہ وجود ہے اس کی ذات سے جو اس ذات کو واجب ہے یہ ذات اسی وجود کی مقتضی ہے اور اللہ تعالیٰ کا غیر یعنی موجودات کے اپنے اپنے وجود ہیں جو وجود الہی کے غیر ہیں کیونکہ وہ واجب الوجود ہے یہ بحث طویل ہے ان کے درمیان عرصہ سے اختلاف ہے اسی طرف عوام کی رہبری کی جاتی ہے کہ یوں عقیدہ رکھا جائے کہ جن صفات سے اللہ تعالیٰ موصوف ہے وہ واجب ہیں انہیں کبھی بھی کسی وقت بھی تفسیر نہیں آتا اور جن صفات سے موصوف نہیں وہ اس کے لیے متمنع ہیں (جیسے کذب - ظلم - سرقت وغیرہ وغیرہ) وہ اس سے ہرگز نہ ہو سکیں گی۔

قاعدہ: جب دو چیزیں اس کی ذات و صفات میں متلف ہوں تو دو میں سے ایک کا ہونا ضروری ہوگا نفی الواجب یا اثبات الممتنع "دونوں اللہ تعالیٰ کے لیے مشکل ہیں اسی لیے بزرگوں نے ایک قاعدہ رکھا ہے) جس کا علم ہم ہو اس میں سکوت بہتر ہے اسی میں کذب ہے۔

عقیدہ ۱۔ مومن کے لیے اتنا عقیدہ کافی ہے کہ جو کچھ قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور جس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے اس پر میرا ایمان ہے کیونکہ انسان سے صرف اس کا سوال ہوگا کہ تجھے اقامۃ الطاعت وادامۃ العبادۃ کا علم تقاضا دے واقعی اتنا علم سب کو ہے تو پھر اپنے مولا کی طاعت و عبادت میں اوقات بسر ہوں۔

مسئلہ ۲۔ صاحب الشرع نے فرمایا کہ ذات باری تعالیٰ اور اس کی صفات کے بارے میں کسی کو حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس عالی قدر ذات کے بارے میں قیاس سے کام لے یا استنباط میں پڑے یا ادھام دوڑائے یا دساوس و خطرات کا شکار ہو۔

حدیث شریف میں ہے کہ اس اُمت کی ہلاکت اس میں ہے جب وہ اپنے پروردگار کے بارے میں گفتگو کریں گے۔

فائدہ ۱۔ یہ قیامت کی علامت میں سے ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبوح ہو جاتے جب سنتے کہ باری تعالیٰ کے متعلق اس کی شان بلند و بالا کے لائق بات ناگوار گزرتی اور اللہ تعالیٰ کے متعلق سائل کو سوال کا اتنا جواب دیتے جو قرآن میں اسی سورۃ العنصر کے آخر میں اس کی صفات و افعال کا بیان ہے باریک کلام سے اللہ تعالیٰ کے متعلق گفتگو میں فرماتے اس لیے کہ یہ شیطان سے ضرر کا موجب ہے اور اس سے نفع سے نقصان زیادہ ہے بلکہ بڑا ناساد۔

انتباہ ۲۔ بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ متکلمین (فلاسفہ عقل کے بندے) فرق اسلامیہ (اسلامی فرقے) میں بڑے عقیدہ کے حامل ہیں اس لیے کہ وہ معرفت الہی کو عقل سے مانتے ہیں جتنا قدر ان کی نظر قاصر ہے انہیں حاصل ہوتا ہے اسی لیے وہ ہزاروں ٹکڑیں کھاتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ ادراک سے منزہ ہے اور اسی سے مقدس ہے کہ اس کی صفات عقل سے سمجھی جائیں یا علم دوامی سے یا سر سے معلوم کی جائیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حواس ظاہرہ و باطنہ صرف اس لیے بنائی ہیں کہ ان سے محسوسات کی معرفت حاصل کی جائے نہ کوئی اور شے اور عقل بھی حواس باطنہ میں سے ایک ہے تو پھر اس سے حق تعالیٰ کا ادراک کس طرح کیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ محسوس ہے نہ معنوم معقول۔ اس سے تمہیں معلوم ہو گیا ان متکلمین کا غلط طریقہ جو حق تعالیٰ کو نہیں جانتے نہ ہی اس کی صفات کو جبکہ وہ مدعی ہیں کہ ہم جانتے ہیں تو ان کا بخونی غلط اور باطل ہے، کیونکہ اسے عقل سے نہیں مانا گیا اور نہ ہی رسول کرام علیہم السلام نے اس کی معرفت

عقل پر پہنچتی بنائی ہے۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ عقول کے توقف کا سبب ان کا عدم ذوق ہے کہ تکلیفیں نے آیات صفات و اخبار  
فائدہ کو صرف عقل سے سمجھا اگر اس ذوق سے سمجھتے جیسے انبیاء علیہم السلام نے سمجھا اور اس پر عمل کرتے جیسے دوسرے  
لوگوں (اہلسنت و صوفیہ کرام) نے عمل کیا تو ان کو کشف کی دولت نصیب ہوتی تو ان کی فکر کی جلائیدوں  
میں منزل مقصود تک پہنچ جاتے اور انھیں ان اوصاف میں توقف کی ضرورت محسوس نہ ہوتی لیکن  
(عقل کے بندے تھے اسی لیے بات بڑھا دی) اسے اچھی طرح جان اور اس پر عمل کر اور اسے سمجھ ورنہ  
تیرے سے وہ لوگ علم میں بڑے کامل تھے یہاں تک وہ نلک بیٹھ کی طرح حاوی جمیع العلوم تھے۔

فاضل محمد شہرستانی صاحب کتاب الملل والنحل تکلیف کے کبار اور بڑے عقل مند تھے انہیں  
حکایت : علم کلام پر کافی درک حاصل تھا۔ بسا اوقات بعض ابحاث میں ان سے کوئی سبقت کر  
سکتا تھا۔ کتاب مذکور میں انہوں نے یہی قطعید جمع کیے اور جب وہ اسی بحث میں پہنچے تو عجز کا اظہار  
کیا بلکہ ذات باری تعالیٰ میں تیر نہیں پڑ گئے اور بڑھوں کے عقیدہ کی طرف لوٹ آئے اور فرمایا :

علیکم بدین العجائش فانہ من اسنی الجواش  
ترجمہ : بڑھوں کے دین کو لازم پکڑو کیونکہ وہ بہترین انعامات میں سے۔  
اور یہ شعر پڑھا :

لقد طفت فی تلك المعاهد کلہا

و سیوت طرفی بین تلك المعالم

فلہ اسرالا و اضصعا کف حاشن

علی ذقن او قارعا سن فادام

ترجمہ : (۱) میں ان کل گھاٹیوں میں پھرا اور ان نشانات کے تمام اطراف کی سیر کی اس میں کف دست

میں اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ عقل کو اہم نہ بناؤ بلکہ عشق کو اہم بناؤ تو یہ پڑا یہ ہو گا۔ اویسی  
لیکن مارے گئے جیسے آج ہمارے دور میں بہت بڑے دانش ور فہم و ذکا کے تجربہ کار لیکن فاسٹ  
حق تعالیٰ کی معرفت سے دور بلکہ منکر جنہیں دوسری زبان میں کبریت کہا جاسکتا ہے اس سے عوام بلکہ  
خواص کو بھی عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ گمراہی کو سبب تک نہیں ہوتے کہ اس سے پہچانی جاسکے  
بلکہ نجات اسی میں ہے کہ اپنے اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے۔

(اویسی غفرلہ)

افسوس کے ملنے کچھ نہ پایا۔ یا حیران ہو کر مقوڑی پر ہاتھ رکھنے والے کی طرح یہ آدم کی طرح دانت پیسنے کے سوا کچھ نہ ملا۔

اس کے بعد فرمایا بہتر وہی ہے کہ وہی عقیدہ رکھا جائے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احکام لائے اور ان کی دعوت دی اور اسی کی طرف عجم و نیاز کا سبق دیا اس پر ہمارا ایمان ہے۔ اس میں عقل کو ذرہ برابر بھی دخیل نہ بنایا جائے نہ ذات باری تعالیٰ کی تنزیہ میں نہ تشبیہ میں بلکہ ایمان لایا جائے کہ جو آیات اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں آئی ہیں وہ حق ہیں ان کا علم اللہ تعالیٰ کو سپرد کر دیا جائے کہ اس نے جس طرح اپنی ذات کو موقوف فرمایا ہمارا اسی طرح ایمان ہے۔ یہی سلامتی کا طریقہ

اور دین صحیح ہے۔ اسی پر صحابہ کرام اور اسلاف صالحین رضی اللہ عنہم تھے اور راہنما فی العلم کا انتہا بھی اسی پر ہے اور عقلا محققین بھی یہی فرماتے ہیں اور ان کا آخری فیصلہ یہی تھا اور جسے اللہ تعالیٰ توفیق دے

وہ اسی عقیدہ پر زندگی بسر کرے۔ اور اسی پر اس کا خاتمہ ہو تو بیڑا پار ہے اور جو اپنے دین و ایمان کی بنیاد نظر و اجتہاد اور عقل پر کھڑی کرنا چاہتا ہے تو وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان امور میں تابعدار نہیں جو وہ مطلقاً ہمارے ہاں لائے کیونکہ اسی نے دین میں اپنی نظر و فکر اور تاویل

کو دخیل بنایا ہے اور اپنی رائے و عقل پر بھروسہ کیا۔ یہی وہ وصیت ہے اسے لازم پکڑو اگر سلامتی چاہتے ہو۔ اگر کوئی اس کے سوا کوئی ارادہ رکھتا ہے تو اسے اس قسم کے سوال نجات زدیں گے بلکہ اس

کے انجام بد کا خطرہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر اپنی رائے کو قطعی سمجھنا محال ہے کیونکہ ہم نے عقلا کے دلائل ذات باری تعالیٰ میں شکف پائے ہیں مثلاً جو معترزی کہتا ہے کہ وہ اشعری کے خلاف ہے

اور جو اشعری کہتا ہے وہ معترزی کے خلاف ہے اور وہ دونوں گروہ عقلا کے خلاف ہیں ایسے ہی برعکس طرف یہ کہ ہر گروہ اپنے مخالف کو جاہل گردانتا ہے بلکہ کفر و ازیں تک پہنچتا ہے۔ اس سے ہم نے سمجھ

لیا کہ اختلاف نظر اور دلیل صحیح سے بے خبری کا نتیجہ ہے وہ سب ایسے ہیں یا بعض (و اللہ تعالیٰ اعلم) ہاں انبیاء علیہم السلام وہ قدسی گروہ ہے جن کے دو بھی ذات باری تعالیٰ کے متعلق کوئی اختلاف نہیں

سب کے سب ایک ہی باب کے داعی ہیں ہاں فروعی (وسائل و اعمال) میں اختلاف تھا تو بھی بحکم الہی تھا اور وہ غیر مضر ہے کیونکہ ضرر درساں اصولی اختلافات ہیں۔ اگر ان کا

کوئی اختلاف ہوتا تو وہ کبھی ایک کلمہ پر متفق نہ ہوتے اور نہ ہی ان کی دعوت لا الہ الا اللہ صحیح ہوتی کیونکہ اصولی اختلاف ہوتا تو ایک پیغمبر کسی مبعود کی دعوت دیتا تو دوسرا کسی اور کی

(معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا والہکم اللہ واحد "تمہارا مبعود ایک ہے اور یہ حکم جملہ گردان اولاد آدم کے لیے ہے اور یہ خطاب آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک سب کو ہے (یہ تہذیبیون

الملل والنحل سے حضرت شیخ صدر الدین قدس سرہ نے اپنے رسالہ معمولہ "وصیۃ الطالبین" و عظمتہ الراغبین میں نقل فرمایا۔

سورۃ الاحشر کی آخری آیات کے  
خواص و فضائل و برکات

(۱) سینا ابوبہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسم اعظم کا سوال کیا تو فرمایا وہ سورۃ الاحشر کے آخری آیات میں ہے۔

(۲) عین المعانی میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جبریل علیہ السلام سے اسم اعظم کا پوچھا تو فرمایا آپ سورۃ الاحشر کی آخری آیات کو لازم پکڑیں اور انہیں بکثرت پڑھا کریں۔ میں نے دوبارہ پوچھا تو پھر بھی انہوں نے یہی فرمایا۔

(۳) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو ہر صبح کی یہی آخری تین آیات پڑھے گا اس کے لیے اللہ تعالیٰ ستر درجہ مقرر فرمائے گا جو اس پر رحمت کی دعائیں کرتے رہیں گے۔ بعض روایات میں ہے کہ شام تک اس کی نگرانی کرتے رہیں گے اگر وہ اسی دن فوت ہو گیا تو شہید ہو کر مرے گا اور جو انہیں شام کے وقت پڑھے گا تو وہی مرتبہ حاصل ہو گا جو آؤ پر مذکور ہوا۔ (رداء معقل بن یسار رضی اللہ عنہ) لیکن اس کے ساتھ استعاذہ کا اضافہ بھی ہو (جیسے اسی تفسیر میں اس کی تفصیل گزری ہے) واللہ اعلم۔

فائدہ :- آخر سورۃ الاحشر میں اللہ تعالیٰ کے جلال قدرت و عظمت و ربوبیت کے اقرار کی طرف اشارہ ہے پہلے میں عجب سے تخلیق دوسرے میں ایمان بالحق سے تجلیہ (سنورنا) ہے اور دونوں سے مستحق ہوگی اللہ تعالیٰ کے فرمان کی منزل الذین امنوا و کافوا یتقون۔ وہ لوگ ایمان لائے اور پرہیز گار ہیں۔ لہم البشری فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرۃ۔ ان کے لیے حیوۃ دنیا و آخرت میں خوشخبری ہے۔ اور ان پر ہی مرتب ہو گا ارشاد الہی: الذین یحملون الذین و من حولہ لیسبھون یحمل سبھم و یومنون بہ و یتستغفرون الذین امنوا۔ (الآیۃ) وہ لوگ جو عرش کے حامل ہیں اور جہان کے ارد گرد ہیں وہ اپنے رب تعالیٰ کی تسبیح کے ساتھ حمد کرتے ہیں اور اس پر ایمان لاتے ہیں اور اہل ایمان کے لیے استغفار کرتے ہیں (تفسیر الفاتحہ للفتاویٰ رحمۃ اللہ علیہ)۔

(۵) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سورۃ العنکبوت کے آخری آیات رات یا دن کو پڑھے اور وہ اسی دن یا رات کو فوت ہو جائے تو وہ جنت کا مستحق (حقدار) ہے۔

(۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو سورۃ العنکبوت پڑھے جنت و دوزخ، عرش، کرسی، حجاب سات آسمان، ساتوں زمینیں، ہوام (ذہریے کی طرح) وغیرہ پرندے، ہوا، درخت، جانور، پہاڑ، سورج، ملائکہ سب اس کے لیے رحمت کی دعا کرتے ہیں۔ اگر وہ اسی دن یا رات کو مر گیا تو شہید ہو کر مرا۔ (کشف الاسرار)

فائدہ:۔ مائت شہیداً (شہید ہو کر مرا) کا مطلب یہ ہے کہ اسے شہید جیسا اجر و ثواب ہو گا اور شہادت کے کئی مرتبے ہیں جس کی تفصیل گزری ہے۔

فراغت صاحب دُوح البیان رحمۃ اللہ علیہ:۔ اور میں رحمۃ اللہ علیہ میں ہوتی۔

فقیر ادیب غفرلہ نے سورۃ العنکبوت کی تفسیر کے ترجمہ سے بفضلہ تعالیٰ و توفیقہ یکم ربیع الاول شریف ۱۴۱۹ھ بمطابق ۱۳ اکتوبر ۱۹۹۸ء بروز جمعرات سوا گیارہ بجے فراغت پائی و صلی اللہ علیہ وسلم اکرم الامین و علی آلہ واصحابہ و اولیاء امتہ و علماء ملتہ اجمعین۔

انا الفقیر القادر الیہ الصالح محمد فیض احمد ادیب غفرلہ بہادپور۔ پاکستان۔

## سُورَةُ الْمُتَحَنِّةِ

آياتها ١٣	(نبر ٦٠) سُورَةُ الْمُتَحَنِّةِ مَدَنِيَّةٌ (عدد زول ٩١) ركوعاتها ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ	
أَوْلِيَاءَ تَقُولُونَ إِنِّيهِمْ بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ	
مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ	
رَبِّكُمْ إِن كُنتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ	
مَرْضَاتِي ۖ تَسِرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ ۖ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا	
أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ۖ وَمَن يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ	
سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ وَإِن يَتَّقُواكُم يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ	



وَيَسْطُورَ إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ وَالسِّتْرَ لَهُمْ بِالسَّوْعِ وَ  
وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ۝ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا  
أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي  
إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ مِنْهُمْ إِنْ أَنَابُوا  
مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا  
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى  
تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ۚ إِنْ قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ رَبِّهِ لَا تَسْتَغْفِرَنَّ  
لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا رَبَّنَا عَلَيْنِكَ قَوْلُنَا وَ  
إِلَيْكَ أَنْبَأْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً  
لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا غَفْرًا لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝  
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ  
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ  
الْحَمِيدُ ۝

ترجمہ ۱۔ یہ سورۃ مزید ہے اس میں ۲ رکوع ۱۳ آیات ۳۲۸ کلمے اور ۱۵۱۰ حروف ہیں (خزانہ)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت جہاں رحیم والا

اسے ایمان والو میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ۔ تم انھیں خبریں پہنچاتے ہو

دوستی سے حالانکہ وہ منکر ہیں اس حق کے جو تمہارے پاس آیا۔ مگر سے جدا کرتے ہیں رسول کو اور  
 تمہیں اس پر کہ تم اپنے رب اللہ پر ایمان لائے اگر تم نکلے ہو میری راہ میں ہمارے کرنے اور میری  
 رضا پہلے کو تو ان سے دوستی نہ کرو تم انہیں غیبی پیام بہت کا بیٹھتے ہو اور میں خوب جانتا ہوں جو تم  
 چھپاؤ اور عطا کر دو اور تم میں جو ایسا کرے بیشک وہ سیدھی راہ سے ہرکا۔ اگر تمہیں پائیں تو تمہارے  
 دشمن ہوں گے اور تمہاری طرف اپنے ہاتھ اور اپنی زبانیں بڑائی کے ساتھ دراز کریں گے اور ان کی تہلے  
 کہ کسی طرح تم کا فر ہو جاؤ۔ ہرگز کام نہ آئیں گے تمہیں تمہارے رشتے اور نہ تمہاری اولاد۔ قیامت کے دن  
 تمہیں ان سے الگ کر دے گا اور اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے بے شک تمہارے لیے اچھی پیروی تھی  
 ابراہیم اور اس کے ساتھ والوں میں جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا بیشک ہم بیزار ہیں تم سے  
 اور ان سے جنہیں اللہ کے سوا پوجتے ہو۔ ہم تمہارے منکر ہوئے اور ہم میں اور تم میں دشمنی اور عداوت  
 ظاہر ہو گئی بیشک کے لیے جب تک تم ایک اللہ پر ایمان نہ لاؤ مگر ابراہیم کا اپنے باپ سے کہنا  
 کہ میں فرد تیری مغفرت چاہوں گا اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا مالک نہیں۔ اے ہمارے  
 رب ہم نے تجھی پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف رجوع لائے اور تیری ہی طرف پھرنا ہے۔ اے ہمارے  
 رب ہمیں کافروں کی آزمائش میں نہ ڈال اور ہمیں بخش دے اے ہمارے رب بیشک تو ہی عزت  
 و حکمت والا ہے بیشک تمہارے لیے ان میں اچھی پیروی تھی اسے جو اللہ اور پچھلے دن کا امیدوار  
 ہو اور جو منہ پھیرے۔ تو بیشک اللہ ہی بے نیاز ہے سب غویوں سر راہ۔

سورة الممتحنة کی وجہ تسمیہ: شاید متعینہ اس سورۃ کا نام اس آیت سے ماخوذ ہے جو اسی سورۃ میں ہے یا  
 اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُتَّحِصَاتٌ فَلاَ تُخَيِّرُوْهُنَّ

مَنْ. اللّٰهُ اَعْلَمُ بَاِيْمَانِهِنَّ. (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں کفرستان سے اپنے  
 گھر چھو کر آئیں تو ان کا امتحان کرو اللہ تعالیٰ ان کا حال بہتر جانتا ہے) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان  
 کو امتحان کا حکم فرمایا ہے تو وہ متعن ذکیر احادیث (مجاذ) ہیں۔ یہ مبالغہ کے طور پر ہے۔ اسی لیے سورۃ انہی  
 کی طرف منسوب ہوئی اور اس کا نام سورۃ ممتحنہ اسی طرح سے ہے جیسے سورۃ الفاتحہ۔ بعض نے کہا کہ سورۃ کی  
 اضافت الفاتحہ کی طرف اضافت العام الی الخاص کے قبیل سے ہے اور یہ بھی بعید نہیں کہ وہ اضافت  
 المسی الی اسمہ کے قبیل سے ہو جیسے کتاب الکشاف وغیرہ کیونکہ سورۃ الفاتحہ کے اسامہ سے ایک اسم ہے  
 اسی پر سورۃ الممتحنہ کا قیاس ہے۔ یہ سچی ہے کہ اس سے جماعت ممتحنہ مراد ہو یعنی وہ عورتیں جن کے امتحان

کے لیے مکمل ہوا اس کی تائید اس قراءۃ سے ہے جس میں بفتح الہاء پڑھا گیا ہے اس سے وہ عمدتیں مراد ہیں جن کا امتحان ہوا۔ اس معنی پر اضافت لام التخصیص ہے یعنی وہ سورۃ جس میں ان عمدتوں کا ذکر ہے جن کا امتحان ہوا یہی سورۃ البقرہ (وہ سورۃ کہ جس میں بقرہ کا ذکر ہے) وغیرہ وغیرہ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مصدر یہ ہو یعنی الامتحان جیسا کہ مشہور ہے کہ مصدر یہی اور اسمائے مفعول اور ظرف زمانہ و مکان از ثلاثی مزید فیہ سب کے سب ایک وزن پر آئے ہیں۔ اب معنی ہوا سورۃ الامتحان جیسے سورۃ الاسراء وغیرہ۔

**تفسیر عالمانہ :-** یا ایہذا الذین امنوا لاتخذوا عداوی وعداؤکم اذ یاءن۔ اے ایمان والو! میرے

بشارت نازل :- یہ سورۃ حاطب بن بلتعہ الجعفی رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی۔ حاطب (بالجاء المهملة) کشف الاسرار میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں پیدا ہوئے۔ واصل آپ ازادی ہیں وہ یمن کا ایک قبیلہ ہے انھیں عبید اللہ بن حمید بن زہیر نے آزاد کیا یہ وہ ہے جسے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بدر شریف میں قتل کیا اور حضرت حاطب رضی اللہ عنہ طعام پہنچتے تھے اور آپ کا وصال مدینہ طیبہ میں ہوا آپ کی غازیہ سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے پڑھائی۔ آپ ہاجرین میں سے تھے۔ عذرہ بدر شریف بھی حاضر ہوئے اور بیعت الرضوان میں بھی تھے۔

مسئلہ :- حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس آیت سے عام حکم بیان فرمایا ہے۔ العدد ووزن مفعول عدا سے ہے جیسے عفاؤ از عفا چونکہ یہ مصدر کے وزن پر ہے اس لیے اس کا اطلاق جمع پر بھی آتا ہے یہاں بے عدو سے کفار قریش مراد ہیں۔

**واقعہ حاطب بن بلتعہ رضی اللہ عنہ :-** یہ واقعہ شہ میں ہوا جب آپ فتح مکہ کی تیاری میں معروف تھے۔ واقعہ یوں ہوا کہ بنی ہاشم کے خلفان کی ایک مغنیہ باندی سارہ مدینہ طیبہ میں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئی جبکہ حضور فتح مکہ کا سامان فرما رہے تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تو مسلمان ہو کر آئی اس نے کہا نہیں فرمایا کیا ہجرت کر کے آئی۔ عرض کیا نہیں۔ فرمایا پھر کیوں آئی۔ اس نے کہا محتاجی سے تنگ ہو کر بنی عبد المطلب نے اس کی امداد کی۔ کپڑے بنائے۔ سامان دیا۔ حاطب بن بلتعہ رضی اللہ عنہ اس سے ملے انہوں نے اس کو دس دینار دیئے۔ ایک چادر دی اور ایک خط اہل مکہ کے پاس اس کی معرفت بھیجا جس کا مضمون یہ تھا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم پر حملہ کا ارادہ رکھتے ہیں۔ تم سے اپنے بچاؤ کی جو تدبیر ہو سکے کرو۔ سارہ یہ خط لے کر روانہ ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اس کی خبر دی۔ حضور

نے اپنے چند اصحاب کو جن میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے گھوڑوں پر روانہ کیا اور فرمایا مقام  
دو شہ خان پر تمہیں ایک مسافر عورت ملے گی اس کے پاس حاطب بن ابی بلتعہ کا خط ہے جو اہل مکہ کے  
نام لکھا گیا ہے وہ خط اس سے لے لو اور اس کو چھوڑ دو اگر انکار کرے تو اس کی گردن اڑا دو۔ یہ حضرات  
روانہ ہوئے اور عورت کو ٹھیک اسی مقام پر پایا جہاں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا  
اس سے خط مانگا وہ انکار کر گئی اور قسم کھا گئی۔ صحابہ نے واپسی کا قصد کیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے قسم فرمایا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر خلاف ہو ہی نہیں سکتی اور تلوار کھینچ کر عورت سے فرمایا یا خط  
نکال یا گردن رکھ جب اس نے دیکھا کہ حضرت بالکل آمادہ قتل ہیں تو اپنے جوڑے سے خط نکالا حضور  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلا کر فرمایا اے حاطب اس کا  
کیا باعث ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جب سے اسلام لایا کبھی میں  
نے کفر نہیں کیا اور جب سے حضور کی نیاز مندی میں رسانی کبھی حضور کی خیانت نہ کی اور جب سے اہل مکہ  
کو چھوڑا کبھی ان کی محبت نہ آئی لیکن واقعہ ہے کہ میں قریش میں رہتا تھا اور ان کی قوم سے نہ تھا  
میرے سوائے اور جو مہاجرین ہیں ان کے مکہ مکرمہ میں بدشتہ دار ہیں جو ان کے گھربار کی نگرانی کرتے  
ہیں۔ مجھے اپنے گھر والوں کا اندیشہ تھا اس لیے میں نے یہ چاہا کہ میں اہل مکہ پر کچھ احسان رکھ دوں  
تاکہ وہ میرے گھر والوں کو نہ ستائیں اور یہ میں یقین سے جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اہل مکہ پر عذاب نازل  
فرمانے والا ہے میرا خط انہیں پہنچا سکے گا۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا یہ عذر قبول فرمایا  
اور ان کی تصدیق کی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اجازت  
دیجئے اس منافق کی گردن مار دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ خبر دار  
ہے جب ہی اس نے اہل بدر کے حق میں فرمایا کہ جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخش دیا۔ یہ سن کر حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کے آنسو جاری ہو گئے اور یہ آیت نازل ہوئی:

لَفِیْ اٰیٰتٍ لِّمَنْ یَّرٰی - فقیر یہاں پر چند فوائد لکھتا ہے جو چند اسی روح البیاض سے ہیں کچھ فقیر کے اضافے ہیں۔

(۱) حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے خط کے الفاظ یوں تھے: فی توجہ ایکم فی جلیش کاللیل۔ حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام تمہاری طرف ایسا لشکر لارہے ہیں جو رات کی طرح (سیاہ) ہے یعنی بہت  
بڑا لشکر۔

(۲) یہ سارہ منغیہ بنی عبدالمطلب کی آزاد کردہ لونڈی تھی۔

فائدہ: قصہ میں اشارہ ہے جاسوسوں کے سر کی ہتک جائز ہے بلکہ تمام مفیدین کے سر کی ہتک میں کوئی حرج نہیں۔ جب اس میں مصلحت ہو یا اس سر فساد کا موجب ہے۔

حاشیہ بقیہ ص ۲۲۵

(۳) جب اس سارہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عطیہ طلب کیا تو آپ نے اسے فرمایا ما فعلت بدعطیاتک من شبان قریش جو تجھے قریش کے نوجوانوں نے عطیات دیئے وہ کہاں گئے۔ "یہ اسے غزوہ بدر میں جنگیوں کو ابھارنے کے انعامات ملے تھے ان کی طرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اشارہ فرمایا۔

(۴) جو اصحاب کرام سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم کے ساتھ بھیجے گئے ان کے اسناد گرامی یہ ہیں۔

۱۔ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۔ حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۳۔ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۴۔ حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۵۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۵) اخاخ (بالجمین غیر منصرف و منفرد و فاعل) یہ مقام حرمین طیبین کے درمیان میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس نشان دہی سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔

(۱) آپ کے آگے کوئی جابات نہیں وہ دور و نزدیک کی ہر شے کو برابر طور پر دیکھتے ہیں اسے ہم حاضر و ناظر سے تعبیر کرتے ہیں۔ ہاں جب مسائل و احکام مرتب فرماتے ہیں تو پھر عام حیثیت سے۔ قرب و بعد کا کوئی لحاظ نہیں رکھتے اس کی تفصیل فقیر کی کتاب "تکمیل الخواطر فی تحقیق الحواظر و المناظر" میں ہے۔

(۲) دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ آپ سے کوئی بات منفی نہیں جیسا کہ حضرت بلتعہ رضی اللہ عنہ کے خط کا معلوم ہو جانا اور سارہ کالے جاننا اور ایسی جگہ چھپانا جو کسی کو معلوم نہ ہو سکے اس کے بعد کہ پہلے بھانپ لیا اسی لیے اس سے خط لازمی چھیننے کی تاکید فرمائی۔

(۶) مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد عام امن کا اعلان فرمادیا سوائے چار اشخاص کے کہ وہ جہاں ملیں انہیں قتل کر دیا جائے ان میں ایک ہی سارہ تھی۔

(۷) حضرت بلتعہ رضی اللہ عنہ کو جب خط کا استفسار کیا گیا تو عرض کی ماکفارت و منذ انسلمت ولا عشت شک منذ نصحتک۔ جب سے مسلمان ہوا ہوں نہ میں نے کفر کیا اور نہ میں نے آپ کی تصدیق نبوت میں کوتاہی کی۔ الغش ترک النصح اور النصح بمعنی تصدیق بہ نبوت و رسالت اود آپ کے اودا و امر و نواہی

مسئلہ :- بیشک جو امر ممنوع کا ارتکاب کر کے محتمل تاویل کا دعویٰ کرے تو اس کا عذر قابل قبول ہے کیونکہ بہترین لوگوں کے نزدیک عذر مقبول ہے۔

حکایت :- مروی ہے کہ جب حضرت عاتب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یا ایہا الذین امنوا کا خطاب سنا تو غشی سے بیہوش ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں ایمان سے محض فرمایا ہے کہ باوجودیکہ خط لکھ کر غلطی کی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے ایمان سے خارج نہیں کیا اور وہ اپنے عقیدہ اسلام پر مضبوط ہیں اور عذر دیکھ بھی ان کے اخلاص کی دلیل ہے کیونکہ کافر منافق کا دشمن نہیں ہوتا بلکہ وہ تو اس کا مخلص ہے۔ (تلقون الیہم بالموءدۃ) تم انھیں پہنچاتے ہو دوستی سے۔

حل لغات :- الموءدۃ - الود کسی شے کی محبت اور اس کی آرزو اور ہر دونوں معنوں میں متعمل ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ پہنچاتے ہو ان کو خط و کتابت کر کے اسی طرح کے اور دیگر ایسے اسباب جو ان سے محبت کرنے کے اسباب ہیں۔ یہ اس صورت میں ہے کہ باء مفعول میں زائد ہو جیسے ولا تلقوا ابایدیکم الی التہامک (ہلاکت میں اپنے ہاتھ نہ ڈالو) یا انھیں اسی محبت کی وجہ سے جو ان کے اور تمہارے درمیان محبت ہے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خبر پہنچانے پہنچاؤ۔ اس معنی پر مفعول محذوف ہو گا جو بعد اس کے معلوم ہونے کے اور باء سبب ہوگی اور جملہ لا تختد واسے حال ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ نہ بناؤ اور ناخانیکی نہ کرنا لے واسے ہو محبت کو ان کی طرف۔

سوال :- یا ایہا الذین لا تتخذوا الیہود والنصارى او یاءد میں ان سے مطلقاً دوستی سے روکا گیا ہے لیکن یہاں اس دوستی کو حال سے مقید کیا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا حال کی قید نہ ہو تو پھر ان سے دوستی جائز ہے اس طرح سے دو آیتوں میں تضاد ہو گا۔

جواب :- کفار و مرتدین۔ یہود و نصاریٰ ہند و سب سے دوستی مطلقاً حرام ہے جیسا کہ قواعد شرعیہ سے

حاشیہ بقیہ ص ۲۱۶

(۸) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حضرت بلتعد رضی اللہ عنہ کے بیان کی تصدیق فرمانا بتا ہے کہ آپ دلوں کے اصرار جانتے ہیں حالانکہ ان کا خط اس کے برعکس ہے۔ اس کی مزید تفصیل تحقیق فقیر کی کتاب فیض الغفور فی ما علم مافی الصدور میں ہے۔

(۹) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہر ایسے امر میں تلوار اٹھا کر گردن اٹھا دینے کا دھرم نہیں دھرموں و واقعات ہیں یہ ان کے عشق رسول ادا و ادب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شواہد ہیں۔ تفصیل کے لیے مشاہدہ ہو فقیر کی کتاب "ادب صحابہ و رسول"

ثابت ہے اور حال کی قید و اتفاقی ہے اسی لیے اس کا مفہوم مطلق کو مقید نہیں کرتا۔

سوال ۱۰ لا تتخذوا عدوی وعداؤکم اذ یادیاہ کیوں فرمایا کیونکہ جب وہ دشمن ہیں تو ان سے محبت کیسی کیونکہ محبت و عدالت کا اجتماع تو نہیں ہو سکتا پھر اس کے لیے حکم فرمانے کا کیا معنی۔ ان کا اجتماع دائرہ امکان سے خارج نہیں اسی دائرہ امکان کو روک کر اس کے جواز کا دروازہ کھولا گیا ہے۔

جواب (۱) چونکہ کفار کی دشمنی اہل اسلام سے ذاتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ سے ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو روکا ہے کہ تم سے ذاتی دشمنی تو انھیں ہے نہیں اگر وہ تمھارے اس ذاتی تعلق سے دوست بننا چاہیں تو بھی انھیں دوست نہ بناؤ۔

جواب (۲) ان سے دوستی کا تعلق امور دنیویہ سے تو بھی ہو سکتا ہے اور دوسرے نفسانی اغراض سے بھی۔ ریسیے آج کل ہو رہا ہے کہ گمراہ فرقوں کو گمراہ سمجھنے اور جاننے کے باوجود ان سے یارانہ اور دوستی بنے جیسے ہم صلح کلیت سے تعبیر کرتے ہیں) اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انھیں اس اعتبار کو غیر معتبر قرار دے کر ان سے یارانہ و دوستی سے روک دیا ہے۔

منطقیانہ جواب :- تناقض میں آٹھ صدقات کا ہونا ضروری ہے اگر ان میں ایک بھی نہ ہو تو تناقض لازم نہیں آتا یہاں بھی وہی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف عدوی نہیں بلکہ عدوی وعداؤکم فرمایا ہے کہ تم ان کے کسی قسم کی دوستی نہ کرو اور نہ ہی دہر مدت و نفوت کے لائق ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں خواہ وہ تمھارے دشمن ہوں یا نہ ہوں تم اللہ تعالیٰ کی دشمنی کی وجہ سے ان سے دوستی نہ کرو۔

وقد کفرا و ابعاء کم من الحق و حالانکہ وہ منکر ہیں اس حق کے جو تمھارے پاس آیا (تلقون کے فاعل سے حال ہے حتیٰ سے قرآن یا دین اسلام یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں۔) یحییٰ جون الرسول وایاکم۔ (نکالتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور تمھیں) کفر و اے حال ہے یعنی درائنحالیکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور تمھیں مکہ معظمہ سے نکالتے ہیں۔ مضارع استحضار صورت کے لیے ہے (ورنہ جملہ ماضی استمراری ہوتا کہ انہوں نے ایک عرصہ پہلے انھیں مکہ معظمہ سے نکلنے مانے پر مجبور کیا تھا نہ کہ اب)۔

ان تو امنوا باللہ ما یکم لاس پر کہ تم اپنے رب اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے) اغراج (مکہ معظمہ سے نکلنے) کی تعلیل ہے اس میں تغلیب علی الغائب ہے۔ غائب سے مراد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور التغائب از تکلم الی الغائب ہے ذکر ان تو امنوا الخ کہا جاتا) تاکہ اُلوہیت و ربوبیت پر ایمان کے وجوب

کی اہمیت کی طرف معلوم ہو۔

وان كنتم خير جنم جهاداً في سبيلي وابتغاء مضايق دأقرتم نكلتے ہو میری راہ میں جہاد کرنے در میری رضا چاہتے ہو یہ لائق تحذیر و استغناء کے متعلق ہے۔ گویا کہا گیا ہے کہ میرے دشمنوں سے دوستی نہ کرو اگر تم برے دوست ہو تو۔ جہاداً و ابتغاء مضايق کا منصوب ہونا خیر جنم کے مفعول لڑ ہونے کی وجہ سے ہے یا معنی یہ ہوا کہ اگر تم اپنے دشمنوں سے نکلے ہو جہاد اور میری مضاوی کے لیے تو پھر ان سے دوستی نہ کرو اور ہی ان سے محبت کر کے خبریں پہنچاؤ۔

مل لغات :- الجهاد دباکسر القتال و جنگ کرنا دشمنوں کے ساتھ مجاہدہ کی طرح۔ التصرفات میں ہے جہاد بمعنی دین حق کی دعوت دینا۔ المفردات میں ہے الجہاد والمجاہدہ بھی دشمن کی مدافعت میں پوری قوت خرچ کرنا۔ یہ جہاد ظاہر کفار کے ساتھ اور معنوی جہاد ہے شیطان سے نفس سے اور یہ با تھ سے ہوتا ہے اور زبان سے بھی۔ المرصاة۔ الرضا کی طرح ہے۔ ابتغاء مضايق کا جہاد پر عطف دلالت التزامی کے لحاظ سے تصریح ہے کہ جہاد صرف اور صرف اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے ہوا میں اور کوئی غرض نہ ہو اور خرد و ج کی نسبت اہل ایمان کی طرف جہاد کی علت بتانے کے لیے ہے۔ ابتغاء الخ بتاتا ہے کہ کفار کا اخراج ان کے خرد و ج کا سبب بنا کہ انہیں اذیت وغیرہ پہنچائی یہ اس کے منافی نہیں کہ ارادہ جہاد اور ابتغاء اس کے لیے علت نہ ہو۔

تسرون اليهم بالمودة (تو ان سے دوستی کرتے ہوئے انہیں دوستی کا خفیہ پیام نہ بھیجو) یہ جملہ مستانف ہے عتاب کے طریق پر وارد ہوا۔ سوال کا جواب ہے گویا انہوں نے عرض کی کہ ہم پر عتاب کیوں۔ جواب دیا کہ تم ان سے محبت کا پیام مخفی طور پر بھیجتے ہو۔ باد صلہ کی محض تعدیہ کی تاکید کے لیے ہے یا ان سے محبت کرنے کی خبر دینے کے لیے ہے ہاں اسرار و مخفی پیام بھیجنا کی تعدیہ سے باوجود کہ وہ خود بھی متعدی ہے) انہیں کفار سے دوستی نہ کرنے پر براہ گنہتہ کرنا ہے کہ جب مخفی طور ان سے محبت کرنا حرام ہے تو پھر حکم کھلا ان سے دوستی کا دم بھرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔

وانا اعلو دمالا لکہ میں خوب جانتا ہوں)۔ یہ جملہ حالیہ ہے تسرون سے یعنی میں بہ نسبت تمہارے خوب جانتا ہوں۔

بما اخفیتہ وما اعلنتم (جو تم چھپاؤ اور جو تم ظاہر کرو) تمہارا دشمنوں سے محبت کرنا اور پھر



عذر کرنا وغیرہ کیونکہ اس کے آگے مغنی رکھنا نہ دیکھنا برابر ہے۔ پھر کفار سے مغنی طور پر دوستی اور عذر کرنے کا کیا فائدہ۔

ومن یفعلہ منکم - اور تم میں جو ایسا کرے یعنی ان سے روکی ہوئی دوستی سے دوستی کا دم بھرنا یعنی جو اس کا ارتکاب کرے گا جو اسے روکا گیا کہ تم کفار سے دوستی نہ کرو تو جو ایسا کرتا ہے فقد ضلّ سواء البیل بیشک وہ سیدھی راہ سے ہٹکا یعنی طریق حق اور صواب سے جو فوراً سعادت الابدیہ تک پہنچانے والا ہے سے ہٹ گیا۔ خلاصہ یہ کہ ایسا شخص راماست نہ ہو گیا۔

فائدہ :- یہ اضافۃ السفقت الی الموصوف کے قبیل سے ہے۔ ضلّ متعدی ہے۔ سواء السبیل اس کا مفعول ہے اور یہ بھی ہے کہ ضلّ فعل لازم اور سواد البیل اس کا ظرف ہے یعنی وہ منسوب ہے کہ وہ ضلّ کا مفعول فید ہے۔

فائدہ :- انا تم قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ تمام مضمون حضرت عاظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عتاب میں ہے یہ بھی دلالت کرتا ہے کہ وہ برگزیدہ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خیر خواہ اور آپ کے مکمل طور پر تصدیق کرنے والے کیونکہ عتاب محبوبانہ یہی ہے کہ حبیب حبیب سے عذر کرے۔

حل لغات :- العتاب بمعنی کسی پر غضب کا اظہار لیکن مع بقاء المحبت ساتھ ترک کر دینے غضب کے اور یہ حبیب حبیب کے لیے ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ جب عتاب ہی نہ ہو تو محبت کیسی جب تک عتاب رہے محبت کو بقاء ہے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کے نفس اور غرائشات نفسانی اور شیطان دشمن ہیں انہیں تفسیر صوفیانہ :- اللہ تعالیٰ کے بندوں اور اس کی عبادت سے بغض ہے۔ یہ انسان سے سخت بغض کرتے ہیں جو ان کی ثنات پوری نہ کریں اور ان کی مراءات ذبر لائیں اور نفس سے دشمنی کا یہ معنی ہے کہ اسے اس کی مآلوفات

لے اس سے دہا یہ دیوبندیہ کے ان جملہ اعتراضات کا جواب ہو گیا کہ بہت سی آیات میں بظاہر مضمون عتاب پر دلالت کرتا ہے جیسے عبس وقلوب وغیرہ میں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ عتاب ہوتا ہی نہیں خواہ خواہ ان لوگوں نے عوام کو نبوت سے بدظن کرنے کے لیے عتاب عتاب کی رٹ لگائی ہوتی ہے جیسا کہ فقیر نے انہی آیات کی توجیہات (تفسیر اسی) میں لکھ دی ہیں۔ اگر اسے عتاب مان بھی لیں تو وہ محبوبانہ عتاب ہے جس میں اٹا محبت کا ثبوت ملتا ہے۔ اس سے نبوت دشمنی کا ثبوت دینا ہے تو پھر کھل کر اسے عتاب مغضوبانہ سے تعبیر کریں۔ (اویسی عفرہ)

لافت وال چیزیں) سے دور اور مجاہدہ کی جیل میں قیدی بنا کر رکھا جائے اور یہی اللہ تعالیٰ سے محبت و بغض کی علامت ہے۔

حدیث شریف: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ افضل الایمان یہ ہے کہ کسی سے محبت ہو تو اللہ تعالیٰ کے لیے اور بغض ہو تو اللہ تعالیٰ کے لیے۔

فائدہ: حضرت ابو حفص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو اپنے نفس سے پیار کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ اور اپنے دشمن سے دوستی کرتا ہے کیونکہ نفس کا کام ہے کہ تم جو اسے حکم کرو گے وہ اس کے خلاف کرے گا اور سیدھی راہ سے روگردانی کرتا ہے اور وہ اپنے دوست اور تابعداروں کو تباہ و برباد کرتا ہے اس میں دید بھی نہیں کرتا۔

وحی داؤدی: اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ میری مملکت میں نفس کے سوا اور کوئی دشمن نہیں فلہذا اس سے دشمنی کرتے رہیں۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ قوڑے سے شکر سے قیصر دروم سے ملک چھینا جاسکتا ہے لیکن تمام روئے زمین کے اویاد مل کر ایک نفس کے ایک حیلہ سے نہیں بچ سکتے کیونکہ نفس کے حیلے بسیار (اور خود وحی کا مکار)۔

حکایت: حضرت احمد خضریٰ بلخی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے نفس کو قسم و قسم کے مجاہدات و ریاضات سے ذلیل و خوار کر رکھا تھا۔ ایک دن غشی سے مجاہد پر جانے کی خواہش ظاہر کی میں حیران ہو گیا کہ نفس اور خواہش نیکی (بالخصوص مجاہد سے بڑی عبادت) میں کچھ گیا کہ اس میں اس کا میرے ساتھ کوئی دھوکا ہوگا۔ میں نے نفس سے کہا کہ شاید میرے بھوک مارنے پر یہ حیلہ بنایا ہے کہ چلو مجاہد پر مجاہدوں اور مجاہد میں خوب کھانا پینا ہوتا ہے کیونکہ طاقت ہوگی تو مجاہد ہوگا میں نے کہا یہ ہرگز نہ ہوگا میں مسلسل روزے رکھوں گا۔ نفس نے کہا یہ بھی منظور ہے میں نے بھایہ بھی اس کا کوئی دھوکا ہوگا۔ میں نے نفس سے کہا کہ شاید تو نے اس لیے یہ حیلہ بنایا کہ میں یہاں تجھے آرام نہیں کرنے دیتا تو نے سمجھا کہ یہ سفر کو جائے تھکان سے کہیں تو آرام کرے گا لیکن اے نفس یاد رکھ میں سفر میں اسی طرح بیدار رہوں گا جیسے یہاں ہیں میری شب بیداری اور ادائیگی نماز و فرائض میں کمی نہ ہوگی۔ نفس نے کہا یہ بھی منظور۔ میں قوڑا غور و فکر میں پڑ گیا کہ نفس کی شرارت کہاں تک مجھے دھوکے دے گی۔ میں نے نفس سے کہا تیرا خیال ہے کہ یہاں تنہا ہے مجاہد یہ جانے سے لوگوں سے غلط ملط ہوگا اس میں کوئی داؤد چلاؤں گا۔ میں نے کہا یہ بھی ہرگز نہ ہوگا مجاہد یہ جاؤں گا لیکن تجھے

لوگوں سے دور رکھ کر ہر طرح کی ذلت و فساد سے سر پر رکھوں گا۔ نفس نے کہا مجھے منظور ہے۔ پھر بھی میں حیران تھا کہ یارب نفس کا کمر کہاں تک مجھے پریشان کرے گا۔ اس کے ہر عمل کو منظور کرنے سے میں نے عاجز ہو کر بارگاہِ حق میں عرض کی کہ یارب مجھے اس کے کمر و فریب سے آگاہی بخش۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ چاہتا ہے کہ احمد خضرویہ جنگ پہ جالے شہید ہو جائے تو میں اس کی ریاضات و مجاہدات کی سختیوں سے چھوٹ جاؤں کہ کیا ہوگی تو موت آئے گی لیکن اب تو ہر منٹ موت سے کم نہیں۔ احمد خضرویہ نے نفس سے کہا میں بہادری نہیں جاتا ایسے ہی تجھے ذلیل و غدار رکھوں گا۔

سبق ۱۰۔ نفس کی اس مکاری کو دیکھ کر حضرت احمد خضرویہ نے فرمایا سبحان اللہ نفس کی اس مکاری پیدا ہوا کہ یہاں منافق ہو کر کیا دعوہ کر دیا اور بعد از مرگ ریاکاری سے مار کھلائے گا۔ اسے اسلام نہ اس جہان میں پسند ہے نہ اس جہان میں۔ چنانچہ حضرت خضرویہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس دن کے بعد نفس امارہ کو اور زیادہ ریاضات و مجاہدات میں لگا دیا۔

تفسیر صوفیانہ نمبر ۲۔ یعنی تم نے ظاہر کیا عبودیت کو جیسے نفس کا حال ہے اور حضرت ابوالحسن وراق رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہما اخفیتم۔ یعنی وہ جو تم نے اندر میں معصیت چھپا رکھی ہے و ما اعلنتم اعلنتم اور جو تم نے مخلوق کے سامنے طاعت و عبادت ظاہر کر رکھی ہے۔

تفسیر عالمانہ :- ان یتقفوکم (اگر تمہیں پائیں) یعنی تم پر قیام ہو جائیں اور تم کو قتل و قتل کر لیں۔

حل لغات :- الشفہ یعنی شے کو مکمل طور پر پالینا۔ و ثقفت کذا ای۔ ادرکتہ بالبصرہ میں نے اسے اچھی طرح دیکھ لیا۔ یہ اس لیے بولتے ہیں جن کی نظیر تیز ہو کبھی مجازاً صرف ادراک کے لیے بولتے ہیں۔ اگرچہ اس کے ساتھ شقاوت نہ ہو جیسے یہاں ہے۔

یکونوا لکم اعداء (تمہوں کے تمہارے دشمن) یعنی وہ جو ان کے دل میں تمہاری دشمنی چھپاتے ہوئے ہیں ظاہر کریں گے اور اس پر اپنے امکان مطابق دشمنی کے احکام مرتب کریں گے اس وقت تمہارا ان کے ساتھ محبت کا اظہار کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

ولیبطوا الیکم ایدہم و السنتہم بالسوء۔ اور اپنے ہاتھ اور زبانیں تمہاری طرف دلا کر کریں گے۔ تاکہ تمہیں تکلیف و اذیت پہنچائیں۔ قتل کر کے یا قیدی بنا کر یا گالی دے کر وغیرہ وغیرہ۔

وعدا ووداء نہ تکفرون۔ اور ان کی آرزو ہے کہ کسی طرح تم کافر ہو جاؤ یعنی وہ تمہارا امتداد اپنے  
جیسا ہونے کی تمنا رکھتے ہیں جیسے دوسری جگہ پر فرمایا۔ ولن ترضیٰ عنک الیہود والنصارى حتی  
تتبع ملتہم۔ اور تیرے یہود و نصاریٰ ہرگز راضی نہ ہوں گے یہاں تک کہ تم ان کی ملت کی اتباع نہ کرو۔  
فانک۔ یہاں پر کلمہ مصدر یہ ہے۔ اور ضیغہ راضی خبر دیتا ہے کہ تمہارے پانے سے پہلے ان کی آرزو کسی ہے  
اس کا عطف ان پر مستطوار ہے۔

لنا تنفعکم اس خاصکم۔ ہرگز نفع نہ دیں گے تمہیں تمہارے رشتے۔ اس حام سے رشتہ داریاں  
مراد ہیں۔

حل لغات۔ امام راجب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الرحمہ دراصل ماں کے پیٹ کی وہ جگہ جہاں بچہ  
ہوتا ہے اسی سے استعارہ ہے۔ رشتہ داری کے لیے کہ گویا وہ اسی ایک جگہ کے ہیں۔

اولاد اکھ۔ اور نہ تمہاری اولاد وہ جن کے لیے مشرکین سے تم دوستی کا دم بھرتے ہو اور اہل شرک کا  
قرب چاہتے ہو اور ان کے بچاؤ کے لیے۔ اولاد ولد کی جمع ہے بمعنی مولودز ہو یا مادہ۔

یوم القیمۃ۔ قیامت کے دن کہ ان سے کوئی نفع اٹھا سکو یا ضرر دفع کر سکو۔ یہ لن تنفعکم کی طرف  
ہے اور اس پر وقف ہیں اس کے مابعد نیا جملہ ہے۔

یفصل بینکم۔ فیصلہ کرے گا تمہارے درمیان۔ یہ جملہ مستأنفہ ہے اس میں بیان ہے کہ  
ارحام و اولاد اس دن کسی قسم کا نفع نہ دیں گے۔ یعنی اس دن فیصلہ کا دن ہو گا جبکہ تمہارے فرار کا موجب ہوں  
اور خوف ہو گا کہ جس سے تم ایک دوسرے سے بھاگو گے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا۔

یوم ریض الموع من اخیه وامتہ وابیہ وصاحبہ وبنیہ۔ (الآیۃ) اس دن کہ مرد اپنے  
بھائی اور ماں اور باپ اور جو رو اور اولاد سے بھاگے گا۔ تو پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم ان کی وجہ سے حقوق اللہ کو  
چھوڑ رہے ہو جو قیامت میں وہ تم سے بھاگ جائیں گے۔ بعض نے کہا قیامت میں باپ بیٹے کے درمیان  
اور قریبی رشتہ دار دوسرے سے جدا کیا جائے گا۔ پھر اہل طاعت بہشت میں اور اہل معصیت دوزخ میں  
داخل کیے جائیں گے۔

واللہ بما تعملون بصیر۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے اسی لیے اس کی وہ تمہیں  
جزاؤ سزا دے گا اور وہ خیر سے زیادہ بلوغ ہے کیونکہ اسے مومن کی طرح بنایا گیا گویا آنکھوں کے سامنے ہے  
ورنہ سب کو معلوم ہے کہ جملہ اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں اعمال نامے پیش ہوتے ہیں یا جو اعمال نامے لانے والے  
ملائکہ اور مہجرت دینے کی خبر اعمال صالحہ کی ترغیب کے لیے ہے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ آیت میں نفس اور اس کی صفات کی رُوح اور اس کے اخلاق سے مدادت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نفس ظلمانیہ سفلیہ کثیفہ ہے اور رُوح اور اس کے قوی نورانیہ علویہ لطیفہ ہیں اور ظاہر ہے کہ ظلمت و نور کے ایک دوسرے سے مدافعت ہے کہ ایک کے ہوتے دوسرے کا ہونا محال ہے اسی لیے نفس چاہتا ہے کہ وہ اپنی ظلمانیت سے رُوح پر غلبہ پا جائے یہاں تک کہ مملکت و جود میں صرف اسی کا راج ہو اور اس کے تمام شہر وں پر اس کی حکومت ہو اور اس کی زبان و رازی بُرائی میں اخلاق مذمومہ کی ندرج اور اخلاق محمودہ کی مذمت سے دراز ہوتی ہے یہ جسم اس کا شہر ہے اس میں اشراف بھی ہیں کینے بھی۔ وہ سب ایک ہی بطن سے ہیں کیونکہ قوائے خیر اور شر رُوح اور جسم کے ملاپ سے پیدا ہوتے ہیں۔ نفس اور اس کی صفات کینے اور قابیل و کنعان کے مشرب پر ہیں (قابیل آدم علیہ السلام کے اور کنعان نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام ہے) اور رُوح اور اس کے قوی اہل وغیرہ کے مشرب پر ہیں اور یہ اشراف ہیں اور درحقیقت یہ ان کے اہل و عیال ہیں اسی لیے قیامت میں ان کی یہ نسبت منقطع ہو جائے گی اس کے بعد مفتح نعمتوں میں اور جسم جہنم میں۔ جب رُوح کو لطف و جمال کی تجلی اور نفس کو قہر و جلال کی تجلی نصیب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اہل کمال و نوال سے بنائے (آمین)۔

**تفسیر عالمانہ**۔ قد کانت لکم۔ بیشک اے مومن! تمہارے لیے اسوۂ حسنہ اچھی خصلتیں ہیں۔

**حل لغات**۔ اسوۂ قدوۃ (بالضم و باکسر) کی طرح وہ حالت جو انسان کو غیر کی اتباع سے حاصل ہوئی ہو اچھی ہو یا بُری۔ راحت رساں ہو یا ضرر رساں۔ اسی سے ہے بمعنی مُحرَن۔ دراصل فرت ہونے والی شے کے پیچھے لگنا غم کے ساتھ۔ اب معنی تمہارے لیے ہے خصلت حمیدہ حقیقہً کہ اس کی اقتداء اور اس کے آثار کی اتباع کی جائے۔ اسوۂ کانت کا ام لکم اس کی خبر ہے اور حسنہ اسوۂ کی صفت مقیدہ ہے۔ اس سے مام مراد ہے تو اسوۂ محمودہ و مذمومہ ہر دو نسل مراد ہوں گی اور صفت کاشفہ مادہ ہوگی اگر عام نہ ہو۔

فی ابراہیم والذین معہ۔ ابراہیم اور وہ جو ان کے ساتھ تھے یعنی آپ کے مومن اصحاب۔ یہ اسوۂ کی دوسری صفت ہے۔ یہ اسی مآورہ سے ہے کہ کہا جاتا ہے لی فلان اسوۂ یعنی میری اقتداء فلان سے ہے۔ یہ باب التقرید سے ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ فلان خود اقتداء ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں منافع مذکور ہو کہ دراصل لی فی سنۃ و افعالہ و اقوالہ۔ میری اقتداء اس کے طریقہ و افعال

واقوال پر ہے۔

فائضؒ نے کہا وَالَّذِينَ مَعَهُ سے وہ پیغمبرانِ عظام (علیہم السلام) مراد ہیں جو ان کے زمانہ میں اور آپ کے قریب تھے۔ ابنِ عطیہ نے کہا یہی قول زیادہ راجح ہے اسی لیے کہ کسی روایت میں: نہیں کہ اُس وقت آپ کے مومن اتباع (اصحاب) ہوں جب آپ فرد کے مقابلہ میں معارضہ میں تھے۔ بخاری شریف میں ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام شام کے علاقہ کی طرف ہجرت کر کے قشیریہ لے جا رہے تھے تو آپ کے ساتھ بی بی سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ آپ نے ان سے فرمایا کہ دوئے زمین پر میرے اور تیرے سوا کوئی خدا تعالیٰ کی پرستش کرنے والا نہیں۔

اذ قالوا: جب انہوں نے کہا بظرفِ کان کی خبر اور اس کا معمول ہے یا کان اس کا عامل ہے۔ یہ اس مذہب پر ہے جو کان کی ظرف کا عامل مانتے ہیں یہی صیح ہے۔

لَقَوْمٌ مَّهْمٌ۔ اپنی قوم کفار سے۔ انا ہں اء منکم، بیشک ہم تم سے بیزار ہیں بری بچو نظر لیف کی جمع ہے۔

وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ اور ماسوا اللہ سے جن کی تم پرستش کرتے ہو۔ بتوں سے یہی معنی زیادہ ظاہر ہے۔

فائضؒ: پہلے ان سے بیزاری کے اظہار میں مبالغہ ہے پھر ان کے کردار سے یعنی شرک سے کیونکہ پہلی بیزاری اُن کے بتوں سے ہے اور یہی مقصود ہے یعنی ان کی عبادت سے بیزاری ضروری ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان سے بیزاری یہ ہے کہ وہ ان کے قریب نہ جائیں گے اور نہ ہی ان سے غلط ملط رکھیں گے اور ان کے بتوں سے بیزاری یہ کہ ان کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ اور ان کی پرستش تو بجائے ماند اور توجہ تک نہ کریں گے اور احتمال بھی ہے کہ ان سے بیزاری کا معنی یہ ہے کہ ان سے رشتہ داری نہ رکھیں گے کیونکہ شرک رشتہ داریاں توڑ دیتا ہے اور دوستیاں ختم کر دیتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا اسی طرح نہیں کرتے جیسے ابراہیم علیہ السلام نے کیا کہ اپنے اکب (آزر) اور اس کی قوم سے ان کے کفر کی وجہ سے بیزار ہو گئے۔ اسی طرح آپ کے ساتھی مومن۔

کفر نا بکرم۔ ہم نے تمہارے دین سے کفر کیا۔ یہاں مضافِ مذوف ہے اور کفر سے یہمِ امتداد اور جہد و انکار مراد ہے کیونکہ دین باطل کوئی شے نہیں اور دین حق اللہ تعالیٰ کے ہاں اسلام ہی ہے و بدلا اور ظاہر ہوا۔

حل لغات:۔ بَدَّ الشَّيْءُ بَدَّ وَابَدَ اءْ یعنی ظہوراً بیٹھا اور اباد یہ وہ جگہ جو اس میں پیش کی جائے

وہ ظاہر ہو۔ بنینا۔ ہمارے درمیان۔ بد کی طرف ہے۔

وینکم العداۃ والبغضاء ابدًا۔ (اور تمہارے درمیان عداوت و بغض ہمیشہ ایسی  
طریقہ بنانا تمہارے ساتھ ہمیشہ ہوگا۔) البغض جب کی نفیض کا شفی نے لکھا کہ ہماری اور تمہاری  
آپس میں دشمنی ہمیشہ کے لیے ظاہر ہو گئی۔ دل سے بھی اور ہاتھوں سے بھی یعنی ہماری تمہاری ہمیشہ جنگ  
رہے گی اور یہ دشمنی قائم و دائم ہے۔ حتیٰ۔ یہاں تک کہ۔ یہ بد کی غایت ہے۔ تو منوا باللہ وحدہ۔  
ایمان لاؤ اللہ واحد لا شریک پر۔ یہاں تک کہ تم شرک کرنا چھوڑ دو۔ پھر یہی دشمنی محبت دوستی سے اور بغض  
پیارے اور بیزاری قرب سے اور دشت الفت سے بدل جائے گی۔ البغض نفس کا اس سے نفرت  
کرنا جس میں اس کی رغبت نہیں۔ الحب بمعنی نفس کی کشش اس طرف جس میں اس کی رغبت ہے۔  
سوال: آیت میں مرف ایمان باللہ کی قید کیوں حالانکہ ایمان بالملائکہ والکتاب والرسول وبالیوم  
الآخر بھی تو ضروری ہے۔

جواب: صرف اللہ پر ایمان لایا بس کو کفایتی ہوتا ہے اور وحدہ کی قید سے اصنام پرستی کا رد ہے۔  
فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کی اسوۃ سے خلت الہی اور من دون اللہ سے  
بیزاری اور تخلیق بافلاق اللہ۔ آہ و بکا کرنا۔ اشتیاق حق میں حضرت ابن عطار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا  
اسوۃ خلیل علیہ السلام سے ظاہر میں اخلاق شریفہ مراد ہیں جیسے سخاوت۔ حسن خلق۔ دکھ میں صبر کے  
امر پر عمل کرنا اور باطن میں جمیع افعال میں اخلاص اور حلقہ اوقات میں اس کی طرف متوجہ ہونا اور ہر شے  
چھوڑ دینا اللہ تعالیٰ کے لیے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسوۃ مبارکہ ظاہر میں عبادات  
و باطن و دامن میں کیونکہ کون ہے جو آپ کے باطنی اخلاق کے اسرار کی طاقت رکھ سکے۔ اسی لیے  
شب معراج آپ امت سے مکان میں جدا ہوئے تھے۔ یعنی لامکان میں تشریف لے گئے تو آپ  
کو بخل ذات نصیب ہوتی۔

سپہدار رسل سرخیل درگاہ  
سریر افروز ملک لی معی اللہ

ترجمہ: سپہدار رسل کرام کے اور درگاہ حق کے سرخیل، ملک لی معی اللہ کے تحت کو سجانے والے۔

الا قول ابراہیم لا یشیہ۔ مگر قول ابراہیم علیہ السلام کا اپنے آب آذر کو استغفران لک

لہ ہم امنست آب سے مراد چچا کہتے ہیں وہ تھا آذر ورنہ ابراہیم علیہ السلام کے والد کے نام تارخ عتقا

اے آب میں تیرے لیے استغفار کروں گا۔ یہ اسوہ حسنہ سے استغفار ہے کیونکہ استغفار نبی علیہ السلام کا اپنے آب کافر کے لیے عقلاً و شرعاً جائز ہے اس لیے کہ یہ اُس وقت سے پہلے ہے جب انہیں دامنِ ہوا کہ یہ اصحابِ اکہم سے ہے جیسا کہ نص قطعی (آیت قرآنی) میں وارد ہے (یعنی فلما تبین لہ انہ عدو اللہ)

ماشیہ بقیہ ص ۱۲۳

اس قول کی ترمیم صاحب روح البیان فرماتے ہیں۔ ان کے ہوا بچتے آگے ہیں۔  
فیقر ایسی غفلت نے آند کی تحقیق میں ایک سادہ تحقیق الازہر فی فرق تاریخ و آذر مکھی ہے اس کا خلاصہ ملاحظہ ہو۔

محققین علماء کرام کا مسلک یہ ہے کہ حضور پر نور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موقفِ اہلسنت :- تمام آباد کرام و اہل کرامات سیدنا آدم علیہ السلام سے حضرت عبد اللہ و سیدہ آمنہ تک سب مودعہ اس میں کوئی کافر نہیں تھا۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَّذِیْ یَا اَکْجَبِیْنَ تَقُوْمُ وَ تَقْلُبُاَتُ فِی السَّاجِدِیْنَ یعنی جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم قیام فرماتے ہو اور رومنوں کے اسلاب میں تھلے دورہ کو۔

احادیث :- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی تفسیر میں مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کے پاک پشتوں میں دورہ کو اور ایک پدر سے دوسرے پدر کی پشت میں منتقل ہونے کو دیکھتا ہے یہاں تک کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے نبی بنا کر پیدا فرمایا تو نبوت کا نور آپ کے آباد کرام میں ظاہر تھا۔

فائدہ :- یہ تفسیر امام ابو الحسن مازدوی نے سیدنا عبد اللہ ابن عباس سے نقل فرمائی اور امام جلال الدین سیوطی نے اپنی تصنیف ”مساکب الخفاء“ میں ان سے نقل فرما کر اسے مقررہ رکھا۔

سحر کون ؟ :- چچا کا نام ہے جو کافر تھا۔ یہی مسلک بکثرتِ نساہین (یعنی وہ لوگ جو شجر و نسب بیان کرتے ہیں) اور سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سلف کی ایک جماعت کا بھی ہے۔ حوالہ جات ملاحظہ ہوں :-

(۱)۔ ”مساکب الخفاء“ میں امام جلال الدین سیوطی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ یہ قول کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام آذر تھا۔



اس میں بھی اس کی اقتدار نہ ہو کیونکہ اُن کی اقتدار ان امور میں ہے جو اقتدار کے لائق ہیں کیونکہ اس سے اعراض کے لیے وعید وارد ہے جیسا کہ اسی کے آخر میں ومن یتول فان اللہ ہوالغنی الحمید۔ یہ استثناء اموۃ سے قائمہ دیتا ہے جس کا فرسے ایمان کی اُمید ہر اس کے لیے عدم استدعا بالایمان والمغفرۃ نہ ہو لیکن

### حاشیہ بقیہ ص ۲۴

(۲) ایک جماعت سلف سے وارد ہوا ابن ابی حاتم نے بسند ضعیف ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آیت کریمہ اذ قال ابراہیم علیہ السلام لا یبہ آذر) کے بارے میں روایت کیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کے نام آذر نہ تھا۔ آپ کے باپ کا نام تارخ تھا۔

(۳) اسی میں مجاہد سے ہے یس آذر ابا ابراہیم۔ آذر ابراہیم علیہ السلام کا باپ نہ تھا۔

(۴) اسی میں ابن جریر سے بسند صحیح بروایت ابن النذر ہے کہ ابن جریر نے فرمایا یس آذر بابیہ انما ہوا ابراہیم ابن تیدوح او تارخ بن شادوح بن ناحور بن نوح۔

(۵) اسی میں سدی سے بسند صحیح بطریق ابن ابی حاتم مروی ہوا۔ انہ قیل اسمہ ابی ابراہیم آذر فقال بل اسمہ تارخ یعنی سدی سے کہا گیا ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تارخ ہے۔

فائدہ۔ اسی مسلک کی توجیہ باعتبار لغت یوں ہے کہ لفظ آب کا اطلاق چچا پر شائع و ذائع ہے۔

(۶) امام جلال الدین سیوطی نے ایک اثر سے ثابت کر دیا کہ آذر ابراہیم علیہ السلام کا چچا ہی تھا جس کے لیے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعائے مغفرت فرمائی تھی۔ پھر جب آپ کو اس کا حال روشن ہوا تو آپ اس سے بیزار ہو گئے۔ چنانچہ اسی ”مساک الخفا“ میں ہے کہ ”اس قول کی تائید اس (اثر) سے ہوتی ہے

جو ابن النذر نے بسند صحیح سلیمان بن مرد سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ جب کافروں نے

ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کا ارادہ کیا تو کھڑیاں جمع کرنے لگے یہاں تک بوڑھی عورت بھی

کھڑی اٹھ کر تھی۔ تو جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنا چاہا تو آپ نے حَبِیِّ اللہ وَنِعْمَ الْوَكِیْل

فرمایا یعنی مجھے اللہ کافی ہے اور وہ بہتر کار ساز ہے۔ پھر جب آپ کو آگ میں ڈال دیا تو اللہ تعالیٰ نے

حکم دیا کہ اے آگ ابراہیم علیہ السلام پر ٹھنڈی ہو جا اور سلامتی ہو جا تو آپ کا چچا بولا کہ ابراہیم

کو اللہ تعالیٰ نے میری وجہ سے بچا لیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے آگ کا ایک شرارہ بھیجا جو اس کے پاؤں پر پڑا

تو اسے جلا ڈالا۔ تو اس اثر میں ابراہیم علیہ السلام کے چچا کی صراحت آئی۔

(۷) اور اس میں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ آپ کے چچا اس زمانے میں ہلاک ہوا جب آپ کو آگ میں ڈالا گیا

استثنائے جواز کی صورت پیدا ہو گئی اور اس میں کسی عقل مند کو شک نہ ہونا چاہیئے ہاں کوئی اس سے عدم جواز کی بات کرے تو اس کے پاس کوئی دلیل نہیں۔

حاشیہ برقیہ ۲۳۸

گیا تھا۔ اور قرآن عظیم نے بتایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کے لیے دعا و مغفرت ترک فرمادی۔ جب انھیں اس کا دشمن خدا ہونا متعلق ہوا۔

(۸)۔ اسی باتوں میں آیا ہے کہ اس کا یہ حال ان کو اس وقت کھلاجب وہ مشرک مرا اور انہوں نے اس کے لیے اس کے بعد دعا و مغفرت نہ کی۔

(۹) اور اپنے چچا کی موت کے طویل عرصہ کے بعد انہوں نے اپنے والدین کے لیے دعائے مغفرت کی تو یہاں سے ظاہر ہوا کہ قرآن میں جس کے کفر اور اس کے لیے دعائے مغفرت سے تیزی کا ذکر آیا وہ ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا ان کے پدر حقیقی نہ تھے۔

تفسیر ابن کثیر میں تھماک نے اپنی سند سے حضرت ابن عباس سے آذر کی تفسیر میں رونا  
تاریخ کون ہے؟ کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا آذر نم کا نام ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے باپ  
کا نام تاریخ تھا۔ اور اسی طرح بہت سے علماء نسب کا قول ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تاریخ  
تھا۔

(۱۰) تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور اکثر علماء کے مقابل تھما ابن جریر علیہ الرحمۃ وغیرہ کا قول کیونکر لائق تقدیم  
ہے اور اتقان کی عبارت کا جواب خود تصریحات امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ سے ہو گیا۔

(۱۱) پھر خود اس اتقان میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تاریخ تھا اور قبیل کہا گیا کا آذر اور کہا گیا ہے  
کہ یا زور اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ علامہ امام جلال الدین سیوطی کے نزدیک راجح و معتبر ہی ہے  
کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تاریخ تھا۔ اسی لیے اسے مقدم کیا اور آذر کو قبل کہہ کر وضع  
سے تفسیر کیا ہے۔

تنبیہ ۱۔ قول آذر سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کی طرف کفر کی نسبت لازم آتی ہے اور حضرت  
ابراہیم علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباد کرام میں سے ہیں تو یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے  
منطقہ اذیت ہے اور ان کی اذیت مذاہب اہم کی موجب ہے۔ اسی لیے علماء کرام نے ابوین کریمین  
میں سے کسی ایک کی نسبت یہ کہنے کی ممانعت فرمائی کہ وہ جہنم میں ہیں۔ لہذا اس بات سے احتراز

فائزؑ۔ اب کو چار پر محمول کرنا عقلاً و نقلاً مخالف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ زندہ کو مردے سے پیدا کر سکتا ہے اور اعتبار حسب کا ہے نہ کہ نسب کا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مرد کو علم و ادب ضروری ہے نہ کہ اصل و نسب۔

ہنر بنائے اگر داری نہ گوہر  
گل از خار است و ابراہیم و آذر

ترجمہ۔ ہنر دکھا اگر تیرے پاس ہے تو نہ کہ گوہر کیونکہ گل کانٹے سے ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام آذر سے و ما املک لك من اللہ شیء، (اور میں تیرے لیے کسی شے کا مالک نہیں) مستثنیٰ کا تہ ہے اور ملامت صوب ہے کہ لا مستغفرن لك کے فاعل سے حال ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ میں تیرے لیے صرف استغفار کر سکتا ہوں حالانکہ میرے اندر بی طاقت نہیں کہ میں تیرے سے عذاب دفع کر سکوں۔ اگر تو ایمان نہ لائے ہاں استغفار کر سکتا ہوں۔ اس تقریر پر استثناء کا مورد صرف استغفار ہے نہ اس کی قید جو کہ وہ توفی بنفسہ خصال ضرور ہے کیونکہ اس میں انہار عجز اور اُمور کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتا ہے۔

ذکر فضیلت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت ثابت ہوئی کہ آپ کی اقتداء کے لیے کسی قسم کا استثناء نہیں چنانچہ فرمایا۔ و ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نہی عنہ فاجتنبوا (جس کا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرمائیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں روکیں اس سے رک جاؤ) لیکن ابراہیم علیہ السلام کی اقتداء میں استثناء ہے اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے فرمایا لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان من جو اللہ و رسوله و ایوم الاخریٰ او ذکر اللہ کثیراً۔ (تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لیے جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا بہت زیادہ ذکر کرتا ہے (سورۃ الاحزاب) آپ کی اقتداء میں کسی قسم کی قید نہیں۔

حاشیہ بقیہ ص ۲۴۱

ضروری ہے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اذیت کا سبب ہو۔ خلاصہ یہ کہ یہاں سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آبا کرام کا حال معلوم ہوا کہ وہ سب کے سب موحد تھے۔ حاشا اللہ ان میں کوئی کافر نہ تھا۔ مزید تفصیل فقیر کی کتاب "ابوین مصطفیٰ" اور اصل الاصول فی ایمان اصول الرسول" میں ہے۔

حضرت صائب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا :-

ہلاکِ حق خدا داد او شوم کہ سراپا  
جو شعر حافظ شیرازی انتخاب ندارد

ترجمہ: حق خدا داد پر قربان جاؤں کہ وہ حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کے اشعار کی طرح انتخاب کا محتاج نہیں وہ سراپا حق ہی حق ہے۔

سما بنا۔ اے ہمارے پروردگار تمام اُسوہ حسنہ ابراہیمی اور ان کے ساتھیوں کے اقتداء کے حکم پر۔  
علیک توکلنا۔ ہم نے تجھی پر توکل (اعتماد) کیا یعنی مخلوق سے قطع تعلق کر کے صرف تجھ پر اعتماد کیا ہے۔

اولئک انبنا۔ اور گناہوں کا اعتراف کر کے طاعت کے لیے تیری طرف رجوع کیا۔ و الیک المصیبر  
اور تیری طرف آخرت میں رجوع ہے۔ اور جاریہ دور کی تقدیم۔ توکل۔ انابت اور رجوع کا کھڑا اللہ تعالیٰ پر ہے۔

سوئے تو کریم روئے دل تو بستم

نہ باز ایم و با تو شستم

ہر چہ نہ پیوند یار بدو بریدیم

ہر چہ نہ پیمان دوست بود شستم

ترجمہ: تیری طرف ہمارا منہ اور تجھی میں دل باندھا ہے۔ سب سے باز آکر صرف تیرے ساتھ بیٹھے ہیں جسے  
یار سے تعلق نہیں ہم نے اس سے قطع تعلق کیا جو دوست سے متعلق نہیں ہم نے اس سے رشتہ توڑ

لیا ہے۔

یہ مجاہدہ اور عصا توڑ کر یعنی تمام اُمیدوں کو ختم کر کے جلد امور میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے یہی کہا بالخصوص  
کفار کی معافیت اور ان کے شرور سے کفایت میں۔ چنانچہ اس کی تصریح فرمائی کہ۔ سبنا لا تجعلنا فتنۃ  
اللذین کفروا۔ اے ہمارے رب ہمیں کافروں کی آزمائش نہ بنا کہ ان کو ہم پر مسلط فرادے پھر وہ ہیں ایسے  
فتنے میں مبتلا کریں گے جس کی برداشت کی ہمیں طاقت نہ ہو۔ اس معنی پر فتنہ بمعنی مفعول ہے اور سبنا پہلے  
س بنا سے بدل ہے۔ ایسے ہی بعد کا سبنا۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اے ہمارے پروردگار ہمیں  
کافروں کا فتنہ نہ بنا کہ ہم پر رزق کی کمی آجائے اور ان کو دافرزق سے نواز دے اس کے بعد وہ سمجھنے لگیں کہ وہ  
حق پر ہیں اور ہم (مسلمان) باطل پر (معاذ اللہ)

واغفر لنا۔ اور ہمیں بخش دے وہ جو ہم سے گناہوں کی زیادتی ہوئی۔ درت پھر ظہور عیوب کا سبب اور  
مہروب کے ابتلاء کا باعث ہو گا۔

مہینا بنگارِ مبالغہ کے لیے ہے تاکہ تصرفِ وزاری میں مبالغہ ہو۔ اس معنی پر سابق مابعد کا نشانہ کا وسیلہ ہو گا۔ عزت و حکمت کے اثبات میں لیکن پہلا زیادہ لہر ہے اسی طرح سجادہ منی کا میلان ہے اس لیے کہ انہوں نے علامۃ الوقف لمجاز مہینا پر رکھی ہے جیسے ان کی اصطلاح ہے کہ وصل و فصل کے جواز کے دونوں اعتباروں کیلئے اس قسم کی علامت رکھتے ہیں وہ علامۃ الوقف ہے۔

اناث انت العزیز۔ بیشک تو غالب ہے ایسا کہ جو اس کے سامنے عجز و نیاز کرے۔ وہ کسی طرح ذلیل نہیں ہوتا اور نہ ہی اس پر توکل کرنے والے کو مایوسی ہوتی ہے۔  
الحکیم حکمت والا ہے وہ کوئی نہیں کرتا جس میں حکمتِ بلیغ نہ ہو۔

بعض اہل اشارہ (صوفیہ کرام) نے فرمایا کہ اے ہمارے رب تو اپنے ادیب کو تفسیرِ صوفیانہ اپنے میں فنا کے ساتھ عزت دیتا ہے اور اپنی لطیف حکمت سے انہیں بقا کی زندگی بخشتا ہے۔ اس معنی پر فتنہ سے کلمۃ النفس والہولی کا غلبہ اور مغفرت سے ہوتی اعدیہ کے ساتھ آیات کو اور صفات و احوال کے ساتھ تعینات سے چھپانا مراد ہے۔

لقد کان لکم فیہم۔ بیشک تمہارے لیے ان میں میں (ابراہیم علیہ السلام) تفسیرِ عالمانہ: اور ان کے ساتھی (۱) اسوۃ حسنۃ۔ اچھے خصال بنگارِ مبالغہ کے لیے ہے تاکہ ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ساتھی کی اقتدار میں مزید براہی بخشی اور رغبت ہو اور اس قسم سے شروع فرمایا۔ اور طلبی نے اسے تخصیص کے بعد تعمیم کا فرمایا ہے اور برہان القرآن میں ہے کہ تکرار اس لیے ہے کہ پہلے میں اقوال کی طرف دوسرے میں افعال کی طرف اشارہ اور فتح الرحمن میں ہے کہ پہلے اسوۃ فی العداۃ اور دوسرے میں خوف و خشیت کی اقتدار کی طرف اشارہ ہے کشف الاسرار میں ہے کہ پہلا متعلق ہے ساتھ برأۃ از کفار اور ان کے فعل سے دوسرے میں امر ہے ان کی اقتدار میں تاکہ وہی ثواب حاصل ہو جو انہیں نصیب ہوا اور آخرت کی طرف اسی طرح باعزت جانا ہو جیسے انہیں نصیب ہوا۔

لنن کان یہا جو اللہ۔ اس کے لیے جراثید سے امید رکھتا ہے اے اس کے ہاں حاضری پر

ایمان ہے۔ والیوم الاخر۔ اور اس کے وقوع کی تصدیق کرتا ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ اور عزادار

آخرت سے ڈرتا ہے کیونکہ خوف و رجاء لازم و ملزوم ہیں۔

حل لغات :- سراجاء وہ گمان جو سرت کے حصول کا مقتضی ہو۔ المفردات میں ہے السراجاء والطبع مملوئہ یا مملونہ علامت سے محبوب شے کی توقع اور عرف معلومہ یا مظلونہ علامت سے مکروہ شے کی توقع اور بعض تفاسیر میں ہے کہ السراجاء تین طریقوں سے متعلیٰ ہوتا ہے :-

(۱) - توقع الخیر سے اہل (امید خیر) بھی کہتے ہیں۔

(۲) - توقع الشر یعنی خوف۔

(۳) - توقع مطلقاً۔

پہلا معنی تصدیقی ہے دو پچھلے مجازی۔ دوسرے میں شے کا نام لے کر اس کی نفیض مراد لینا اور یہ جائز ہے اور تیسرا از قبیل ذکر انخاص واداءۃ عام ہے اور یہ بکثرت ہے۔ من کان انکم نے بدل ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں باخبر کو نہا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ضرور ضرور ابراہیم علیہ السلام کی اقتدار کرے گا ان کی اقتدار کبھی ترک کرنا گوارہ نہ کرے گا۔ اور اگر ایمان کی کمی کے باعث نہ اقتدار کرے گا تو اس کا نتیجہ یوں بیان فرمایا کہ ومن یتول فان اللہ هو الغنی الحمید۔ اور جو روگردانی کرے گا تو بیشک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور حمد کیا ہوا ہے۔

یہ اس قسم کی وعیدات سے جو کفار جیسوں کو سنائی جاتی ہیں یعنی جو بھی ابراہیم علیہ السلام اور ان کے رفقاء سے روگردانی کرے گا بیزارسی کا اظہار کرے گا فروں میں سے اور کفار سے دوستی کرے گا۔ تو بیشک اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے اپنی مخلوق سے اور ان کی دوستی سے اور ان کی اہل دین کی مدد سے۔ اور نہ ہی اس کو ان کی عبادت کی حاجت ہے وہ اپنے دین کا خود حامی و ناصر ہے اور دین کے حامیوں کا دہی مددگار کافی ہے اور وہ حمید ہے یعنی اپنی ذات میں حمد کا صرف وہی مستحق ہے۔

**حدیث قدسی شریف** :- صحاح کی حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے میرے بندو تم مجھے ہرگز نقصان نہیں پہنچا سکتے اور نہ ہی مجھے کسی قسم کا نفع دے سکتے ہو۔ اے میرے بندو! اگر تمہارے پہلے اور پچھلے انسان اور جن ایک پر میرے گار مرد کی طرح ہو جاؤ تو میرے ملک میں اضافہ نہ ہوگا۔ اگر تمہارے پہلے اور پچھلے انسان اور جن ایک ناجوڑ فاسق کے دل کی طرح ہو جاؤ تو میرے ملک کو ذرہ برابر نقصان نہ پہنچے گا۔ اے میرے بندو! اگر تمہارے پہلے اور پچھلے انسان اور جن ایک ہی جگہ کھڑے ہو کر مجھ سے سوال کریں تو ہر انسان کو اس کا پہلے مانگا دوں گا تو بھی میرے ملک میں کمی نہ آئے گی اس کی مثال یوں ہے جیسے سوئی دریا میں ڈال کر نکال لی جائے۔ اے میرے بندو میں تمہارے اعمال تمہارے لیے گن کر محفوظ

رکھ رہا ہوں انہیں پر تمہیں جزاؤں میں دوں گا اور پوری جزاؤں میں ہونگی جو اپنے میں بھلائی پاتے۔  
تو اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر کرے اگر جزائی پائے تو اپنے آپ کو ملامت کرے۔

فائدہ :- اس حدیث شریف میں ضمیر (ہی) قصہ کی ہے یعنی تمہارے اعمال کی جزا میرے ہاں محفوظ ہے صرف تمہارے لیے ہے اور وہ میں تمہیں پوری اور مکمل دوں گا۔

فائدہ :- الحمدید فعلیل بمعنی المفعول ہے اور حضرت امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے بمعنی فاعل بھی جائز رکھا ہے بمعنی اپنی حمد کرنے والا اور اہل ایمان بندوں کی مدح کرنے والا۔

فائدہ :- شارح مشکوٰۃ نے کہا کہ بندے کا جیہیٹا سے حفظ کا مقصد یہ ہے کہ بندہ کوشش کرے تاکہ ان مقربین کی فہرت میں آجائے جو صرف اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں کسی دوسرے کی وہ حمد کرنا جانتے ہی نہیں۔

فائدہ :- شیخ ابراہیم القاسم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بندوں کا اللہ کی حمد کا معنی ہے اس کا شکر کرنا لیکن بندے پر لازم ہے کہ وہ منعم کے شہود پر شکر کرے کیونکہ غیبیہ حقیقت شکر منعم کے شہود کی یہ ہے کہ شہود نعمت کا شکر کرے۔

## مناجات داؤدی

حضرت داؤد علیہ السلام کی مناجات کے الفاظ یہ تھے کہ میں تیرا شکر کر دوں جبکہ تیرا شکر کرنا بھی ایک تیری نعمت ہے جو مجھے تو نے عطا فرمائی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو وحی بھیجی کہ اے داؤد علیہ السلام! اب تو نے میرا شکر کیا ہے۔

بعض اہل اشارہ د صوفیہ کرام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ تھے ابراہیم

تفسیر صوفیانہ :- خفی اور اس کے رفقہ یعنی اس کے قوائے روحانیہ مجرودہ مواد حسیہ و مثالیہ و عقلیہ میں اسوۂ حسنہ اور یہ بھی انہی سے بیزاری یعنی نفس امارہ اور خواہشات دجن کی اتباع کی جاتی ہے (ہے) سے بیزاری جو ابراہیم خفی وغیرہ کی اقتدا کرے گا اور اس پر مدامت کرے گا تو مطلوب محبوب و تک پہنچ جائے گا اور جو اس اقتدار سے روگردانی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی اقتدار بے نیاز ہے اور وہ فی ذلہ حمد کیا ہوا اس کی کوئی حمد کرے یا نہ۔

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ  
 مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ لَا يَنْهَكُمْ  
 اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ  
 مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ  
 يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ○ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ  
 قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا  
 عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ  
 هُمُ الظَّالِمُونَ ○ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ  
 الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ هَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ  
 فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ  
 وَلَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 بِمَا تَفْقَهُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ  
 وَلَا تُنْسِكُوا بِهِنَّ الْكُفَّارُ وَسُئِلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ  
 مَا أَنْفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
 حَكِيمٌ ○ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ  
 فَمَا قَبَّيْنُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَمْوَالُهُمْ مِثْلَ مَا



اَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي اَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا  
 النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ  
 بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ  
 وَلَا يَأْتِينَ بِمُهْتَمٍ يَغْتِرْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ  
 وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ نَبَأٍ لَّهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ  
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا  
 قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسُوءُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا  
 يَسُوءُ الْكَافِرُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝

ترجمہ: قریب ہے کہ اللہ تم میں اور ان میں جو ان میں سے تمہارے دشمن ہیں دوستی کر دے۔ اور اللہ  
 قادر ہے اور بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے  
 اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہ نکالے کہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ  
 برتو۔ بے شک انصاف والے اللہ کو محبوب ہیں۔ اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے  
 دین میں لڑے یا تمہیں گھروں سے نکالے یا تمہارے نکلنے پر مدد کی کہ ان سے دوستی کرو  
 اور جو ان سے دوستی کرے تو وہی ستم گار ہیں۔ اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان  
 عورتیں کفرستان سے اپنے گھر چھوڑ کر آئیں تو ان کا امتحان کرو۔ اللہ ان کے ایمان کا حال  
 بہتر جانتا ہے۔ پھر اگر تمہیں ایمان والیاں معلوم ہوں تو انہیں کافروں کو واپس نہ دو۔ نہ  
 یہ انہیں حلال نہ وہ انہیں حلال۔ اور ان کے کافر خوسروں کو دے دو جو ان کا خرچ ہوا۔  
 اور تم پر کچھ گناہ نہیں کہ ان سے نکاح کر لو۔ جب ان کے مہرا انہیں دو اور کافریوں کے  
 نکاح پر مجھے نہ رہو اور ان کا جو تمہارا خرچ ہوا اور کافرانگ لیں جو انہوں نے  
 خرچ کیا۔ یہ اللہ کا حکم ہے وہ تم میں فیصلہ فرماتا ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے اور  
 اگر مسلمانوں کے ہاتھ سے کچھ عورتیں کافروں کی طرف نکل جائیں پھر تم کافروں کو سزا

دو تہ جن کے عورتیں حاقی رہی تھیں خفیت میں سے انھیں اننادے دو جو ان کا خرچ ہوا تھا۔ اور اللہ سے ڈرنے جس پر تھیں ایمان ہے۔ اے نبی جب تمھارے حضور مسلمان عورتیں حاضر ہوں اس پر بیعت کرنے کو کہ اللہ کا کچھ شریک نہ ٹھہرائیں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری اور نہ اپنی اولاد کو قتل کریں گی اور نہ وہ بہتان لائیں گی جسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان یعنی موضع ولادت میں اٹھائیں اور کسی نیک بات میں تمھاری نافرمانی نہ کریں گی تو ان سے بیعت لو اور اللہ سے ان کی مغفرت چاہو۔ بے شک اللہ بخشنے والا ہر مان ہے۔ اے ایمان والو ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ کا غضب ہے وہ آخرت سے اس کوڑے میٹھے ہیں جیسے کافر اس کوڑے میٹھے قبر والوں سے۔

**تفسیر عالمائے** عسی اللہ ان یجعل۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کر دے بینکم و بین الدین عادیتم منہم۔ تمھارے اور ان کے درمیان میں جو تمھارے دشمن ہیں۔ یعنی تمھارے قریبی رشتہ دار مشرکین۔

**قاعدہ**۔ عسی اللہ تعالیٰ کے لیے وعدہ پر مستعمل ہوتا ہے جیسے بادشاہوں کی عادت ہے کہ بوقت بعض ضروریات پورے کرنے کے لیے لفظ لعل و عسی کہتے ہیں اس سے محتاج کو کسی قسم کا شبہ و شک نہیں رہتا کہ وہ پورا نہ ہو۔

**قاعدہ**۔ امام راغب رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں لعل و عسی بیان فرمایا تاکہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے امید ہو نہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی قسم کی کسی امید ہے یعنی تم اے مسلمانو امید نہ کرو۔ المعادۃ والعداۃ بمعنی ایک دوسرے سے دشمنی کرنا۔

**مودۃ**۔ دوستی کہ دین میں تم ایک دوسرے کے موافق ہو جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ جب اہل اسلام میں دین کا تعصب دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ انھیں اپنے آباد و آباد و دیگر رشتہ داروں سے دشمنی ہے بلکہ ان سے بالکل قطع تعلق کر لیا ہے تو ان کے ساتھ مذکورہ بالا وعدہ فرمایا تاکہ ان کا دل خوش ہو جائے اور یہ وعدہ پورا بھی فرمایا کہ مکہ معظمہ فتح ہوا اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ دار مسلمان بھی ہوئے جیسے ابوسفیان و ہشیل بن عمر و احکم بن حزم و عمارت بن ہشام اور دیگر عرب بڑے بڑے ستون رضی اللہ عنہم حالانکہ انھیں اسلام سے سنت و دشمنی تھی اس کے بعد ان کی مسلمانوں اور اسلام سے بہت زیادہ محبت ہو گئی اور سینے صاف ہو گئے۔ واللہ قدیس اور اللہ قادر ہے یعنی بہت بڑی قدرت والا ہے وہ قلوب اور احوال کو بدلنے اور اسباب مودت کو آسان کرنے کی بھی قدرت ہے۔

واللہ غفور رحیم اور اللہ غفور و رحیم ہے وہ جو مشرکین سے مسلمان ہوئے ان کے گناہ بھی بخشتا

ہے اور ان پر رحم فرماتا ہے کہ ان کے انبار سے دشمنی کو دوستی سے تبدیل فرماتا ہے۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اے مسلمانو جو اس سے پہلے تم سے ان کے ساتھ محبت کے انبار سے کمی ہوئی ہے اسے بخش دالا ہے اور وہ بھی بخش دیا جو تمہارے دل میں اُن کی رشتہ داری کا میلان ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میرے بندوں سے مکمل اور بغض نہ کرو کیونکہ میں اس پر تادیر ہوں کہ تمہارے بغض کو محبت سے تبدیل کر دوں جیسے مجھے قدرت ہے کہ حیات پر موت طاری کر دوں، پھر موت کے بعد قبر کے میدان حشر میں اٹھاؤں۔

حدیث شریف میں ہے جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت خالد بن الولید اور عکرمہ بن ابی جہل دیکھ کر پڑھتے تھے،

يَخْرُجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ - مردوں سے زندہ نکالتا ہے

کیونکہ یہ دونوں برگزیدہ صحابہ سے تھے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) لیکن ان کے باپ دمرف کا فرستے بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بڑے دشمن تھے۔

بعض لوگ حضرت مکرّمہ رضی اللہ عنہ سے بغض رکھتے تھے اور ان کے والد ابو جہل کو اس کے عجیب نکتہ:۔۔۔ گزشتہ کثرت کی وجہ سے مکرّمہ اور ابو جہل کو گالی دیتے تھے یہاں تک کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا تَوْفُوا الْاَحْيَاءَ بِسَبِّ الْاَمْوَاتِ

زندوں کو مردوں کی وجہ سے گالی نہ دو اور نہ ہی انہیں ایذا دو

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دشمنی کو محبت سے تبدیل کر دیا اسی لیے کہ آپس میں بھائی بھائی بن کر رہو۔

حدیث شریف میں ہے جو اپنے بھائی مسلمان کو محبت کی نگاہ سے دیکھتا ہے لیکن اس کے دل میں اس کے متعلق کوئی معمولی طور کی نفرت اور بغض نہیں تو آنکھ جھپکنے سے پہلے ہی اس کے تمام گزشتہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

فائدہ:۔۔۔ سقراط نے کہا محبت والوں کی تعریف ملاقاتی کو سناؤ اس لیے کہ محبت کا اصل دوسرے کی تعریف ہے جیسے دشمنی کا اصل بُرائی بیان کرنا ہے۔

فائدہ:۔۔۔ وہی فرماتا ہے کہ تم کامل نہیں ہو سکتے جب تک تیری بُرائی سے لوگ محفوظ نہ ہوں بلکہ خود دشمن بھی تیری بُرائی سے محفوظ و مطمئن ہو۔ پھر تجھے کالمیت کیسے نصیب ہو جب تیری بُرائی سے تیرے دوست محفوظ

وامون نہیں۔

## دُعائے داودی

حضرت داؤد علیہ السلام کی دعایہ تھی۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ مَّالٍ یُّکُوْنُ عَلٰی فِتْنَةٍ وَمِنْ وَلَدٍ یُّکُوْنُ عَلٰی رَاۤیَا وَمِنْ حَلِیْلَةٍ  
تَقْرَابُ اَمْشِیْبٍ وَّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ جَارٍ تَرَاۤیِیْ عِلْنَاهُ وَتُرَاعٰۤی اِذْ نَآهَ اِنْ سَرَّ اَنْی  
خِیْرًا دَفَنَهُ وَاِنْ سَمِعَ مَشْرَاطًا رَاۤیَهُ۔

ترجمہ :- اے اللہ میں اس مال سے پناہ مانگتا ہوں جس میں فتنہ ہو اور اس اولاد سے جو مجھ پر غالب ہو اور اس  
عورت سے جو بڑھاتا ہو اور اس ہمسایہ سے جو ہر وقت مجھ پر بری نگاہ رکھے اور میری تکلیف پر  
اس کے کان خوش ہوں اگر میری بھلائی دیکھے تو پھیلے برائی دیکھے تو اُسے عاک کر دے۔

فائدہ :- زمخشری کی بلغات سے ہے۔

مَمَّا الْمُوْدَةِ وَاِذَا خَافَ مَالُ الْمَشْدَةِ دُونَ الْهَرَاخِ  
ترجمہ :- دوستی اور بھائی چارہ کی کوئی شدت ہے نہ کہ خوشحالی دینی خوشحالی میں ہر کوئی دوست  
ہوتا ہے نہ کہ درد کے وقت کوئی دوستی کا حق ادا کرے تو۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا

وَفَا مَجْزُکْسْ دَرِ سَخْنِ نَمِیْ شَنُو

بہر وہ طالب میرغ وکیما می باش

ترجمہ :- کسی شخص سے وفاء تلاش نہ کر اگر قیمری بات نہیں سننا تو جابو قوف میرغ اور کیما کا طالب ہو جا۔

تفسیر عالمائے دین :- یہاں کہ اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین۔ اللہ تعالیٰ

دین پر یادین کے حق میں اور اس کے نور کے مٹانے میں۔

ولم یخیرا جو کہ مہدیا سا کہم۔ اور انھوں نے تمہیں اپنے گھروں سے نہیں نکالا یعنی اللہ تعالیٰ ان  
سے بھی احسان و مروت سے نہیں روکتا۔

ان یہ تو وہم دیکھ ان سے احسان و مروت کرو یہ موصول سے بدلہ لانا ہے کیونکہ ان کے  
اور احسان و مروت کے ساتھ کلیتہً و جزئیہً کے بغیر ملاہست ہے۔ اس معنی پر ان سے رکاوٹ کشگو اور حسن

معاشرہ اور ممالک سے ہوگی ان کی ذات سے۔ خلاصہ یہ کہ ان کے ساتھ امان و مروت کرو۔  
 وقسطوا الیہم۔ اور انصاف ان کو دو بہتر واڈ پر عطف ہے اور تقسطوا انصار کے معنی ہیں  
 ہے۔ اس کی طرح متعدی ہوتا ہے ای قفصوا الیہم بالقسط والعدل ولا تظالموہم۔ ان کی طرف  
 عدل و انصاف پہنچاؤ ان پر ظلم نہ کرو۔

فائدہ: کفار کے ساتھ عدل و انصاف کا حکم فرما کر اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کے ساتھ عدل و انصاف کی تاکید  
 فرمائی ہے رکشائے امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ القسط بمعنی نصیب بالعدل جیسے ادعا۔ آب معنی  
 یہ ہر اکہ عدل کرو اور تمہارا حقہ مجبوراً طام و غیرہ کا۔

ان اللہ یحب المقسطین۔ بیشک اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے انصاف والوں کو یعنی جملہ معاملات  
 میں انصاف کرنے والوں کو۔

شان نزول: مروی ہے کہ قبیلہ مرد زن فیصلہ (تصغیر) اس دوران مدینہ طیبہ آئی جس زمانہ میں رسول  
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کفار قریش مکہ کے درمیان صلح تھی اور وہ قبیلہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ  
 عنہ کی صاحبزادی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے ہاں حاضر ہوئیں اور چند ہدایا و تحائف لائیں بلبی  
 اسماء نے ہدیے بھی قبول نہ کیے اور اثنابی بی اسماء نے قبیلہ کو گھر سے بھی نکال دیا۔ اس پر یہ آیت  
 نازل ہوئی اس کے بعد حکم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ کو حکم فرمایا کہ وہ بی بی اسماء کے گھر  
 جائیں اور بی بی اسماء کو فرمایا کہ اس کے ہدیے قبول فرمائیں۔

فائدہ: یہ قبیلہ حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مکرمہ تھیں جنہیں آپ نے جاہلیت کے دور  
 میں طلاق دے دی تھی۔

شان نزول: (۲) مروی ہے کہ قوم خزاعہ کا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ معاہدہ تھا کہ وہ مسلمانوں  
 کو کچھ نہ کہیں گے اور نہ ہی ان کے خلاف دشمنان دین کی مدد کریں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ  
 آیت بھیجی کہ اہل اسلام قوم خزاعہ کو کچھ نہ کہیں۔

فائدہ: یہ ایسا کامطلب یہ ہے کہ قتل و اخراج میں بچوں اور عورتوں کو مستثنیٰ رکھا جائے کہ نہ انہیں  
 قتل کیا جائے اور نہ ہی انہیں گھر سے نکلنے پر مجبور کیا جائے۔

فائدہ: فتح الرمن میں ہے کہ یہ آیت اقتلو المشرکین حیث وجدتموہم الخ سے منورخ ہے  
 اور اکثر مفسرین کا مذہب ہے کہ یہ منورخ نہیں۔

فائدہ: بعض تفاسیر میں ہے کہ القسط بمعنی جرد و عدل الحق القسط بالکسر (عدل) اقساط یا پہلے منہ سے

ہے تو اس کا معنی ہے ازالۃ المقصود کیونکہ ہمزہ سب کے لیے بھی آتا ہے جیسے حکمت میں نے اس کی شکایت  
 زائل کی۔ قاعدہ ہے کہ جو ظلم کو زائل کرے تو وہ عدل سے موافق ہوگا۔ اگر دوسرے معنی سے ہے تو معنی ہوگا  
 کہ وہ صاحب انصاف کا ہوا یعنی ہمزہ صیرورت کا ہے جیسے ابرق الشجر یعنی صادر ورق وہ پتوں والا  
 ہو گیا۔

فائدہ: آیت میں عدل کی مدرج ہے کیونکہ عدل سے بندہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے۔  
 حدیث شریف: عدل کے فضائل میں ایک حدیث شریف میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں انصاف دسے نور کے منبروں پر ہوں گے اور جن کے دائیں جانب اور اللہ تعالیٰ  
 کی ہر جانب دائیں ہے۔ ان لوگوں کے لیے جو لوگوں اور اپنے عزیزوں دایاں و عیال میں انصاف  
 کرتے ہیں۔  
 حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

شاہ را بہ بود در صد سالہ وز بہ

قدر یک ساعت عمرے کہ درد واذ کند

ترجمہ: بادشاہ کو صد سالہ زہد و عبادت سے بہتر ہے وہ ایک لمحہ جس میں عدل و انصاف کرے۔

یہی حافظ قدس سرہ نے ایک بادشاہ کو خطاب کر کے فرمایا ہے

جو مبارک ملک را آب از سر شمشیرت

غوش درخت عدل نشان یخ بدخواہاں گمن

ترجمہ: تیرے ملک کے نہر کا پانی تیری تلوار کا سر ہے۔ اچھا درخت برادر بدخواہوں کی جڑ ملک سے  
 کاٹ دے۔

انسان یہاں کہ اللہ عن الدین قاتلوکم فی الدین۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے

دوست ہے جنہوں نے تمہارے ساتھ دین کے بارے میں جنگ کی اور دین کے نور کے مٹانے کی کوشش  
 کی۔

واخ جو کم من دیا سا کم۔ اور تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا۔ ان سے مکہ معظمہ کے سرکش

اور کفار کے سرغنہ مراد ہیں۔

وظاہر و اعلیٰ احکم۔ اور تمہارے نکالنے پر دوسروں کی مدد کی۔ ان سے باقی کفار مراد

ہیں کہ جنہوں نے مسلمانوں کو مکہ معظمہ سے نکالنے میں دشمنوں کی مدد کی۔

ان تو لو اھم۔ دیکھ کہ تم ان سے دوستی کرو) یہ موصول سے بدل الاشتمال ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے دوستی کرنے سے روکتا ہے۔ التولیٰ یعنی کسی سے دوستی کرنا۔

ومن یتو تھم۔ (اور جو ان سے دوستی کرے گا) فلا یشک ھم الطالمون۔ پس وہی ظالم ہیں۔ (ولایتِ دوستی) کو دشمنی کی جگہ رکھنے کی وجہ سے اور وہ اپنے اوپر ہی ظلم کرنے والے ہیں کہ خود کو عذاب کے پیش کر دیا اور ایسی دوستی کا مساب بڑا اور ایسی دوستی کا نسا بھی بہت زیادہ ہے اسی لیے تخلیظاً حروف حصر لائے ہیں اور جمع کا صیغہ بتدو میں جمع کے معنی کی وجہ سے ہے۔

بگسل ز دوستاں دعا باز وحیلہ ساز

یاری طلب کہ طالب نقش بقا بود

ترجمہ۔ دعا باز اور حیلہ باز دوستوں سے دوستی ختم کر دے دوستی اس کی طلب کر جو نقش بقا کا طالب ہو۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان سے ہنسے جو باقی کے طالب ہیں نہ کر فانی کے۔

فائز۔ فقیر صاحب مدوح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ دو آیتیں مقابلہ کے امر میں ظاہر ہیں کہ یوں کہا جائے کہ پہلی آیت میں ان تو لو اھم (ان سے دوستی کرو) جیسے دوسری آیت میں ان سے نفی از دوستی ہے یا برعکس ہے کہ دوسری آیت میں مروت و احسان کی نفی ہے پہلی میں اس کا اثبات ہے جو بھی ہے دلائل عقلی اور شواہد نقلی دلالت کرتے ہیں کہ کافر سے ممالات (دوستی) ناجائز ہے مقابل ہو یا غیر مقابل بخلاف احسان و مروت کے جہاں کہ غیر مقابل کے لیے جائز ہے لیکن مقابل کے لیے بالکل ناجائز ہے جیسے اس سے دوستی ناجائز ہے۔ جہاں احسان و مروت کو ثابت فرمایا ہے۔ یہ باب صلہ امر ظاہر ہے کہ احسان و مروت ہونی چاہیے لیکن اس سے دوستی کی نفی ضمناً ثابت ہے۔ ایسے ہی مقابل (کافر) سے موالاة (دوستی) کی نفی صریحاً ہے لیکن احسان و مروت کی نفی ضمناً ہے۔

نکتہ۔ مقابل (کافر) سے دوستی کی نفی ظاہر ہے کہ نہ ہو کیونکہ وہ اسلام و مسلمان کا انتہائی دشمن اور بغض سے بھر پور ہے تو پھر اس سے دوستی کیوں۔

سوال۔ احسان و مروت بڑے کے ساتھ احسان و مروت کرنا برابر کا اخلاق ہے تو یہ کافر و مقابل (بڑا سہی) لیکن اخلاق الابرار کا تقاضا ہے کہ اسی سے احسان و مروت ہونا چاہیئے۔

جواب۔ مروت الفت کی مقتضی ہے اور احسان لیاہ گنگ بتا ہے اور تلو از کند کرتا ہے اور یہ بات تو مجاہد اور جہاد کے درمیان حائل ہو جائے گی اور اس کے حائل ہونے سے اعلا کلمۃ اللہ ہو سکے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اعلا کلمۃ اللہ کا حکم فرمایا ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا۔ اے ایمان والہ۔ کافروں کے دونوں فریقوں و مقابلین وغیرہ مقابلین کے مکہ بیان کرنے کے بعد اب ان کا ذکر کرتے ہیں جو ایمان کو ظاہر کریں۔

اذ جاءکم المؤمنات (جب وہ تمہارے پاس مومن عورتیں آئیں۔ ان کا ایمان معلوم ہو اس کے ظاہری حال سے یا وہ خود اقرار کریں یا وہ ایمان کی طلب میں آئی ہیں اور ایسی عورتوں کو مومن کہنا حرج نہیں کہہ اللہ تعالیٰ کے علم میں مومن ہیں۔ ایسی عورتوں سے غیر اللہ کے امتحان لینے میں کوئی حرج نہیں۔

مہاجرات۔ ہجرت کر کے کافروں کو چھوڑ کر یہ المؤمنات سے حال ہے۔

فامتنحوهن۔ تو ان سے امتحان لو۔ پورا آزمائش یہاں تک کہ تمہارا اگمان غالب ہو جائے کہ ایمان کے متعلق ان کی زبان کی طرح ان کے قلوب بھی تمہارے موافق ہیں۔

۱ عجبو بلہ :- (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی طرف ہجرت کر جاؤں گی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اُن سے امتحان لینے کا حکم فرمایا اور جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کا امتحان لیتے تو کلمات ذیل اس عورت سے کہلاتے۔

”قسم ہے اُس ذات کی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ میں اپنے شوہر سے بغض کی وجہ سے نہیں نکلی ہوں اور جب فی اللہ اور جب فی اللہ (یعنی شوہر سے اللہ کے بغض اور اس کی محبت کی وجہ سے) نکلی ہوں بخدا میں کسی زمین سے دوگروائی کر کے اس زمین کی رغبت کی وجہ سے گھر سے نہیں نکلی اور بخدا دینا طلبی کے لیے نہیں نکلی بخدا کسی مرد کے عشق میں نہیں آئی۔ ذہی کسی دوسرے حادثے سے بچ کر آئی ہوں۔ بخدا رغبت اسلام کی وجہ سے اور محض اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت لے کر آئی ہوں جب اس سے امتحان ہو جاتا اور وہ عورت اس ذات کی قسم سے اعتبار دلاتی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے مرد نے اس پر جو کچھ خرچ کیا اور مردی اسے عورت سے واپس کر دیتے لیکن عورت مرد کو واپس نہ کرتے۔

شان نزول :- سہیلی نے فرمایا کہ یہ آیت اُم کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط رضی اللہ عنہا کے متعلق نازل ہوئی یہ بی بی حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ تھیں۔ ان سے ہی حضرت ابراہیم بن عبدالرحمن بن عوف پیدا ہوئے تھے اور یہ بی بی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی خینبی (مادری) بہن تھیں یعنی اروی کی لڑکی تھیں۔



مسئلہ: آیت سے ثابت ہو کہ اپنے موقعہ محل میں اچھا ہے اور نافع ہے اسی لیے شب زفاف (منکوحہ کا پہلی شب شوہر کے پاس گزارنا) عورت کا امتحان لیا جاتا ہے مثلاً اس سے ایمان کا سوال کیا جائے اور سوال ایسے آسان طریقے سے ہو کہ جواب آسانی سے دے سکے یا اس کے جواب کا بھی اشارہ کر دیا جائے ایسا نہ ہو کہ خدا نخواستہ اگر وہ کہہ دے کہ ما اعرف (میں ایمان کے متعلق کچھ نہیں جانتی) تو وہ فوراً اسی وقت بائٹ ہو جائے گی۔

خوش بود گزرمک تجبرہ آمد بیاں  
تاسیہ روئی شود درد غش باشد

ترجمہ: بہتر ہے کہ تجربہ کی کوئی درمیان میں آئے جیوٹا ہو تو اس کی انجی سے رسوائی ہو جائے۔  
اللہ اعلم۔ یا ایما فہن (اللہ تعالیٰ ان کے ایمان کو خوب جانتا ہے) بہ نسبت تمہارے کیونکہ وہ قلوب کے اسرار سے بھی باخبر ہے۔ اسی لیے ان کے امتحان کی ضرورت نہیں اور نہ ہی یہ کسی بشر کے لائق ہے کہ وہ اس کا امتحان لے یہ جملہ معترضہ ہے۔

فان علمتموهن۔ پس اگر تم ان کے متعلق امتحان کے بعد معلوم کرو۔ مؤمنات کہ وہ واقعی مومن عورتیں ہیں یعنی اس علم سے معلوم کرو جس سے تمہیں یقین ہو سکے یعنی حسن غالب سے ان سے قسم لے کر اور ان سے نشانات کے ظہور سے اس کا نام علم اس لیے لکھا تاکہ معلوم ہو کہ ظن غالب اور علامات بھی اس کے قائم مقام ہیں۔ اس معنی پر علمتموهن میں استعارہ بتعیہ ہے۔  
ولا ترجعوهن الی الکفار۔ تو پھر انہیں کافروں کو واپس نہ دو۔ یعنی انہیں ان کے کافر شوہروں کو واپس نہ دو۔

حل لغات: ۱۔ الرجوع سے ہے بمعنی الرجاء۔ الرجوع سے نہیں۔ اسی لیے یہ مفعول کی طرف متعدی بنفسہ ہے یعنی کافر شوہروں کو واپس نہ دو کیونکہ لاہن حل لہم ولاہم یحکون لہن۔ نہ وہ ان کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ ان کے لیے ہو سکتے ہیں۔ یہ واپس نہ دینے کی تعلیل ہے یعنی مومن عورت کافر کو نہ دے کیونکہ عورت اسلام سے مشرف ہے اور کافر کے جھٹ کفر کی وجہ سے اس کے لیے مسلمہ عورت کا نکاح نہیں۔ خلاصہ یہ کہ نہ مومنہ عورتیں کافروں کو حلال ہیں اور نہ کافر مرد ان مؤمنہ عورتوں کو حلال ہو سکتے ہیں فلہذا ان کے درمیان جدائی کر دی جائے۔

فائدہ: تاکید حرمت کے لیے ہے ورنہ جانب واحد سے حرمت کا بیان کافی تھا یا یہ کہ پہلا زوال نکاح کے لیے ہے دوسرا نکاح جدید کے امتناع کے لیے ہے۔

وَاتَوْهَمَ مَا انْفَقُوا اور جو انہوں نے خرچ کیا وہ ان کو وودہ جو انہوں نے خرچ کیا۔ یہ حکم ثانی ہے یعنی مرد وغیرہ جو ان کے شوہروں نے دی تھی اور وہ انہیں واپس کر دیا اور یہ بیان کہ مردوں کو ان عورتوں کے مہر وغیرہ لوٹا دے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ صلح حدیبیہ میں کافروں کے ساتھ شرط منظور کی گئی کہ جو حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاں حاضر ہو گا وہ کافروں کو واپس کر دیا جائے گا۔

شان نزول ۱۔ صلح حدیبیہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی اور آپ اچھی حدیبیہ میں تھے اس کا شوہر مسافر مخزومی نے حاضر ہو کر عرض کی کہ میری عورت واپس کر دیں کیونکہ آپ نے معاہدہ میں لکھ دیا ہے کہ جو بھی آئے گا اسے واپس کر دیا جائے گا۔ اس پر یہ آیت اتری کہ معاہدہ مردوں کی واپسی کے لیے تھا عورتوں کے لیے نہیں تھا۔ اس کے بعد حضور در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شوہروں کو مہر وغیرہ عطا فرمایا اور نبی بنی مذکورہ کا نکاح حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کر دیا۔

نکتہ ۱۔ مردوں کی واپسی کا حکم دیا تو عورتوں کا کیوں نہیں تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ عورتیں کمزور ہوتی ہیں کہ وہ اپنا دفاع نہیں کر سکتیں اور فتنے پر صبر نہیں کر سکتیں۔

مسئلہ ۱۔ الباب میں ہے کہ یہ خطاب امام (حاکم وقت) کو ہے کہ وہ جس کا مصرف متعین نہیں تو وہ مال غنیمت سے دے۔

مسئلہ ۱۔ جو عورت یتیم ہو اور شرک میں مبتلا ہو تو وہ کافروں کو دے دی جائے گی۔

مسئلہ ۱۔ مردوں کا کتابیر سے نکاح جائز ہے کیونکہ مرد عورتوں کے انسر ہیں اس کا تسلط کتابیر عورت پر ایسے نہ ہوگا جیسے کافر کا مسلمہ پر ہوگا۔

فائدہ ۱۔ خرچ و مہر وغیرہ کی واپسی کا حکم محض اس لیے ہے تاکہ اہل اسلام کو احسان و مروت کے متعلق اگاہی ہو ورنہ یہ مسئلہ مشہور ہے کہ عورت ہر کی مکمل طور ماکہ ہوتی ہے جب اس کے ساتھ مرد لے دن یا رات کے کسی حصہ میں خلوت صحیحہ کا موقع مل جائے گا اگر چہ اس سے استمتاع (جماع وغیرہ) کا موقعہ میسر بھی نہ آئے۔

نکتہ ۲۔ انفاق (مہر وغیرہ کی واپسی) میں اسلام کی جانب ان کی تالیف و امانہ قلوب مطلوب ہے۔

مسئلہ ۲۔ آیت سے ثابت ہوا کہ متولی جو بھی ہو (باپ ہو بیٹا ہو وغیرہ وغیرہ) کو چاہیے کہ وہ مسلمان عورت کافر کے نکاح میں نہ دے ایسے ہی وہ اہل بدعت (عقیدہ سنیہ) کو مسلمان عورت نہ بیاہی جائے

جس کی بدعت کفر کی طرف عورت کو کیسب کر لے جائے (جیسے مزناہیت پر وہ نہایت دہائیت و نفی وغیرہ) مسئلہ ۱۰ اگر کوئی نکاح غلطی سے ہو گیا ہے تو حاکم پر ضروری ہے کہ وہ نکاح فداً فسخ کر دے اگر نکاح کی بدعت (سیئہ عقیدہ) ظاہر ہو (یعنی شرعی شہادت سے ثابت ہو جائے) یہاں تک کہ وہ تائب ہو (صدق دل سے) پھر اس کے ایمان و نکاح کی تجدید ہو۔

مسئلہ ۱۱ حضرت شفغنی (نام فقہ رحمۃ اللہ تعالیٰ) سے سوال ہوا کہ کیا معتزلی مرد کا سنی عورت سے نکاح صحیح ہے آپ نے فرمایا نہیں (مجمع الفوائد)۔

جس طرح معتزلہ سے اہل سنت کی عورتوں کا نکاح صحیح بد مذہب سے نکاح و بیاہ کی تحقیق نہیں ایسے ہی تمام بد مذہب کا حال ہے کہ جن کے عقائد اہل سنت کے عقائد کے خلاف ہیں اور ان کے عقائد پر کفر لازم ہے یا کم از کم ان کو گمراہی کا فتویٰ صادر ہو چکا ہو اور ایسے مرتد اور گمراہ فرقوں کی ہمارے دور میں بہتات ہے۔

بعض تفاسیر میں ہے کہ ہمیں بہت بڑا خطرہ ان اہل بدعت سے ہے جو صوفیاء جاہل صوفیہ میں سے چند جاہلوں نے مل کر یہ عقیدہ گھڑا ہے کہ ان کا شیخ (پیر و مرشد) قطب زماں ہے (جیسے ہمارے دور میں بعض جاہل لوگ اند بے عمل پیروں کو قطب زماں اور غوث العصر و دیگر ایسے القاب دیتے جلتے ہیں جس سے خود القاب پناہ مانگتے ہیں) اور اس کی اقتداء ہر مسلمان پر واجب ہے اگرچہ وہ اس کے مریدین سے بھی نہ ہو اگر کوئی اس کی اقتداء نہ کرے تو وہ کافر ہے۔

ایسے جاہلوں نے ایک حدیث شریف سے استدلال کیا کہ حضور نبی جاہل صوفیوں کی دلیل: پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مر گیا اور اپنے زمانے کے امام کو پہچانا تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔ طریقہ استدلال یہ کہ حدیث شریف میں امام سے ان کا پیر و مرشد قطب وقت مراد ہے تو اب حدیث شریف کا معنی ہوا کہ جس نے ان کے شیخ (پیر و مرشد)

نے یہ کیا دہریں صدی کی بات ہے نامعلوم صاحب تفسیر روح البیان کے دور میں کون سے گمراہ فرقے تھے اور ان کے کیا کیا عقائد تھے۔ ہمارے دور میں چند دعویٰ / چودھویں صدی میں بھی گمراہ اور مرتد فرقوں کی بہتات ہے ان سب کی تفصیل امدان کے عقائد امدان کے اسماء امدان کی شاخوں کی تحقیق و تشریح فقیر کی کتاب فرقے ہی فرقے پڑھئے۔ ایسی غفلت

کی قطبیت کو نہ مانا اور اس کی اتباع نہ کی تو اس کا خاتمہ خراب ہو گا۔

جاہل صوفیوں کی تردید :- مقصد یہ ہے کہ امام سے مراد خلیفہ و سلطان ہے اور وہ بھی قریشی۔

اس کا اصل وہ حدیث شریف ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا :-

الامام من قریش من عداہم تبع لہم

ترجمہ :- امام قریش سے ہے اس کے ماسوا باقی اس کے تابع ہیں۔

جیسے حدیث شریف آل عثمان کے ساتھ کیونکہ شریف کہ ایک ذات ہے اس کی اپنی کوئی قوت نہیں اسی لیے آل عثمان

کو اللہ تعالیٰ نے ان کی قوت بنا کر اس کو واحد الذات بنا دیا گویا هو الذی ایدک بنص لا وبالقومین کا راز

یہی حضرات ہیں یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے اپنی اور اہل ایمان کی مدد سے تمہاری مدد کی (اس اشارہ کو اچھی طرح سمجھ لے)۔

جواب (۲) امام سے اسی زمانہ کے نبی علیہ السلام مراد ہیں اور وہ آخر الزمان ہی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں بطریقہ اشارہ آپ ہی قطب زمان ہیں۔

جواب (۳) قطبیت عقلی کے چند شرائط ہیں اور یہ ہمارے دور کے مدعی یا ان کے مریدین جھوٹے لوگوں کو قطب بنائے پھرتے ہیں۔ ان شرائط میں ایک بھی نہیں پائی جاتی (بلکہ انشا پر وگرام ہے کہ نہ داوھی نہ ناز نہ حقوق العباد کی پرواہ نہ حقوق اللہ کی پابندی نہ شرح مظہر کی پابندی وغیرہ وغیرہ) اسی لیے ایسے جہل اور بے عمل پیروں کے لیے قطبیت کیسے ثابت کی جائے۔

جواب (۴) اگر کسی کی قطبیت ثابت ہو تب بھی اس کی صحبت کا حکم خداوندی کہاں کہاں اگر کسی خوش قسمت کو اس کی قطبیت سے آگاہی ہو جائے تو پھر اس پر عین ضروری ہے کہ ان کی صحبت یک زمانہ صد سار طاعت بے زیاد سے بہتر سمجھے (کیونکہ یہ معاملہ مبنی بر باطن ہے اور یہ قدرت کا قانون ہے کہ اقطاب سے آگاہی گنتی کے چند افراد کو ہوتی ہے اور وہ خود بھی قطبیت کے اظہار کو خارج از حکمت سمجھ کر اسے مخفی رکھنے کی کوشش فرماتے ہیں۔

ہاں قریب قیامت میں ہر چیز میں تغیر و تبدل آجائے گا۔ ہر سال ہر ماہ پائے کیا ہوتا جا رہا ہے :- میں ہفتہ میں یوم در یوم تغیر و تبدل ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اختیار (برگزیدہ) لوگ اُٹھتے چلے جائیں گے اس لیے کہ قیامت قائم نہیں ہوگی مگر شرارتی لوگوں پر۔

حدیث شریف :- مرفوع حدیث شریف میں خدا جو زمانہ آئے گا اس کے بعد والا زمانہ بڑا ہوگا یہاں تک کہ تم

اپنے رب تعالیٰ سے ملو گے۔

حضرت مافظہ قدس سرہ نے فرمایا ہے

دو ذرے اگر غمے رسدت تنگ دل مباش

دو شکر کن مباد کہ از بدتر شود

ترجمہ: اگر تمہیں کسی دن غم پہنچے تو تنگ دل نہ ہو جا بلکہ شکر کر کہ اس سے بڑھ کر کسی اور سخت مصیبت میں مبتلا نہیں ہوا۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی علیہ السلام جسے بھی مجھ سے پہلے بعثت فرمایا گیا اس کے حواریین ہوتے تھے اور اصحاب بھی جو ان کی سنت پر عمل کرتے اور اس کے امر کی اقتداء کرتے بعد والے نا اہل آتے تو جو کہتے اس پر عمل نہ کرتے اور وہ کرتے جس کا انھیں امر نہ ہوتا جو ان سے ہاتھ سے جہاد کرتا وہ مومن ہوتا اور جو ان سے زبان سے جہاد کرتا وہ مومن ہوتا اور جو ان سے قلب سے جہاد کرتا وہ مومن ہوتا اس کے ماسوا جو ہوتا اس کے دل میں دالی کے برابر بھی ایمان نہ ہوتا (اسلم شریف)

حدیث شریف: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیک لوگ چلے جائیں گے اسی طرح ایک ایک ہو کر چلتا جائے گا یہاں تک کہ باقی ذلیل لوگ رہ جائیں گے جیسے رومی جو یا رومی بھجور کی طرح بیکار جن کی اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہ ہوگی۔

فائدہ: پہلا تفسیر امر اور احکام آفیسر، دنیا دار، زمیندار وغیرہ وغیرہ، میں پھر علماء میں پھر فقہار و پیری مریدی کا دھندل کرنے والے، میں آئے گا (اسی طرح پھر دین کے شعبہ میں کام کرنے والوں میں مثلاً قزاق، حفاظ شعراء، فہم غوان، آئمہ مساجد، مؤذنین، مولوی منا، نیکی نما وغیرہ وغیرہ)

سبق: ہر گروہ میں اہل ہدی بھی ہوتے ہیں اہل ہوی بھی۔ (خواہشات نفسانی کے قیدی) اور اے عزیزم اہل ہدی میں رہنا یا کم از کم ان کے مشابہ ہونا کیونکہ جو کسی قوم کے مشابہ ہوتا ہے وہ ان میں سے ہوگا جو کسی جماعت میں کثرت کا سبب بنتا ہے وہ انہی میں سے ہوگا۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی قوم سے محبت کرتا ہے ان کے اعمال کی وجہ سے تو وہ قیامت میں انہی کے ذمہ میں اٹھایا جائے گا اور انہی کے ساتھ ہی اس کا حساب ہوگا اگرچہ وہ ان کے اعمال کے مطابق عمل نہ کر سکا۔

لہٰذا اسی لیے ہمیں فحش ہے کہ ہم بفضلہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کے رسل کرام اور ان کے صحابہ عظام اور ان کے اہلبیت

**تفسیر عالمائے** - حل لغات - جنت السفینۃ - کشتی مائل ہوئی یعنی ایک دو جانوں سے ایک طرف مائل ہوئے چونکہ گناہ انسان کو حق سے باطل کی طرف بھکا دیتا ہے اسی لیے اسے جُناح سے تعبیر کیا جاتا ہے پھر ہر گناہ کو جُناح کہا جاتا ہے۔

ان تنکحون - یہ کہ ان سے نکاح کرو یعنی مہاجرات سے اور ان سے نکاح کرو اگرچہ دار الحرب میں ان کے شوہر کفار موجود بھی ہوں کیونکہ ان کے اور ان کے فوہروں کے درمیان اسلام حائل ہو گیا ہے۔

اذا اتیتوہن اجوسرہن - جب تم انھیں ان کے مردوں - اذا ظرفیہ مفعولہ یا شرطیہ تو اس کا جواب مذوف ہے جس پر اس کا ماقبل دلالت کرتا ہے۔

حاشیہ رقمہ ۲۵۸

گرام اور اولیاء اللہ اور محبوبانِ خدا نے محبت کرتے اور ان سے عقیدت اور نسبت کا دم بھرتے ہیں اور اسی کو ہی اپنا سرمایہ آخرت سمجھتے ہیں کیونکہ -

حب درویشاں کلید جنت است  
و دشمن ایشاں لائق لعنت است

ترجمہ - درویشوں (الموہبہ) کی محبت بہشت کی کنجی ہے ان کا دشمن لعنت کا مستحق ہے۔

اگرچہ ہمیں ان کی طرح اعمال صالحہ کی دولت نصیب نہیں لیکن ان کی محبت و عقیدت قیامت میں ضرور کام آئے گی یہی مضمون احادیث صحیحہ میں بھی آیا ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ حتی الساعة قیامت کب ہے آپ نے فرمایا مَا أَعْدَدْتُ لَهَا تیرے لیے افسوس تو نے اس کے لیے کیا تیار کیا ہے عرض کی مَا أَعْدَدْتُ لَهَا الا انی احب اللہ و رسوله - میں نے کچھ تیار نہیں کیا سوائے اس کے کہ میں اللہ اور اس کے رسول و صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا المروءات مع من احب - ہر مرد اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔

قَالَ أَلَسْ فَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ فِرَاحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرِحْتُمْ بِهَا ترجمہ - کہا اُس نے نہیں دیکھا میں نے مسلمانوں کو کہ خوشی ہوئی ہو ساتھ کسی چیز کے اسلام لانے کے بعد ماند خوشی ہونے ان کے ساتھ اس کلمہ کے وَشَكَوْا شَرِيفُ بَابِ الْعُبَى فِي الشَّامِ۔

فائدہ۔ ان کے مراد کر لے میں آگاہ کرنا ہے کہ جو کھان کے کافر شہروں کو دیا گیا ہے وہ اس مذہ کے قائم مقام نہیں کیونکہ  
آیت کا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ وہ بار دینا ہے۔ ایک بار۔ ان کے کافر شہروں کو ایک بار۔ جو تو اس کے مہر۔  
فائدہ۔ التیسیر میں ہے کہ ان کے محور بالاسترام ادا کرو۔ یہاں ادا کی گئی کا حقیقی معنی مراد نہیں۔ جیسے حتی یقطع البحر یاء  
عن۔ یہاں تک ادا کریں جزیرہ اخذ سے یعنی اسے الاسترام ادا کریں۔

مسئلہ ۱۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اسی آیت سے استدلال فرمایا کہ اگر اعداء زمین و زمین دشمنوں میں سے  
کوئی ایک (دار الحرب سے مسلمان ہو کر آئے یا ذمی ہو کر اور دوسرا عربی (کافر) رہے تو بعدانی (طلاق)  
واقع ہو جائے گی۔ وہ فرماتے ہیں ایسی عورت پر بھرت کی وجہ سے عدت نہیں ادا نہ ہی ذمیہ مطلقہ پر۔ اور  
نہ ہی متوفی عنہا الزوج پر اور فرماتے ہیں اس عورت سے نکاح جائز ہے ہاں عالمہ ہو تو بید وضع

### حاشیہ بقیہ ص ۲۵۹

فائدہ ۱۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی خوشی پر غور فرمائیے وہ یہ کہ انہیں اعمال صالحہ پر بھروسہ نہ تھا لیکن جب رسول اللہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنا بہترین سراپہ عموں کے خوشی منائی۔ دور حاضرہ میں یہی سراپہ الحمد للہ اہلسنت کے  
پاس ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ

کسی کو بھروسہ ہے طہارت پر عبادت پر  
ہمیں تو سہارا ہے محمد کی شفاعت پر (صلی اللہ علیہ وسلم)

اور یاد رہے سچی محبت صاحب کرامت بنا دیتی ہے چنانچہ روض انکار میں ہے کہ ایک عورت حضور نبی  
پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عطف سننے کے لیے گھر سے باہر نکلی تو اسے راہ میں ایک نوجوان ملا اس نے  
پوچھا کہاں جاتی ہے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عطف سننے کہا کیا تو اپنے دوست رکھتی ہے عورت  
بولی بیشک میں اپنے دل سے دوست رکھتی ہوں۔ کہا تو میں تجھے اس کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو  
اپنے چہرہ سے نقاب اٹھاتا کہ میں تیرا چہرہ دیکھوں۔ عورت نے ایسا ہی کیا اور گھر پہنچ کر خاوند سے یہ  
قتلہ دہرایا خاوند تنور آگ سے بھر کر کہا میں تجھے اس کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو اس میں آکر بیٹھ جانا  
عورت نے فوراً تنور میں اپنی جان جھونک دی۔ شوہر دیکھ کر سٹپٹایا اور جناب رسول کریم علیہ السلام  
والتسلیم کی خدمت میں آکر اس واقعہ کی خبر دی۔ آپ نے فرمایا تو واپس جا اور تنور کھول کر دیکھ خاوند  
گھر کو واپس آیا تنور کھول کر دیکھتا ہے کہ وہ صبح سالم موجود ہے (خیر الموائس جلد دوم باب مناقب

حکم پر نکاح کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مہر کی ادائیگی کے بعد ہر وجہ سے گناہ کی نفی فرمائی ہے اس میں مدت گزارنے کی کوئی قید نہیں اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایسی عورت پر مدت ہے۔ ہاں کتاب فقہ میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے ان کے بارے میں فرمایا جن کے اعتقاد میں ہر کہ ایسی عورت پر کوئی مدت نہیں ان معاملہ کے لیے مدت کا حکم ہے۔ بنی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ دوسرے کی کھیتی کو اپنا پانی نہ پلائے۔

ولا تمسکوا العصم الکواضر لاکافریوں کے نکاح پہنچے نہ رہو ایہ جو عقلا حکم ہے۔

حل لغات :- الامساک بمعنی (مضبوطی سے پکڑنا) یہ بارے متعدی ہوتا ہے۔ عصم (عصمت) کی جمع ہے بمعنی وہ بے مضبوط پکڑا جائے جیسے عقد (نکاح) اور سبب وغیرہ اور امساک کواضر کی جمع ہے کواضر (عورتوں) کے دو گروہ تھے :-

(۱) - ہجرت نہ کی اور دار الکفر میں کفر پر ثابت رہیں۔

(۲) - ہجرت کے بعد مرتد ہو کر اپنے کفار شوہروں سے جا ملیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ تمہارے اور مشرکات عورتوں سے کوئی عصمت (عقد) اور کوئی تعلق زوجیت نہیں ہونا چاہیئے۔

مسئلہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جس کی عورت (مثلاً مکہ معظمہ) میں ہو وہ (مثلاً مدینہ طیبہ) کی عورت شمار نہ ہوگی۔ جیسے بعض اہل تغایر نے فرمایا۔

فائدہ :- یہاں پر عصمت سے مراد نکاح ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ جس کی عورت مکہ معظمہ میں ہو یا (مدینہ منورہ) سے مرتد ہو کر واپس مکہ معظمہ چلی گئی تو اس عورت کی کوئی مدت نہیں اور نہ ہی یہ مدینہ مکرمہ کے باشندی کی عورت شمار ہوگی کیونکہ اختلاف دارین سے نکاح کا تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ اب اس شخص (مدینہ شریف لائے) اس کے سوا چوتھی عورت سے اور اس کی بہن کے ساتھ بغیر انتظار مدت کے گزارنے نکاح کو نہ جائز ہے۔ غلامیہ کہ تم کو لائق نہیں کہ کافر عورتوں کو اپنے پاس رکھو یا ان کو اپنی عورتیں شمار کرو۔

مسئلہ :- اس میں اشارہ ہے ان عورتوں کے حکم کی طرف جو دار الکفر میں رہ رہی ہیں اور وہ مسلمان نہیں ہوئیں اور نہ ہی اپنے شوہروں کے مسلمان ہونے اور ہجرت کرنے کے بعد مسلمان ہوئی ہیں۔ (اب وہ ان مسلمان کی عورتیں نہیں)

مسئلہ :- حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس سے وہ مسلمان عورتیں مراد ہیں جو کافر ہو کر دار الکفر سے کو چلی گئی ہیں اس منہی پر وہ تمسکوا یا ایہا الذین امنوا اذ جاءکم المؤمنات النہ کے مقابلہ



میں ہو گیا یعنی اذا جاءکم المؤمنات میں ان عورتوں کی طرف اشارہ ہو گا جو مسلمان ہو کر دارالافتح سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آ گئی ہیں اور ولا تمسکوا بالہن ان عورتوں کی طرف اشارہ ہے جو مرتد ہو کر دارالاسلام سے واپس لوٹ کر چلی گئی ہیں۔ بہر حال ہر دونوں تفسیروں سے ان کے اور ان کے ازدواج کے درمیان عقد نکاح منقطع ہو گیا اور اختلاف داریں کی وجہ سے ان کا آپس کا تعلق زوجین وغیرہ ختم شد۔

فائدہ ۱۔ آیت میں عصمت کا ذکر ہے اور آیت میں عقد نکاح مراد ہے جو کہ وہی سبب ہے ان کے ازدواج کو ان کے زوجات سے بنانے سے علی الاطلاق منع کرنے کا۔ اب معنی یہ ہوا وہ عقد جو انہیں اختلاف داریں پہلے حاصل تھا اب اسے شامد نہ کرو۔

مسئلہ ۱۔ حنفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک انکی یہ فرقت عورت یا مرد کے دارالاسلام میں پہنچنے ہی طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسے مدید طلاق کا انتہا کرنا نہیں ہو گا۔ سید تنابلی بن زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ طیبہ سے مدینہ طیبہ کو ہجرت کر کے تشریف لائیں اور ابو العباس ابھی مکہ معظمہ میں کافر ہو کر رہ رہے۔ لیکن بعد کو وہ مدینہ طیبہ کو ہجرت کر کے آئے اور مسلمان ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زوجہ کو مدید تنابلی بن زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کے سپرد فرمادیں۔

مسئلہ ۲۔ اگر زن و شوہر کٹھے مسلمان ہو جائیں یا کتا بیہ کا شوہر اسلام قبول کرے تو انہیں اسی نکاح پر بالاتفاق برقرار رکھا جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر عورت مسلمان ہو جائے اگر وہ مدغول بہا (شادی شدہ) ہے اور ہے بھی عدت میں پھر مرد مسلمان ہو گیا تو ان دونوں کا نکاح برقرار رہے گا۔

مسئلہ ۴۔ اگر عورت غیر مدغول بہا ہے تو زن و شوہر کے درمیان فرقت واقع ہو جائے گی (اگر بعد کو اس کا شوہر مسلمان ہوا ہو یا یہ فرقہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک منع ہو گا) اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے شوہر کو اسلام پیش کیا جائے۔ اگر مسلمان ہو جائے تو یہ عورت (غیر مدغول بہا) اسی کی ہے درنہ قاضی (حاکم وقت) ان کو آپس میں جدا کر دے کیونکہ اس کے شوہر نے اسلام سے انکار کیا ہے اور یہ جدائی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک طلاق ہو گی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فسخ ہو گا اس عورت کو کامل مہر ہے اگر مدغول بہا ہے درنہ بالاتفاق کوئی مہر نہیں۔

مسئلہ ۵۔ اگر مسلمان اعداؤ میں زن و شوہر میں کوئی ایک مرتد ہو جائے (معاذ اللہ) تو امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے فرمایا کہ ارتماد کے وقت بلا تاخیر اس کی عورت میں فرقت واقع ہو گئی۔ وہ مدغول بہا ہو یا غیر مدغول بہا اور امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر ان کے کسی

ایک امداد (معاذ اللہ) قبل دخول ہے تو یہ نکاح فسخ ہو گیا۔ اگر بعد دخول ہوا تو فرقت واقع ہوگی لیکن عدت گزارنے کے بعد۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر ان دونوں میں سے مرتد نے عدت میں امداد سے رجوع کر کے اسلام قبول کر لیا تو ان کا نکاح برقرار رہے گا ورنہ عدت کے بعد نکاح فسخ ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر مرتد زوجہ ہوئی اور وہ بھی دخول کے بعد تو اسے کل مہر دی جائے گی اور قبل دخول ہوئی تو مہر نہیں دی جائے گی۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر مرتد زوج ہوا تو عورت داخل بہا کو کل مہر ملے گی اور غیر مرد دخول بہا کو نصف مہر ملے گی یہ بالاتفاق ہے کسی امام کا اس میں اختلاف نہیں۔

انتباہ ۱۳۔ رسول رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ آیت سے ثابت ہوا کہ کسی بھی اہل البدع (بد مذہب) سے ان کے کسی عقیدہ (و طریقہ) میں موافقت نہ کرے۔

و اسئلوا ما انفقتم۔ اور مانگ اور جو تمہارا خرچ ہوا یہ پانچواں حکم ہے یعنی اے ایمان والو! کافروں سے مانگ رو وہ جو تم نے محوروں وغیرہ کا ان عورتوں پر خرچ کیا ہے جو مرتد ہو کر کافروں کے پاس چلی گئی ہیں یعنی وہ عورت جو مرتد ہو کر دارالحرب کو چلی گئی تو ان کی مہر سابقہ ان کے ان شوہروں سے طلب کرو جن کے ساتھ ان کا نکاح ہوا۔

فانشئ۔ شاید یہ اہل ایمان کے دل خوش کرنے کے لیے ہے کہ کافر اگر عورتوں کے محوروں وغیرہ کے مطالبہ لاحق رکھتے ہیں تو تم بھی ان کے بالمقابل حق رکھتے ہو۔ یہی عدل و انصاف کا تقاضا ہے ورنہ اہل کرم تو ایسے مطالبہ سے مستغنی ہیں۔

ولیسألوا۔ اور مانگ میں کفار تم سے ما انفقوا۔ وہ جو انہوں نے خرچ کیے اپنی ہا جرات عورتوں پر محوروں وغیرہ یعنی ہر وہ عربی مانگ لے جس کی عورت مسلمان ہو کر دارالاسلام کی طرف ہجرت کر آئی ہے۔ اس مسلمان سے جس سے اس کا نکاح ہوا ہے محوروں وغیرہ یعنی جب زوجیت کا تعلق منقطع

ما نفخ الرحمن ۱۲ = اولیٰ غفرلہ۔

۱۳۔ اس میں صلہ کلیوں کے منہ پر طمانچہ ہے جو اس جدوجہد میں ہیں کہ ہر کلمہ گو بھائی کو ساتھ لے کر چلو خواہ وہ کتنا ہی گستاخ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور گستاخ صحابہ و اہلبیت و اولیاء کرام رضی اللہ عنہم ہے۔ (معاذ اللہ)۔

ہو ان مؤمن و کافر کا مؤمنہ و کافہ عورت سے تو ہر ایک پر لازم ہے کہ وہ اپنی عورت (مومنہ) کو (یا کافہ کو) مہر وغیرہ واپس کر دے۔

فائدہ: ظاہر آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ویسے سادہ ان کے حکم کے مطابق کفار بھی احکام شریعہ کے مخاطب ہیں۔ اس میں اہل ایمان کو بھی ادائیگی ہر کا حکم ہے ان کے لیے یہ حکم مجاز ہو گا یعنی براہ راست نہ ہو گا کیونکہ یہ اطلاق الملزوم و ارادہ اللزائم کے قبیل سے ہو گا جیسے ویجدوا فیکم غلظۃ چاہیے وہ قلعے حق میں سختی پاتے ہیں۔ یہ لازم ہے اس کو کہ حکم ہو و اقلظوا علیہم۔ تم ان پر سختی کرو۔ ذلکم۔ وہ جو اس آیت میں احکام مذکور ہوئے۔ حکم اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا حکم۔ یعنی یہ وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا لازم ہے کہ اس کی رعایت کی جائے اور فرمان الہی بچکم بسنکم تمہارے درمیان فیصلہ فرمائے گا (جملہ تائید ہے حکم کی رعایت اور اس پر عمل کرنے کی تاکید اور براہیختگی ہے۔

فائدہ: فتح الرحمن میں فرمایا کہ یہ حکم لاھن حل لھم ولاھم یحلون لھم سے منسوخ ہے اگرچہ وہ تلاوت میں پہلے ہے لیکن نزول میں بعد کو ہے اور عام ہے) واللہ علیم۔ اور اللہ تعالیٰ تمہاری مساعیوں کو خوب جانتا ہے۔ حکیم۔ حکمت والا ہے جیسے اس کی حکمت بالذہن کا تقاضا ہے۔

فائدہ: ابن العربی نے فرمایا کہ یہ حکم اس زمانہ میں مخصوص حادثہ واقعہ سے خاص ہے۔ (عام نہیں) فائدہ: الزہری نے فرمایا کہ اگر یم مدینیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے درمیان صلح اور مجاہدہ نہ ہوتا تو عورتوں کو (جو ہجرت کر کے آجائیں) اپنے پاس رکھ لیا جاتا اور ان کی ہر بھی نہ دی جاتی ایسے ہی جو مسلمان عورتیں معاہدہ سے پہلے آگئیں تھیں ان کا بھی یہی حکم تھا۔

شان نزول: مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں نے کافروں سے مسلمان عورتوں کے مہر وغیرہ کا مطالبہ کیا تو مشرکوں (کافروں) نے انکار کر دیا کہ وہ مسلمان ہونے والی عورتوں کے مہر وغیرہ ادا کریں بلکہ کہا کہ ہمیں کچھ معاوم نہیں کہ ہم نے تمہارا کوئی حق دینا ہے۔ اگر کچھ دینا ہے تو تم ہی اس کی کوئی وجہ بیان کرو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ وان فاتکم۔ اور اگر نکل جائیں۔

حل لغات: فات از فوت شے کے حصول کے بعد انسان سے ایسی نکل جائے کہ اس کا اور اک مقتدر ہو اس کا متدی ہونا الی سے سبق یا انقلاب کے معنی کو متضمن ہے جس پر فاتوا الذین ذہبت ان ذمہم انہ ان کو جن کی طرف یعنی کفار کی طرف ان کی عورتیں چلی گئی ہیں (دلائل کرتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ سبقت کر گیا اور چلا گیا یعنی نکل گیا تمہارے سے (اچانک اور بغیر تردد و تدبیر کے نکل گیا۔ خلاصہ

یہ کہ اگر تمہارے سے اسے مومنہ فوت ہو جائے فشی من انما حکم الی الکفار۔ کوئی شے تمہاری اندراج میں کفار کی طرف (کوئی ایک تمہاری ازدواج اور دار میں کفار کے ہاں یعنی عورتوں کی مہر میں سے تمہارے ہاں کوئی شے نہ آئے۔ یہ قرآنہ اسی طرح ہے اور شی کا اضافہ اس کی تحقیر اور تبہم میں انہما وعظمت مطلب ہے کیونکہ تاکہ یہ سیاق شرط میں ہو تو وہ عموم کا فائدہ دیتا ہے اس لیے کہ وہ احد سے زیادہ عام اور اصناف و درجات کے احاطہ کے لیے ظاہر تر ہے یعنی عورتوں کی جو بہی ذریعہ اور صنف ہو عمر یہ ہو یا صحر ہو یا لونڈی وغیرہ یا یہ معنی ہے کہ تم سے عورتوں کی مہر میں سے کوئی شے فوت ہو جائے یعنی مضاف محذوف کر کے تاکہ موصوف و صفت میں تطابق ہو اور زوج سے مراد یہاں عورت ہے۔

شان نزول۔ مروی ہے کہ یہ آیت اُم الحکم بنت ابی سفیان کے متعلق نازل ہوئی جو مرتد ہو کر مدینہ طیبہ سے چلی گئی تو ایک نفقی سے نکاح کر لیا اس کے بعد قریش کی کوئی عورت مرتد ہو کر مکہ معظمہ کو واپس نہ گئی اور یہ اُم الحکم بھی قریش کے ساتھ مسلمان ہو گئی تھی اس کی تفصیل آتی ہے۔

فما قبتم دو تو پھر کافروں کو سزا دو

حل لغات۔ العقبہ ہے بمعنی فوبت و معاقبہ بمعنی مناورت داہل عرب کہتے ہیں۔ عاقب الرجل صاحبہ فی کذا بمعنی اس کا کام اپنے بالمقابل کے فعل کے بعد ہوا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ادا المہر کی تمہاری باری اگئی بائیں طور کہ کافر کی عورت ہجرت کر کے مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ہاں اگئی تو اب ان پر لازم ہو گا کہ اس عورت کی مہر اس کے کافر زوج کو ادا کریں بعد اس کے کہ مسلمان کی عورت کافروں کی طرف چلی گئی تو مسلمانوں کو لائق ہے کہ وہ مرتدہ عورت کی مہر کافروں سے مطالبہ کریں اس سے جس نے اس مرتدہ عورت سے نکاح کیا۔

فانذرو۔ جو مسلمان کافروں کو مہر کی ادائیگی کریں گے ایسے ہی کافر مسلمانوں کو مہر کی ادائیگی کریں گے کو باری باری کام کرنے سے تشبیہ دینے کے لیے گویا سوار ساری پر باری باری سوار ہو رہے ہیں یہ تشبیہ صرف ادائیگی اپنی باری کی حیثیت سے ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک بار مسلمان مہر ادا کریں تو پھر کافر بھی ادا کریں بلکہ وہی مطلب ہے جو اوپر مذکور ہوا اسی لیے اب یہ حکم عام ہو گیا کہ خواہ مسلمانوں کی باری بار بار آئے یا کافروں کی۔ ایسے ہی کافروں کا یہ فعل پہلے ہو یا بعد کہ یا ایک طرف سے بار بار یا ایک بار ایسا فعل ہوا اور دوسری سے طرف ہو یا نہ۔

فأتوا الذین ذہبت انہما جہم مثل ما انفقوا۔ پس دو ان کو جن کی عورتیں چلی گئیں مثل اس کے جو انہوں نے خرچ کیا۔ ہجرت کی وجہ سے جس سے تم نے نکاح کیا اور ان کے زوج کافر کو کچھ نہ دینی اگر مسلمان مرد کی عورت کافروں کے پاس چلی گئی اور کافروں نے اس عورت کی مہر نہیں دی

پھر جب کافر کی عورت مسلمان ہو کر مسلمانوں کے پاس چلی جائے تو مسلمان پروا جب ہے کہ اس مسلمان کو اس عورت کی ہمدیں اس عورت کی جو کافروں سے ہجرت کر کے مسلمان ہو کر آئی ہے تاکہ اس کو اپنی عورت مرتدہ کا حق مل جائے۔ مسلمانوں کو اب اس مہاجرہ کی ہر کافروں کو نہیں دینی چاہیئے۔

فائدہ: بعض علماء نے لکھا کہ وہ عورتیں جو مرتد ہو کر کافروں کے پاس چلی گئیں کل چھ تھیں:-

- ۱۔ ام المکرم بنت ابی سفیان عیاض بن شداد الفہری کی زوجہ تھی۔
- ۲۔ فاطمہ بنت امیہ حضرت عمر بن الخطاب کی زوجہ تھی یہ ام سلمہ کی بہن تھی۔
- ۳۔ برو عنت عقبہ شماس بن عثمان کی زوجہ تھی۔
- ۴۔ عبدہ بنت عبد العزیٰ ابن فضلہ عمرو بن عبدود کی زوجہ تھی۔

۵۔ ہند بنت ابی جہل ہشام بن العاص کی زوجہ تھی۔

۶۔ کثوم بنت جبرول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھی

جنسورہ در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سب عورتوں کی مور غنیمت سے ادا فرمائیں (الکشاف) و اتقوا اللہ الذی۔ اور تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو کہ اس کے غیر سے یعنی توبوں اور طاعتوں سے ڈرو۔ انتہ بہ مؤمنون۔ تم اس پر ایمان لانے والے ہو کیونکہ اس پر ایمان لانے کا تعاضب ہے کہ اس سے ڈرنا بھی چاہیئے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ یہ مکہ معاہدہ تک محدود ہے جب یہ حکم مرفوع ہوا تو یہ احکام منسوخ ہو گئے۔ مسئلہ: آیت میں اشارہ ہے کہ بدلہ دالے کو بدلہ دینا چاہیئے اگر خیر ہے تو خیر و بھلائی سے بدلہ دو اگر بُرا ہے تو اس کا بدلہ بڑائی سے دو۔

حکایت: جاہلیت میں دو بھائی تھے منفرد کے لیے نکلے تو مصافحہ کے تحت اس درخت کے نیچے آئے شام کے وقت ایک سانپ مصفات کے اندر ونی حصے سے نکلا اور ایک دینار ان دونوں کے آگے ڈال دیا۔ دونوں نے کہا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کوئی خزانہ ہے وہ دونوں بھائی وہاں تین روز ٹھہرے رہے۔ دوزانہ وہ سانپ ایک ایٹھ لایا کرتا تھا۔ ایک بھائی نے کہا کہ ہم کب تک اس سانپ کا انتظار کریں گے اسے قتل کر کے اس خزانہ پر قبضہ کر لیں۔ دوسرے نے کہا کہ ایسا نہیں کرنا چاہیئے لیکن وہ نہ مانا جب سانپ باہر نکلا تو اس پر حملہ کر کے اسے زخمی کر دیا لیکن سانپ نے وارچا کر اسی شخص پر حملہ کر کے جان لے لی اور بھاگ کر بل میں گھس گیا۔ دوسرے بھائی نے بھائی کو دفن کر دیا۔ دوسرے دن قبر کے قریب بیٹھا تھا تو وہی سانپ سر پر پٹی باندھ کر نکلا لیکن دینار ساتھ نہ تھا۔

اس شخص نے سانپ سے کہا تجھے معلوم ہے کہ میں اپنے بھائی کی کالہ والی پر ناضی نہ تھا بلکہ اسے رد کا تھا  
لیکن وہ نہ مانا اب ہم آپس میں صلح کر لیں کہ میں تجھے کچھ نہ کہوں گا اور آپ مجھے نقصان نہ دیں گے پھر پہلے  
کی طرح وہی دینار روزانہ دے جایا کریں۔ سانپ نے کہا اب یہ نہ ہو کہے گا کیونکہ تمہیں بھائی کی قبر کسی  
کسی وقت مجھ پر اُکسا دے گی اور مجھے بھی اپنے سر کی پٹی والا درد کسی کسی وقت بدلہ لینے پر ابھار  
دے گا۔

سابقہ اس حکایت سے معلوم ہوا کہ بدلے کا بدلہ ضرور ہوتا ہے اور اس سے تقویٰ کی شرافت اور بزرگی بھی  
معلوم ہوئی۔ ایک بھائی نے خزانے کے لالچ میں سانپ کو مارنے لگا تو خود موت کے گھاٹ اُتر  
گیا۔ لیکن دوسرے بھائی نے تقویٰ کیا تو سانپ کے حملہ سے محفوظ رہا۔  
مسئلہ: کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے ڈر کر خیر کی بجائے شر ذر کھے بلکہ اس کا شکر کرے تو مال و عمر میں اضافہ  
ہوگا جیسے سانپ کے ساتھ ہوا۔

کرم کن نہ پر ناشی و جنگ آوری  
کہ عالم بزرگ نہیں آوری  
چو کاری بر آہ بلطف و خوشی  
چہ حاجت بختندی و گردن کشی  
نمی ترسی اے گر گھا ناقص خسرو  
کہ روزے پلنگیت برہم درد

ترجمہ: ۱) احسان و کرم کر نہ کہ لڑائی و جنگ کرنا اس طرح سے تمام جہان کو تابعداری میں لائے گا۔

(۲) جب کام بلطف و خوشی سے ہو سکتا ہے تو پھر تندی اور گردن کشی کی کیا ضرورت ہے۔

(۳) اے صیڑ یا ناقص عقل تو اس سے نہیں ڈرتا کہ تجھے جیتا پھاڑ کھائے۔

**تفسیر عالمائے** یا ایہا النبی (اے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ نہ تشریف و تعظیم  
کی ہے۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ۔ جب تمہارے ہاں مومن عورتیں حاضر  
ہوں یہاں بیعت۔ تمہارے ہاتھ پہ بیعت کے لیے یعنی ان کا ارادہ بیعت کا ہو یہ حال مقدور ہے۔  
شانِ نزول: یہ آیت نوح مکہ کے موقع پر نازل ہوئی جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کی بیعت  
سے فارغ ہوئے تو آپ عورتوں سے بیعت لینے کے لیے شروع ہوئے۔  
فانذروا بیعت کر اس لیے بیعت کہا جاتا ہے کہ انسان خود کو جنت کے بدلے بیعت ہے۔ مباہلۃ بیعت سے

ہے چونکہ لوگوں کی عادت تھی کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر معاہدہ کرتے ہیں تاکہ معاملہ پختہ ہو تو دو معاہدہ کرنے والوں کے اس طریقہ کو بیعت سے تعبیر کرتے تھے۔ اس معاہدہ کو احکام اور مضبوطی سے بیعت (ایک دوسرے سے بیعت کرنا) سے تشبیہ دی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے امت کی بیعت کا معنی ہے آپ کی طاعت پر التزام اور حق الوبح آپ کے اوامر و احکام کی پابندی کرنا اور آپ کی ہر قسم کی مدد کرنا اور آپ کی ان سے بیعت یہ کہ ان کو ثواب کا وعدہ کرنا اور ان کے امور میں اچھی تدبیر بنانا۔ اور ان کے دشمن ظاہری و باطنی پر غلبہ کی مصلحتوں کا قیام اور یوم حساب میں ان کی شفاعت کرنا اگر وہ اس معاہدہ پر ثابت و قائم رہیں اس تقاضا کے ساتھ جس طرح کہ معاہدہ ہوا یہ ایسے ہے جیسے کہا جاتا ہے فلاں نے بادشاہ کی بیعت کی ہے کہ اس نے اس کی طاعت اپنے اوپر واجب کی ہے اور بادشاہ نے رعیت کی بیعت کی اس معنی پر کہ وہ ان کی مصلحتوں کا انتظام کرے گا اور اپنے اوپر واجب کیا کہ ان کے نفوس و اموال کی ظالمین سے حفاظت کرے گا۔ علیٰ ان لا یشرکن باللہ شیدئا۔ اور پاس کے کہ اللہ تعالیٰ کے کسی شے کو شریک نہیں بنائیں گی۔ شے سے شریک مراد ہے یا مراد ہے شریک کرنے کا کوئی امر۔

فانثاقہ: شرک سے شرک اکبر مراد ہے یہی ظاہر ہے اور یہ بھی ہے کہ اس میں تعظیم ہو کہ شرک اکبر بھی اور اصغر بھی یعنی زیادہ۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معبود نہ بنائیں گی اور ہر عمل خالص اسی کے لیے کریں گی۔

مراں ہر کس و معبود سازد  
مراں را ازاں گفتند مشرک

ترجمہ: ریاکار ہر ایک کو معبود بناتا ہے اسی لیے ریاکار کو مشرک کہا جاتا ہے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

گویا باور غبی دارند اوزد اوری  
سمیں ہمہ قلب و دغل و رکاز داور می کنند

ترجمہ: گویا دوزخ حکومت (آخرت) پر اعتماد نہیں کرتے اسی لیے داور (اللہ تعالیٰ) کے ہر حکم میں کھوٹ اور دھوکہ کرتے ہیں۔

ولایسر قین۔ اور نہ چوری کریں گی۔

جل لغات: اس شے کا خفیہ طور لینا جس کا لینا نہیں چاہیئے اور شرع میں کسی شے کا لینا مفروض جگہ سے

قدر مخصوص۔ معنی یہ ہے کہ کسی کا ناحق مال نہ لیں گی۔ سرقہ میں اتنا قبائہات کافی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چور پر لعنت فرمائی ہے۔  
 ولایہا نین۔ اور زنا نہ کریں گی۔ زنا عقد شرعی کے بغیر کسی عورت سے جماع کرنا بالقصر ہو تو یہی ہے اگر بالمد ہو تو یہ بمفاعلہ کا باب ہو سکتا ہے۔  
 مسئلہ ۱۔ مظهر الدین نے کہا کہ زنا لغت میں حرام کے طریق پر فرج میں جماع کرنا۔ اس میں لواطت اور جانور سے وطی بھی داخل ہے۔

## لواطت کی مذمت از حدیث مبارکہ

- (۱) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاعل و مفعول دونوں کو قتل کیا جائے۔
- (۲) سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ نے دونوں کو جلادیا۔
- (۳) سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ نے ان دونوں پر دیوار گرا کر مروادیا۔
- فائزہ: بطول و طولی دونوں کو سزا جس طرح حاکم وقت مناسب دیکھے دے سکتا ہے۔
- (۴) نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنتی ہے وہ جو اپنی عورت کی دبر میں وطی کرتا ہے۔
- مسئلہ ۲۔ قبل (فرج) میں دبر کی طرف سے وطی کرنا مباح ہے۔
- مسئلہ ۳۔ الباب میں ہے کہ مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ حالت حیض میں جماع کرنا حرام ہے ہاں وجوب کفارہ میں اختلاف ہے۔ اکثر کا خیال ہے کہ اس پر کوئی کفارہ نہیں ہاں استغفار کر کے داور آئندہ نہ کرنے کا عہد کرے۔ بعض کہتے ہیں کہ حالت حیض میں جماع پر کفارہ واجب ہے۔

## جانوروں سے وطی کرنے کا حکم

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو جانور بے وطی کرے اسے قتل کر دو اور جانور کو بھی اس کے ساتھ قتل کر دو۔

۱۔ جانور حلال یا حرام سے وطی عموماً ان بدخبتوں سے صادر ہوتی ہے جو عقل و فہم کے لحاظ سے پرلے درجے کے احمق ہوتے ہیں دماغ میں عقل و شعور ہے وہ اس گندے فعل کا ارتکاب تو دور کی بات ہے اسے مٹنا بھی گوارا نہیں کرتے۔ تجربہ شہد ہے کہ ہمارے ہاں اس قسم کے فتادی پیش ہوتے ہیں جب مرتکب کا



فائق، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال ہوا کہ جانوروں سے وحلی کرنے کا کیا حکم ہے فرمایا میں سنا اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ نہیں سنا لیکن میں اس کے گوشت کھانے اور اس سے نفع اٹھانے کو مکروہ سمجھتا ہوں۔

### حاشیہ بقیہ ص ۲۶۹

حال دیکھا تو واقعی احمق نکلا۔ لیکن اس سے احمق بلکہ جانوروں سے بدتر ہے وہ جو لوہا ملت میں گندی بیماری میں مبتلا ہے۔ اس مرض کے مریض بغیر ہر آشور سمجھنے جاتے ہیں لیکن حقیقت نگاہ ہی بتا سکتی ہے کہ یہ لاشعور انسان جس فعل کا ارتکاب کر رہا ہے اسے معلوم نہیں کہ یہ گندگی کے طعیر میں قیمتی موتی (دامہ منوہ) بکھیر رہا ہے اسے شاید معلوم نہ ہو کہ انسان کے مادہ منوہ کا ہر قطرہ ایک اعلیٰ جوہر ہے لیکن افسوس کہ اندھی ہوس سے انسان اپنا قیمتی سرمایہ ضائع کر دیتا ہے اور دنیا میں یہی خسارہ کچھ کم نہیں کہ ٹوٹی کے اعضاء درمیان بہت مقوی مدت میں طویلے بڑے ٹوٹی کا ڈھانچہ کمزور اور ناکارہ بنا دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ لواطت کی کثرت سے انسان بعد کو اپنی عورت سے مہترتی کے قابل نہیں رہتا۔ یہ داستان ان رسواؤں سے پوچھئے جو اس بیماری کے مریض ہیں اور آخرت کا تو خسارہ نہایت ہی سخت اور زبوں سے زبوں تر ہے اور سب سے بڑا خسارہ یہ ہے کہ ٹوٹی قبر سے اُٹھتے ہی قوم لوط کے ساتھ اُٹھے گا۔ پھر اس سے بدتر سختی بڑھ کر اور کیا ہو گی کہ غیبوں کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمت کے دفتر سے بھی نام خارج ہو گا۔ لیکن میرا یہ عرض وہی دہر رہے گا جسے خوف خدا ہے ورنہ اس جلی ہزاروں وعیدیں سنتے پڑھتے ہی یار لوگ ٹس سے مس نہیں ہوتے۔

**لواطت کی مذمت** فقیر ایسی غفلت نے اس موضوع پر ایک رسالہ "مذمت لواطت" لکھا

اور اس کی مذمت کی آج کل اور زیادہ ضروری ہے کہ یہ بیماری وبائی صورت اختیار کر رہی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرض کو علامات قیامت سے بتایا ہے۔ فقیر چند معروضات عرض کرتا ہے ممکن ہے کسی بیمار کو فقیر کا یہ علاج صحت مند بنادے یا کسی خوش قسمت کو اس بیماری میں مبتلا ہونے کا موقع تک نہ آئے۔

**مذمت از طبی اصول**۔ قدرت نے عجیب و غریب طاقت مرد و عورت کو عطا فرما کر اس کے استعمال کے لیے ہر ایک کی حالت کے مطابق آلات بھی عطا فرمائے۔

زبان پکھتی ہے آنکھ دیکھتی ہے۔ ہاتھ چھوتے ہیں۔ کان سنتے ہیں۔ لیکن اگر ان اعضاء میں کوئی خرابی آجائے مثلاً آنکھ کا کام ہے روشنی اور اُجالے میں دیکھنا۔ تم سورج کو ٹھیک دیکھ کر دقت نظر نہ کر

ولایت قتل اولاد دھن (اور اپنی اولاد کو قتل کریں گی) اس سے زندہ درگور کرنا مراد ہے یعنی فقر و  
عار کے خوف سے زندہ دفنانا جیسے جاہلیت میں تھا۔

### حاشیہ بقیہ ص ۱۷۸

دیکھو یعنی بینائی کا غلط اور بیجا استعمال کو نتیجہ کیا ہو گا؟ بینائی جاتی رہے گی۔ اسی طرح اگر کانوں سے غیر  
موزوں طریقوں سے کام لیا گیا مثلاً توپوں کے چلنے یا جہاز کی سیٹی کی طرح سخت و درشت کرہیہ آوازیں  
ایک سخت کانوں میں پہنیں، تو سب اوقات یہ ہوتا ہے کہ فوراً سننے کی طاقت جواب دے دے اور جاتی  
رہے۔ ہم نے انجن اور کلون میں کام کرنے والوں مزدوروں کو دیکھا ہے کہ وہ بہرے ہو جاتے ہیں اس لیے  
کہ دن میں ۸-۱۰ گھنٹہ متواتر مشین کے چلنے کی آوازیں کان کے پردوں پر ایسا بوجھ ڈالتی ہیں کہ وہ بے کار  
ہو جاتیں، اسی پر قیاس کر لو کہ وہ خاص آلے جو قدرت نے اس مخصوص قوت کے استعمال کے لیے دیئے  
ہیں اگر غلط طریق پر بے جا استعمال میں لائے جائیں گے تو ان کی بھی وہی حالت ہوگی۔

**انسان کا خزانہ** محفوظ ہے اور اس کے باہر لانے کے لیے ایک آلہ اور رستہ معین، مردوں میں  
وہ رستہ جس کے ذریعہ یہ ہلہ آتا ہے اندر ایک اسفنج کے جیسا بناؤ رکھتا ہے، اور اسی میں ملے جلے جڑے  
اور رگیں اسفنجی جسم کے اندر جلدی سے محسوس کرنے کی ایک خاص طاقت قدرت کی طرف سے رکھی گئی ہے۔  
اسی طرح سے عورت کے جسم میں بھی اس کے لیے خاص مقام فطرت نے مقرر کیا، اور دونوں کے ان  
مخصوص آلوں میں ایسی مناسبت رکھی کہ حقیقی لغت اور واقعی ذوق حاصل کرنے کے لیے انھیں  
دونوں جموں کا ملنا ضروری۔ اگر مصنوعی شکلیں اختیار کی گئیں اور بناؤ ٹی چیزوں سے کام لیا گیا تو راسر  
نقصان ہی نقصان۔

**لذت میں ذلت** وہ ہوس پرست جو فطرت کے مقرر کیے ہوئے طریقہ کو چھوڑ کر دوسری راہ کو  
اختیار کرتے ہیں دھوکہ کھاتے اور بعد میں سخت پچھتاتے ہیں۔ قدرت  
نے انسان کے بدن میں ہر حصہ میں ایک خاص کام کی قدرت رکھی ہے۔ فضلہ نکال کر چھینکنے کے لیے  
جو جگہ مقرر کی گئی اس میں اندر سے باہر چھینکنے کی قوت رکھی گئی۔ باہر سے اندر لینے کی استعداد اس میں  
نہیں۔ مثلاً اس دروازہ پر اس نگہبانی کیلئے ہر وقت تیار کہ کوئی چیز باہر سے اندر نہ جائے پائے اگر خلاف فطرانہ داخل

حدیث شریف: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بد بخت کے دل سے ہی رحمت ہمیں لی جاتی ہے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا:۔

پسچ رچے نہ برادر بہ برادر دارو

پسچ شوق نہ پدرا بہ پسر می بینم

دختر نہ ہمہ جنگ و جدل بامادر

پسر نہ ہمہ بد خواہ پدر می بینم

ترجمہ: کوئی رحم بھائی کا بھائی سے نہیں کوئی شوق باپ کو بیٹے سے نہیں۔

لڑکیوں کی لڑائی اور جنگ ماؤں سے ہے۔ بیٹوں کی بد خواہی باپوں سے دیکھتا ہوں۔

حاشیہ رقمہ ص ۷۱

کی جلتے گی حفاظت کرنے والے عضلات زور لگائیں گے کہ وہ داخل نہ ہونے پائے وہ نازک جسم ہو نرم اور ہمیں جھٹی، باریک باریک رگوں میں سمٹتے اور کبھی پھیل جانے والے سبک پٹھوں سے مرکب ہے اس جنگ میں سخت مقابلہ کرنے کے سبب دبتا ہے، بھگتا ہے، اس کا سر کھلا جاتا ہے اس خلاف فطرت ملاپ نہیں بلکہ لڑائی کا نتیجہ ہے کہ رگیں دب جائیں، کمزور بڑ جائیں، پٹھے خراب ہو جائیں اور محسوس کرنے کی طاقت بڑھ جائے۔ جو کمزور ہو کر جسم کا بناؤ بگڑ جائے۔ ممکن ہے کہ کسی جانب کبھی بھی آجائے، اخیل پر زور پڑنے سے دم پیدا ہو سکتا ہے جس کا اثر مادہ مخصوص کی تبدیلی تک پہنچ کر گندہا ہٹ پیدا کرے گا اور باریک اس گندہا ہٹ سے ایک دقیق مادہ نکلا شروع ہوگا۔ اس مادہ کے بار بار نکلنے اور ہر وقت عضلات میں کمی رہنے کے سبب تمام پٹھے ڈھیلے پڑ جائیں گے، رگوں میں رطوبت اُتر آئے گی، نیلی نیلی، موٹی موٹی رگیں بھگنے لگیں گی۔ اور ہیشا میں طاقت، سختی اور توانائی کو صبر کرنا پڑے گا جو اول جسم میں موجود تھی کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایسی رطوبت نکلنے نکلنے منہ پر دم جاتی ہے اور اس گندگی کی نالی میں رُکے ہونے کے سبب اندر زخم پڑ کر، پیشاب میں جلن کا سخت مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ بار بار یہ خلاف فطرت حرکت کرنے کا نتیجہ ہے ہر گاہ کہ جھٹکی میں خراش پیدا ہو کر ہر وقت کی جھوٹی خواہش پیدا کرے گی اکثریت کے ساتھ اس خواہش کے ہٹا کرنے سے غرض خالی ہو جائے گا، مادہ پورے طور سے بننے بھی نہ پائے گا کہ نکلنے کا سلسلہ بندھ

حکایت ۱۔ ہارون الرشید نے اپنی بہن کانکاج جعفر سے کر دیا لیکن شرط لگائی کہ اس سے جماع نہ کرنا  
جعفر سے صبر نہ ہو سکا جماع کر لیا تو اس سے حمل ٹپھ گیا جب حمل ظاہر ہو گیا تو ہارون الرشید نے  
غصہ سے دونوں کو زندہ درگور کر دیا (یہ حکایت مخدوش معلوم ہو سکتی ہے (یاد اللہ اعلم)

حاشیہ یقیمہ ص ۲۷۲

جانے گا آخر حیران کی مصیبت لاحق ہوگی، آنکھوں میں گڑھے، چہرہ پر بے رونقی، دل و دماغ کی کمزوری،  
غرض تمام اعصاب یکسر جواب دے بیٹھیں گے۔ آخر اس خلاف فطرت حرکت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پھر انسان  
عورت کو زندہ رکھانے اور دنیا کی زندگی میں وہ خاص لطف و محبت اٹھانے کے قابل نہیں رہتا۔

وہ وقت کیسی حیرت و ندامت کا وقت ہو گا جب  
ہو اس کے پجاری سے ایک لڑکے کی بات :- ایک دوشیزہ پاک دامن اپنی امیدوں کا مرکز بن کر  
کونائے ہمت تھمارے پاس آئے گی اور تم اس حالت میں گرفتار ہو گے کہ شرم کے مارے سر بھی نہ اٹھا سکو  
گے، ادھر اپنی صحت و معایت و تندرستی کو گر بھر کے لیے کھویا، ادھر دوسری پاک دامن بے گناہ کی حسرتوں  
کا خون کیا، از خود ہی زندگی کا لطف اٹھایا، دوسرے کو پلنے کا موقع دیا۔ پھل لانا تو کجا بیج ڈالنے کے  
قابل بھی نہ رہے۔

نوجوانو! اس سے متعلق سوچو اور ابھی ابھی اس اُبھرتی جوانی میں اندھے ذہن، دُر دیکھو  
جوانی حیوانی ۱۔ تمہارا ضمیر اس گندہ خلاف فطرت فعل پر تم کو غور و ملامت کرے گا، اگر خدا پر ایمان ہے  
اور اس کے احکام کی تمہارے دل و دماغ میں کچھ قدر وقیمت، اس کے عذاب کا خوف اور عتاب کا ڈر،  
تو ہنواؤ خداوند قدوس فرماتا ہے :-

أَتَأْتُونَ الذَّكَرَ إِنْ مِنَ الْعَالَمِينَ ۖ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ سَرَابِكُمْ  
مِنْ أَمْوَالِكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَالُونَ ۝ (الشعراء)

ترجمہ: کیا تم غفلت میں لوگوں سے بغلی کرتے ہو، اور خدا نے تمہارے لیے بیویاں بنائی ہیں انہیں چھوڑتے  
ہو، یقیناً تم حد سے بڑھنے والے لوگوں میں سے ہو۔

حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے سب سے پہلے اس ناپاک عادت کو  
لوطیوں کے مقتدر اور کون ۱۹۔ اقصیا کریم، حضرت لوط علیہ السلام نے انہیں بہت سمجھایا، محبت بھرے  
انسان سے بتایا، پورا تاریخی واقعہ ہمارے تمہارے لیے درس عبرت کی شکل میں قرآن عظیم نے بیان فرمایا :-

مسئلہ: بعض نے اس جملہ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ایسی دوائی نہ ہیں اسقاط حمل کے مسائل کہ جس سے حمل گر جائے (تفسیر الیث)

حاشیہ بقیہ ص ۲۳

قرآن سے مذمت: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ:-

وَلَوْ طَآ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ  
مِّنَ الْعَالَمِيْنَ اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ الْنِسَاءِ ط بَلْ  
اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ (الاعراف ۸۰-۸۱)

ترجمہ: حضرت لوط علیہ السلام نے جب اپنی قوم سے کہا کہ تم ایسی بے حیالی کرتے ہو جو تم سے پہلے دنیا میں  
کسی نے نہ کی۔ تم تو عورتوں کے بجائے مردوں سے اپنی خواہش پوری کرتے ہو، یقیناً تم  
حد سے بڑھنے والے لوگوں میں سے ہو۔

حضرت لوط علیہ السلام کی پیش کش: حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کے ان نالائق  
مردوں سے یہاں تک کہا کہ اگر تم کو اپنی نفسانی خواہش  
ہی پوری کرنی ہے تو میری قوم کی لڑکیاں حاضر ہیں۔ ان سے نکاح کر لو، مگر لڑکوں پر تو نظر نہ ڈالو لیکن  
ان نابکاروں نے نہایت دریدہ دہنی سے ان کو یوں جواب دیا:-  
مَا لَنَا فِيْ بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَّاِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ۔

ترجمہ: آپ کی صاحبزادیوں کی ہمیں خواہش نہیں، آپ کو خبر ہے ہم کیا چاہتے ہیں۔

انجام بر باد شد: آخر جب وہ اپنی خواہش سے باز نہ آئے، تو غضب الہی حرکت میں آیا اور وہ تمام لوگ  
جو اس خبیث عادت میں مبتلا ہو کر آئندہ نسلوں میں بھی اس ناپاکی کو پھیلا رہے  
تھے اس طرح ہلاک کیے گئے کہ:-

فَاَخَذَ ثَمُودُ النَّصِيْحَةَ مُشْرِقَيْنِ فَتَعَلَّتا عَلَيْهِمَا وَاسْفَلَهُمَا وَامْطَرْنَا  
عَلَيْهِمْ حَاجِرًا مِّنْ سِجِّيلٍ (پہلا رکوع) (الزمر ۷۳-۷۴)

ترجمہ: پس سورج نکلنے وقت انھیں چٹکھٹاٹنے پر طاریا اور ہم نے ان کی بیٹی کو اوپر نیچے کر ڈالا اور ان  
پر کھنکھ کے پتھر برسائے۔

مسئلہ: نصاب الاعتساب میں ہے کہ اسقاط حمل کے ذریعہ سے دایہ کو روکا جائے جب بچہ کی خلقت ظاہر

حاشیہ بقیہ ص ۲۷۴

اس درس عبرت کو دیکھتے ہوئے بھی کیا آنکھیں نہ کھلیں گی اور ایسی ناپاک حرکت کی نیت رہے گی۔  
کیا یہ تناسل ہے کہ معاذ اللہ خدا کا وہی عذاب پھر آئے؟ کیا یہ خیال ہے کہ جب تک دیکھ نہ لو کہ  
درس عبرت: مانو گے؟ جو لوگ اس مصیبت میں مبتلا ہو چکے ہیں اور اس عذاب کو اپنے سر پر لے چکے  
ہیں، ان کی صورتیں دیکھ لو، نہ چہرہ پر رونق، نہ زخموں پر تازگی، نہ پریشانی برستی ہے۔

احادیث مبارکہ سے مذمت

(۱)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ قَوْلَ مَرْثُوطٍ (حدیث)

جس نے لوط علیہ السلام کی قوم کا سا کام کیا وہ ملعون ہے (بھٹکارا رہے)۔

(۲)۔ حدیث میں تو یہاں تک صاف صاف بتا دیا گیا کہ ایسا خلاف فطرت کام مسلمان کا کام نہیں۔ چنانچہ نبی پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ أُنْثِيَ نِسَاءً أَوْ إِنْرًا جَالِي أَوْ بَارِهِنَ فَقَدْ كَفَرَ.

ترجمہ: جس نے عورتوں یا مردوں میں سے پیچھے کے مقام میں (جائز سمجھتے ہوئے) مجامعت کی یقیناً  
اُس نے کفر کیا۔

فائدہ: اگرچہ ایسے گندے فعل سے بندہ کافر تو ہو جاتا ہے لیکن نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے امتی کو سنت  
وعید سے انکار اشارہ فرماتے ہیں کہ کہیں ایسی امت سے ہمارے دفتر سے نام نہ لٹوا دیتے۔

قیامت کی علامت لواطت کی خبراشرت: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ اقْوَامٌ يَقَالُ لَهُمُ اللُّوطِيَّةُ عَلَى ثَلَاثَةِ اصْنَافٍ فَصَنَفٌ

يَنْظُرُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ وَصَنَفٌ يَصْأَفُحُونَ وَيَعَانَقُونَ وَصَنَفٌ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ

الْعَمَلُ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا فَمَرَّتَابِ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ترجمہ: کہ آخر زمان میں تین قسم کے لوگ ہوں گے جن کو ”لوطی“ کہا جائے گا، ایک وہ جو (لوگوں کو)

اور اس میں رُوح پھونکی جائے اور اس کی مدت ایک سو بیس دن ہیں اس سے پہلے (اباؤس بہ) (جائز)

حاشیہ بقیہ ۲۷۵

فقط گموزیں گے اور باتیں کریں گے، ایک وہ جو (ان سے مصافحہ اور معافہ کریں گے۔ ایک وہ جو (ان لوگوں) کے ساتھ فعل بد کریں گے۔ ان سب پر خدا کی مار چٹکارا ہو مگر وہ جو توبہ کر لیں۔ جس نے سچی توبہ کی اللہ نے قبول کی۔

فائدہ: لعنت کا معنی ہے دھتکارنا۔ اس معنی پر ظاہر ہے کہ اس شخص پر مالک عالم کی نظر کم کیوں ہو۔ اس کی مرضی، اس فطرت اس کے قاعدہ کے خلاف، اپنی بیش بہا، بیش قیمتی دولت کو برباد کرے۔

خدا و رسول ناراض جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا ينظر الله الى رجل اتي راجل ادا امراته في الدبر

ترجمہ: جس شخص نے مرد یا عورت سے اس کے پیچھے کے مقام پر جماعت کی اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہ فرمائے گا۔

غیر عورت اجنبی خاتون کے ساتھ غیر قانونی مسرت سے آگے کی طرف ملنے میں ایک لوطی قاتل ہے:۔ خیف سا احتمال یہ بھی ہو سکتا تھا کہ اگر حل ٹھہر گیا اور اس نے اسے گرایا تو اگر بچہ پونابن گیا تھا اور پھر بچہ نکال گیا تو کوڑے پر یا نالی میں پڑ کر کسی صورت سے شاید پیچھا ہونے والا بچہ، جان بر ہو بھی ہو جائے۔ اگرچہ اس ضائع کرینو اے نے قضاائع کرنے سے پہلے اس طرح اس کے قتل کا سامان کرنے میں کوئی گسراٹھا نہ تھی۔ لیکن اس خلاف فطرت مسرت میں تو وہ احتمال ضعیف بھی نہیں۔ لڑکوں کے پاس یا عورت کی کچھیلی طرف وہ آلہ ہی نہیں جہاں یہ مادہ ٹھہرے اور بچہ بنے، اس لیے بچہ بننے سے پہلے بیج ہی ضائع ہو گا، اس لیے اس بیج کے ضائع کرنے والے قاتل کی سزا بھی وہی قتل ہے چنانچہ صحیح حدیث میں فرمایا گیا۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ:۔

اے جموعہ الہی والہ السفلی اے جموعہ اجمیعہ یعنی الذی عمل قوم لوط والحدیث

ترجمہ: قوم لوط کا سافل کرینو اے کو ٹکسا کر رو، اور پروا لے نیچے والے دونوں ہی کو ٹکسا کر رو۔

ہے جیسے عزل بعض نے کہا مدت منکوحہ سے پہلے بھی دوائی دے کر حمل کا اسقاط مکروہ ہے کیونکہ یہ بھی آخر آگے چل کر بچہ ہوگا تو اسے پہلے گرانگوا زندہ درگور کرنا ہے۔ یہ ایسے ہے جیسے محرم (احرام والا) حرم شریف کا انڈہ توڑ دے تو اس پر ضمانت ہے کیونکہ اس انڈے کا اہل رانجام بچہ بننا ہے۔ اسی لیے اس کا حکم شکار کا ہے کہ حرم کے شکار پر ضمانت ہے اسے عزل پر قیاس نہ کیا جائے کیونکہ مرد کے پانی (دنی) میں نفع روح

### حاشیہ یقینہ صلا

فائدہ:۔ آج کے بے غیرت دور میں کون ایسی تعزیرات جاری کرے البتہ خیر القرون میں اس سے بھی سخت تر سزا پیش دی گئیں اور اس سزا سے نہ فاعل بچ سکا نہ مفعول۔ چنانچہ روح البیان پتہ سورہ قمتہ کی آیت دلائرین کے تحت لکھا کہ "حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے تو اس فعل خبیث کے فاعل کے معرولی قتل پر بس نہ کی بلکہ بقول بعض اس کو آگ میں جلایا۔"

حضرت صدر بن ابرہ رضی اللہ عنہ نے اس پر دیوار گرائی۔

فائدہ:۔ اس لیے کہ اس ناپاک فعل میں تو انسان جانوروں سے گیا گردا ہوا۔

جانور زنا مادہ کی رعایت رکھتے ہیں اپنی جنس کو پہچانتے ہیں۔ کبھی کسی جانور کو دیکھا یا سنا جانور نے بدتر نہیں کیا کہ مادہ کے بغیر نہ کم مرس کا نشانہ بنائے یا اپنی جنس کے بجائے کسی دوسری جنس کی طرف اس کے لیے انگٹھا اٹھائے۔ یہ بدعتی اس بدعت کے نامہ اعمال میں ہے جو حضرت انسان کا لقب پاکر اپنی جنس کی تیسرے سے جانوروں کو چھوڑے اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

من اتى بهيمة فاقتلوه واقتلوها معه۔

ترجمہ:۔ جو شخص چوپائے کے ساتھ فعل بد کرے اسے اور اس چوپایہ دونوں کو قتل کر دو۔

فائدہ:۔ اس فاعل تو فاعل، اس چوپایہ کو بھی قتل کر دینے کا حکم دیا گیا۔ لوگوں نے عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ چوپایہ نے کیا بگاڑا۔ انہوں نے فرمایا اس کی وجہ اور سبب تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا، مگر حضور نے ایسا ہی کیا بلکہ اس کا گوشت تک کھانا ناپسند فرمایا۔

اقتلوا الفاعل والمفعول به في عمل قوم لوط

ترجمہ:۔ قوم لوط علیہ السلام کے سے فعل بد والے فاعل و مفعول دونوں کو قتل کر دو۔

مفعول کی سزا:۔ مفعول بھی اس فعل میں شریک، اس ناپاک کی سزا بھی یہی ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے، تاکہ خبیث عارت دنیا میں اور پھیلنے نہ پائے۔ یہ وہ ناپاک فعل ہے جو



نہیں کیا گیا۔ نفعِ روح کا دور دوسرا ہے یعنی رحم میں چلے جانا تو عزل کا مالِ حیات نہیں۔  
 فائدہ ۱۔ زندہ دلوں کو مر دگرتے لیکن یہاں عورتوں کی طرف ہے اس لیے کہ وہ اس فعل پر راضی تھیں یا زندہ دلوں کو  
 عورتیں کرتی مردوں کے حکم سے۔  
 دلا یا تبین بہستان یفتورینہ بین اید یہن و اسرا جلعن۔ اور کسی نیک کام میں تھادی  
 نافرمانی نہیں کریں گی۔

حل لغات ۱۔ باء تقدیر کی ہے البہستان۔ وہ کذب جو مکذوب علیہ (جس پر جھوٹا بہتان تراشا گیا) کو بہت  
 کر دے یعنی اسے دہشت میں ڈالے اور اسے حیران کر دے۔ یہ کذب کے قلع ترین انواع سے ہے  
 یہ دراصل مصدر ہے کہا جاتا ہے بہت کرید عمر و بہت بہتانا۔ اس پر ایسی بات کہی جو اس  
 نے نہیں کی۔ مزید باہت عمداً۔ زید نے عمر کو بہت کیا۔ بہت بہتو یہ اس کی گردان ہے جس  
 لڑکے کو لفظ کے طور کہیں سے عورت نے اٹھایا اسی کے لیے مرد کو کہے یہ لڑکا تیرے سے ہے تو یہ  
 اس پر بہتان باہر دہری ہے کیونکہ یہ وہ کام ہے جو مرد نے نہیں کیا۔ اس فعل کو عین بہتان قرار دیا گیا  
 ہے پھر اسے مغزی سے موصوف کیا۔ یہ صرف مبالغہ کے طور ہے کہ وہ کذب میں اس طرح کا از تکاب نہ  
 کریں۔ الافتویٰ بمعنی الاختلاق (جھوٹ گھڑنا) کہا جاتا ہے فری فلان کذباً۔ فلاں نے جھوٹ  
 گھڑا۔ افتواہ (اس پر جھوٹ گھڑا) یفتورینہ یا تو غلام جو رہے کہ وہ بہتان کی صفت ہے یا منصوب  
 ہے کہ یا تین کے فاعل سے حال ہے۔ بین اید یہن و اسرا جلعن مذوف کے متعلق ہیں  
 جبکہ بہتان سے مراد وہ بچہ ہے جس کے لیے بہتان تراشا گیا (اسی طرف جہور و مفسرین گئے ہیں) اس

### حاشیہ یقینہ ۲۷۸

انسانی نظرت کے خلاف، عقل کے خلاف، مذہب اور دین کے خلاف، خود تھادی تندستی اور عافیت کے  
 خلاف، بلکہ اہلباء کہتے ہیں کہ یہ فعل انسان کی لذت نفسانی کے خلاف ہے لیکن جسے شہوت کا بھوت  
 کچھ سمجھنے کا موقع نہ دے اسے کون سمجھائے۔ اللہ تعالیٰ عزیز فرماؤں کو اس بد بیماری سے محفوظ فرمائے۔  
 (آمین) = اویسی غفرلہ۔

نہ منصوبہ بندی کی تردید اسی سے ہو سکتی ہے جنہوں نے منصوبہ بندی کا جواز "عزل" پر قیاس کر کے ثابت کیا ہے  
 وہ قیاس کے قوانین سے بے خبر ہیں کیونکہ کہاں عزل اور کہاں منصوبہ بندی کی گویاں اور ٹیکے تفصیل فقیر  
 کے رسالہ "منصوبہ بندی" میں ملاحظہ ہو۔ اویسی غفرلہ۔

سے یہ مراد نہیں کہ بچہ تو زنا کا ہو پھر وہ بہتان کے طور پر اپنے شوہر کی طرف منسوب کریں کیونکہ اس کا ذکر تو  
 ولادین نین میں ضمتا آگیا ہے بلکہ اس سے وہ بچہ مراد ہے کہ اسے لفظ کے طور کسی سے پایا لیکن  
 اسے اپنے شوہر کی طرف منسوب کر دیں کیونکہ عورتوں کی عادت تھی کہ بچے کہیں سے لفظ کے طور حاصل  
 کر لیتیں تو کہتیں کہ یہ وہ بچہ ہے جو میرے پیٹ میں میرے آگے ہے وہ تجھ سے ہے ادا سے میں نے  
 وضع (جنا) کیا اپنی فرج سے جو میرے دلوں پاؤں کے درمیان میں سے ہے اسے کنایہ کے طور  
 وہ بہتان کہا گیا جو بین اید ہیں ارجلین کے طور تراشا گیا کیونکہ اس کا بطن وہی ہے جسے بچہ کو  
 اٹھاتی ہے وہ بین ید بہا کے طور ہے ادا اس کا مخرج بین ارجلین ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ لفظ  
 بچے کو جو غیر ازدواج سے ہے اپنے شوہر کی طرف منسوب کر کے نہ لائیں کیونکہ یہ ان پر انفراد بہت  
 ہے اور یہ ان کا اثر سے ہے جو شرک کے بالکل قریب ہے۔

ولا یوصینک فی معصوف۔ اور وہ نیکی میں تمہاری نافرمانی نہ کریں یعنی جو انہیں امر فرمائیں  
 وہ اس کے خلاف نہ کریں اور نہ ہی اس کی مخالفت کریں جس سے آپ روکیں۔

فائدہ: معروف سے وہ امور حسنہ ہیں جن کا دین میں حسن ہونا معروف ہے جن کے لیے امر دیا جاتا ہے  
 اور امور شئیہ جن کا قبح معروف ہے جن کے لیے منع کیا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ جو امر طاعت الہی  
 کے موافق ہے وہ فعل ہو یا ترک وہی معروف ہے۔

اسی لیے بعض اکابر مفسرین نے فرمایا کہ یہ نہیں ہے۔ زور کرنے ہانے ہانے کرنے  
 تردید شیعہ: اور کپڑے پھاڑنے اور بال نوچنے اور اکیر طرنے اور کپھڑنے اور منہ پر طانچہ  
 مارنے اور غیر محرم سے باتیں کرنے (محرم سے بات چیت کرنے کی ممانعت نہیں) اور غیر محرم  
 کے ساتھ خلوت میں بیٹھنے اور غیر محرم کے ساتھ سفر کرنے (محرم کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے) سے اس  
 معنی پر یہ نہی تخصیص کے بعد تقسیم کے طور ہوگی۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ معروف سے یہاں وہ ہے جو منکر (بڑے اعمال) کے بالمقابل ہو اس معنی پر  
 پہلے نہی عن المنکر تھی اب امر بالمعروف ہے تاکہ آیت امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لیے جامع  
 ہوگی۔

مسئلہ: اس حکم کو معروف سے مقید کیا گیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیکی کا ہی حکم فرماتے ہیں اس میں  
 اس قاعدہ کی طرف تنبیہ ہے کہ معصیت خالق میں مخلوق میں کسی کی بھی طاقت نہیں کیونکہ جب یہ  
 شرط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے تو باقی اور کون ہے کہ اس کی معصیت میں طاعت کی

جائے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہستی ہیں جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا کہ الایطاع باذن۔ رسول ہے بھی وہی جس کی باذن اللہ اطاعت ہی کی جائے۔

مسئلہ :- اس سے معلوم ہوا کہ ولایت دشامان وقت اور حاکمان قوم کی بُرائی میں طاعت لازم نہیں۔  
نکتہ :- ولایعصین اللہ نہیں فرمایا حالانکہ درحقیقت معصیت الہی سے منع مراد ہے لیکن فرمایا کہ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی معصیت نہ کریں تاکہ معلوم ہو کہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کی اُس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس نے آپ کی نافرمانی کی اس نے یقیناً اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔

سوال :- ان امور کی تخصیص کیوں حالانکہ عورتوں سے اور امورنا شروع کا صدور بھی قہر مکتا ہے۔  
جواب :- چونکہ اس وقت ان عورتوں سے ان امورنا شروع کا صدور کثرت واقع ہوتا تھا اگرچہ ان میں بعض میں زیادہ بعض میں کم تھا۔

نکتہ :- امور مذکورہ کی ترتیب میں نکتہ یہ ہے کہ تقدیم اُتبع کی ہے ثم اُتبع ثم اُتبع اسی لیے سب سے پہلے اس کی تقدیم ہے جو ان میں زیادہ ظاہر اور اُتبع تھا۔

نکتہ :- اسباب میں مذکورہ ہے کہ بیعت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھ ان امور کا حکم فرمایا ہے جو دین میں نہی کے بارے میں ارکان کی حیثیت رکھتے ہیں اور یہاں ان ارکان کا ذکر نہیں جو دین میں امر کے لیے ہیں جو کہ وہ بھی چھ ہیں۔

- |               |         |                            |
|---------------|---------|----------------------------|
| ۱۔ کلمہ شہادت | ۲۔ نماز | ۳۔ زکوٰۃ                   |
| ۴۔ روزہ       | ۵۔ حج   | ۶۔ جنابت سے غسل کرنا اس کی |
- وجہ یہ کہ ان سے نہی دائمی اور ہر زمان و ہر حال میں ہے اسی معنی پر اس میں تنبیہ ہے کہ بیعت میں شرط ہے کہ وہ دائمی ہر اور یہی امر اہم اور دُرُکتر ہے۔

فبايعيهم۔ تو ان سے بیعت لیں۔ یہ اذاکا جواب ہے یہی اس میں عامل ہے اس لیے کہ فاداعل سے مانع نہیں اور مبايعہ کا امر ہے یعنی آپ ان سے مذکورہ بالا امور کی بیعت لیں اور جو مذکور نہیں وہ اتقاد اُتبع کہ ان کے ذکر کی ضرورت نہیں بلکہ بیعت کے بارے میں وہی اصل کی حیثیت رکھتے ہیں جیسے نماز، زکوٰۃ اور باقی ارکان دین و شائرا سلام دیکھیں چونکہ وہ واضح اور مشہور تر ہیں اسی لیے ان کے ذکر کی ضرورت نہیں بلکہ بیعت کے بارے میں

وہی اصل فی حیثیت رکھتے ہیں جیسے نماز، زکوٰۃ، ادبِ باقی، ارکانِ دین و شائر اسلام (لیکن چونکہ وہ خارج اور مشہور ہیں اسی لیے ان کے ذکر کی ضرورت نہیں) تو آپ ان سے بیعت کی جب آپ سے بیعت کرتی ہیں۔ آپ ان کے ساتھ ثواب کا وعدہ فرماتے ہیں کہ وہ اس پر ایفاء کریں گی تو ہم بھی انہیں اجر و ثواب سے نوازیں گے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کا معنی ہے ثواب کا وعدہ اور دوسری طرف ان کی طاعت پر التزام جیسے گزرا۔  
نکتہ: ان کی بیعت میں ان امور کی قید نہیں انھیں رغبت دلانا ہے۔ یہ امور عبادی سے بجا لائیں کیونکہ انھیں ان امور میں دلچسپی تھی تو انھیں صراحتاً دو کھنوں میں ان امور کی اہمیت ان کے سامنے ہوگی کہ جن امور سے ہمیں روکا گیا ہے ان سے ہمیں باز رہنا ضروری اور لازم ہے۔

دوست غفور لکھن۔ اور ان کے لیے بخشش مانگیے "ضمن ثواب میں یہ معاہدہ سے ایک ذائد اثر ہے۔ استغفار یعنی گناہوں کی معافی مانگنا اور عیب کو چھپانا۔

ان اللہ غفور رحیم۔ بیشک اللہ غفور و رحیم ہے۔ یعنی بہت بڑی مغفرت و رحمت والا ہے کہ اگر وہ اپنی بیعت میں پوری آمریں تو اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے گا اور ان پر رحم فرمائے گا۔  
فائدہ: ایک بزرگ نے فرمایا کہ اہل دل لوگ کہتے ہیں کہ ایمان و محبت پر موقوف ہے یعنی جب تک اللہ تعالیٰ رحمت سے توفیق دے بخشے اس وقت تک دولت ایمان نصیب نہیں ہوتی۔

توفیق عزیز است ہر کس نہ مست

ترجمہ: توفیق ایک نادر و نادر ہے ہر ایک کو نہیں دیا جاتا۔

نکتہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ عورتوں کے لیے استغفار کے حکم میں عورتوں کے لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی قبولیت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت و مہربانی کی دلیل ہے حالانکہ سورۃ فتح میں اللہ تعالیٰ نے رحمت کو عمومی طور پر بیان فرمایا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و مہربانی تمام مردوں و عورتوں کو اس بجز فضل سے اتنا رحمت نصیب ہوگی کہ انھیں کسی کی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ وہ رحمت ان کو ہر طرح سے سیراب فرمائے گی اس لیے کہ وہ فیاض ہے۔

نکتہ: امام طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ غفور میں مبالغہ بطور کیفیت کے اور غفار میں باعتبار کیفیت کے ہے جیسے بعض بزرگوں نے فرمایا کہ وہ غافر ہے کہ وہ بندوں کے اعمال ناموں سے معصیات مٹاتے گا اور وہ غفور ہے کہ ملائکہ بندوں کے برے اعمال (جو ان سے دنیا میں سرزد ہوئے) بھلا دے گا اور غفار ہے کہ وہ خود بندے کے ذہن سے اپنے کئے گناہوں کو زائل کر دے گا تاکہ شرمسار نہ ہو۔

فائدہ۔ عارف کا اس اسم (غفور) سے حلا یہ ہے کہ وہ اپنے بھائی کے گناہ اسی طرح چھپائے جیسے اپنے گناہ چھپاتا ہے اس کا انکار کرے گا ہاں جس میں اس کا فائدہ ہو تو انکار میں کوئی حرج نہیں ابد وہ جو غلط کرے اس سے تجاوز کرے۔ بلکہ بڑائی سے پیش آنے والے سے درگزر کر کے اسے انعام و احسان سے نوازے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو اخلاق کریمہ سے متعلق اور صفات عظیمہ سے موصوف ہیں کیونکہ وہ غفور و رحیم ہے۔

## فتح مکہ میں بیعت کی کیفیت کا بیان

روایات کا اختلاف ہے کہ یوم فتح مکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت لینے کا طریقہ کیا تھا۔ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ میں مردوں کی بیعت سے فراغت پا کر صفائی پہنائی پر رونق افسردہ ہو کر عورتوں سے بیعت لینے لگے اور پانی کا پیالہ منگوا کر اپنا ہاتھ مبارک اس میں ڈبایا پھر عورتوں کو فرمایا اس میں اپنے اپنے ہاتھ ڈالیں۔ عورتوں کے گروہ میں بی بی ہند بنت عتبہ حضرت ابوسفیان کی زوجہ نقاب اوڑھے بیٹھے اجنبی بن کر حاضر ہوئیں اس رجحان سے کہ اس نے یوم اُحد حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا منہ کیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھ سے معاہدہ کرو وگرنہ اب کے بعد شرک نہیں کرو گی۔ بی بی ہند نے سر اٹھا کر کہا کہ ہم بہت پرستی کرتی رہیں وہ تو سلسلہ ختم ہی ہو گیا (لیکن ہم دیکھ رہی ہیں کہ آپ نے جس طرح مردوں سے بیعت لی تھی ہم سے بھی اسی طرح لیں وہ یہ کہ ان سے اسلام و جہاد پر بیعت لی تو ہم سے بھی اسلام و جہاد کی بیعت لیں) پھر جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے ساتھ معاہدہ کرو کہ تم چوری نہیں کرو گی تو بی بی ہند نے کہا کہ ابوسفیان گنہگار نہیں ہے کہ زیادہ خرچ کرنے کو اچھا نہیں سمجھتا اگر میں اس کے مال سے کچھ ضرورت پوری کر لوں تو میرے لیے مناسب ہے یا نہ یعنی اس کے مال سے اپنی ضروریات کا خرچہ کر لینا میرے لیے حلال ہے یا نہ اس پر حضرت ابوسفیان بولے کہ تجھے میرا مال مل جائے تو تیرے لیے حلال ہے۔ یہ سن کر حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا ہند تو ہی ہے نہ عرض کی ہاں۔ اے نبی اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے جو پہلے غلطیاں سرزد ہوئیں وہ سب معاف فرمادیں اللہ تعالیٰ آپ کو معاف فرمائے۔ آپ نے فرمایا میں نے معاف کیا۔ پھر آپ نے فرمایا زنا نہ کرنا۔ پھر بھی بی بی ہند رضی اللہ عنہا نے غرض کی کیا نیک خصال عورتیں زنا کے قریب جاسکتی ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر عرب کی ہر عورت کا دل بی بی فضیلت ہند رضی اللہ عنہا۔ ہند رضی اللہ عنہا کے دل کی طرح صاف ہوتا تو کوئی عرب زنا نہ کرتی

بھیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو قتل نہ کرنا۔ بی بی ہند رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ ہم نے بچوں کو ہلاک کر دیا۔ انھیں جوانی میں قتل کر دیا۔

فائدہ: بی بی ہند رضی اللہ عنہا کا بیٹا حنظلہ بن ابوسفیان یوم بدر میں مارا گیا تھا، یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اتنا ہنسے کہ لوٹ پوٹ ہو گئے اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی قسم فرمایا اس کے بعد آپ نے فرمایا کسی پر بہتان نہ تراشنا۔ بی بی ہند رضی اللہ عنہا نے عرض کی اب ہم آپ کی مجلس میں بیٹھی ہیں اور تہیہ کیا کہ زندگی بھر آپ کی نافرمانی نہیں کریں گی۔

فائدہ: مروی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت لی تو آپ کے سامنے قطری کپڑا پڑا تھا (قطر باکسر چادروں کی قسم کا ایک کپڑا ہے جس کے ایک طرف آپ نے اپنے ہاتھ مبارک میں دوسری طرف عورتوں کے ہاتھ میں کپڑا کر بیعت لی تاکہ اجنبی عورتوں کے ہاتھوں کو آپ کا ہاتھ مبارک مس نہ کرے۔

فائدہ: بعض روایت میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفا پر رونق افروز تھے۔ آپ کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ آپ عورتوں کو شرائط بتاتے رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے مصافحہ کے ذریعہ بیعت لیتے رہے۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سرور عالم نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے عورتوں سے بیعت لیتے تھے آپ کا حکم عورتوں کو سناتے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ صفا (پہاڑی) کے نیچے کھڑے تھے اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفا کے اوپر رونق افروز تھے۔

فائدہ: بعض روایت میں ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت لینے کے لیے صفا کے اوپر ایک بی بی کو مقرر فرمایا جو آپ کی طرف سے عورتوں سے بیعت لیتی تھی۔ اور وہ بی بی جسے آپ نے اس کام کے لیے مقرر فرمایا تھا وہ بی بی امیمہ بنت ابی ہند بکتر رضی اللہ عنہا یعنی بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خالہ تھیں۔

فائدہ: زیادہ ظاہر اور مشہور تو یہی ہے جو بی بی عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی عورت کو ہاتھ نہیں لگایا سوائے اس کے جس کا آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا یعنی انصاف مسطرات کے سوا کسی کو ہاتھ نہیں لگایا (اور نہ ہی کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اجنبی عورت کے ہاتھ کو مس کیا۔ اور جب ان سے بیعت لیتے تو زبان مبارک سے فرماتے میں نے تم سب سے بیعت لی اور جب عورتیں ہجرت کر کے آپ کے ہاں حاضر ہوئیں تو آپ ان سے

استمان کرتے۔ بحکم یا ایہا النبی اذ جاءك المؤمنات من جنس وہ اقرار کرتیں کہ ہم برفضا و رغبت ہجرت کر کے آئی ہیں تو پھر فرماتے جاؤ۔ میں نے تم سے بیعت لے لی۔

انتباہ برائے پیران عظام۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیعت کے وقت مردوں کے ہاتھوں کے مقام کا تقاضا احتیاط اور تعلیم امت ہے در نہ آپ تو عورتوں کے منوی باپ تھے۔ آپ کے لیے اس میں کوئی حرج نہ تھا لیکن آپ نے احتیاط کی تاکہ پیران عظام عورتوں سے بیعت لیتے وقت بھی اور ویسے کبھی اپنی عورتوں کو اپنے قریب نہ پہنچنے دیں اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنی عورتوں کے لیے مصافحہ جائز تھا تو آپ کے لیے بطریق اولیٰ جائز ہونا چاہیے جبکہ بعض روایا میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لیے گزرا ہے۔

فائدہ: خلاصہ کہ عورتوں سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیعت لینے کا امر شروع فرمایا تو اس میں بھی اللہ تعالیٰ کا حکم تھا اور یہ فعل سنت بن گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جاری کرنے کی وجہ سے۔

### صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ کا طریقہ سنت ہے

اسی ہے صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ کا وہ اچھا طریقہ عوام کو بیعت کے وقت ان سے توبہ کراتے اور ایمان پر ثابت قدمی کی تلقین کرتے اور تنویر الایقان کے لیے جمعہ فرماتے ہیں۔ اس کی مکمل بحث ہم نے سورہ فتح میں آیت بیعت میں بیان کی ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ یا ایہا النبی! میں نبی روح کو خطاب ہے کہ اور بیعت دالی عورتوں سے وہ نفوس مراد ہیں جو نبی روح کی شریعت کے ماتحت ہیں ان سے نبی روح نے بیعت لی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کریں گی۔ حُب دینا اور اس کی شہادت و لذت اور زینت اور نقش و نگار کو اور اخلاق متبع کی ہر اور صفات و دیہ کو چوری چھپے کام میں نہ لائیں گے اور نہ ہی زنا کریں گے ساتھ خواہشات کے اور اس کی اتباع کے اور انہی قتل نہ کریں گے یعنی نہ روکیں گے اور خواہ مردمانہ اور اہمالیات ربانیہ کی اولاد کو نہ روکیں گے اور نہ لائیں گے وہ بہتان جو اپنے آگے پیچھے اقتدار کرتے ہیں یعنی وہ دعویٰ نہ کریں گے جو انھیں مواہب لہزہ حاصل نہیں ہوئے یعنی مشاہدات و معاینات اور تجرید و تقرید کا مسئلہ کے بغیر دعویٰ نہیں کریں گے اور عطا یا سفیلہ کا دعویٰ کریں گے کہ انھیں زہد و ورع و توکل و تقویٰ حاصل ہے کیونکہ وہ ان کی طرف نہیں پہنچتے اور نہ ہی نافرمانی کریں گے ان امور میں جس کا انہیں حکم ہے

کہ بجا لائیں یا ان سے دُور رہیں۔ اخلاق و اوصاف سے تو ان کی بیعت کیجئے یعنی اپنے پاس ان کی بیعت مسدود  
 اخلاص سے قبول کر لیجئے اور ان کے لیے بخشش مانگئے جو ان سے واقع ہوا جو تمہارے انوارِ ظل میں داخل ہونے  
 سے پہلے ان سے سرزد ہوا۔ یعنی مخالفت شرعیہ و موافقات طبعیہ کا ارتکاب کیا۔  
 ان اللہ غفور۔ بیک اند غفور ہے موافقات شرعیہ سے ان کی ستاری کرتا ہے۔  
 رحیم۔ ان پر رحم فرمائے گا اگرچہ ان سے مخالفت طبعیہ کا صدور ہوا۔

یا ایہا الذین لا تتولوا قومًا داسے ایمان والا اس قوم سے دوستی نہ کرو۔  
**تفسیر عالمائے** حل لغات: التولی کا معنی یہاں پر الموالاة والمودة یعنی ایک دوسرے سے  
 دوستی کرنا۔ غضب اللہ علیہم۔ جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے یہ قرآن کی صفت ہے۔ ایسے ہی قدیسوں  
 بھی اسی سے منکر کفار مراد ہے کیونکہ وہ سب کے سب مغضوب ہیں۔ انھیں آخر وید رحمت سے کوئی حصہ نہ ملے  
 گا۔ بعض نے کہا اس سے یہ مراد ہیں۔

شان نزول: یہودی ہے کہ یہ آیت فقرائے مسکین کے حق میں نازل ہوئی کہ وہ یہود کے ساتھ دوستی کا دم بھرتے  
 تھے تاکہ ان کے باغات سے کچھ پھل حاصل کریں یہی اکثر مفسرین کا قول ہے اللہ تعالیٰ نے یہود کے حق میں  
 فرمایا و غضب اللہ علیہم وجعل منہم القردة والنجار۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر غضب فرمایا  
 اور انہی میں سے بندر اور خنزیر بنائے۔ لفظ قوم عربوں پر اطلاق ہوتا ہے عورتیں بھی بطبعاً اس میں داخل  
 ہوتی ہیں اس لیے کہ ہر قوم میں مرد بھی ہوتے ہیں عورتیں بھی۔  
 قد یبکسوا من الاخرة۔ وہ جو آخرت سے ناامید ہوتے ہیں۔

حل لغات: الیاس بمعنی طبع کا انقطاع یعنی وہ ناامید ہوئے آخرت سے بوجہ کفر اور عدم ایمان  
 کے یہ اُس وقت ہے جب قوم سے کفار مراد ہوں اور من ابتداء الغایت کے لیے ہے یا ان کے  
 علم کی وجہ سے کہ انھیں آخرت میں کوئی حصہ نہ ملے گا کیونکہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ساتھ عدا دشمنی کی جبکہ وہ آپ کی نعمت اور اوصاف تو راہ سے جانتے تھے و نہ اہل کتاب کو قیامت  
 پر تو ایمان تھا لیکن چونکہ کفر و حسد و عناد سے اصرار کیا اس لیے وہ اپنے لیے ثواب سے ناامید تھے۔

حدیث شریف: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے یہودیو تم پر افسوس ہے اللہ تعالیٰ سے مُدود مجھے خدا  
 کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں تم یقیناً جانتے ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہوں اور  
 میری رسالت حق ہے اور میں تمہارے ہاں حق لے کر آیا ہوں لہذا مسلمان ہو جاؤ۔ کمایٹس  
 الکفار من اصحاب القبور جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو چکے ہیں من



بیانہ انکفار کا بیان ہے یعنی وہ کفار جو اہل قبور سے ہیں یعنی جیسے وہ کافر جو مر گئے ہیں اس سے نا اُمید ہو چکے ہیں کیونکہ وہ اس کی حقیقت حال سے واقف ہو گئے ہیں اور اپنی خودی کا مشاہدہ کر چکے ہیں کہ انہیں دائمی نعمتوں سے کچھ نہ ملے گا۔ اب وہ ہمیشہ کے دردناک مذاہب میں مبتلا رہیں گے اس میں ان کی کمال نا اُمیدی کا بیان ہے۔

**قبر میں کافر کا حال :-** فرمایا کہ جب کافر کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتہ نازل ہو کر اس سے کہتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ تیرے نبی (علیہ السلام) کون ہے؟ تو وہ کہے گا لا ادری میں نہیں جانتا۔ فرشتہ کہے گا اللہ تعالیٰ تجھے دو درجے اپنی منزل و درجہ میں دیکھ بھردہ ہائے پکارے گا۔ فرشتہ کہے گا یہ تیرے لیے ہے اس کے بعد بہشت کا دروازہ کھولا جائے گا اور کہا جائے گا یہ ان کا ٹھکانا ہے جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اگر تو اپنے رب تعالیٰ پر ایمان لاتا تو تیرے جنت میں ٹھہرایا جاتا۔ اس سے کافر کو سخت حسرت ہوگی اور اس کی اُمید بالکل منقطع ہو جائے گی اور جان لے گا کہ اب اس کا جنت سے کوئی حصہ نہیں اور جنت کی خیر و بھلائی سے بالکل نااہل ہو جائے گا۔

**فائدہ :-** بعض نے کہا کہ میری یکنیس کے متعلق ہے اب معنی یہ ہوتا کہ جیسے کفار اپنے موتی سے نا اُمید ہو چکے ہیں کہ وہ اب بے اُمید بن گئے اور نہ ہی زندہ ہو کر دنیا میں واپس آئیں گے۔ یہاں انصار کا اظہار ہے ان کی نا اُمیدی کی علت کا اظہار طلب ہے اور وہ ہے کفر۔

**فائدہ :-** قبر میں مردے کا ٹھکانا مقبرہ قبور کی جگہ۔

**تفسیر صوفیانہ :-** آیت میں ابدان مرئیہ یعنی بیمار اور نجس خبیث عظامانی اجسام کی طرف اشارہ ہے اب وہ اخلاق حسد کی وسیع آبادی کی طرف ہرگز نہیں جہاں گئے ایسے تمام کثیفہ حجابات و اداوں کا حامل ہے۔

**فائدہ :-** بعض اصحاب القبر وہ ہیں جن کا حال اس کے برعکس ہے وہ وہ ہیں جن کا اشارہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں ایسے ہر میلے کوئی مسافر یا رہ گزر ہو اور خود کا صاحب القبور میں شمار کر۔

**فائدہ :-** ان اصحاب القبور سے وہ حضرات مراد ہیں جو دنیا سے اضطراری موت سے پہلے اپنے اختیار سے یعنی فناء تام پائی اس معنی پر ان کے اجسام ان کی اصلاح کے لیے موتی کی قبور کی طرف تھے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمارا خاتمہ سعادت پر ہو ان کے طفیل جنہیں کمال سیادت نصیب ہوئی۔

اور محبوب مقامات میں مدفون ہو اور کمال بشری کے ساتھ اس کے سامنے مانتری اور مزید فقر کے ساتھ  
اس کے ہاں قیام کا سوال کرتے ہیں۔

خدایا بحق بنی فاطمہ  
کہ بر قول ایماں کنہم غلامہ  
خداوند گار نظر کن بجود  
کہ جرم آند از بندگان در وجود  
جو مارا بدنیا تو کردی عزیز

ترجمہ: اے اللہ بحق بنی فاطمہ (رضی اللہ عنہم اجمعین) ایمان کے قول پر میرا خاتمہ فرما۔  
خداوند اجود و کرم کی نظر سے ناز۔ بندوں سے ہی جرم صادر ہوتا ہے۔  
جب تو نے ہمیں دنیا میں عزت بخشی ہے تو ہم آخرت میں بھی ہی اُمید رکھتے ہیں۔

فراغت صاحب روح البلیان رحمۃ اللہ علیہ  
تفسیر سورۃ ممتحنہ رمضان المبارک کے آخر  
فقیر ادیب غفرلہ سورۃ ممتحنہ کی تفسیر کے ترجمہ سے ۱۰ ربیع الاول شریف ۱۴۰۹ھ مطابق ۲۲ اکتوبر ۱۹۸۸ء  
میں عین صلاۃ العشاء شب ہفتہ کو فراغت پائی۔

الحمد لله على ذلك وصلى الله على جيبه الكريم الامين وعلى اله و  
اصحابه اجمعين۔

بہاول۔ پاکستان۔

# سُورَةُ الصَّافِّ

أَيَاتُهَا ١٣:	(مُتَبَرِّئَةٌ) سُورَةُ الصَّافِّ مَدَنِيَّةٌ (عَدَدُ ذُرُودٍ ١٠٩)	رُكُوعَاتُهَا ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ		
سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝		
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ كَبُرَ مَقْتًا		
عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ		
فِي سَبِيلِهِ صَفًّا ۖ كَانَهُمْ بُيُوتٌ مُرْصُوصٌ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَى		
لِقَوْمِهِ لِقَوْمٍ لَمْ تَوَدُّوْنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ		
فَلَمَّا نَرَاغُوا آتَاغِ اللَّهَ قُلُوبُهُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ		
الْفَاسِقِينَ ۝ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ		
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ		
وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ		

بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ  
 افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا  
 يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ يَرْيَدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ  
 وَاللَّهُ مُتِمِّتُ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ  
 رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَتَوَكَّلْ  
 عَلَى الْغَنِيِّ ۝

ترجمہ۔ سورۃ الصف مدنی ہے اس میں ۲ رکوع ۱۲۔ آیات ۲۲۱ کلمے اور ۹۰ حرف ہیں (فرائض)  
 اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اللہ کی تسبیح پڑھنا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وہی عزت و مہکت والا  
 ہے۔ اے ایمان والو کیوں کہتے ہو وہ جو نہیں کرتے کیسی سخت ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ  
 کہو جو نہ کرے۔ بے شک اللہ دوست رکھتا ہے انہیں جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں پرا باندھ کر گویا وہ  
 عمارت ہیں راہنما پلائی۔ اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا اے میری قوم مجھے کیوں ستاتے  
 ہو۔ حالانکہ تم جانتے ہو کہ میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں۔ پھر جب وہ طیر طیر سے ہوئے اللہ نے  
 ان کے دل طیر طیر سے کر دیئے اور اللہ فاسق لوگوں کو راہ نہیں دیتا۔ اور یاد کرو جب عیسیٰ بن مریم نے  
 کہا اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں۔ اپنے سے پہلی کتاب توریت کی تصدیق  
 کرتا ہوں اور ان رسول کی بشارت سناتا ہوں جو میرے بعد تشریف لائیں گے ان کا نام احمد ہے پھر  
 جب احمد اُن کے پاس روشن نشانیاں لے کر تشریف لائے۔ بولے یہ کھلا جادو ہے اور اس سے بڑھ  
 کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے حالانکہ اسے اسلام کی طرف بلایا جاتا ہو اور ظالم لوگوں کو اللہ راہ  
 نہیں دیتا۔ چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے مرتدوں سے بچا دیں اور اللہ کو اپنا نور پورا کرنا پڑے بڑا  
 مانیں کافر۔ وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا کہ اسے سب دینوں پر غالب  
 کرے پڑے برا مانیں شرک۔

**تفسیر عالمائے** سبحانہ۔ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں یعنی اس کی ذات کی ان تمام حمدوں سے جو اس کی بابت  
وہ بالا اور عظمت والی جناب کے لائق ہیں۔

مافی السعوات۔ وہ جو آسمانوں میں ہیں ملائکات فاعلہ سے۔ مافی الارض اور وہ جو زمینوں میں ہیں سفلیات  
قابلیہ سے وہ آفاقی ہوں بالفی ہو۔ غلامیہ کہ مبع اشیاء اس کی تسبیح کرتی ہیں بغیر کسی فرق کے جو بھی موجود ہے کوئی بھی  
ہر جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وان من شیء الا یسبح بحمده" کوئی شے نہیں جو اس کی تسبیح نہ کرتی ہو۔ وہو العزیز  
اور وہی علی الاطلاق غالب ہے کہ وہ جو مادہ کرتا ہے وہی ہوتا ہے۔ ۱۔ بحکم۔ حکیم کہ اس کا ہر فعل ہر حکمت پر ہوتا ہے  
اس پر نہ کوئی غالب ہے وہ علی الاطلاق عزیز و حکیم ہے اسی لیے اس کی تسبیح واجب ہے۔

فائدہ۔ کشف الاسرار میں ہے جو چاہے کہ اس کی تسبیح صاف و شفاف ہو تو وہ اپنے قلب سے نفس کے نشانات  
مٹا دے اور جو چاہے کہ جنت میں اس کا عیش صاف و شفاف ہو تو وہ اپنے دین کو خواہشات کی گرد و غبار  
سے پاک صاف رکھے۔

یا ایہا الذین امنوا۔ اے ایمان والو۔ اس سے ایمان رکھی مراد ہے لہذا تقولون مالا تفعلون  
کیوں کہتے ہیں وہ جو خود نہیں کرتے۔

شان نزول۔ مروی ہے کہ (بعض) مسلمانوں (رسی) نے کہا کہ اگر ہمیں معلوم ہو جائے کہ فلاں عمل اللہ تعالیٰ  
کے نزدیک محبوب تر ہے تو اس پر اپنے مال و جان قربان کر دیں۔ جب جہاد کا حکم نازل ہوا تو (بعض)  
مسلمان (رسی) کو گنا گوار گزرا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

فائدہ۔ اس میں ان کی عدم وفادار کا انہار ہے۔

فائدہ۔ لہذا لام جارہ اور ما موصولہ سے مرکب ہے کہ دراصل لما تھا۔ الف کثرت استعمال کی وجہ سے  
محذوف ہوا جیسے عثم اور قیسم اور ان جیسے اور اسماء میں ما استفہامیہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم وہ  
کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو یعنی اور دیگر خیر و بھلائی کے کام کیونکہ اس نہ جو تو بیخ کا دار و مدار ان کے  
اس عدم فعل پر ہے جو بانی دعویٰ کے باوجود عملی لحاظ سے خالی ہے۔

نکتہ۔ ان کے قول سے عدم فعل کی طرف متوجہ کرنے میں تنبیہ ہے کہ ان کی منصبت اور گناہ دو گنا ہے  
اس لیے کہ منکر (برائی) صرف موعود خیر کے ترک کا نام نہیں بلکہ ترک کے ساتھ وعدہ خلافی بھی کر رہے  
ہیں اور وہ اسے اپنے طور پر نہ سمجھتے تھے کیونکہ وہ کسی مسلمان تھے منافق تھے۔

نکتہ۔ اگر یوں کہا جاتا لہذا تقولون مالا تفعلون کیوں کہتے ہو تو اس سے یہ سمجھا  
جاتا کہ منکر (برائی) صرف ترک الموعود ہے حالانکہ اس کے ساتھ ان کی اور برائی بھی ہے جسے ہم نے

اور بیان کیا ہے)

اذالہ وھم۔ ما استفہامیہ ہے حقیقی مراد نہیں اس لیے کہ استفہام اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے کیونکہ  
جمع اشیاء کو جانتا ہے بلکہ یہاں صرف انکار اور تویح مراد ہے اس بات پر کہ انسان بھلائی کی بات  
کہہ کر اس پر عمل نہ کرے (تو اس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے)۔

فائدہ: جس نے ماضی دھماں میں خبر دی کہ اس نے یہ فعل کیا ہے حالانکہ نہیں کیا تو وہ جھوٹا ہے اور جو وعدہ  
کرے کہ فلاں کام مستقبل میں کرے گا اور وہ اسے نہ کرے تو وہ بھی جھوٹا ہے اور یہ ہر دونوں فعل مذموم  
میں (کشاف)

فائدہ: یہ کلام کذب اور وعدہ خلافی ہر دونوں کو شامل ہے۔

مسئلہ: جو شخص وعدہ کرے بوجہ شرعی اور صحیح عذر کے عمل کے یعنی دھمہ پورا نہ کر سکے تو اس پر کوئی بھی گناہ  
نہیں ہے۔

عرائس البقلی رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مریدین کو تنبیہ فرمائی  
**تفسیر صوفیانہ (۱)**۔ ہے کہ وہ ایسے مقامات کا دعویٰ یا اظہار نہ کریں جن تک وہ ابھی نہیں پہنچے  
تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں نہ آجائیں اور طریق حق سے منقطع نہ ہوں کیونکہ ان کے یہ دعاوی باطل ہیں اور  
اکابر (ادبیا و کرام) کو بھی تنبیہ ہے کہ بعض حقوق نہ ترک کریں جو عہود کی ادائیگی نہیں کرتا یا حقوق پورے  
نہیں کرتا تو وہ حق و حقیقت تک نہ پہنچ سکے گا۔

مسئلہ: بندے کی نہ اپنی کوئی تدبیر ہے اور نہ وہ اپنے اسادے چلائے کیونکہ وہ تو کسی دوسرے کے  
قبضہ کا قیدی ہے۔ اسی پر احکام قدرت اجرا داسی کا ہے اور اسی کی شیت اس پر چلتی ہے اس کے  
باوجود جو کوئی کہے یہ میں نے کیا یادہ شے لایا یا میں حاضر ہوا تو اس نے اپنے مالک کو بھلایا ہوا ہے  
اور ایسے دعاوی کر رہا ہے جس کے وہ لائق ہی نہیں جو طاعت الہی بجالانے کا مدعی ہے وہ درحقیقت  
عصیاں کے زیادہ قریب ہے کیونکہ وہ بھولا ہوا انسان ہے اور بھول اندھا پن سے بدتر ہے۔

**تفسیر صوفیانہ (۲)**۔ کیوں زبان سے تو دنیا کی مذمت کرتے ہو لیکن لسان باطن سے اس  
کے مدح ہو چکا کہ تمہارا انوار شہوات اور گونا گوں لذات جسمانیہ کا ارتکاب گواہی دیتا ہے یا یہ کہ تم  
زبان سے تو جہاد کی فضیلت بیان کرتے ہو لیکن دل سے اس کی مذمت کرتے ہو اس نے تمہارا حق سے  
اعراض اور نفس و دنیا کی طرف متوجہ کرنا دلالت کرتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بری شے ہے۔

جیسا کہ فرمایا۔

**تفسیر عالمانہ** کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا یہ ہے کہ وہ کہو جو نہ کرو۔

حل لغات ۱۔ کبر از باب نعم و نسیں، اس میں ضمیر ہم جو بعد آنے والے کلمہ سے مفسر ہے اور ان تقولوا مفسوس بالزم ہے۔ المقوت بمعنی البغض الشدید ہے۔ اس کے لیے جو کوئی فعل قبیح کا مرکب ہو کہا جاتا ہے۔ مقننہ فهو مقینت و مقوت۔ اس پر اس نے سخت عذاب کیا وہ سخت منصوب ہے (اسی لیے جو شخص اپنی سوتیلی ماں (باپ کی زوجہ) سے نکاح کرتا تو نکاح مسقط ہو جاتا)۔ اور عند اللہ فعل کا ظرف ہے بمعنی فی علمہ و حکمتہ اور ان کے اس فعل کی قباحت کا بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم و حکمت میں ان کا محض یہی قول بھی مبغوض ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کے ہاں مغضوبیت و مقوتیت ہے اور جو اللہ کا مبغوض ہو اس کے لیے جہنم ہے اور جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو اس کے لیے رشت ہے۔

فائدہ ۲۔ حضرت کاشفی نے فرمایا کہ علماء نے فرمایا کہ یہ آیت عام ہے کہ جو بھی زبان سے تو کہے لیکن عمل نہ کرے تو وہ بھی اس عتاب میں داخل ہے یا اس سے وہ علماء مراد ہیں جو لوگوں کو تو عمل کا کہتے ہیں لیکن خود بے عمل ہیں ان پر یہی عتاب وارد ہے۔

نشئہ الخلق و تاتی مثله

عامر علیک اذا فعلت عظیم

ترجمہ۔ لوگوں کو تو یاد دہکتے ہو لیکن خود اس نہی کے مطابق عمل کرتے ہو تجھ پر بڑی عار ہے کہ یہ تیرا فعل عظیم ہے۔  
اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابن مریم (علیہ  
وحی عیسیٰ علیہ السلام) اسلام پہلے خود کو نصیحت کرو۔ اگر خود عمل نہیں کرتے لیکن دوسروں  
کو وعظ کرتے ہو تو پھر اللہ تعالیٰ سے جیاد کرو۔

بے عمل و اعظ۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج بعض لوگوں کو دیکھا کہ ان کے ہونٹ کٹے ہوئے ہیں پوچھنے پر معلوم ہوا کہ ان کے ہونٹ دوزخ کے مقررینوں سے اس لیے کاٹے گئے ہیں کہ یہ زبان سے تو لوگوں کو عمل کا کہتے تھے لیکن خود بے عمل تھے۔

از من بگو عالم تفسیر گوئی را  
گرد عمل نکوشی نادان مقصر

بار درخت علم ندانم بجز عمل  
 بار علم اگر عمل لکھی شاخ بے بری  
 ترجمہ: میری طرف سے عالم تفسیر دان کو کہو اگر عمل کی کوشش نہیں کرتے ہو۔ اے بے وقوف مغتر  
 علم کے درخت کا بجز علم کے ثمر نہیں۔ علم کے ساتھ اگر عمل نہ کرو گے تو تم وہ شاخ ہو جس پر پھل  
 نہ ہو۔

حکایت ۱: بعض بزرگوں سے عرض کی گئی کہ کچھ نصیحت فرمائیے اپنے خاموشی فرمائی سائل نے دوبارہ عرض کیا آپ نے  
 فرمایا تم مجھے اس کا کہتے ہو کہ وہ بات کو جس پر میرا عمل نہ ہو پھر اس کا یہ معنی ہو کہ میں اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت  
 دوں (معاذ اللہ)

حکایت ۱۱: امام قرطبی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا مجھے تین آیات وعظمانے سے مانع ہیں ۱۱

(۱) اَتَاَمَدُونَ النَّاسَ بِالْبُورِ وَتَنسَوْنَ الْفَسْكَمَ

کیا لوگوں کو اُمر کرتے ہو جو دکر بھلاتے ہو

(۲) وَ مَا أَسْرَيْدُ اِنْ اَخَا لَفَنَكُم اِلٰى مَا اَسْنَمَا كِهْ عَنَهْ

میرا ارادہ ہے کہ میں تمہارے خلاف کروں اس کے میں تمہیں اس سے روکتا ہوں۔

(۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ

اے ایمان والو کیوں کہتے ہو جو خود نہیں کرتے۔

مسئلہ ۱: جو آدمی المعروف و نہی عن المنکر کے تارک کے لیے وعید وارد ہے میں نے عمل کے تارک کے لیے ہے بہر حال  
 ہر دور ورجل میں انتہائی خوف میں رہنا چاہیئے۔ اس سے اس بدبخت کی بدبختی کا اندازہ لگائیے جو نیکیوں  
 سے روکتے اور بُرائیوں کا حکم دیتے ہیں اس زمانہ میں اکثر لوگ ایسے ہو گئے (العیاذ باللہ)

مسئلہ ۲: الباب میں ہے کہ آیت میں حکم ہے کہ جو شخص اپنے اُپر ایسا عمل واجب کر لے جس میں طاعت  
 الہی تو چاہیئے کہ وہ اس کا ایفاء کرے کیونکہ خود پر کوئی عمل لازم کرنا شرعاً وہ عمل لازم ہے کیونکہ خود پر  
 کوئی عمل لازم کرنے والا یا تو ابتداءً تقرب کی نیت پر منت مان رہا ہے مثلاً کہتا ہے علی صلوٰۃ  
 او صوم او صدقہ وغیرہ۔ مجھ پر نماز یا روزہ یا صدقہ ہے وغیرہ جو اعمال جو قرب الہی کے  
 موجب ہیں تو ان کا پورا کرنا بالاجماع واجب ہے یا مباح کی نذر مانی ہے یعنی اسے کسی مرغوب شے  
 سے معلق کیا ہے مثلاً کہا اگر میرا فلاں غائب گھر واپس آ گیا تو مجھ پر صدقہ ہے یا اس میں کسی خوف و  
 خطر سے بچنے کی شرط لگائی ہے مثلاً کہا کہ اگر مجھے اللہ تعالیٰ نے فلاں شر سے بچا لیا تو مجھ پر صدقہ ہے



اس میں اختلاف ہے۔ امام مالک و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما نے اسے پورا کر کے کو لازم فرمایا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک قول میں لزوم کا حکم ہے لیکن ہماری حجت آیت کا عموم ہے جو کہ وہ مطلق بھی ہے اس میں اس کی مذمت بھی شامل ہے جو کہ کہنے کے بعد اس پر عمل نہیں کرتا وہ جس وجہ سے بھی ہو مطلق ہو یا مقید بشرط ہو۔

ان اللہ يحب الذين يقاتلون، بلیک اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے انھیں جو جنگ کرتے ہیں اس کے اعداد سے۔ فی سبیلہ۔ اس کی راہ میں یعنی اس کی رضا اور اس کے دین کو بلند کرنے کے ارادہ پر یعنی وہ ان سے راضی اور ان کی تعریف کرتا ہے۔ صفا۔ دشمن کے مقابلہ میں صف ذرہ ہو کر یہ بیان ہے اس کا کہ رضا کیا ہے اور اس کے بیان کے کہ اس کے نزدیک منضوب کون ہیں۔ یہ صریح ہے اس میں کہ جو کچھ انہوں نے کہا تھا وہ صرف بات نہ تھی بلکہ وعدہ تھا۔

حل لغات، الصف مصدر ہے فاعل یا مفعول کی جگہ پر واقع اور منصوب مل افعال ہے یقاتلون کے فاعل سے (حال) ہے بمعنی صافین انفسہم۔ خود کو صف میں کھڑا کرنے والے ہیں یا نصف باندھے ہوئے ہیں۔ اور صف کہتے ہیں خط مستوی پر لوگوں کا یا درختوں کا کھڑا ہونا۔ کا نفہم بنیان موصوف گویا وہ عمارت ہیں رانگا پلائی ہوئی۔ پہلے حال کی ضمیر سے حال ہے۔

حل لغات،، ابنیان بمعنی الحائط (دیوار) القاموس میں ہے ابناء ہسرم دیوار وغیرہ کا گرجانا کی تقيض ہے بناہ بنیا و بناء و بنیانا و بنیمة و بنایة۔ اسے بنایا بنا ابناء البناء بمعنی المبنی (عمارت بنائی ہوئی) ابنیان وہ واحد ہے کہ اس کی جمع نہیں اس پر موصوف (کا ذکر ہونا) دلالت کرتا ہے۔ بعض نے کہا کہ بنیان بنیانة کی جمع ہے جیسے نخل و نخلة ایسے طریقہ کی جمع کے لیے اس کے لیے تانیث و تذکیر کے ہر دونوں صیغے جائز ہیں۔

الرص بمعنی عمارت کا بعض کا بعض سے متصل و مستحکم ہونا (تاج المصادر) میں ہے کہ الرص بمعنی عمارت کا مضبوط کرنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ الرص بمعنی پتھر کا پتھر پر رکھ کر چھوٹی کنگری (بجری) رکھ کر اوپر اینٹ رکھنا اسے اہل مکہ موصوف سے تعبیر کرتے۔ اب معنی یہ ہوا کہ درختوں کی جیسے تم مضبوطی میں بغیر سوراخ و خلل کے اس عمارت کے مشابہ ہو جاؤ جسے بعض کو بعض سے مضبوطی میں مستحکم کیا جائے یہاں تک کہ وہ ایک شے محسوس ہو۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بنیان موصوف بمعنی عمارت مضبوط گویا وہ رانگا پلائی ہوئی ہے اس سے ثابت قدمی مراد ہے کہ معرکہ جنگ ایک دوسرے کے ایسے چسپاں ہو جائے گویا رانگا پلائی دیوار ہو۔ یہی فراء کا قول ہے کہا جاتا اسوائی الصلوة

یعنی نماز میں مل کر کھڑے ہو۔ جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عاترا اصحابا بینکم فی الصلوٰۃ  
لا یتخللکم الشیطان۔ نماز میں مل کر کھڑے ہوتا کہ تمہارے میں شیطان غفل انداز نہ ہو۔

فائدہ:۔ اس مقام میں رحمت و رحمت ہے اس لیے غفل کہ روکنا ضروری ہے۔ یا معنی یہ ہے کہ مضبوط عمارت  
کی طرح کانٹے ملا کر کھڑے ہو۔ حضرت سیفان رضی اللہ عنہ کا قول اس کے منافی نہیں جو آپ نے فرمایا  
صف میں دو مردوں کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ ضروری ہے اسی سے یہ مقام مراد نہیں وہ اور مقام ہے۔  
(المقام المکسبہ)

مسئلہ:۔ بعض نے کہا اس میں دلیل ہے کہ سوار ہر کر جنگ کرنے سے پیدل کی جنگ افضل ہے کیونکہ سوار صف نہیں  
باندھ سکتے۔ (کشاف)

تقریر صاحب روح البیان قدس سرہ:۔ کو پیدل والے مجاہد (فازی) پر فضیلت کی دلیل یہ  
ہے کہ غنیمت سے سوار کے دو اور پیدل کا ایک حصہ ہے باقی رہا صف بندی کی ترغیب وہ اس لیے کہ  
اس دوران اکثر مسلمان پیدل ہوتے تھے اس لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صف بندی پر براہِ کفایت فرمایا  
اور یہ سب کو معلوم ہے کہ مسلمانوں کو اس وقت جنگ کی سواریاں بہت کم میسر تھیں۔

فائدہ:۔ حضرت سید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ سے تعظیم ہے کہ دشمن کی جنگ میں جو صورت میسر  
آئے عمل میں لاؤ لیکن صف بندی کو اہمیت حاصل ہے یہی وجہ ہے کہ جنگ میں صف سے ٹکنا جو حق ضروریہ  
کے سوا ناجائز ہے یا وہ جسے امام دھاکم وقت (پیغام رسانی کے لیے کہیں بھیجے یا جس طرف منتقل ہونا ہے  
اس میں زیادہ فائدہ محسوس ہوتا ہے مثلاً فرصت ملی تو ہے تو اس سے اور کوئی کام نکال لیا جائے گا ان  
صورتوں میں صف سے نکلنے میں کسی کو اختلاف نہیں کیونکہ اس سے تو دشمن کو ہنگامہ یا مطلب شہادت  
مطلوب ہے اور جنگ لڑنے کی تحریض ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہونا چاہیئے۔

فائدہ:۔ بعض نے کہا خود بخود جنگ کے لیے آگے بڑھنا کیونکہ اس میں ریا کا شائبہ ہے یا اس طرف جہاں  
جانے سے روکا گیا ہے جب تک دشمن جنگ کے لیے بالمقابل کا مطالبہ نہ کرے جیسے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات مبارکہ میں ہوا تھا یعنی غزوہ بدر اور غزوہ خیبر میں (بالخصوص)

مسئلہ:۔ فتح الرحمن میں ہے کہ جہاد کا حکم فرض کفایہ ہے وہ بھی استطاعت والے پر دیہ بالاتفاق ہے) یہ  
اس وقت جب بعض لوگ جنگ میں مصروف ہوں اسی لیے باقیوں سے فرضیت ساقط ہو گئی۔

مسئلہ:۔ بغیر عام جنگ کا عام اعلان) ہو یعنی دشمن نے حملہ کر دیا تو اب سب پر فرض عین ہے لاس میں

کسی نے اختلاف نہیں کیا۔

فائدہ: آیت میں جنگ سے پیچھے رہنے پر (جہود توینج اور جنگ میں بہت جلد ماضی کی ترغیب اور نفیلت جہاد کی دلیل ہے۔

غزوہ موتہ: مروی ہے کہ جب غزوہ موتہ ہوا۔  
فائدہ: موتہ (بالضم) ملک شام کے کنارہ پر ایک مقام ہے اس میں حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔ اس میں تلواروں سے کام لیا گیا تھا (قاموس) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ اس غزوہ کے امراء میں سے ایک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پکار کر فرمایا کہ اس جنگ میں فتح تعالیٰ ہے اسی لیے حضرت عبداللہ بن رواحہ جنگ لڑ کر شہید ہوئے۔

### تعارف عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سیدنا: عبداللہ بن رواحہ انصاری رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شاعر تھے۔ اور اپنی زندگی میں مہذب نبی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے واقعات سناتے۔ ایک و نحمدہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی مجلس میں تشریف فرما ہوئے اور فرمایا مجھے حکم ہے کہ میں تمہاری مجلسوں میں بیٹھوں اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ گفتگو جاری رکھئے میں بھی تمہاری گفتگو سنوں گا۔

جہاد یا تو ظاہری دشمنوں سے ہوتا ہے جیسے کفار و منافقین سے یا باطنی دشمنوں سے تفسیر صوفیانہ: جیسے نفس و شیطان سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں اور: مجاہد وہ ہے جو خطایا و ذنوب کو چھوڑے اور سب سے اعظم مجاہد نماز ہے کیونکہ اس میں فناء کا ناز اور نفس پر شقت ہے۔

تفسیر عالمائے: واذ قال موسیٰ لقومہ: اور یاد کرو جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم اذ مفعولہ کی وجہ سے منصوب ہے فعل مقدر ہے جن کے مخالف نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم خود ہیں بطریق تلویح یعنی یاد دلائل ان جنگ میں ذبائے والوں کو وہ وقت جب موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو فرمایا یعنی جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو جبارہ کے مقابلہ کا فرمایا جسے قرآن مجید میں بیان فرمایا

یا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله بكم ولا تترددوا على  
ادباركم فتنقلبوا خاسرين۔

ترجمہ: اے میری قوم ارض مقدس میں داخل ہو جاؤ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے فرض کیا ہے اور اپنے  
گٹھوں پر نہ پھر جاؤ ہو جاؤ گے خسارہ والے۔

قوم نے موسیٰ علیہ السلام کا فرمان دانا سنت نافرمانی کرتے ہوئے کہا،  
قالوا یعیسیٰ ان فیہا قوم ماجبا سرین وانا لن ندخلہا حتی یخرجوا منها  
فان یخرجوا منها فانا داخلون الی قولہ تعالیٰ فاذهب انت وکتابک فقاتلا  
انا ہننا قاعدون۔

ترجمہ: اے موسیٰ (علیہ السلام) اس بستی میں جبار لوگ ہیں ہم اس میں ہرگز داخل ہوں گے جب تک وہ اس  
بستی سے نکل نہ جائیں اگر وہ نکل جائیں تو پھر ہم اس میں داخل ہوں گے یہاں تک کہا کہ پس تو اور  
تیرا رب جاؤ اور ان سے جا کر طرہ دم توہم کیا۔ بیٹھے میں بلکہ انہوں نے اسی بات پر اصرار کیا اور  
موسیٰ علیہ السلام کو افسوس بھی پہنچائیں (اراد لا شوا)

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ کفار سے جنگ بھی ایک قسم  
کی بیسج ہے کیونکہ انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی اولاد ہے (معاذ اللہ) اور اس کے ساتھ شریک جاکر بت پرستی  
کی اس لیے ان سے جنگ لڑنا اللہ تعالیٰ کی تنزیہ کے میدان میں وسعت و قیاس ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس  
سورت مبارکہ کو بیسج سے شروع فرمایا اور لفظ حکیم میں جنگ کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ بھی اس کی حکمت سے  
ہے اور قضاء کو قضاء سے دفع کرنا ہے اس راز کو اہل اللہ جانتے ہیں اور لفظ عزیز میں اشارہ ہے کہ غلبہ اہل ایمان  
مجاہدین کو نصیب ہوگا لیکن چونکہ اسے بعض دینی سالکان منافقین نے کراہت کا اظہار کیا اور اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر  
بھروسہ نہ کیا اور بے اندیشی سے اللہ تعالیٰ کی طرف عجز کی نسبت کے گڑھے میں گرے اسی لیے جنگ کو  
جانے سے پیچھے رہ گئے۔ ان کی اس روش سے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذہنی کوفت ہوئی  
اسی لیے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کر دیا تاکہ محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی ہو۔

فائدہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منافقین کے جنگ پہ جانے سے ذہنی طور کوفت موسس کرنا اذیت ہے  
کیونکہ کوئی کسی کافران زمانے تو اسے کوفت ہوتی ہے اور یہ بھی ایک قسم کی اذیت ہے۔

فائدہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے کہ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) حق ہے  
اور اس کی طاعت سے فرود نہ ملے اور ناسق خدا تعالیٰ کا مغضوب ہوتا ہے اس لیے کہ ہدایت باب رحمت

سے ہے اور اس کا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کا غضب رہم اللہ تعالیٰ کے غیض و غضب اور دردناک عذاب و عقاب سے پناہ مانگتے ہیں۔

یا قوم۔ اے میری قوم دراصل قومی تھا اسی لیے میں مکر رہے ورنہ بھگتیم ہوتا اس میں اشارہ ہے کہ یہاں  
 یائے ملک ہے لفظ قوم مفہوم ہو تو مفسر و معرّف یعنی علی الغنم ہوتا ہے اور یہ ندا نری  
 اور شفقت سے ہے جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان اقدس ہے۔ ایسے ہی ان کی شان ہے جو ان کے  
 قریب ہیں یعنی ادیاد کرام۔

لہ تو ذوننی :- مجھے کیوں ستاتے ہو۔ غی الفتنہ اور اس میں نافرمانی کر کے جس کا میں تمہیں حکم  
 کرتا ہوں۔

حل لغات :- الاذی ہر وہ شے جو انسان کو اپنے ضرر سے جس کی ذات میں یا جسم میں یا مال میں درد و غم  
 ہذا یا غری۔ القاموس میں ہے کہ اذی فعل الاذی اس کا صاحب اذی و رذاقہ و اذیت انہ  
 کہیں کہ اس کا اور معنی ہے۔

اغلاط العوام :- عوام کی زبان پر اسی معنی پر ایذا مشہور ہے بلکہ یہ لفظ اسی معنی میں عبادات میں  
 بھی پایا جاتا ہے۔

وقد تعلمون :- حالانکہ تم جانتے ہو۔ انی رسول اللہ الیکم :- بیشک میں اللہ کو حل ہیں تمہاری  
 طرف۔ یہ جملہ حالیہ ان کا ذاتیہ و نفی سبب کی تاکید کے لیے ہے اور قد تحقیق ہے۔ علم کی گائی کہ یہاں ہے  
 توقع کا نہیں اور ہی تقریب و تعلیل کا ہے کیونکہ بخیروں کا قاعدہ ہے کہ جب قد حال پر داخل ہو تو تحقیق کا  
 معنی دیتا ہے (اور یہاں حال پر داخل ہے) اور جب استقبال پر داخل ہو تو تعیب کا فائدہ دیتا ہے  
 اور مضارع کا صیغہ استمرار علم پر دلالت کرتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے بنی اسرائیل تم تعبی اور پیشہ کے لیے  
 جانتے ہو کہ چونکہ تمہیں میرے معجزات کا بار بار مشاہدہ ہو چکا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور تمہاری طرف  
 بھیجا گیا ہوں تاکہ میں تمہاری دنیا و آخرت کی رہبری کروں اور یہ بھی تمہیں قطعی علم ہے کہ تم میری تعلیم میں مبالغہ  
 و طاعت میں سارعت (جلدی سے) کے مامور ہو کیونکہ میری تعلیم و طاعت در حقیقت اللہ تعالیٰ کی تعلیم  
 و طاعت ہے۔

فائدہ :- اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جا رہی ہے کہ اُمم سابقہ میں بھی ایسے لوگ تھے جو اپنے  
 رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اذیت پہنچاتے تھے۔ اور قاعدہ ہے کہ جب بلا عام ہو تو پھر اس میں محمد صلی  
 ہے داسی طرح سے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی تاکہ خاطر مبارک سے بوجھ

ہلکا ہو)

حدیث شریف: اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کہ وہ مجھ سے زیادہ اذیتیں دیئے گئے اس کے باوجود پھر بھی صبر فرمایا۔

## نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اذیت کا نمونہ

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طائف کی غنیمتیں تقسیم فرماتے تھے تو بعض منافقین نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقسیم میں عدل و انصاف نہیں اور نہ ہی اس میں رضائے الہی کا خیال رکھا گیا ہے یہ بات سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ اقدس متغیر ہو گیا پھر مذکورہ بالا ارشاد فرمایا: فلا تراغوا۔ پس جب وہ ٹیڑھے ہوئے۔

حل لغات: ان یغ المیل عن الاستقامۃ۔ استقامت سے ہٹ جانا (ٹیڑھا ہونا) یعنی جب وہ امر حق سے باطل کی طرف جھکے اور اس پر امر کر کیا ہو موسیٰ علیہ السلام لائے اور وہ اس ٹیڑھا پن پر صراحت کر کے رہے۔

انما اعلم اللہ قلوبہم۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل ٹیڑھے کر دیئے، پھر دیتے قبول حق اور میلان الی الصواب سے ان کے دل غی اور گمراہی کی طرف۔ ان کے ٹیڑھے پن کو خود اختیار کی وجہ سے۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے المفردات میں لکھا کہ جب وہ استقامت و سیدھی راہ چلنا سے جدا ہوئے تو ان سے ایسا معاملہ کیا اور حضرت جعفر نے فرمایا جب انھوں نے ادا و خدمت کو چھوڑا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں سے نور ایمان نکال لیا اور شیطان کے لیے ان کی طرف راہ کھول دی پھر انہیں طریق حق سے ہٹا کر ان میں باطل کے سانک داخل کر دیئے اور واسطی نے فرمایا کہ جب وہ قوت حق سے علم میں ہٹے تو ان کے دل اللہ تعالیٰ نے غیبت میں ہٹا دیئے۔ بعض نے کہا کہ جب وہ عبادت سے ہٹے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل ارادہ سے ہٹا دیئے۔

تحقیق از صاحب روح البیان قدس سرہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ جب انہوں نے موسیٰ علیہ السلام

کی نبوت و رسالت سے انحراف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل آپ کی ولایت و حجت سے پھر دیئے پھر انہوں نے آپ کو صرف موسیٰ دیکھا اس نگاہ سے نہ دیکھا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول اور

جیسے ابلیس نے آدم کو صرف آدم اور کافروں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو صرف محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

نہی ہیں۔ اسی لیے وہ اذیت حق سے محروم ہو گئے۔

واللہ لا یدہی القوم الفاسقین۔ اور اللہ تعالیٰ فاسقوں کو راہ نہیں دیتا، جملہ معتزلسہ ہے  
ما قبل کے مضمون اذاعتہ کی تقریر کے ذیل میں ہے اور اس کی علیحدگی ضرورتاً ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس قوم کو راہ نہیں دکھاتا جو  
ماعت اور نہناج حق سے خارج اور غواۃ دگر راہی پر مصر (اصرار کرنے والا) ہیں۔

فائدہ۔ ہدایت وہ راستہ مراد ہے جو وصل الی البغیہ (المطلوب) پر وہ جو وصل الی ما یوصل الیہا۔ اس کی  
طرف جو اس ہدایت کی طرف پہنچانے والا ہو کیونکہ یہ تزیب کو شامل ہے۔ اور الفاسقین سے یہاں فاسق کی  
جنس مراد ہے اور یہ اس میں بطریق اولیت شامل ہیں اور فاسق کی صفت اس طرف اشارہ کرتی ہے جو دوسری  
علیہ السلام نے کہا تھا۔ فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین (اے شہیدے اور فاسقوں کے درمیان  
جدائی ڈال دے) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تأس علی القوم الفاسقین۔ فاسق قوم کا غم نہ کیجئے۔

گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا انجام۔ کہ آیت میں دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی گستاخی (ادبے ادبی) کفر تک کیسے کر لے جاتی ہے۔ اور ہدایت سے گمراہی کے میلان تک پہنچاتی  
ہے (معاذ اللہ)۔

انتباہ۔ علماء اہلسنت جو اہل المعروف و نہی عن المنکر کرتے ہیں ان کی اذیت (بے ادبی و گستاخی) سے بھی  
میں قیچہ نکلتا ہے کہ علماء اہلسنت کلبے ادب (دگستاخ) کفر کے گھاٹ اترتا ہے اس لیے کہ علماء اہلسنت  
انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں اسی لیے ان کی اذیت (بے ادبی و گستاخی) اور حقیقت انبیاء علیہم  
السلام کی اذیت (بے ادبی و گستاخی ہے) اس معاملہ میں ان کا اور ان کا ایک حکم ہے۔

حاشیہ یقینہ ۱۹۹

دیکھا جیسے اب وہابیوں دیوبندیوں نے صرف اپنے میلہ شر دیکھا اور حقیقت پر نگاہ نہ کی۔ ۱۲۔ اویسی غفر لہ  
نہی وہابی دیوبندی کا حال ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بشریت کے اطوار کو دیکھ کر آپ کے  
علم غیب و عارفانہ و اختیار اور نورانیت و دیگر کمالات کا انکار کر دیتے ہیں حالانکہ انھیں چاہیے کہ وہ  
آپ کی رسالت کی حیثیت کو دیکھیں کہ سورج اٹھایا، چاند چیرا اور پتھروں کو کلمہ پڑھایا وغیرہ وغیرہ ۱۲  
نہی باعمل اور عقیدہ کے صحیح حضرات مراد ہیں ورنہ بہت سے حضرات تنگ علم و عمل ہیں وہ تو دیکھنا قیامت میں  
کتنی سخت سزائیں مبتلا ہوں گے (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)۔

فائدہ: جیسے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام رضی اللہ عنہم بصیرت سے ہی داعی الی اللہ ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ:** یہی حکم قلوب کے دل کا ہے کیونکہ وہ قوائے بشریہ و طبعیہ کو صفات بشریہ و سفلیہ کو اخلاق اور حائریہ علویہ کی طرف اور علامتہ علقہ سے نور حقیقت کے داعی ہیں جو حق اور قبول دعوت سے روگردان ہوا جو جب استعداد ذاتی کے وہ توجہ الی دنیا اور اس میں انہماک کی وجہ سے گمراہ ہوا وہ حضرت حق سبحانہ کا راستہ کیسے پائے گا۔

**تفسیر عالمانہ:** واذ قال عیسیٰ ابن مریم ۱۔ اور یاد کرو جب عیسیٰ ابن مریم علیہا السلام نے فرمایا: یا اس کا عطف پہلے پر ہے تو اس کے مائل کا معنول ہے یا مضمر فعل کا معنول ہے جس کا پہلے مقدر فعل پر عطف ہے۔ یہاں اور عزیز ابن اللہ کا ہمزہ (الف) لکھنے میں بحال رکھا جائے۔ اللہ اور عبد کے درمیان مذکور مونث کے درمیان میں: نادرا الوقوع کی وجہ سے۔

یا بنی اسرائیل۔ اے یعقوب علیہ السلام کی اولاد۔ یہ خطاب اُن کے قلوب کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے ہے تاکہ وہ اس قول کی تصدیق کریں۔

انی رسول اللہ۔ بیشک میں اللہ کا رسول ہوں مصداقا لما بین ید یدہ من التورۃ تصدیق کرتا ہوا اپنے سے پہلے تورات کی، کیونکہ آپ کا قوراۃ کا تصدیق کرنا اپنی تصدیق کے لیے بہترین اور اقویٰ ذریعہ ہے یعنی میں تمہاری طرف ان احکام کی تبلیغ کے لیے بھیجا گیا ہوں جو نہایت ضروری ہیں کہ ان کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اس میں تمہارے امور دینیہ و دنیویہ کی بہتری ہے۔ ان امور کے لیے لاکیر اعظم کی حیثیت رکھتے ہیں (درنحالیکہ مجھے اس میں پورا یقین ہے کہ میں اس کتاب کی تصدیق کر رہا ہوں۔ جو مجھ سے پہلے ہے اور تصدیق کرتا ہوں کہ وہ واقعی اللہ تعالیٰ سے نازل ہوئی تھی۔

فائدہ: حضرت ابوالیث رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں تم پر انجیل پڑھتا ہوں جو تورات کے موافق ہے توحید اور بعض احکام شریعہ میں۔

نکتہ: قاضی دہیشادی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ یہاں شاید یا قوم اس لیے نہیں فرمایا یا دہیشادی نے یا قوم فرمایا تھا کہ یہ لوگ آپ کی نسبت کے نہیں تھے کیونکہ نسب آباد پر چلتی ہے اور مریم رضی اللہ عنہا بنی اسرائیل سے تھیں ہی اس لیے کہ اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا لقب تھا اور بی بی مریم رضی اللہ عنہا آپ کی نسل سے تھیں۔

مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ سابقہ انبیاء علیہم السلام کی شرائع و احکام اور اُن کی کتب کی تصدیق اہل صدق کے شعائر سے ہے۔



## مدح اُمت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اُمت کی مدح بھی ہے کہ یہ تمام انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کرتی ہے و مبشرا۔ اور بشارت دینے والا ہوں۔

جل لغات البشیرین فی نبیہما رسول یاتی من بعدی۔ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکابر میرے بعد تشریف لائیں گے اس کا مقصد ظاہر عطف الہی پر بشارت دیتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور وہ تورات

نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بشارت کے ساتھ ان کی ایک وصیت بھی ملاحظہ ہو۔ حضرت مسیح نے آسمان پر چلے جانے سے تھوڑی دیر پہلے فرمایا کہ:

”یکمومیں اپنے باپ خدا کے اس موعود کو تم پر بھیجتا ہوں لیکن جب تک عالم بالا سے تم کو قوت عطا نہ کی جائے یروشلم میں ٹھہرو“ (لوقا باب ۲۱۔ ۱۹)

ان الفاظ کے بعد کچھ اور لفظ ہیں اور پھر انجیل لوقا ختم ہو جاتی ہے۔ اور اس موعود کے ظہور کا کوئی تذکرہ نہیں عیسیٰ علیہ السلام کے بعد وہ رسول موعود کون تھا۔ سو اُنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے انجیل کے یہ فقرے قابل غور ہیں کہ حضرت مسیح کہتے ہیں کہ اس آسمانی قوت کے ظاہر ہونے تک یروشلم میں ٹھہرو اس سے مقصود یہ ہے کہ اس رسول موعود کے ظہور تک تمہارا کعبہ اور قبلہ بیت المقدس ہے لیکن جب وہ موعود رسول آئے گا تو تمہارا قبلہ مکہ کی طرف بدل جائے گا۔ چنانچہ یہی ہوا۔ قرآن مجید میں ہے:

قَوْلٍ وَبِهِمُكَ شَطْلُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَكُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْلَهُ  
وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۝

ترجمہ: تو آپ اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف پھیر لیجیے اور تم جہاں بھی ہو اپنے چہروں کو مسجد حرام کی طرف پھیر لو اور جو لوگ اہل کتاب سے ہیں وہ بلاشبہ جانتے ہیں کہ یہ سب معاملہ حق ہے۔

اسی طرح ہر نبی علیہ السلام کی کیفیت رہی حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا:

”یہودیوں نے یروشلم سے کاہنوں اور لادویوں کو بھیجا کہ اس سے پوچھیں کہ تو کون ہے؟

اور اس نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا۔ بلکہ اقرار کیا کہ میں مسیح نہیں ہوں۔ تب اُنھوں نے

اس سے پوچھا کہ تو اور کون ہے؟ کیا تو الیاس ہے؟ اس نے کہا کہ میں نہیں ہوں،

پس آیا تو وہ نبی ہے؟ اس نے جواب دیا نہیں۔ اُنھوں نے ان سوالات کے بعد

میں بھی واقع ہے ان کا عامل وہی ہے جو الہا رسول کے معنی کا ہے یعنی ارسل نہ جادہ کیونکہ وہ تو رسول کا صلیب ہے اور الصلوۃ معنی کے فعل کے تفسیر سے ملیدہ ہے اور عمل اسی پر دائر ہے۔ آپ معنی یہ ہوا کہ اس صلیب کے علیکم حال کوئی مصداقاً الخ میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں وراخی ایکہ میں تصدیق کر رہا ہوں اس کی جو میرے سے پہلے تو رات (وغیرہ) نازل ہوئی ہے اور خوشخبری دیتا ہوں اس کی جو میرے بعد رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف لائیں گے۔

فائدہ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے درمیان چھ سو تیس سال کا عرصہ ہے بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ انہیں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس لیے خوشخبری سنائی تاکہ وہ آپ کی تشریف آوری کے وقت آپ پر ایمان لائیں یا یہ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ سمجھا جائے کہ آپ نے قبل از وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی خبر دی۔

حاشیہ یقینہ ص ۲۷

اس سے سوال کیا اور کہا کہ اگر تو نہ مسیح ہے، ذریعہ ایسا اور نہ "وہ نبی" تو کیوں پہنچتا دیتا ہے؟ (انجیل یوحنا - ۱۹)۔

اس پیشگوئی سے ثابت ہوتا ہے کہ یہود کو تین پیغمبروں کی آمد کا علم تھا جن میں ایک کا نام ایسا۔ دوسرے کا نام مسیح تیسرے کا نام "وہ نبی" تھا۔ یہ "وہ نبی" محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کون تھا جو پیغمبر مطلق کے نام سے دنیا میں مشہور و معروف ہے اسی لیے مسلمان آپ کو "آنحضرت" یعنی وہ پیغمبر کہتے ہیں اور مسیحوں میں آپ دی پرانٹ (THE PROPHET) مشہور ہیں۔ (مزید فقیر کی کتاب آدم تا ایمنم میں ہے)۔

لہٰذا اسی کو مافی الغد کل کیا ہوگا؟ کہا جاتا ہے جسے دیوبندی واپلی ماننے والے کو مشرک کہتے ہیں حالانکہ ایسا علم قرآن مجید کی متعدد آیات اور احادیث مبارکہ صحاح میں موجود ہے لیکن ضد کا علاج کون کرے تفصیل فقیر کی کتاب "نور الہدیٰ فی علوم ماذا انکسب خدا" میں ہے اس کا عرفی نام ہے گل کیا ہوگا۔ مافی الغد کا مطلب ہے کہ آنے والی گھڑی میں کیا ہوگا یا حقیقہ علم غیب کا ایک فرد ہے۔

علم غیب رسول میں ہمارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم نور عظیم سیدنا و مولا نا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع اشیاء جملہ کائنات یعنی تمام ممکنات حاضر و غائبانہ کا علم عطا فرمایا بد الخلق یعنی ابتدائے آفرینش سے دخول جنت و دوزخ تک سب مثل کعبہ دست ظاہر کر دکھایا۔ خود ارشاد فرمایا اَلَسْ خَمْنُ عَلَیْہِ الْقُرْآنُ اس آیت شریفہ سے صاف ظاہر ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے سرور کائنات

فائدہ: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشخبری کے ساتھ قرآن کی خوشخبری بھی ہے اور اس کی قورات کی طرح تصدیق بھی اس سلسلہ احمد ان کا نام مبارک احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ میرا دین کتب الہیہ اور تمام انبیاء علیہم السلام کی تصدیق ہے خواہ وہ پہلے گزرے یا بعد کو تشریف لائیں گے۔

حاشیہ بقیہ ۳۰۳

کو قرآن کی تعلیم فرمائی اور قرآن شریف میں تمام اشیاء کا بیان وَكُنْتُ لَنَا عَلَيَاتُ الْكِتَابِ تَبَيَّنَا نَا بَلْكَ شَيْءٌ دَکَلَامِ پَاکِ اَجِبْ ہر چیز کا بیان اور سرور اکرم اس کے عالمِ قویہ شبہ سرور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جملہ اشیاء کے عالم ہیں۔

نَحْنُ ابْنُ سَوَاقَةٍ فِي كِتَابِ الْإِعْجَازِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قَالَ يَذْكُرُ مَا مِمَّنْ شَيْءٌ فِي الْعَالَمِ لَا دَهْوِي كِتَابِ اللَّهِ فَيَقِيلُ لَهُ قَائِلٌ وَكُنْتُ لَنَا عَلَيَاتُ فَقَالَ فِي قَوْلِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَذْخُلُوا أَيْسُو تَاغِيْرَ مَنْسُوكُو ذِكْرُهُمَا مَتَاعٌ لَكُمْ فَمِنْ الْخَنَازِكِ.

(دائقان مشرق)

ترجمہ ابن۔ اقرئے کتاب الاعجاز میں البکری بن مجاہد سے حکایت کی۔ انہوں نے ایک روز یہ کہا کہ کوئی چیز نہ مان میں ایسی نہیں جس کا ذکر کلام اللہ شریف میں نہ ہو۔ کسی نے کہا کہ سرائل کا ذکر کتب ہے۔ فرمایا کہ اس آیت میں لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَذْخُلُوا (الآیۃ) اب ثابت ہوا کہ تمام اشیاء کا ذکر قرآن پاک میں ہے اور حضرت اس کے عالم تمام اشیاء کے عالم ہوئے۔ یہاں صرف ایک مضمون کو دو احادیث عرض کر دوں جو در حاضرہ کے عین مطابق ہے جسے ہر کھردار اور بے کھمان کے کہہ رہے علم غیب (اور مافی الغیب) یہی حق میں یہ حدیث مذکور ہے (فی شعب الایمان)

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ لَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الدِّينِ إِلَّا اسْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا اسْمُهُ مَسْجِدُهُمْ عَامِرٌ وَهِيَ خُرَابٌ مِنَ الْهَدْيِ وَعُلَمَاءُهُمْ شَرٌّ مِنْ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ يَبُودُ -

ترجمہ: حضرت علی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب لوگوں پر ایسا وقت آئے گا کہ اسلام میں صرف اس کا نام باقی رہ جائے گا اور قرآن شریف میں صرف اس کے نقوش۔ ان کی مسجدیں بظاہر

فائدہ :- اللہ تعالیٰ نے پہلے ان کتب مبارکہ کا ذکر فرمایا جس میں انبیاء علیہم السلام احکام الہیہ بتاتے اور فیصلے فرماتے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین کا ذکر مبارک فرمایا۔

## فضائل محمد عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(۱) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخبرنا عن نفسك ہمیں اپنی خبر دیجئے۔ آپ نے فرمایا:

انا دعوة ابراہیم ونبی عیسیٰ ورسالت امی سرڈیا حین حملتی اناہ خرّیج منها  
فورا اضواء لہا قصور بصری فی ارض شام (روح البیان ص ۲۹۹ جلد ۹)

ترجمہ :- میں ابراہیم کی دعوت اور عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت ہوں اور میری امی نے میرے ظہور کے وقت دیکھا کہ ان سے ایسا نور نکلا ہے جس سے ارض شام کے بھری شہر کے مملکت روشن ہو گئے۔

فائدہ :- بصری جھلی کی طرح شام کے مالک کا ایک شہر۔

### حاشیہ بقیہ ص ۲۰۵

بھری ہری آباد میں، لیکن فی الحقیقت وہ ہدایت کی دُور سے برباد و خسراب ہوں گی دن میں  
روحانی و مانی ہوگی، ان کے علماء آسمان کے نیچے بننے والی مخلوق میں سب سے بدتر ہوں گے انہی سے  
دین میں فتنہ و فساد برپا ہوگا۔ اور انہی میں ٹوٹ کر آئے گا۔

(۲) مسجد کربلا پر آباد مگر حقیقت میں اُجڑا بیان ہونے کے بارے میں ترمذی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ  
عنه کی روایت میں یہ الفاظ ملتے ہیں کہ قرب قیامت کی ایک نشانی یہ ہے کہ :

### ظلمات الاصوات فی المساجد

مسجدوں سے شور اُٹھے گا اور آج کل کی مسجدوں کے نیم خواندہ، شریکہ، سرعوام کے مسلسل بے ہنگم شور و غوغا  
سے لوگوں کی جانیں جس قدر تنگی میں ہیں وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔

۱۔ اس سے ایک یہ ثابت ہوا کہ صحابہ کرام کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جملہ حالات گزشتہ سے  
آگاہ ہیں ورنہ ان کا سوال کیسا تفصیل دیکھنے، فقیہ کی کتاب ”الاصابہ فی عقائد الصحابہ“

۲۔ منہا سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم محرم فور تھے ورنہ کسی خارجی فور کا ذکر نہ ہوتا۔

ہر نبی علیہ السلام نے اپنی اُمت کو حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی خوشخبری سنائی۔ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کا ام حرف اسی جگہ پر اس لیے دیا کہ وہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے آخر الانبیاء (علیہم السلام) ہیں تاکہ واضح ہو کہ ان کی طرح ہر نبی علیہم السلام باری باری اسی طرح کی بشارت دیتے رہے یہاں تک کہ آخر میں عیسیٰ علیہ السلام نے بشارت دی۔ (کشف الاسرار)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اُٹھنے اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ تک تخمیناً چھ سو کوئی برس زائد کی مدت ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام چھتیس سال تک زمین پر رہے۔ اسی عمر میں آسمان پر اُٹھائے گئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اُٹھائے جانے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہجرت تک پانچو سو سال ہوئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر جبریل علیہ السلام دس بار اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر چوبیس ہزار بار نازل ہوئے اور آپ کی اُمت مروجہ اور جامع جمیع کمالات سے ہے۔

کہا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حواریوں نے کہا اے روح اللہ کیا ہمارے بعد بھی کوئی اُمت ہوگی۔ آپ نے فرمایا ہاں محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت آئے گی۔ ان میں مکملاء، علماء، اہل راسخا، فقہاء، دیوبند، گویا وہ انبیاء ہیں (یعنی انبیاء علیہم السلام جیسے کارنامے سر انجام دیں گے) اللہ تعالیٰ کے تھوڑے سے دیئے ہوئے رزق پر راضی ہوں گے اور اللہ تعالیٰ بھی ان کی تقویٰ سی نیکی سے ان پر راضی ہو جائے گا۔

### اسم مبارک احمد و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیق

احمد ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی ہے۔ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر نے ملقب الاذنان (کتاب کا نام) میں فرمایا کہ چونکہ آپ کی حمد بار بار ہوئی ہے اسی لیے آپ کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے اور اس حیثیت سے کہ آپ حامل احمد ہیں۔ اسی لیے آپ کا اسم مبارک احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔

امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم گرامی احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کر کے بتیہ فرمائی کہ جس طرح آپ کا اسم گرامی احمد ہے ایسے ہی آپ کا جسم اطہر کہ آپ کے اخلاق اور افعال و اقوال محمود ہوں گے نیز یہ نام (احمد) کے کر تبتیہ فرمائی کہ آپ کا اسم گرامی ان کے نزدیک اور آپ سے پہلے لوگوں میں احمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہے۔ اس کی تائید کشف الاسرار و نام شہاب

سے بھی ہوتی ہے انہوں نے فرمایا کہ احمد میں الف مباہلہ کہے اور اس کی دو وجہیں ہیں۔  
 (۱۱) فاعل کا مباہلہ ہے یعنی جملہ انبیاء و اہل بیت علیہم السلام اور آپ بنی امت، دوسروں کے زیادہ حمد کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ کی۔

(۱۲) محمود کا مباہلہ ہے کہ جملہ انبیاء علیہم السلام محمود ہیں اس لیے کہ ان میں خصال حمیدہ ہیں اور آپ مناقب میں سب سے زیادہ جامع ہیں اور آپ میں وہ خاص ہیں جن کی وجہ سے آپ کی بار بار حمد ہوتی ہے۔  
 ز صہ ہزار محمد کہ در جہاں آید  
 یکے بمنزلت و فضل مصطفیٰ ز سہ

ترجمہ: لاکھوں (بے شمار) محمد جہاں میں آئیں لیکن وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی قدر و منزلت اور فضیلت اور بزرگی کے ایک کو بھی نہیں پہنچ سکے گیں۔  
 فاعل کا: ابن ایشخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ہر کتاب ہے احمد مضارع (محمداً) سے منقول ہو اور یہ بھی ہے کہ وہ صفت سے منقول ہو یعنی افضل التفصیل سے اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔

### اسم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معنی

اسم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم صفت سے منقول ہے اور اس میں محمود کا معنی ہے اس میں صیغہ لغت اور تکرار ہے کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں محمود ہیں کہ آپ نے دنیا والوں کو راہ ہدایت دکھایا اور آپ کے علم و حکمت سے خلق خدا نے نفع اٹھایا (اس معنی پر آپ کا نام نافع بھی ہے لیکن شوم بد بخت قوم آپ کو نفع رساں کہنے پر چڑھتی ہے) اور آخرت میں بھی محمود ہیں کہ آپ کی شفاعت سب کو نسیب ہوگی۔

امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے التعریف والاعلام و نام کتاب میں فرمایا کہ احمد اسم علم ہے صفت سے منقول ہے نہ کہ فعل سے اور وہ صفت افضل التفصیل ہے جس سے تفصیل مراد ہوتی ہے۔ اب احمد کا معنی ہر اس سے زیادہ حمد کرنے والا اپنے رب تعالیٰ کی۔ ایسے ہی غرضی طور پر کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر مقام محمود ہیں ایسے مادہ مفتوح ہوں گے کہ آپ سے پہلے کسی پر مفتوح نہ ہوئے انہیں سے ہی اپنے رب تعالیٰ کی حمد فرمائیں گے ایسے ہی آپ کے لیے لو، احمد کا جھنڈا ہو گا۔

نہ فقیر نے اسم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک موطا کتاب لکھی ہے "القول المجد بکاتب اسم محمد" عرف مشہد سے پیش نام محمد۔ اویسی غفرلہ

اسم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصفت سے منقول ہے وہ بھی محمود کے  
اسم صاحب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نکتہ۔ معنی میں ہے لیکن اس میں مبالغہ و تکرار ہے یعنی وہ ذات جس کی  
بار بار حمد ہو جیسے مکرم یعنی وہ شخص جس کی تکریم بار بار ہو ایسی مدح۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اسی بامستی ہیں۔

اسم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے اپنے اسم پاک سے پہلے منتخب فرمایا  
صاحب روح البیان قدس - ڈانے وحدۃ الوجود کے  
قانون پر کہ حقیقت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نظیر۔  
سب سے پہلے ہے اسی لیے۔

واللہ ستاء بہ قبل ان یسئلی بہ نفسه (روح البیان ص ۴۹۹) ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نام سے پہلے اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام رکھا۔

یہ بھی معجزہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا:

هذا علم من اعلام النبوة (ایضاً)

یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے۔

فائدہ: اس کی وجہ بتاتے ہوئے لکھا کہ۔

اس لیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آپ ہی یہ اسم صادق آتے ہیں کہ آپ محمود ہیں دنیا میں تو  
اس لیے کہ آپ نے خلق خدا کو راہ خدا دکھائی اور آپ سے علم و حکمت کا نفع خدا نے نفع پایا۔  
اور آپ آخرت میں محمود ہوں گے کہ آپ کی شفاعت سب کو نصیب ہوگی۔ آپ کے لیے معنوی  
لحاظ سے بھی حمد کا تکرار ہے اور لفظی لحاظ سے بھی۔

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ابھی ظہور نہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی حمد فرمائی اور  
آپ کی نیرت کا اظہار فرمایا اور شرافت و بزرگی کا اعلان فرمایا اس لیے ہم نے اسم احمد مقدم رکھا اسم محمد

لے اس میں ایک نکتہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے لکھا جس سے ظاہر ہیں خشک دماغ چونک  
پڑیں گے وہ کہتے ملاحظہ ہو۔

۱۔ احمد اللہ ہم اہلسنت و حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہر کمال کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہیں۔ اب یار لوگوں  
سے پوچھیے تمہارا کیا حال ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ =

سے اسی لیے عیسیٰ علیہ السلام نے یہی نام اُمت کو بتایا کہ "اسمہ احمد"

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تمنا کہ ﴿حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مجھ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو جاؤں اُمتی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا﴾ کا ذکر فرمایا جب انہیں رب تعالیٰ نے فرمایا یہ اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو عرض کی۔

اللهم اجعلنی من اُمة احمد (روح البیان ص ۹۶)

اے اللہ مجھے احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت سے بنا۔

فائدہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی آپ کا نام احمد لیا اس سے قبل کہ آپ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے نام سے یاد کرتے۔

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام مخلوق سے پہلے اپنے رب تعالیٰ کی حمد کی۔ پھر جب آپ کا ظہور ہوا اور آپ مبعوث ہوئے تو حمد بالفعل ہوئے یعنی پہلے آپ کی تعریف بالقوة ہوتی رہی۔ اب آپ عالم محسوسات میں تشریف لائے تو آپ کی تعریف بالفعل ہونے لگی۔

شفاعت کے وقت: ایسے ہی بوقت شفاعت حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آپ تمام لوگوں سے اللہ تعالیٰ کے بہت زیادہ حمد کرنے والے ہوئے اس کے بعد ہی شفاعت فرمائیں گے اس پر پھر آپ کی حمد کی جائے گی۔ (اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ چونکہ آپ پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے اسی لیے احمد میں بعد کو مخلوق آپ کی مدح و ثناء کرے گی تو آپ محمد ہوئے اس لیے آپ کا اسم احمد پہلے اور محمد بعد کو)۔

انتباہ: غور فرمائیے کہ ان کی تقویم محمد پر کیسے احسن طریق سے ہے ذکر اور وجود میں اور دنیا و آخرت میں اُمید ہے مجھ پر اس کے اسرار الہیہ واضح ہوئے ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ان دعاؤں کا انتخاب کیوں فرمایا ہے۔

اس سے یہ راز بھی عیاں ہوا کہ سورۃ الحمد اللہ محبوب کو محبوب انعام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے صرف اور صرف اپنے محبوب صلی اللہ

نہ کب جب کب نہ تھی اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ آپ اول المخلوق ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسی غفلت



علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمائی تھیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کو یہ سورۃ احمد عطا نہیں ہوئی۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لوہا احمد صرف محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مخصوص فرمایا اور مقام محمود بھی صرف محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخشا اور قرآن حکیم کی بعض سورتوں کو حمد پر ختم فرمایا تو اسی لیے اور بعض افعال و رموز کے ختم کرنے پر بھی حمد کا حکم ہے تو اسی لیے۔ چنانچہ ایک سورۃ کے اختتام پر فرمایا: وقضیٰ بینہم بالحق وقیل الحمد للہ سبب العلمین۔ وان کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا اور کہا جائے گا جملہ حماد اللہ رب العالمین کے لیے ہیں اور ایک سورۃ کے درمیان میں فرمایا و آخر دعواہم ان الحمد للہ سبب العلمین اور دعویٰ ہو گا یہ کہ تمام حماد رب العالمین کے لیے ہیں۔ اس میں تنبیہ ہے کہ اسے خدا کے بند و اپنے جملہ امور کے اختتام پر اللہ تعالیٰ کی حمد کیا کرو۔

### مسائل شرعیہ

مسئلہ: کہانے پینے کے بعد بھی الحمد کہنا سنت ہے۔

مسئلہ: سفر ختم ہو تو آئوون۔ تاہوون۔ لہ بنا حامدون دہم واپس لوٹے تو کہتے ہوئے اور اپنے رب تعالیٰ کی حمد کرنے والے ہو کر کہنا۔

غور فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء بنایا اور بتایا کہ آپ تک ہی رسالت کا سلسلہ ختم ہو گیا اور آپ کے بعد وحی بند۔ آپ ہی قرب ساعت (قیامت کی خبر) دینے والے ہیں۔ اور آپ نے ہی خبر دی کہ دنیا اختتام پذیر ہے۔ ہم پہلے کہ آئے ہیں کہ حمد انقضائے (اختتام امور) پر ہی ہوتی ہے اور ہمارے لیے بھی حکم ہے کہ امور کے اختتام پر حمد الہی کہو اس سے تم پر حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو اسم (احمد۔ محمد) کے معانی منکشف ہوں گے اور یہ بھی معلوم ہو گا کہ آپ سے حمد و حماد کی دل مخصوص ہوئے صرف اسی لیے کہ ان الفاظ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے منسوبی مناسبت اور آپ کی صفت سے کامل مطابقت ہے۔ آپ کے ذکر میں برہان عظیم اور آپ کی نبوت کی واضح دلیل صرف اور صرف آپ کا اسم ہی کافی ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہت سے انعام و اکرام سے نوازا ہے اور یہ انعام آپ کے ظاہری وجود سے پہلے ہی عطا فرمائے گئے۔ آپ کی تعظیم و تکریم کے پیش نظر اور آپ کے نام کی تقدیر کے لیے۔

صاحب روح البیان کی صوفیانہ تقریر { فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ } کہتا ہے کہ مجھ پر ایک دربارہ اسم "احمد و محمد" نکتہ وارد ہوا ہے وہ یہ کہ اسم احمد کا اسم محمد پر تقدم اس حیثیت سے ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب عالم ارجح میں مقام احدیت سے اسکان کے سیم سے میز ہوئے اُس وقت آپ کا اسم احمد ہوا کیونکہ اسم کی قلت حروف آپ کے اس تجربہ نام پر دلالت کرتی ہے جیسے وطن عالم ارجح کا تقاضا تھا۔ جب آپ نے عالم عین خارج کو مشرف فرمایا اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے خلقت نوسے نواز اجوان خلعتوں سے زائد تھی جو آپ کو اس عالم ظہور سے پہلے نواز آگیا تھا۔ اسی لیے آپ کے اسم مبارک میں تضعیف ہوئی اور اس کی احمد کی مناسبت سے آپ کا محمد نام رکھا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) موطن عین نشاۃ وجود خارجی کا تقاضا تھا لیکن اسرار الہیہ غیر متغی ہیں دیکھنا اس میں اور بھی اسرار و رموز پوشیدہ ہوں! احمد اللہ علی ذلک۔

حضرت الشیخ الاکبر قدس سرہ الاطرہ کی صوفیانہ تقریر :- حضرت شیخ اکبر قدس سرہ (نام کتاب) میں فرمایا جو دسے کوئی شے کسی شے سے نہیں ملتی نہ ہی کوئی شے کسی شے سے منسوب ہو سکتی ہے جب تک کہ ان دونوں کے درمیان مناسبت ظاہری یا باطنی نہ ہو اور مناسبت تمام اشیاء میں موجود ہے یہاں تک اسم آدمی کے باطن بھی۔ اور اسی طرف البرزخیسی نے اگرچہ وہ اہل طریقت (وعدۃ الوجہ) کے طریقہ سے اس مقام سے اجنبی ہیں۔ المعارف والاعلام نام کتاب میں اسم احمد و محمد کے متعلق گفتگو فرمائی اور ان میں بہترین بحث فرمائی ہے فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال اور آپ کے دو اسم محمد و احمد کے درمیان مناسبت ہے۔ بہر حال شیخ قدس سرہ نے کلام سہیلی کی طرف ہی اشارہ فرمایا ہے جسے ہم نے ہر دو ذیل بزرگوں کی عبارتیں لکھ دی ہیں۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم مبارک احمد "احمد" نام کا نکتہ :- نام رکھنے کی ایک وجہ یہ ہے کہ آپ کی حمد الہی اتم و اکمل ہے بلکہ جتنا حمد حمد بنیاد رسول کریم علیہم السلام نے کی ہیں آپ کی حمد سب کو شامل ہے اس لیے کہ ان کی محامد اور توحید صفات و افعال کے متقاضی پر کتنی لیکن آپ کی محامد بعبعب توحیدالذات ہے جو توحید صفات و افعال کی بھی جامع ہے۔

فائز اسم احمد سوانے آپ کے اور کسی کا نام نہ تھا اور نہ ہی اس نام سے کسی کو مدعو کیا گیا ایسے ہی اسم محمد عرب میں  
 یکسی کا نام ہوا غیر عرب میں یہاں تک کہ آپ کے ظہور سے کچھ پہلے کاہنوں اور اصحاب (علمائے اہل کتاب) سے  
 سن کر اپنے بچوں کے نام رکھے اس طبع پر کہ وہ نبی آخر الزمان انہی میں سے ہو اور وہ بھی اہل عرب کی چند گنتی  
 کے لوگوں نے اپنے بچوں کے نام رکھے اسی ارادہ پر جس طرح میں نے عرض کیا وہ یہ ہیں :-

(۱) محمد بن اسمعیل الجلاح الاودی۔

(۲) محمد بن سلمۃ الانصاری۔

(۳) محمد بن ابیہرا البکری۔

(۴) محمد بن سفیان بن جاشع۔

(۵) محمد بن حمدان الجعفی۔

(۶) محمد بن خزائنۃ السلمی۔

وہ کل چھ ہیں اور ان کے بعد ساتواں اور کوئی نہیں ہے۔

**حفاظت اسم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) :-** نبوت کا دعویٰ نہ کرنے دیا اور نہ ہی کسی دوسرے نے اس دعویٰ پر  
 کھینچا ہر کیا یا اس سے کوئی سبب ظاہر ہوا ہو جو نبوت کا دعویٰ کا شک پیدا ہو سکے یہاں تک کہ دونوں  
 اسم آپ کے لیے محقق ہوئے اور پھر نبوت کے دعویٰ پر کسی ہم نام کو نزاع کی ہمت نہ ہو سکی تھی

۱۔ یہ صاحب روح البیان قدس سرہ کا خیال ہے وہ اس سے بہت ڈانڈ لوگوں نے اپنے بچوں کے محمد نام رکھے  
 ان کی نہرت تفصیلی فقہی کتاب "شہادت بیٹھا نام محمد" میں ہے اس کا ایک ورق ملاحظہ ہو۔

فتح الرحمن ۱۲ =

۲۔ لیکن انہوں نے جو دعویٰ صدی کے ایک شوریدہ سر نے غلام احمد نے نام رکھوا کر خود احمد (نبی) ہونے کا  
 دعویٰ کر دیا جس کے عقائد و مسائل اتنا ہونڈے ہیں جنہیں عقل مند سن کر انگشت بدندان ہو جاتا ہے  
 صرف توحید کے متعلق ملاحظہ ہو۔

میں خدا ہوں۔ میں نے اپنے آپ کو خواب میں دیکھا کہ میں اللہ ہوں۔ اور میں نے یقین  
 توحید :- سر کیا کہ میں بیشک وہی ہوں۔ (ایک نہ گمالات اسلام ص ۵۶)

صفات الہی میں صفات انسانی کا اتمل جوڑ :- میں اپنے رسول کے ساتھ ہو کر جواب

بحث فی اسماء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم :- اسناد مبارکہ کے متعلق اختلاف ہے بعض نے کہا آپ کے ہزار اسماء ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے ہزار نام ہیں تو پھر جیسے اللہ تعالیٰ کے اسماء ایک ہزار ہیں ایسے ہی حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی ازجہت جمع ایک ہزار نام ہیں لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ازجہت فرق دیگر اسماء ہیں جیسے اس مومن کا تقاضا ہے (اب ذیل میں آپ کے اسماء کی تفصیل حاضر ہے)۔

سیدنا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) :- اس لیے مرسوم کیا گیا کہ آپ کثیر الاحمد ہیں یعنی آسمانوں اور زمینوں والے دنیا و آخرت میں آپ کی حمد کر رہے ہیں۔

سیدنا احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :- ہے اس لیے کہ آپ اپنے پروردگار کے بہت بڑے حامد (حمد کرنے والے) ہیں کبرجہن مائد سے آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی دیگر کسی کو نصیب نہ ہو سکتی۔

#### حاشیہ بقیہ ص ۱۱۲

دوں گاموں میں خطا کروں گا۔ اور صواب بھی، میں افطار کروں گا اور روزہ بھی رکھوں گا۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۸۶)

مرزا اللہ کا بیٹا تو مجھ سے بمنزلہ میرے بیٹے کے ہے۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۸۷)

اللہ کی توحید، توحید سے ایسا ہے جیسا کہ میری توحید اور تفرید (حقیقۃ الوحی ص ۱۸۸)

تو جو چاہے وہ ہو جائے "اے مرزا" تو جس بات کا ارادہ کرتا ہے وہ تیرے حکم سے فی الفور ہو جاتی ہے۔

(حقیقۃ الوحی ص ۱۸۹)

مارنے اور زندہ کرنے کی قدرت کا دعویٰ :- "دیگیا میں صفت مارنے اور زندہ کرنے کی رب فعال سے"۔

(خطبہ الہدیہ ص ۱)

علم غیب پانے میں بے نظیر وہ میں سچ سچ کہتا ہوں کہ جس کثرت اور صفائی سے غیب کا علم حضرت جل شانہ نے اپنے ارادہ خاص سے مجھے عنایت فرمایا ہے اگر دنیا میں اس کثرت تعداد اور انکشافات کے لحاظ سے

کوئی اور بھی میرے ساتھ شریک ہے تو میں جھوٹا ہوں" (تذریق القلوب ص ۱۹۰)

مرزا قادیانی کی تردید میں بے شمار کتابیں شائع ہوئیں اور ہوسہی ہیں۔

۱۔ اس کی کئی وجوہ تفسیر میں آگئی، چچے مڑ کر دیکھئے مزید مطلوب ہو تو فقیر کی کتاب "شہد سے میٹھا نام محمد" رکھیئے۔

(اس کے دیگر وجوہ بھی اسی تفسیر میں گزرے)۔

سیدنا المقفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو تشریف لائے ہیں کہ آپ تمام انبیاء کے بعد لائے کہ آپ کے بعد کسی نبی نے نہیں آنا۔ انکسار میں ہے المقفی انبیاء علیہم السلام کے نشانات پر چلنے والے یعنی ان کے آثار کی اتباع کرنے والے۔

سیدنا نبی التوبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس لیے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبیر الاستغفار میں اور اللہ تعالیٰ کی طرف بہت توبہ کرنے والے یا اس لیے کہ آپ کی اُمت کے لیے توبہ آسان ہو گئی ورنہ پہلے لوگوں کے لیے توبہ سخت مرحلہ تھا مثلاً بچھڑنے کے پکاروں کو دیکھ لیجئے کہ ان کو حکم تھا کہ وہ توبہ کے لیے خود کو قتل کریں یا اس لیے کہ آپ کی اُمت کی توبہ بہ نسبت دوسری اُمتوں کے بلیغ تر ہے یہاں تک اس اُمت کا تائب گناہوں سے ایسے پاک ہو جانے کا جیسے گویا اسے مان نے ابھی جنا ہے)۔ اس کے گناہ سخت ہی نہیں یعنی توبہ کے بعد پچھلے گناہوں کا مواخذہ نہ دنیا میں ہو گا نہ آخرت میں بخلاف دوسری اُمتوں کے کہ ان کا مواخذہ اگرچہ آخرت میں ہو گا لیکن دنیا میں ضرور ہو گا۔

سیدنا نبی الرحمة صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس لیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت کے سبب ہیں (سب سے بڑی رحمت وجود ہے اور اس کے سبب صرف اور صرف ہمارے آقا کریم میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

حدیث لولاک

(۱)۔ لولاک لما خلقت الافلاك - روح البیان ص ۹۷

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو افلاک پیدا نہ کرتا۔

(۲) البرهان (نام کتاب) اللکھنوی میں ہے:

لولاک یا محمد لما خلقت الکائنات

اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ نہ ہوتے تو میں کائنات پیدا نہ کرتا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوں ہی خطاب فرمایا ہے۔

مسئلہ: بہتر ہے کہ یہ نہ کہا جائے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یعنی ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام کو پیدا نہ فرماتا۔ اگرچہ مسئلہ اپنی جگہ پر حق ہے اور روایت میں

بھی ہے لیکن گننے والا خود خدا تعالیٰ ہے لیکن ہمیں لائق نہیں کہ ہم ایسے کہیں کیونکہ اس میں نبی علیہ السلام کی شان مبارک بیان کر لے میں دوسرے نبی کی شان میں تحقیر کا شائبہ ہے یہ بات برسرِ منبرِ معلوس میں عام و اعلیٰ کیا کرتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح سے ہم حضور نبی پاک امام الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرتے ہیں حالانکہ دوسری طرف دوسرے نبی علیہ السلام کی تحقیر کر رہے ہیں۔ مانا اہلکے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا مرتبہ ہے لیکن دوسرے انبیاء علیہم السلام بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں کچھ قدر و منزلت رکھتے ہیں انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے بڑی خصوصیت کے ساتھ نوازا ہے کیونکہ ہر نبی علیہ السلام نبوت کے محال سے بنفسہ اصل ہے۔ (تاتار غانیہ)

### صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا نفیس بیان

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس لیے نبی اُمّت ہیں کہ آپ جب تک ظاہری حیات میں رہے تو امان اعظم تھے وصال فرما گئے تو آپ کی سنت کا قیامت دنیا میں موجود رہے۔

فرمایا کہ دنیا میں دو امانتیں تھیں ایک تمہیں اُمّت گئی دوسری ملفوظ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔ باقی ہے جو اُمّت گئی وہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو جاتی ہے وہ ہے استغفار اس کے بعد آپ نے مذکورہ بالا آیت تلاوت فرمائی و ما کان اللہ ليعزلہم و انت فیہم الخ۔

۱۔ ایسے واعظ مقرر ہمارے اہلسنت میں بہت زیادہ ہیں ایک خطیب صاحب کالمیکہ کلام ہے حضور علیہ السلام و السلام کی زلف کا بال ایک طرف اور تمام انبیاء علیہم السلام ایک طرف کوئی کہہ رہا ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے در کا دایہ ہے یہ ٹھیک ہے کہ جبریل امین خادمِ دربارِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیکن انھیں دایہ کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے اس لیے کہ جبریل علیہ السلام بھی اللہ تعالیٰ کے رسول

سیدنا نبی المہمۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کر تشریف لائے۔  
(جنگ) کیونکہ آپ جنگ کا حکم

سوال: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنگ کا حکم لائے ہیں تو پھر نبی الرحمتہ کیسے ہوئے۔  
جواب: بے شب کو معلوم ہے کہ پہلی امتیں معجزات دیکھنے کے باوجود ایمان نہ لائیں تو تباہ و برباد ہو جاتیں  
اور ہمارے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تلوار سائنڈ لائے تاکہ وہ جنگ کے خطرات سے خود بخود کفر  
سے لوٹ آئیں اس لحاظ سے ان کی پہلی امتوں کی طرح جو نہ کٹ گئی (بلکہ ایک اعتبار سے امان میں  
آگئے اس لیے آپ کے نبی الرحمتہ و نبی المہمۃ ہونے میں تضاد نہ ہو۔ اس معنی پر آپ کا نبی اکرم  
ہونا بھی صحیح۔

سیدنا الماحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ سے کفر مٹا دیا آپ کے تابعداروں  
کے گناہ مٹا ڈالے۔

اس لیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ ہیں کہ  
سیدنا الحاشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: آپ کے قدم یعنی نشان پر قیامت پیا ہوگی۔ یہ  
بھی ہو سکتا ہے کہ قدم سے آپ کا زمانہ اقدس مراد ہو یعنی وہ ذات کہ جس کے زمانہ میں قیامت پیا ہوگی  
خلاصہ یہ کہ قیامت میں لوگ آپ کے زمانہ نبوت (دعوت) میں اٹھائے جائیں گے اس میں نہ سنج ہے  
نہ تبدل و تغیر۔

سیدنا العاقب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: والا اور نہ ہی بحیثیت نبوت کے متابع (جس کی تاجدار  
کی جائے) یعنی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام کے پیچھے تشریف لائے۔ اب نبوت  
دہر قسم کی تشریفی غیر تشریفی۔ عقلی۔ روزی ختم ہو گئی۔  
حدیث شریف: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے علی تم مجھ سے  
ایسے ہو جیسے ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے ہاں صرف یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

ماخیز قیامت: میں اور ایک رسول کو ایک کسی کے نام سے مروج کرنا لائق نہیں جب وہ خود کو دایہ کمرانے کے مددگار نہیں  
اللہ تعالیٰ جاہل و اعشوں اور شاعروں اور ذاکروں اندھیروں سے پہلے (آمین)۔

فائدہ: اس سے نبوت عرفیہ مراد ہے۔

افعال و صم: نبوت تحقیقہ تا قیامت جاری ہے اور نبوت تحقیقہ سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں کو دہلا دیا اور اسطرح ہر دنیا اور قیامت تک باقی ہے لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ اس پر نبی کا اعلان کیا جائے تاکہ نبوت عرفیہ کا شاہد ہو کہ یہ بھی وہی نبوت ہے جو جنزل علیہ السلام کے واسطہ ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے۔

سیدنا الفاتح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سبب اور ذریعہ سے اسلام کو فتح دی۔

سیدنا الکاف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بعض نے کہا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام لوگوں کے رسول ہیں۔ یہ تو جہہ سمیع نہیں اس لیے کہ اسے کافۃ سے مجاہدے تو کافۃ وہ اسم ہے کہ اس سے افعال متفرقہ نہیں ہیں۔ اس معنی پر آپ کان ہیں۔

فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ: کہتا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کاف کی فساد شد ہو اگر التکملہ: مخفف ہر تو پھر اسے پہلے معنی کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسے معنی یا سیدنا بشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

سیدنا صاحب الساعۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اس لیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے لیے نذیر بن کر ساعۃ (قیامت) کے ساتھ تشریف لاتے ہیں اور قیامت سے پہلے لوگوں کو عذاب خداوندی سے ڈراتے ہیں۔

سیدنا رؤف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا شام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا بشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا سراج منیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا ظہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا یس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا مزمل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا مدثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سیدنا قثم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اس لیے آپ جامع انہیں ہیں۔ سیدنا بن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم



سیدنا نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے اور انسانہ نسلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف یعنی مدگار سیدنا مشوکل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سیدنا مختار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سیدنا محمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سیدنا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
 فاعل ۱۰۔ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ آپ کی صفات سے مشفق ہوں گے تو آپ کے اسماء بکثرت ہوں گے۔

سیدنا خاتم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بفتح التاء یعنی احسن الانبیاء تمام انبیاء علیہم السلام سے حسین ترین خالق وخلق میں گریا آپ جمال الانبیاء جیسے خاتم ہر کس سے حسن وجمال نکھرتا ہے یعنی جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت مکمل اور مکمل ہوئی تو آپ اس ہر کی طرح ہوئے جن پر فراغت کے بعد کتاب (خط وغیرہ) اختتام پذیر ہوتی ہے۔ اگر خاتم بکسر التاء ہو تو اس کا معنی ہے آخر الانبیاء اس تقریر پر خاتم اسم فاعل ہے از ختم۔

سیدنا اکب اکمل (اؤنٹ سور) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یہ اسم گرامی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت شیعار (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے رکھا۔  
 سوال: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اؤنٹ کی سواری کی کیا تخصیص ہے فرس وچار وگھوڑا۔ گدھا کی طرح ٹوٹ کے جی آپ کے سوا بہت سے سوار ہیں۔  
 جواب: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عربی سے نہ کہ عجمی جیسا کہ خود فرمایا:۔

۱۔ یہ دونوں اسم یعنی نور اور ناصر دیوبندیوں اور دہلیوں کے لیے ناگوار گزریں گے لیکن جب رب تعالیٰ نے نور اور ناصر کا مددگار وخواہ بنایا ہے اگر کسی کو ناگوار گزرتا ہے تو وہ اپنی قسمت کا ماتم کرے۔  
 ۲۔ یہ اسم بھی منافقین کے لیے سم قاتل ہے لیکن اس کی تاویل یوں کرتے ہیں کہ مختار یعنی پسندیدہ تاویل کا باب وسیع ہے ایسے تو قادیانی بھی خاتم کے معنی میں تاویلیں گھڑ کر گاڑی پھاڑے ہیں لیکن یہ گاڑیاں اس دنیا میں تو جلتی ہیں گی لیکن میدان حشر میں معلوم ہوگا کہ گاڑی جلتی ہوئی گئی کہاں (جہنم میں)۔

احب العرب ثلاث لافنی عربی والقرا ان عربی ولسان اهل الجنة غرابی  
ترجمہ: عرب سے محبت کرو تین وجوہ سے میں عربی ہوں قرآن عربی ہے اہل جنت کی زبان عربی ہے۔  
اور اونٹ صرف اہل عرب کی سواری ہے اور صرف ان سے خاص ہے ان کے سوا غیروں کی طرف یہ منسوب  
نہیں ہوتا اگر ہوتا ہے تو مجازاً اور زعمروں کے سوا کسی اور امتوں کی طرف یہ منسوب ہے اسی لیے آپ کا  
اسم پاکب اکل ہونا صحیح ہوا۔

سیدنا صاحب الہر اوہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نام آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا سلیح الہی  
سوال: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عصا کی کیا تخصیص ہے۔ صاحب عصا تو دوسرے  
انبیاء علیہم السلام بھی تھے اماریت سے ثابت ہے کہ وہ بھی صاحب عصا تھے۔  
جواب: عموماً عصا (لاٹھی) اونٹ کو لگانے (مارنے) کے لیے متعلق ہوتی ہے اسی لیے یہ اس کے ساتھ مخصوص  
ہے (اگرچہ دوسرے جانوروں کے لیے بھی اس کی ضرورت پڑتی ہے تو ان پر اس کا استعمال مجازاً اور گنا  
ہیے بہت سے شعرا نے اسے اونٹ کی صفت میں استعمال کیا ہے۔

ینوخ ثم یسرب بالہر اوہ  
فلا عرف لدیہ ولا نکیر

ترجمہ: اونٹ کو بٹھا آپ پھر اسے لاٹھی سے مارتا ہے اسے معروف وغیر معروف کوئی پہچان نہیں۔  
اس معنی پر اونٹ کا سوار اور صاحب ہر اوہ آپ کے عربی ہونے پر کنایہ ہے۔ بعض نے کہا یہ اشارہ  
حدیث حوض کی طرف اشارہ ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
ادود الناس عنہ بعضای

ترجمہ: میں لوگوں (منافقوں اور گستاخوں) پر نہ ہوں (کو اپنے عصا سے ہٹاؤں گا۔

سیدنا روح الحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ نام حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم کا حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام نے انجیل میں رکھا۔

سیدنا المہنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ نام آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رکھا بمعنی  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا وہ ذات جسے مسیح علیہ السلام کے بعد اللہ تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا۔

اٹھنا میں ہے کہ سرانی میں آپ کا یہی نام ہے۔

سیدنا حمیاض علیہ السلام نسل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ عبران میں ہے۔  
 سیدنا برقلیطس علیہ السلام نسل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رومی میں معنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
 سیدنا مازاد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم طیب (پاکیزہ) پاکیزہ۔  
 سیدنا فارقلیط صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ اسم مقصور یعنی احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

سیدنا فارقلیط صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ بار کے ساتھ بھی مروی ہے معنی وہ فات  
 جو حق و باطل کا فرق بتائے۔ مروی ہے کہ یہ لغت نصاریٰ یعنی ابن احمد گزیا یعنی محمد و احمد صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

سیدنا احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
 نے فرمایا میرا نام تو ذات میں احمد ہے اس  
 لیے کہ میں امت کو درخ سے ہٹاؤں گا اور نہ پورے میں میرا نام ماحی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعہ  
 سے بت کے پیچاریوں کو مٹایا اور میرا نام انجیل میں احمد اور قرآن میں محمد ہے اس لیے کہ میں آسمان  
 وزمین والوں میں نمود ہوں۔

سوال۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پانچ نام ہیں۔ محمد۔ احمد۔ ماحی۔ عاقب  
 ماحی۔ لیکن تم نے بہت سے نام نبوی گنا دیئے۔

جواب۔ قاعدہ ہے کہ کسی جگہ کی گنتی ماسوا کی نفی نہیں کرتی ہاں پانچ کے ذکر کی وجہ ہیں یا تو اس لیے کہ سامع  
 آپ کے چند اسماء کے ماسوا کو نہیں جانتا تو گویا اس کے لیے فرمایا کہ میرے اسماء جو تو اسے سامع نہیں  
 جانتا تو جان لے کہ ان کے ماسوا بھی میرے اسماء ہیں یا وجہ ان کی فضیلت کی وجہ سے ہے گویا فرمایا  
 کہ میرے پانچ نام فضیلت و عظمت والے اور شہرت والے ہیں گویا فرمایا کہ میرے پانچ اسماء مشہور ہیں  
 اس کے ماسوا اور وجہ بھی ہیں جسے یہاں بیان نہیں کیا جاسکتا۔ بعض نے کہا کہ اس وقت آپ پر  
 ان پانچ اسماء کے متعلق وحی ہوئی تھی۔ بعض نے کہا کہ یہ اسماء اہل سائنت میں مشہور تھے اور کتب مقدسہ  
 میں بھی یہی مکتوب تھے۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء موجودہ

جو کتب متقدم میں ہیں ان پانچ سے زائد بھی ہیں۔ (دار الشکھ لابن عساکر)۔

**تفسیر عالمانہ** :- علی علیہ السلام نے دی جن کا اسم گرامی احمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جیسے آنے والی آیات دلالت کرتی ہے۔ جن مفسرین نے جاء کی ضمیر حضرت علی علیہ السلام کی طرف لڑائی ہے وہ بعید از قیاس ہے اور ہم کا ضمیر بنی اسرائیل کی طرف لڑانا ہمارے موقف کے منافی نہیں کیونکہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جملہ لوگوں کے لیے مبعوث ہوئے ہیں۔

بابینات۔ معجزات ظاہرہ لے کر جیسے قرآن مجید وغیرہ بار تعدیہ کی ہے جائز ہے کہ ملاست کی ہو۔ قالوا هذا کہا کہ یہ درمخالفہ اشارہ کرتے تھے اس کی طرف جسے وہ لائے یا عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سحر حسین۔ کھلا جادو ہے بلا شک اس کی جادوگری ظاہر ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کو سحر جادو کہنا بطور مبالغہ ہے اس کی تائید اس قراءۃ سے ہوتی ہے جس میں هذا ساحر ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** :- آیت میں عیسیٰ قلب و اسرائیل روح الداس کی اولاد نفس و ہوا اور جملہ قوائے پیدا ہوئے لیکن اپنے آپ کے حکم کی پابندی سے محروم ہیں اسی لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام روح نے انھیں تعلیمات طبعیہ سے انوار و حانیہ کی دعوت دی اور انھیں احمد سر (راز حقیقی) کی خوشخبری دی اس لیے احمد سر یعنی راز حقیقی) عیسیٰ قلب سے ہے اور مرتبہ میں اس سے بلند و بالا ہے۔ جب وہ ان کے پا۔ تجلیات صفاتیہ و اسمائیکہ کی صورتیں لایا تو نفس وغیرہ نے کہا یہ تو امر وہی اور خیالی ہے اور اس کا کوئی وجود نہیں اور یہ ظاہر البطلان ہے۔ یہی حال ہے براہین اہل حق کے منکرین کے سامنے۔

**تفسیر عالمانہ** :- ومن اظلم ممن افتری علی اللہ الکذب۔ اور اس سے بڑھ کر اور کون ظالم ہو سکتا ہے جس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتان تراشا۔ کذب و افتراء میں فرق یہ ہے کہ افتراء جھوٹ گھڑنے کا نام ہے اور کذب از خود جھوٹی بات کو کہتے ہیں اور کبھی جھوٹ دوسرے کی تقلید میں برتنا پڑتا ہے۔

۱ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بے شمار اسماء آپ کی شرافت اور بزرگی کی دلیل ہیں۔ آپ کے اسماء مبارکہ پر بے شمار تصانیف ہوئیں اور ہر ہی میں فقیر کو بھی اس کا شرف حاصل ہوا کہ اسماء الہی پر ایک ضخیم کتاب لکھی ہے (احمد اللہ علی ذلک) اولیٰ غفرلہ۔

وہو۔ دراصل ایک وہ مفتری رجحوت گھڑنے والا بڑا ہی ظالم ہے۔

یٰٰدعی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک سے اسے دعوت دی جاتی ہے الی  
السلام۔ اسلام کی جانب کہ جس میں داریں کی سعادت ہے لیکن وہ بجائے دعوت قبول کرنے اللہ پر افتراء  
باندھتا ہے اللہ تعالیٰ کے کلام کے لیے دجو کہ اسے عبادت کے لیے دعوت الی الحق ہے کہ وہ جادو ہے  
الکذب میں لام عہد کی ہے یعنی وہ ہر ظالم سے بڑھ کر ظالم ہے اگرچہ ظاہر کلام اس کے معترض نہیں لیکن نفی  
سعادت سے اسی طرح ثابت ہوتا ہے ایسے ہی دعویٰ نسب میں اللہ تعالیٰ پر جھوٹے افتراء اور روایہ میں کذب  
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خبر دینے کے کذب سے۔

فائدہ: حقیقی داعی اللہ تعالیٰ خود ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ یدعوا الی داسر السلام۔ اور اللہ تعالیٰ  
دار السلام کی دعوت دیتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرما کر چنانچہ فرمایا ادع الی سبیل ربک  
اپنے رب تعالیٰ کے نامنے کی طرف بلائیے۔

حدیث شریف: حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہا گیا کہ خدا کرے آپ کی  
آنکھیں سو جائیں اور آپ کے کان نہیں اور آپ کا دل بچھے فرمایا کہ میسر ہی آنکھیں سونگین اور کافوں نے  
منا اور دل نے سمجھا اس کے بعد مجھے کہا گیا کہ ایک سردار نے طعام کر کے لوگوں کو بلایا جس نے دعوت  
قبول کی اس کی داریں داخل ہو کر طعام کھایا اور اس سے سردار خوش ہوا اور جس نے سردار کی دعوت قبول  
نہ کی تو وہ دوا میں داخل ہوا اور نہ ہی کچھ کھایا بلکہ اٹھا اس پر سردار ناراض ہوا۔ پھر فرمایا جو مثال دی گئی  
نہ اس میں سعد سردار سے مراد خود اللہ تعالیٰ ہے۔ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داعی ہیں  
اور دار السلام ہے اور طعام جنت ہے۔

مسئلہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعوت کی طرح آپ کے وارثین کی دعوت کو سمجھو جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا ادعوا الی اللہ علی بصیوۃ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دو بصیرت پر۔ انا و من اتبعنی  
میں اور میرے تابعین۔

مسئلہ: داعی امیر ہر مامور۔

حدیث شریف: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وعظیا امیر سنائے یا مامور یا پھر خود پسند  
(وہ کسی شمار میں نہیں) (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ) المصاییح فی کتاب العلم

فائدہ: مثال یعنی متکبر۔ یہاں پر وہ واعظ مراد ہے جو نہ امیر ہے نہ امیر کا مامور یعنی اجازت یافتہ یعنی بے پسند  
نہ جیسے آج کل ہمارے دور میں کہ ہمت سے ایسے بھی ہیں جنہیں علوم حریر پڑھنا تو کہاں نصیب کسی کتاب اُردو کا پڑھنا

ہے۔ جہاں ساد اعظم یا مقرر ہو وہ عند الشرح مشکبہ ہے فصفی لی دیکھا، طالب ریاست (دنیا کا اور جاہ و جلال کا بھوکا) ہے۔

مسئلہ :- بعض نے کہا یہ حدیث شریف خطبہ (عام تقریر) کے ساتھ خاص ہے نہ نہنجی مجلسوں میں کچھ نیک باتیں سنا نا وغیرہ میں حرج نہیں (گندانی المفاتیح)

واللہ لا یدہدی القوم الظالمین۔ اور اللہ تعالیٰ ظالم قوم کو سیدھی راہ نہیں دکھاتا۔ یعنی اس راہ کی راہبری نہیں کرتا جس میں ان کی فلاح ہے۔ ان کی عدم توجہی کی وجہ سے۔

یسیدون لیطفئوا نور اللہ۔ ان کا ارادہ ہے کہ وہ نور الہی کو بجھا دیں۔

حل لغات :- الاطفاء بمعنی بجھا دینا چراغ کا یعنی کافروں کا ارادہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے دین کو مٹا دیں یا اس کی کتاب کو یا اس کی روش و دلیل کو ختم کر دیں۔ لام تاکید یا زائدہ ہے ارادہ کی تاکید کا بمعنی ہے کہ اس میں ارادہ کا معنی ہے جیسے لا اباک میں لام زائدہ اضافت کی تاکید کے لیے ہے بمعنی :- ہے کہ وہ افتراء کا ارادہ کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کا نور بجھا دیں۔

فائدہ :- امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لام کے ساتھ اور لام کے بغیر اطفاء کا فرق ہے وہ یہ کہ اگر لام نہ ہو تو معنی ہو گا ان کا ارادہ ہے نور اللہ کے اطفاء کا اگر لام کے ساتھ ہو تو معنی ہو گا کہ ان کا ایسے امر کا ارادہ ہے جو انہیں نور الہی کے بجھانے تک پہنچا دے۔

بافواھم۔ اپنی جھوٹوں سے۔ طعن و تشنیع کر کے یعنی ناپسندیدہ گفتار اور بے ادبی و گستاخی کے سخفوں سے اس میں ایک شخص (بیوقوف) کے ساتھ ان کی مثال دی گئی ہے جو جھوٹوں سے سورج کے نور کو بجھانا چاہتا ہے۔

واللہ متم نورہ۔ اور اللہ تعالیٰ اپنا نور مکمل کرنے والا ہے یعنی اسے اپنی انتہا تک پہنچانے والا

حاشیہ بقیہ ص ۲۲۲

بھی مشکل ہے لیکن ہنر رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بیٹھ کر ایسے غضبناک بیانات سنائیں گے جنہیں سن کر آسمان زمین پھٹنے کو آتے ہیں۔ اگر ان سے کسی اعتراض کا جواب مانگو تو بے لگبی باتیں کہیں گے ایک داعظ سے کسی نے سوال کیا کہ تم سنی لوگ بتور کو چمتے ہو اس کا ثبوت تو اس نے برستہ پڑھ دیا۔ واذا القبور بعثت موت یعنی قبروں کو بوسہ دو۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اس باہل نابکار نے بعثت ہندی طرز سمجھ کر بعثت کو بوسہ بنا دیا اور باقی مطلب از خود گھڑ لیا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

ہے یعنی آفاق میں اس کی نشر و اشاعت اور اسے بلند کرنے والا ہے۔ یہ جملہ مالہ ہے یہاں دن یا یطفئوا کے فاعل ہے۔

دلو کلا الکھنون۔ اگر کافروں کو ناکار ہو۔ اس کا اتمام اس سے ان کو ذلیل و خوار کرنا اور ان کی قلبی بیماری میں بڑھانے کے لیے۔ تو زمیں مان ہے اس کا جواب مذوف ہے یعنی اگرچہ کافروں کو ناکار گزرے تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے دین کا اتمام و اعلا لا معاملہ کرے گا۔

فائلا۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ کافروں کی کراہت کا کوئی اثر نہیں کہ چراغ صدق و صواب بجھ جائے جیسے چمکا ڈر کے نہ چاہنے سے سورج پر کوئی اثر نہیں ہو سکتا کہ وہ نہ ہو۔

شب ہرہ خواہ کہ بنود آفتاب  
تا بیند دیدہ او مرزد بوم  
دست قدرت ہر صباے شمع ہر  
می فرورد کوری خفاش شوم

ترجمہ (۱) چمکا ڈر چاہتا ہے کہ سورج نہ ہوتا کہ وہ دیکھے دنیا کے نظارے  
(۲) سورج کی شمع دست قدرت ہے ہر صبح کو روشن ہوتی ہے چمکاؤ بخت کی آنکھ اندھی رہے  
تو کیا ہوا۔

شمع حق را پف کنی تو اے عجز  
ہم تو سوزی ہم سرت اے گندہ پوز  
کے شود دریا ز پوز سگ نجس  
کے شود خورشید از پف منطس  
چر کہ بر شمع خدا آورد پفو  
شمع کے میرد بسوزد پوز او  
چوں تو خفاشان بے بیند خواب  
کیں جہاں ماند یتیم از آفتاب  
اے بریدہ آل لب و حلق و دہان  
کے کند تف سوئے و آسمان  
تف برویش باز گردد بے شکے  
تف سوئے گردوں نیابد مسکے

تا قیامت تف برد بارد و زرب

ہموں تبت بردواں بولہب

ترجمہ: (۱) اے بڑھیا۔ یہ توقف تو شیخ حق کو بھگانا چاہتی ہے اس سے تو خود جل سڑ جائے گی اے گندگی کی گھنٹھری۔

(۲)۔ کتنے کی ٹٹی سے کیا دریا پلید ہو سکتا ہے تو کیا پھونکوں سے سورج کی روشنی بجھ سکتی ہے۔

(۳)۔ جو بھی شیخ خدا پر پھونک مار کر بھگانا چاہتا ہے شیخ حق کیا بچے گی۔ پھونک مارنے والا خود ہی جل جائے گا۔

(۴)۔ تیرے عیسے چمکاؤ ڈر بہت بڑے خواب دکھتے ہیں کہ یہ جہان سورج رکے ختم ہو جانے سے (یتیم ہو گیا۔

(۵)۔ تیرے لب۔ حلق۔ منہ کٹ جائیں چاندیا آسمان پر تیرے تھوکنے سے کیا بنتا ہے۔

(۶)۔ بلکہ یہ تھوک تیرے منہ پر لوٹے گی یقیناً کیونکہ آسمان کی طرف تھوک کو جانے کا راستہ ہی نہیں۔

(۷)۔ بلکہ اللہ تعالیٰ سے ایسے شخص پر تا قیامت ذلت و خواری ہو جیسے ابوہلب کو تا قیامت تبت (دباہی و بربادی) ہے۔

نکتہ:۔ اتمام انوار اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی برگزیدہ نعمتوں میں سے ہے تو اس سے ناگواری کرنے والا بھی بہت بڑا کافر ہوگا۔ یعنی کفر ان نعمت میں کافروں کی قسموں میں یہ سب سے بڑھ کر ہوگا اسی لیے کہ اہست

اتمام کا اسناد کافروں کی طرف کیا ہے اور لفظ کافر ہی اس مقام کے زیادہ لائق ہے اور ولسو

کہ المشرکون۔ انہما دین حق کے مقابلہ میں واقع ہوا اور دین کے معظم ارکان سے قہید و ابطال

شرک ہے۔ اور کفار کہ مکہ و تہجد کا انکار اور شرک پر اصرار بھی نعمت تھا اور انہما دین انھیں نعمت ناگوار

تھا اسی لیے اس مقام پر ان کے شرک تعرض ضروری تھا اور دین حق کی کراہت کی علت بھی وہی

شرک تھا۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ انہیں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو ظہور ہوا

**تفسیر صوفیانہ**۔ یعنی معجزات وغیرہ کا انکار تھا اسی لیے انہوں نے اس کا زبان سے انکار

کر دیا۔ اور نفوس (قلوب) سے ان سے اعراض (دروگردانی) کی تو اللہ تعالیٰ اس کے قبول کرنے کے لیے

افس کو منتط کر کے ان میں حکم عادت پیدا فرمایا اور ان کے قلوب کو انوار معرفت اور اس کے اسرار سے



مزن کر کے انھیں تصدیق سے منور فرمایا تو انھوں نے اس کے لیے جان و مال قربان کر دیا جیسے صدیق اکبر و فاروق اعظم و دیگر میل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

**اولیائے کرام کی شان:** فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وارثین کے ہر زمانہ میں ہی مال رہا ہے اور رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر نور انزل قدم کی تجلی ڈالی تو اس کا منکرین اویہار نے انکار کر دیا اور ان کا ارادہ ہوا کہ وہ اس نور کو تجھاد میں لیکر اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کو مکمل کر دیا اور اپنے اہل تجلی کو دیا اور ان کے لیے احباب و اصحاب و مریدین پیدا کر دیئے جو ان سے ان کے دشمنوں کو بٹاتے اور تاقیامت ان کے امور (احوال و معونات) کو جاری رکھیں گے اور ان کی ضروریات کو پورا کرتے رہیں گے۔ بفضلہ تعالیٰ یہ سعادت اہل سعادت کو نصیب ہے اور تاقیامت انہی کو نصیب رہے گی۔ (الحمد للہ علی ذلک)

**تفسیر نیانہ (۲):** آیت میں اشارہ ہے کہ نفس کا کام ہے کہ وہ نور قلب کو بجھائے اس لیے کہ نفس اور اس کی خواہشات مظاہر قریہ جلالیہ سے امدید یسرلی (راہیں ہاتھ) کی طرف منسوب ہیں جیسے مرث ربانی میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنا دایاں ہاتھ (قدرت) حضرت آدم علیہ السلام کی پیٹھ کے دائیں طرف پر پھیرا تو اس سے سفید چاندی (جیسی کوئی شے) نکالی اور فرمایا یہ جنتی میں اور دایاں ہاتھ (قدرت) آدم علیہ السلام کی پشت کی بائیں طرف پھیرا تو اس سے گوند سیاہ (جیسی کوئی شے) نکالی اور فرمایا یہ دوزخی ہیں۔ اسی لیے نفس کی کوشش ہے کہ وہ قلب کے نور کو بجھائے اور قلب کی بھی کوشش ہے کہ وہ نار نفس کو بجھائے اگرچہ ان کافروں یعنی جو قلب کو نفس سے چھپانے والے اور ارض قلب میں نفس کا بیج بونے والے ہیں کو ناگوار گزرے۔

**تفسیر عالمانہ:** ہوا الذی اس سسل ساسولہ - وہی ہے وہ جس نے اپنے رسول کو بھیجا یہاں رسول سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔  
 بادھدی - ہدایت یعنی قرآن یا معجزات کے ساتھ ہوئی جس کے ذریعے صراط مستقیم (سیدھی راہ) کی پہری حاصل کی جائے۔

ودین الحق - اور دین حق کے ساتھ یعنی ملت خفیہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی امت کے لیے اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا۔ یہ اضافہ الموصوف الی الصفات کے قبیل سے ہے جیسے عبد الباقریق۔  
 لیظہر علی الدین کلہ کہ اسے تمام ادیان پر غالب فرمائے تاکہ اسے کرے بلند و بالا اور غالب

اس کے تمام مخالف ادیان پر۔

فوکس کا المشرکون۔ اگرچہ بڑا مبینہ مشرکین۔ اسی اظہار غالب کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کر دکھایا کہ دین اسلام ایسا بلند و بالا اور غالب بنا یا کہ کوئی ایسا دین نہیں جو اس سے مغلوب ہو تمام ادیان اسلام کے سامنے سزگوں ہو گئے اس کا معنی یہ نہیں کہ وہ مٹ گئے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ موجود ہونے کے باوجود دین اسلام کے سامنے مغلوب و متغیر اور سزگوں ہیں۔

## دین کی اقسام۔ ادیان کل پانچ ہیں۔

۱۔ یہودیت ۲۔ نصرانیت ۳۔ مجوسیت ۴۔ شرک ۵۔ اسلام  
دعین النعانی للسمانندی) اور سیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الامالی (نام کتاب) میں یہ فائدہ لکھا کہ دوزخ کے سات دوزخوں کی وجہ یہ ہے جیسا کہ ہم نے تفاسیر میں مذکور پایا کہ ادیان سات ہیں۔ ایک رحل کا باقی چھ شیطان کے وہ جشیطان کے ہیں وہ ہیں۔

۱۱۔ یہودیت (۲) نصرانیت (۳) صباہیت (۴) عبادت الاوثان  
دبت پرستی (۵) مجوسیت (۶) وہ امتیں جن کے ہاں کوئی شریعت نہیں اور نہ ہی وہ کسی کی نبوت کے قائل ہیں۔ وہ ہے دہریت گویا وہ سارے ایک دین پر ہیں یعنی دہریت پر اور یہ سب ہمارے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان نہیں رکھتے تو یہ چھ قسم ہوئے ساتواں دین ہے اہل قوسید کا جیسے خوارج جو دوزخ کے کتے ہیں ایسے ہی جملہ اہل بدعت جو گمراہ کنندہ ہیں (جیسے مزائیت و ہابیت وغیرہ جو خوارج کے ہم نوا ہیں) اور جبارہ ظالم اور کبارہ پر اصرار کرنے والے اور وہ کبارہ سے توبہ بھی نہیں کرتے اور نہ استغفار کرتے ہیں۔ ان کے بارے میں بھی وعید ہے۔ بعض ان میں وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا یہ کل ایک گروہ ہیں۔ ان کے لیے حکم یہ ہے کہ ان کا دوزخ میں ہمیشہ رہنے کی کوئی پختہ بات نہیں ہاں سات قسم کل بنے ان میں چھ شیطان کے جو انما دوزخ میں رہیں گے ایک وہ ہیں جن کے لیے ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہنا وہ قیامت میں ایک عرصہ کے بعد دوزخ سے نکال دیے جائیں گے کیونکہ رحل کے دین والے ہیں لیکن ان کا نکانا شفاعت کے ذریعے ہوگا (اگر وہ شفاعت کے دنیا میں قائل تھے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے) پس اس کی تفصیل فقیر ایسی غفرلہ نے شرح مذاہن بخشش میں لکھی ہے) اس معنی پر دوزخ کے سات دروازے ان سات قسموں کے لیے مقرر ہوئے ان کے قرآن مجید میں مذکور ہونے کی حکمت بھی واضح ہو گئی کہ ان سے ڈرانا دھمکانا مطلوب

ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت و معافہ کا سوال کرتے ہیں۔

رد و ہابیہ و نجدیہ اور ان کی مفہوم بیان کر کے دوئے زمین کے مسلمانوں کو شرک بنائے جا  
زیلی جماعت دیوبندیہ و دودیہ کہ ہے میں اس کا فیصلہ یوں ہر سکتا ہے کہ اس صدی سے ہٹ کر  
پچھلے اسلاف صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کی تصریحات کو حکم بنایا جائے تو جھگڑا ختم ہو سکتا ہے۔ صاحب  
روح البیان رحمۃ اللہ علیہ دسویں گیارہویں صدی کے عارف باللہ محقق مفسر ہیں وہ شرک کی تعریف  
میں فرماتے ہیں۔

و فی بعض التفاسیر الاشرک ہوا ثبات الشریک اللہ تعالیٰ فی الاولیۃ  
سواء كانت بمعنی وجوب الوجود او استحقاق العبادۃ۔ (روح البیان ص ۵۹)  
ترجمہ۔ اور بعض تفاسیر میں ہے کہ اشرک بمعنی اللہ تعالیٰ کے لیے اولیت میں شریک ثابت کرنا خواہ  
معنی واجب الوجود مان کر یا عبادت کا متحق سمجھ کر۔

اذالہ وہم و ہابیہ نجدیہ و ہابی نجدی ہم اہلسنت پر الزام لگاتے ہیں کہ تمہاری طرح مشرکین بھی اللہ  
تعالیٰ کو حائق و رازق وغیرہ مانتے تھے لیکن پھر بھی شرک تھے اس کا انزال ہم نے اپنی تصانیف میں کیا لیکن  
زمانے عوام کی تسلی کے لیے صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح حاضر ہے۔

لکن اکثر المشرکین لم یقولوا بالاول لقوله تعالیٰ ولئن سألتم من خلق  
السموات والارض ليقولن اللہ

ترجمہ۔ لیکن اکثر مشرکین پہلا عقیدہ تو نہیں رکھتے یعنی معبودان باطلہ کو واجب الوجود تو نہیں مانتے کیونکہ  
اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے فرمایا ہے کہ ان سے پوچھو کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیے تو وہ کہیں گے اللہ نے۔

فائدہ۔ قاعدہ ہے کہ کبھی شرک مطلق بول کر اس سے کفر مراد لیا جاتا ہے اس لیے کہ شرک بھی شرک سے خالی  
نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد دال ہے کہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک

۱۔ بفضلہ تعالیٰ ہم اہلسنت کہتے ہیں تفصیل کے لیے دیکھیے فقیر کی کتاب ”شرک کیا ہے“ اولیٰ غفرلہ

۲۔ اس کے بعد دوسری شق صاحب روح البیان علیہ الرحمۃ لکھ کر چھ تصریح نہیں کی قرآن کا پہلی شق کا ذکر کرنا دال ہے  
کہ وہ مشرکین اپنے معبودان باطلہ کو متحق عبادت سمجھتے تھے یہی حکم ہم کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل فقیر کی کتاب  
”توحید و شرک“ میں دیکھئے۔

لمن یشاء۔ اللہ تعالیٰ مشرک کو نہیں بخشے گا اس کے سوا جسے چاہے بخش دے اور دین کے ماہر کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ غیر شرکین کے کفر والوں کو بھی نہیں بخشے گا میرے یہود و نصاریٰ تو لازماً ثابت ہو کہ ان مشرک بدہ سے یکھن بدہ ہے اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ کبھی مطلق کفر بول کر بت کے پجاری وغیرہ مراد لی جاتی ہے۔ ولو کبرہ المشرکون میں اگر پہلے مراد بنی تو اسے دوبارہ ذکر کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ ان میں ایک اور قبیح وصف پائی جاتی ہے اور اگر اس سے ثانی مراد ہے تو کافرین کو اولاً ذکر کرنے میں مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے نور کا اتمام اس صودت میں ہے کہ دین اسلام کے سوا باقی تمام ادیان منسوخ ہو گئے اور کافر کل کے کل اسے گوارہ نہیں کرتے اور پھر شرکوں کو دوبارہ ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ انہار دین اس صودت میں ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند اور توحید کی اثبات ہو اس میں معبودان باطلہ کے بطلان کی خبر ہوگی جو شرکین کو سخت ناگوار ہے (اللہ تعالیٰ اپنی مراد خود خوب جانتا ہے)۔

**تفسیر صوفیانہ** تاویلات پنجیہ میں ہے اللہ تعالیٰ وہی ہے جس نے رسول قلب کو اُمت عالم اصغر کی طرف بھیجا جو کہ یہ ملکیت الفیضہ اجمالیہ جو عالم اکبر کے مشابہ ہے اور وہ عالم اکبر ملکیت آفاقیہ تفصیلیہ کے ساتھ فور ہدایت ازلیہ اور دین حق کے جو تمام ادیان پر غالب ہے اور وہ ہے ملت حنفیہ سہلہ اور روشن اگرچہ شرکین کو ناگوار ہے یعنی جنہوں نے حق کے ساتھ غیر کو شریک کیلادیر نہ سمجھا کہ غیر اور غیریت ان مہجومات سے ہیں جنہیں قوت دہم نے ایجاد کیا درجہ وجود میں صرف اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات ہیں۔

حضرت کمال خجندی قدس سرہ نے فرمایا

لہ فی کل موجود علامات و آثار

دو عالم پر زمشوقت گو یک عاشق صادق

ترجمہ ہر موجود میں اس کی علامات و نشانات ہیں۔ دو جہاں معشوق سے پر ہے گو عاشق صادق ایک۔

مولانا جامی عارف باللہ قدس سرہ نے فرمایا

گر توئی جملہ در فضاے وجود

خود انصاف وہ بگو حق گو

در ہمہ ادست پیش چشم شہود

چیست پنداری ہستی من و تو

ترجمہ: فضا نے وجود میں جملہ تو ہی ہے خود بھی انصاف دے اور کہہ اور حق کہہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجَارِدٍ تُتَّجِعُكُمْ مِنْ  
 عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ  
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى  
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدِيدٍ ذَلِكَ  
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَأَخْرَأَنِي يَحْتَوْنَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ  
 قَرِيبٌ وَبَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ  
 اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيَّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى  
 اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ  
 بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝

ترجمہ ۱۔ اے ایمان والو کیا میں بتا دوں وہ تجارت جو تمہیں دردناک عذاب سے بچالے ایمان رکھو اللہ اور اس  
 کے رسول پر اللہ کی راہ میں اپنے مال و جان سے جہاد کرو۔ یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم جانو وہ  
 تمہارے گناہ بخش دے گا اور تمہیں باغوں میں لے جائے گا جن کے پچھے نہریں رواں اور پاکیزہ  
 عملوں میں جو رہنے کے باغوں میں ہیں یہی بڑی کامیابی ہے اور ایک نعمت تمہیں لگے گا جو تمہیں پیادگی  
 ہے اللہ کی مدد اور جلد آنے والی فتح اور اسے محبوب مسلمانوں کو خوشی سنا دو اسے ایمان والو دین خدا کے  
 مدد گاہ ہو جیسے عیسیٰ بن مریم نے حواریوں سے کہا تم کون ہیں جو اللہ کی طرف ہو کہ میری مدد کریں۔ حواری  
 بولے ہم دین خدا کے مددگار ہیں تو بنی اسرائیل سے ایک گروہ ایمان لایا اور ایک گروہ نے کفر کیا تو  
 ہم نے ایمان والوں کو ان کے دشمنوں پر مدد دی تو غالب ہو گئے۔

تمام میں وہی ہے شہود کی آنکھ کے سامنے من و تو کی ہستی تو کیا سمجھا ہے۔

فقیر در روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مصنف اکتبا ہے کہ یہ کلمات وحدۃ الوجود پر مبنی ہے اور ان کلمات پر تمام اہل شہود متفق ہیں کسی برطن تشنیع کرنا کہ یہ وجودی وحدۃ الوجود کا قائل ہے تو گویا سب پر طعن و تشنیع ہے اور یہ طعن و تشنیع حجاب کثیف اور جہل عظیم سے ہے ورنہ اہل بصیرت پر تو یہ امر بہت زیادہ ظاہر ہے۔

**تفسیر عالمائے** یا ایہا الذین امنوا اهل ادکم۔ اے ایمان والو کیا میں تمہیں بتا دوں۔

علی تجارت۔ دجرات اس کا بیان آئے گا۔

تنبیہ کہ تمہیں نجات دے۔ یعنی وہ اللہ تعالیٰ سے بچانے اور نجات دلانے سے تمہارے لیے سبب ہو۔

فائدہ: تجارت کی صفت سے معلوم ہوا کہ کوئی تجارت اس کے برعکس بھی ہوتی ہے جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا۔

یہ جو تجارت من تبوہ۔ ایسی تجارت کی امید رکھتے ہیں کہ جس میں ہرگز گناہ نہ ہو ظاہر ہے کہ تجارت کا گناہ اور ٹوٹا صاحب تجارت کے لیے دردناک عذاب کا سبب ہوتا ہے جیسے مال جمع کرنا اس کی حفاظت کرنا اس کے حقوق روکنا۔ یہ تمام امور آخرت میں وبال ہیں اور یہی خسارہ والی تجارت ہے۔ مسئلہ: ایسے ہی وہ اعمال جو شرع مطلقہ کے مطابق نہ ہو اور سنت نبویہ کے خلاف ہوں اور ان سے

مسئلہ وحدۃ الوجود ایک مسلم حقیقت ہے لیکن انہوں نے ایک طرف مودیکلام کے دشمنوں نے اسے بدنام کرنے کی کوشش کر رکھی ہے دوسری طرف جہالت نے اڑے جارکے ہیں۔ علمائے اہلسنت بھی اس سے بے اعتنائی برت رہے ہیں اور فاسخ اور پیروں کی اولاد ایک عرصہ سے جہالت از علوم اسلامیہ کا شکار ہو گئی۔ چند محدث و حضرات اس کے احیاء کے سعی میں مگر وہ بھی عقل کا معدوم کی طرح ہیں کاش اس مقدس و پاکیزہ مسئلہ کو علماء محققین اور شاہین کا مین زندہ رکھنے کے لیے توجہ فرمائیں۔ تحقیق کے لیے ملاحظہ ہو فتوحات مکیہ شریف و خصوصاً الحکم اور اجتہاد سابق لولع جامی وغیرہ وغیرہ۔

غیر اللہ کو راضی کرنا مطلب ہو۔

من عذاب الیم۔ دردناک عذاب سے یعنی وہ درد جہانی جو ظاہر ہے اور روحانی وہ ہے جسے  
حسرت کھانا پریشان ہوتا۔ آگے سوال مقدر کا جواب ہے گویا کہا گیا کہ انھوں نے عرض کی ہم کہا عمل کریں جواب  
میں کہا گیا کہ تو ممنون باللہ و ما سولہ۔ ایمان رکھو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر (صلی اللہ علیہ وسلم) مطلب یہ  
کہ ایمان پر ثابت رہو۔

و تجاہدوں فی سبیل اللہ۔ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرو۔ یا موالکم و انفسکم۔ اپنے مالوں اور  
نفسوں سے کہ اموال سے مجاہدین کے ہتھیار خریدو اور نفوس سے یہ کہ قتل و حرب کے درپے رہو۔  
نکتہ۔ اسوال کی تقدیم جہاد میں اس کی زیادہ ضرورت کی وجہ سے ہے یا ترقی از ادنیٰ الی الاعلیٰ ہے بعض نے  
کہا کہ مال کی تقدیم اس لیے ہے کہ کبھی انسان اپنی جان بچانے کی کوشش کرتا ہے لیکن اس پر مال  
خرچ کرنا پڑے تو غوب خرچ کر دیتا ہے۔

فائدہ۔ یہ خبر یعنی الامر ہے اس لیے لائی گئی تاکہ معلوم ہو کہ اس کی تعمیل فرض ہے کہ گویا واقع ہو گئی اب وہ  
اس کی خبر دے رہا ہے جیسے کہا جاتا ہے غفر اللہ لہم۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں بخش دیا و یغفر اللہ لہم  
اللہ تعالیٰ انھیں بخش دے گا۔ یہ صرف قوت جہاد (آئید) پر ہوتا ہے۔ گویا وہ ہو گیا۔ اسی طرح سلمکم اللہ  
و عافاکم اللہ و اعاذکم اللہ۔ تمہیں اللہ تعالیٰ سالم رکھے۔ عافیت دے۔ پناہ دے۔ کوتیاس کر دے۔  
حدیث شریف میں ہے کہ شریکین سے اپنے مالوں اور نفوس اور زبانوں کے ساتھ جہاد کرو۔

فائدہ۔ زبان سے جہاد کا یہ مطلب ہے کہ ایسی باتیں سناؤ جو انہیں ناگوار ہوں۔ اور ایسی باتیں سننا انہیں سخت  
لگیں جیسے جو سخت کلامی وغیرہ وغیرہ۔ بعض نے کہا کہ زبان کی تاثیر نیزہ و تلوار سے بھی تیز اور شدید  
ہے۔ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف ایک شعر منسوب ہے۔

جراحات السنان لہما التیام

ولا یلشام ما جرح اللسان

ترجمہ۔ نیزوں کے زخم مندمل ہو جاتے ہیں لیکن زبان کے زخم مندمل نہیں ہوتے۔

حدیث و آیت میں ترقی از ادنیٰ الی الاعلیٰ ہے کیونکہ زبان کا جہاد بیدنا حسان رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھ  
کر کفار قریش کی ہجو باذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔

مسئلہ۔ تجارت نفع کی طلب پر حاصل مال میں تصرف کرنے کو کہتے ہیں۔ تاجر وہ ہے جو بیع و شرا  
کرے۔

اعجوبہ ۱۔ کلام عرب میں تاد کے بعد جیم کا کوئی کلمہ سوائے لفظ تجارت کے نہیں۔

سوال ۱۔ تجاہ عربی لفظ ہے اور اس میں تاد کے بعد جیم ہے۔

جواب ۲۔ یہ دراصل وجاہ تھا و تاد ہوئی ہے۔

سوال ۲۔ تجوت میں تاد کے بعد جیم ہے اور یہ میر کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔

جواب ۳۔ تاد مضارع کی ہے اصلی نہیں۔

فائدہ ۱۔ ابن الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اسے تجارت سے اس لیے تشبیہ ہے کہ تجارت میں مبادلۃ المال بالمال نفع

کی امید پر ہوتا ہے اس میں مبادلہ و معاوضہ کا معنی ہے کہ مال یعنی فضل اور نیا دق تجارت میں مبادلۃ المال

نفع کے طبع پر ہوتا ہے اس لیے ایمان و جہاد کو تجارت سے تشبیہ ہے کہ اس میں جان و مال دے کر اللہ

تعالیٰ کی رضا اور اس کے عذاب سے نجات کا طبع ہوتا ہے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا

خدائے دوست نکر دیم عسیر و مال دیر

کہ کار عشق ذرا این قدر معنی آید

ترجمہ ۱۔ دوست ہم عمر و مال فدا نہ کر سکے جن کا ہمیں انوس ہے کہ عشق کے کام میں ہم سے اتنا بھی نہ ہو سکا۔

۲۔ لکھ۔ وہ جو مذکور ہو ایمان و جہاد کی قوموں میں سے۔

خیل لکھ۔ علی الاطلاق تمھارے لیے بہتر ہے یا تمھاری جان مال سے بہتر ہے۔

ان کنتم تعلمون ۱۔ اگر تم جانتے ہو تھے۔ اگر تم اہل علم ہو تے کیونکہ جاہلوں کے افعال کا کوئی اعتبار نہیں

یا کہ اگر تم اُس وقت جانتے کہ وہ تمھارے لیے بہتر ہے کیونکہ اس سے کہ جب تمھیں معلوم ہو جاتا اور اس کا تمھارا

اعتقاد ہو تا تو تم ایمان و جہاد کو نفوس و اموال سے زیادہ محبوب سمجھتے تو پھر تم نجات و نلاج پاتے۔

سبق ۱۔ دانش مند پر لازم ہے کہ فانی کو باقی سے تبدیل کرے کیونکہ یہی اس کے لیے بہتر ہے۔

حکایت ۱۔ ایک صحابی نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اونٹنی کی ہمار پکڑ کر

لایا عرض کی یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے آپ نے فرمایا تجھے قیامت میں ایسی سات سو اونٹنیاں ملیں گی۔

فائدہ ۱۔ کسی بزدل نے فرمایا کہ اس تجارت کا نفع یہ ہے کہ غیر حق کو دے کر حق کو ملے و۔

حکایت ۲۔ نعمات میں ہے کہ حضرت عبد اللہ البصری قدس سرہ کے پاس آپ کا صاحبزادہ حاضر ہوا عرض کی میں

گھڑا لگی گا گھر سے باہر لایا اور وہی میری پونجی تھی اور وہ ٹوٹ گیا اب میرا تمام سرمایہ منانچ ہو گیا۔ فرمایا بیٹے وہ

سرایہ تیار کر دو تمھارے باپ نے تیار کیا۔ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کے سوا تیرا کچھ نہیں۔



طیغہ، حضرت شیخ الاسلام عبداللہ نصاریٰ قدس سرہ نے فرمایا بہتر تھا کہ اس کا باپ بھی نہ ہوتا اس میں اس کا زیادہ نفع تھا۔

فائدہ: اس میں آپ نے مرتبہ فناء کی طرف اشارہ فرمایا وہ یہ کہ مانا ر شوق تھا و دیدار میں تمام سود و سرمایہ لٹا دیا۔

تا بچند بازار خودی پست شوی  
بشتاب از جام فحاشت شوی  
از مایہ سود دو بہاں دست بشو  
سود تو ہماں بہ کہ تھی دست شوی  
ترجمہ: کب تک خودی سے پست رہو گے و وڑ کہ جام فحاشت سے مست رہ جاؤ۔  
دو بہان کے نفع سے ہاتھ دھو ڈال۔ تیرا نفع اسی میں ہے کہ خالی ہاتھ رہ جا۔

اہل بدع یعنی بد مذہب سے جہاد

آیت میں اہل بدع یعنی بد مذہب سے بھی جہاد ضروری ہے اور اہل بدع بد مذہب کے (اصولی) بہتر گمراہ فرقے ہیں کیونکہ کافر قلعہ اسلام کو توڑنا چاہتا ہے اہل بدع (بد مذہب) حصار سنت کو ویران کرنا چاہتے ہیں۔ شیطان تیرے دل کی ولایت میں تشویش ڈالتا ہے تو اہل بدع (بد مذہب) خواہشات نفسانی سے تیرے دین کو زیر و زبر کرنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان تمام دشمنوں کے لیے تجھے ہتھیار عطا فرمائے ہیں تاکہ تلافی مقصور و مغلوب کر سکے کافروں کا مقابلہ جنگ (شیر سیاست ہے بد مذہب) کا مقابلہ تیغ زبان اور دلائل و براہین سے اور شیطان کا مقابلہ دائمی ذکر الہی و تحقیق کلمہ حق سے اور خواہشات نفسانی کی جنگ تیرا مجاہدہ و شان دیاخت ہے۔

فائدہ: بندے کے بھی اچھے اعمال اور سادک کے پسندیدہ افعال طاعات ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ذکیر ضیو لکم اذا یہتدو سے لیے بہتر ہیں اگر تم جانتے ہو۔

بعض اکابر شائخ نے فرمایا یا ایہذا الذین امنوا! اے تعلیدی ایمان والو! **تفسیر صوفیانہ:** میں تمہیں ایسی تجلوت بتاؤں جو تمہیں پچھلے دردناک عذاب سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حقیقی یقینی استدلالی ایمان لاؤ۔ استدلال کی صحت کے بعد۔  
جہاد وں اے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو مگر بعد یقین کے۔

## توحید کی اقسام: توحید وقسم ہے۔

۱۔ لسانی ۲۔ عیانی

لسانی مقترن ہے اعتقاد صحیح کہ اس کے اہل دو قسم ہیں ۱۔  
۱۔ تعلیقہ خالص میں پہننے والے دایا نیات و اعتقادات میں اہم اہمیت تعلیمی نہیں اور وہ مد تحقیق تک نہیں پہنچے اور یہ عوام مومنین میں۔

۲۔ جنہوں نے حج (دلائل) و براہین تعلیقہ و عقلیہ سے تسک کیا۔ یہ اگرچہ مد اعتقاد الخاص سے نکل گئے لیکن کثرت و عیاں کے نور تک نہ پہنچ سکے جیسے اہل شہود و عرفان تک پہنچے ہیں اور توحید عیانی کے بھی کئی مراتب ہیں :-

۱۔ توحید الافعال

۲۔ توحید الصفات

۳۔ توحید الذات - جس پر افعاں کا بلود ہوا وہ متوکل ہوا اور عصمت کا دامن تھا ماحس پر صفات کا جلوہ ہوا وہ راضی برضا ہوا اور یہ تسلیم فرمایا جس پر ذات کا جلوہ ہوا وہ ذات فنا پا کر مودم ہو گیا۔  
یغفر لکم ذنوبکم - دنیا میں تمہارے گناہ بخش دے گا۔ امر کا جواب ہے۔ جو لفظ خبر سے معلوم ہوا اور یہ بھی کہ شرط یا استفہام کا جواب ہے جس پر تقدیری کلام دال ہے کہ دراصل ان تو منوا و تجاہد و یا اہل قبلوں و تفعلون انہ کیا قبول یا عمل کرو گے جس کی میں تمہاری رہبری کروں۔ تمہیں اللہ تعالیٰ بخش دے گا اور اسے حل و لکم کا جواب بنا نا باید ہے کیونکہ محض دلائل مغفرت کا موجب نہیں ہو سکتی۔

وید خلکم - اور آخرت میں تمہیں داخل کرے گا۔ جنات - باغات میں یعنی تمہارے ہر ایک کے لیے علیحدہ باغ ہو گا اور یہ اللہ تعالیٰ کے لطف سے بعید نہیں کہ وہ ہر ایک کو علیحدہ جنت سے فوازے جوہ صرف اسی کے لیے ہوا و صرف وہی اس میں تصرف کرے۔

۴۔ اور یہی اعلیٰ مقام ہے۔ حضرت خواجہ غلام فرید قدس سرہ نے فرمایا کہ

تو نظریں غوثی قطبی - تبہ پایہ

سازی کیا تھی پایا ہے گم تحقیق مطلب

ترجمہ یعنی غوث و قطب کا مرتبہ پایا تو کیا ہوا۔ درحقیقت گم ہونا (فنا) اصل مطلب تھا (اسی کی بدو جہد پایا) اور یہ غفر

حل لغات: ۱۔ لغت میں جنت بمعنی باغ کہ جس میں گھنے اور سایہ دار درخت ہوں جو اپنے ماتحت کو ڈھانپ لے۔  
تجری من تحتہا الاظہار۔ اس کے نیچے نہری جاری ہیں۔ دودھ، شہد، شراب اور صاف پانی کی۔ اور  
تہمتہا کا مطلب ہے ان کے درختوں کی ان جڑوں میں پانی ہے یا ان کے ٹکڑے اور بالاخانوں کے نیچے  
پانی جاری ہے۔  
ومساکن طیبہ۔ اور گھر پاکیزہ مسکنوں میں یعنی تمہیں پاکیزہ مسکنوں اور منزلوں میں جن کی نزہت

ہے فی جنات عدن۔ خالص باغات میں۔ یعنی ان کی اقامت وغلو کہ اس میں جو بھی داخل ہو تو وہ کسی  
بھی عارضہ سے نہ نکالا جائے۔ یہ ظرف صفت مختلفہ ہے مساکن کے لیے۔  
حل لغات: ۱۔ یہ مسکن کی جمع ہے بمعنی مقام۔ کون بمعنی ترک کے بعد کسی شے کا ثابت ہونا یہ وطن بنانے  
کے لیے مستقل ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے سکون فلان فی مکان کذا۔ فلاں ایسے مکان میں ٹھہرا۔  
استوطن۔ اور اسے اپنا وطن بنایا۔ اور اسم مکان مسکن ہے اور پل لغت پر سکنت دوسری پر  
سکنتہ۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اصل طیب بمعنی جس سے حواسِ نبات پائیز اور  
مساکن طیبۃ فی جنات عدن بمعنی طاہرہ زکیہ۔ مستلذہ۔ بعض نے کہا طیبہا بمعنی اس کی وسعت  
اور اس کے امر کی وسعت۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان مساکن طیبہ کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا:  
بہشت کا منظر وہ جنت میں مملات موتیوں کے ہوں گے اور ان کا ہر محل میں ستر دار سرخ یا قوت کی  
ہوں گی ہر دار میں ستر گھر ہوں گے و دروازے کے ہر گھر میں ستر خدمت گزار لڑکے لڑکیاں ہوں گی اور فرمایا  
ہر مرد و عورت کو اتنی قوت حاصل ہوگی کہ ایک ہی صبح کے سب کے پاس آ سکے۔

آئندہ: ۱۔ تفسیر ابکیس میں ہے کہ الجنات سے وہ باغات مراد ہیں جن سے دیکھنے والا کچھ لینا چاہے تو لے  
سکے کیونکہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا و مساکن طیبہ فی جنات عدن تو یہیے ان  
پر اسے تصرف ہوگا باغات پر بھی تصرف ہوگا اور قاعدہ ہے کہ معطوف معطوف علیہ کے منافی ہو تو آب  
معنی یہ ہوگا کہ ان کے مساکن جنات عدن میں ہوں گے اور ان کے مناظر جنات یعنی باغات ہوں گے  
اور انہیں عدن کی صفت سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ وہ ان کے لیے اس دار کی طرح ہیں۔  
جس میں انسان سکونت پذیر ہوتا ہے اور دوسرے وہ جنات ہیں جو بمنزلہ ان باغات کے ہیں کہ  
جن میں انسان محض تفریح اور احباب کے ملاقات کے لیے جاتا ہے۔

۲۔ لیکن لڑکے صرف خدمت کے لیے ہوں گے جیسے ہمارا صاحب روح البیان تحقیق کر چکے۔ ایسی عقول

فائدہ: بعض تفاسیر میں ہے کہ دارالشراب سب کے سب وہ جنات ہیں جو یعنی باغلات کے ہیں کدہ جنات کثیرہ پر مشتمل ہیں ان کی ترتیب لوگوں کے استحقاق کے مطابق ہوگی کہ بعض ان میں کامل ہیں بعض ناقص اسی لیے جنات کو جمع نکرہ لائے ہیں۔

جنات کی تعداد: اس میں اختلاف ہے جنات کل کتنے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا وہ سات ہیں:۔

- |                |                |               |
|----------------|----------------|---------------|
| ۱۔ جنت الفردوس | ۲۔ جنت عدن     | ۳۔ جنت النعیم |
| ۴۔ دارالخلد    | ۵۔ جنت المادوی | ۶۔ دارالسلام  |
| ۷۔ علیون       |                |               |

ان میں ہر ایک کے مختلف مراتب و درجات ہیں۔ اعمال و عمال (عمل والوں) کے تفاوت کی وجہ سے۔ بعض نے کہا کہ جنات آٹھ ہیں:۔

- |                |                |              |
|----------------|----------------|--------------|
| ۱۔ دارالجمال   | ۲۔ دارالقرار   | ۳۔ دارالسلام |
| ۴۔ جنت عدن     | ۵۔ جنت المادوی | ۶۔ جنت النخل |
| ۷۔ جنت الفردوس | ۸۔ جنت النعیم  |              |

حضرت ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ چار ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لمن خاف مقام ربہ جنتان۔ اور جو اللہ تعالیٰ کی ماضی سے ڈر گیا اس کے لیے دو جنتیں ہیں۔ پھر فرمایا ومن دونہما جنتان۔ اور ان کے سوا دو اور جنتیں ہیں اس لیے وہ کل چار ہیں:۔

- |              |                |                |
|--------------|----------------|----------------|
| ۱۔ جنت النخل | ۲۔ جنت الفردوس | ۳۔ جنت المادوی |
| ۴۔ جنت عدن   |                |                |

ان کے آٹھ دروازے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

فائدہ: بہشت کے فاذن کا نام رضوان ہے اس کا لباس رافت و رحمت ہے اور دوزخ کا فاذن مانک ہے اس کا لباس غضب و عیبست ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ جنات چار ہیں اور آیت میں جنات کا اشارہ باعتبار افراد کے ہے نہ باعتبار اسماء کے اور اس کی قلت کی دلیل جمع سالم ہے کہ یہ وہ ان مجموعے جن میں قلت ہوتی ہے لیکن یہاں یہ مراد نہیں۔

## تفسیر صوفیانہ :- وجود انسانی میں چار بنات ہیں :-

۱۔ تنعم بمقتضائے طبع جیسے کھانا پینا جماع ۔

۲۔ تلذذ بمقتضائے نفس جیسے تصرفات ۔

۳۔ تلذذ بمقتضائے اذواق روحانیہ جیسے معارف الہیہ ۔

۴۔ تلذذ بالشاہدات اور یہی اعلیٰ لذات سے ہے کیونکہ یہ خالق سے ہے اور پہلی تینوں مخلوق سے ۔  
سوال :- جنات کے ابواب ثنائیہ کا ذکر قرآن مجید میں کیوں نہیں جبکہ دوزخ کے سات دروازوں کا ذکر

قرآن مجید میں مفرج ہے جیسا کہ فرمایا رہا سبعة ابواب ۔ اس کے سات دروازے ہیں ۔

جواب :- جنت کا ذکر کر کے اس میں تشبیہ و ترغیب اور تنبیہ فرمائی کہ اس کی نعمتیں عظیم ہیں ۔ گویا بہشت

کے دروازے ہیں نہیں یا ہیں تو کثرت ہیں یا کم ہیں ۔ نعمتوں سے ان کا کوئی واسطہ نہیں بلکہ بہشتی

ایک دروازہ سے داخل ہو یا ہزار سے اس کے سرور بال دخول میں کوئی فرق نہ پڑے گا اسی لیے جنت

کے خازن کا نام بھی قرآن میں نہیں لیا گیا کیونکہ اس کی ترغیب مطلوب نہیں کہ اہل جنت کو رغبت

ہو کہ بہشت فلاں فرشتہ کے ہاں ہے یا فلاں کے ماتحت ہے اس کی بزرگی کے پیش نظر بلکہ اس

کی نعمتوں کے عطیہ کو براہ راست اپنی طرف منسوب فرمایا چنانچہ فرمایا وسقاہم شرابا طہورا

اور ان کا رب انہیں شرابا طہورا بلائے گا ۔ یہ کہا جائے کہ بہشت فلاں فرشتے کے تحت ہے اس

سے یہ زیادہ بلیغ ہے کہ کہا جائے وہ بہشت کے فدام کے تحت ہے اسی میں اعزاز ہے بنیست

اس کے کہ وہ فلاں ولی کے تحت ہے (تاکہ اہل بہشت کو کسی دوسرے کی محتاجی کا وہم و خیال نہ ہو)۔

بغلاف دوزخ کے کہ اس کے دروازے بتائے گئے اور اس کے خازن یعنی مالک علیہ السلام کا نام لیا

کیونکہ اس میں زیادہ تر ترہیب (ڈرانا) ہے ۔

فائدہ :- حضرت سہل قدس سرہ نے فرمایا کہ مسکن میں سب سے زیادہ پاکیزہ وہ ہوگا جس میں جہلم احزان

کے تمام شہادیتے جاہلیں گے اہل بہشت کی اس میں رہائش سے آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی ۔ یہ جوار تمام

قیام گاہ کی جوار سے بڑھ کر ہوگی ۔ بعض نے کہا مسکن طہرہ سے دویہ باری تعالیٰ ہے کیونکہ وہ

مسکن خرب محوس ہوتے ہیں ۔ جن میں اجباب کی ملاقات اور عاشق کو معشوق کا دیدار اور عجب

کو محبوب کا وصال نصیب ہو ۔

فائدہ صوفیانہ :- ایسے ہی قلوب کے وہ مسکن ہیں جن میں تہلی حق اور لقائے جمال الہی نصیب ہو ۔

واللہ تعالیٰ ہمیں اہل دمول الفاؤ بقار سے بنائے (آمین)

ذلت۔ وہ جو مذکور ہوا جنات مذکورہ اور ان کے اوصاف جمیلہ سے۔

الفوز العظیم۔ بڑی کامیابی کہ جس سے کوئی کامیابی بڑھ کر نہیں ہے۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ الفوز بمعنی مکروہ دأمر سے نجات اور بمعنی مقصد پر کامیابی پہلا مغفرت سے دوسرا اذخال جنت اور ان کی نعمتوں کے حصول سے ہوتا ہے اور اس کی عظمت باعتبار اس نجات کے ہے کہ اس کے بعد کوئی دکھ درد نہیں اور ایسی فقیہانی ہے کہ اس کے بعد کسی حال اور کسی وقت اور جگہ پر نقصان نہیں کیونکہ مقام نعیم میں دائمیہ غایت کمال میں ہے۔

فائدہ: آیت سے ثابت ہوا کہ تجارت دوقسم ہے۔

۱۔ دنیوی

۲۔ آخری

دنیا موسم تجارت اور عمر اس کی مدت اور اعضا و قوی اس کا لباس المال ہے اور خود بندہ من وجہ شتری اور من وجہ بانی ہے جو شخص اپنا لباس المال ایسے منافع دنیویہ میں صرف کرتا ہے کہ موت تک وہ منقطع نہ ہو تو وہ تجارت گھاٹے اور خسارے کی ہے اگر وہ اسے علم دینی کے ذریعے کسب صانع کے ذریعے حاصل کرے ان کے علاوہ اور ذرائع کس قطار میں اعمال کا دار مدار نیات پر ہے اور ہر بندہ نیت کا پھل کھاتا ہے اور جس نے انھیں منافع آخریہ میں صرف کیا جو دائمی غیر منقطع میں تو اس کی تجارت اچھی اور نفع بخش اور بہتر ہے ایسے تاجروں کو کہا جاسکتا ہے۔ فاستبشروا بیکم الذی بابتعم بہ تمیں اور بیع سے مبارک ہو جو تم نے کی یہی بڑی کامیابی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: امید ہے یہاں پر تجارت سے جان مال اللہ کی راہ میں خرچ کرنا مراد ہو قبول کے وسیلہ ہے اور تجارت کو انجاء (بچانا) سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ نجات پر ہی انتفاع کا دار مدار ہے۔

فیغفر لکم انجاء کے سبب کا بیان ہے وید خدکم میں ان امور کا بیان ہے جو منافع تجارت سے حاصل ہونے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ دنیوی تجارت فقر منقطع سے نجات کی سبب ہے اور تجارت آخری فقر غیر منقطع سے نجات کا سبب ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ دو نعمتوں پر لوگوں کو بہت رشک کرنا چاہیئے۔

۱۔ صحت۔ ۲۔ فراغت یعنی صحت و فراغت مکلف۔

(عاقل . بالغ) کے لیے بمنزلہ اس سال کے ہے اس لیے اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان کا معاملہ کرے اور نفس کے ساتھ جہاد کرے تاکہ وہ نقصان نہ اٹھائے اور دنیا و آخرت سے منافع حاصل کرے اور اسے چاہیے کہ وہ شیطان کے ساتھ معاملہ سے بچے تاکہ اس المال منافع سمیت ضائع نہ ہو جائے۔  
حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

کارے کنسیم ورنہ نخبالت بر آورد  
دوزے کہ زخت جان بچھاں دگر گشتیم  
ترجمہ: ہم کوئی کام کریں ورنہ شرمساری ہوگی اس روز جبکہ ہم اس جہان سے دوسرے جہان کو سامان  
بے بائیں گے۔  
نیز فرمایا ہے

گوہر معرفت اندوز کہ باخود ببری  
کہ نصیب دگر انست نصاب زادسیم  
ترجمہ: معرفت کا گوہر جمع کر کہ اسے تو خود ساتھ پہنائے گا ورنہ جو زودسیم کو جمع کرے گا وہ دوسروں کے  
نصیب ہوگا۔  
نیز فرمایا ہے

و لا دلالت خیرت کنم براہ نخبات  
مکن بفتق مہابت و زہم مفروش  
ترجمہ: اسے دل میں تیری نجات کی رہبری کر رہا ہوں۔ فتق میں فرو نازد کر اور نہ ہی میرا زہد بیچ ڈال۔  
حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

از کسب معارف شدہ معشوف زخاوت  
در ہائے ثمین دادہ و خر مہر خریدہ  
ترجمہ: معارف حاصل کر کے نقش و نگار دنیوی کا عاشق ہو گیا قیمتی موتی دے کر تو نے کوڑیاں خرید  
لیں۔

اور فرمایا ہے

جان خدا سے دوست کن جامی کہ ہست  
کمترین کار سے دریں وہ بدل مودع

ترجمہ: اے جامی جان، یاد رکھ کہ ان اس پر مودع خدا کرنا تو ایک معمولی کام ہے۔

دوسری: اور خدا سے لیے ان عظیم نعمتوں کے علاوہ اور عجائبات ہیں۔ آخری  
تفسیر عالمیانہ: ابتدا اس کی خبر مودع ہے اس کا عطف بے فخر کلم کے معنی پر ہے۔

تجربہ تھا جن سے محبت اور انہیں رغبت کرتے ہو اس میں توبیخ ہے کہ عامل کو بدل (آینوالی) نعمت پر  
ترجیح دیتے ہیں اور اس کی محبت پر توبیخ بھی ہے یہ اسی مودع صفت کے بعد صفت ہے۔

نصر من اللہ۔ اللہ سے ہے مدد۔ اس نعمت آخری سے بدل یا میل ہے یعنی تھکے لیے اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے کفار قریش وغیرہ مردہ ہے۔

و فتح قریب۔ اور فتح قریب ہے یعنی عامل اس کا نصر پر عطف ہے۔

فائدہ: کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس سے فتح مکہ مراد ہے یا فتح روم و فارس ابن عطار نے فرمایا کہ  
نصر رسید اور نظر بحال مالک مجید۔ اور فتوح کی قسمیں سورۃ فتح میں دیکھئے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ ایمان استدلالی عقلی اور طریق جہاد اصغر میں ایمان  
تفسیر صوفیانہ: کے مقتضی کے مطابق مال و جان خرچ کرنا۔ اگرچہ یہ تجارت سود مند ہے لیکن

اسے تاجر اعراض و اغراض سے نجات نہیں پاسکتے اس لیے سالک پر لازم ہے کہ وہ جہاد اکبر کی تجارت  
کرے یہی دوسری وہ تجارت ہے جو پہلی تجارت سے بلند و بالا اور اس سے زیادہ منافع بخش ہے یہ ہے

نصر من اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی مدد تائید ملکوتی و کشف فوری سے قریب الوصول مقام قلب و مطالعہ

تجلیات صفات و حصول مقام رضا کی طرف فتح قریب ہے۔ اور اسے تجارت اس لیے کہا گیا ہے کہ

لہذا سالکین کی صفات ظہانیہ صفات اللہ نورانیہ سے تبدیل ہوتے ہیں اور تجوہ نہاد اس سے تم محبت  
کرتے ہو اس لیے فرمایا کہ محبت حقیقی بعد الوصول الی القلب کے بعد ہی ہوتی اور جو اس مقام تک پہنچنے

کے ساتھ مقام محبت میں داخل ہوتا ہے تو خواص کے مقامات میں سے پہلے مقام تک پہنچ جاتا ہے

منازل میں سے معتبر منزل محبت ہے اور ایسے محب فطرس بندے ہوتے ہیں وہ اپنے اعمال سے اجرت  
کی امید تک نہیں رکھتے بخلاف اس کے جو اس مرتبہ محبت سے گزر جاتا ہے۔

فائدہ: بعض عارفین نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے ثواب کی امید پر اور عذاب کے خوف  
سے تو اس کا معبود درحقیقت ثواب و عذاب اور گریح تعالیٰ واسطہ ہے کیونکہ اس نے عبادت



نفس کے لیے جنت کی نعمتوں اور دوزخ سے بچنا ہی اس کا مقصد اصلی ہے اسی لیے حضرت مولانا دمی قدس سرہ نے فرمایا ہے

ہشت جنت ہفت دوزخ پیش من  
ہست پیدا ہجو بت پیش شمن  
ترجمہ: آٹھ ہشت سات دوزخ میرے سامنے ایسی ہیں جیسے بت پرست کے سامنے دوزخ۔

اور کسی بزرگ نے فرمایا ہے

طاعت از بہر حبذا شرک خفیت  
یا خدا چو باش و یا عقبی طلب

ترجمہ: جزا کی خاطر طاعت خفی شرک ہے، یا خدا کا طالب ہو یا عقبی کا۔  
فائدہ: ایمان اے جان من جو جہاد کرتا ہے تو وہ اپنے نفس کے لیے کرتا ہے کیونکہ جناب سے نجات پا کر ملک و باب سے داخل ہوگا۔

فائدہ: و بشر المؤمنین (اور اہل ایمان کو خوشخبری دیجئے) کا عطف محذوف ہے۔ دراصل قل یا ایہذا الذین آمنوا و بشرہم۔ اے اکمل الرسل محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں گونا گوں دینی و اخروی بشارتیں دیجئے کہ اللہ تعالیٰ سے والدین میں ان کے بہت بڑا فضل و احسان ہے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ آپ نے ہی اس کی خبر دی جو بندوں کو نصیب ہوگا اور مستقبل کے ایام میں واقع ہوگا وہی جیسے آپ نے خبر دی (اے کہتے ہیں علم مافی الغیب جسے منکرین کمالا بت نبوت شرک سے تعبیر کرتے ہیں) (معاذ اللہ)

تفسیر صوفیانہ:- نفس کے ویرانی کی طرف اشارہ ہے اور ان اہل ایمان مجاہدین کو نصرف نفس پر فتح کہ قلب کی خوشخبری دیجئے۔ اور نیز اس میں بلکہ نفس کی طرف اشارہ ہے کہ وہ بعد تائید ملکوتی و امداد جنود روح سے ویران ہوتا ہے یعنی قوائے روحانیہ قوائے نفسانیہ پر ایسے غلبہ پاتے ہیں جیسے اہل اسلام اہل حرب پر غالب ہو کر ان کا کفر و شرک کو ایسا مٹاتے ہیں کہ گرجوں کی جگہ مسجد اور مسندوں کی جگہ پر عبادت خانے اور کفار کے گھروں کو مومنین غلبہ میں کے مزارات سے تبدیل کر دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی فتح مطلق پر ہر وقت مدد دیتا ہے۔

یا ایہا الذین امنوا کونوا انصار للہ - اے ایمان والو اللہ کی تفسیر عالمائے دین کے مددگار ہو جاؤ۔

حل لغات: انصار نصیر کی جمع ہے جیسے اشراف شریف کی۔  
 کہا قال عیسیٰ ابن مریم للحواسیین - جیسے عیسیٰ علیہ السلام نے حواریوں سے فرمایا۔  
 (اس کی تحقیق آتی ہے)

من انصاری الی اللہ میرا کون مددگار ہے اللہ تعالیٰ کی طرف۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ من کے متعلق احتمال ہے کہ حقیقتہً استفہام کے لیے ہے تاکہ انصار کا ہونا معلوم ہونے پر تسلی ہو اور اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے نصرت پیش کرنا اور اس پر براہین کرنا مطلوب ہے۔

مسئلہ: آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا باقی ہر ایک محتاج اور مدد کا طالب ہے اور یہ بوقت ضرورت جائز ہے جب اللہ تعالیٰ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کے امور میں ہر آب معنی یہ ہوا کہ میرا شکر کون ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جیسے آلے دے قول کا تقاضا ہے۔

قال الحواسیون نحن انصار اللہ - حواریوں نے کہا اللہ تعالیٰ کے دین کا مددگار ہم ہیں ہماری مذکورہ بالا تقریر اسی میں ہے ورنہ عیسیٰ علیہ السلام کا قول حواریوں کے جواب کے مطابق نہ ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میرا مددگار کون (کیونکہ حواریوں نے کہا ہم ہی اللہ تعالیٰ کے دین کے مددگار ہیں اور سیمیر عیسیٰ علیہ السلام کا قول ظاہر پر نہیں دہتا اس لیے کہ نصیر نصیر کا باب الی سے متعدی نہیں ہوتا اسی لیے ہم نے انصار کو شکر کی معنی پر لیا ہے کیونکہ لشکر ہی اپنے بادشاہ کی مدد کرتا ہے اور اس کی مراد پوری کرنے کے لیے پورا زور لگاتا ہے اور یہاں انصار اللہ اللہ تعالیٰ کے مددگار سے اس کے دین کی مدد مراد ہے گویا آپ نے سوال کیا کہ اس مراد میں میری اتباع اور میری مدد ہے اور میرے ساتھ مشارکت کون کرتا ہے۔

متوجہ نہا جندی کی یاد مشکلم سے حال ہے اور الی اسی سے متعلق ہے نہ کہ نصرة (انصاری) سے پہلے اضافت اضافت الی احد المتشاکرین کے قبیل سے ہے کیونکہ ان کے درمیان اختصاص ہے یعنی ملاست اضافت مجازی کی وضاحت کرنے والی ہے کیونکہ اختصاص حقیقتہً ایسے اضافت تقاضا نہیں کرتی (انصاری میں غیر مستحق ہے دوسری اضافت) فاعل کی مفعول کی طرف ہے اور تشبیہ باعتبار معنی کے ہے یعنی انصار اللہ ہو جاؤ جیسے حواریین عیسیٰ علیہ السلام کے انصار تھے۔ جب انھیں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا من انصاری الی اللہ یا اس کا معنی یہ ہے کہ اے حبیب صلی اللہ علیہ

وسلم فرماتے کہ اے میرے صحابہ تم حواریوں کی بات نہ کرو۔ یہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا من انصار ی الی اللہ۔

حواریین یعنی اصحاب باطنی فلص درگ از جو کہ مبنی سفیدی غامض وہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام

حواریین کی تحقیق پر سب سے پہلے ایمان لے آئے اور وہ بارہ مرتبے۔ مقاتل نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ جب تم بستی مہاجراتہ کے اس طرف جانا پھاں دھوبی کپڑے دھو رہے ہیں۔ ان سے مدد طلب کرنا۔ بلکہ خداوندی خدمت عیسیٰ یہ السلام ان کے ہاں تشریف لے گئے اور فرمایا من انصار ی الی اللہ۔ انھوں نے عرض کیا ہم آپ کی مدد کریں گے چنانچہ انہوں نے آپ کی تصدیق و مدد کی۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ واقعی انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین کی مدد کی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر تشریف لے گئے تو بعد کو وہی ان کے دین کے داعی رہے اور غایت خدا کی دہری کر رہے۔ حواریین دھوبی تھے بعض نے کہا شکاری تھے بعض علماء نے کہا انھیں ان کے صاف حقائق و وجہ سے حواریین کہا جاتا اس لیے کہ ان میں کسی قسم کا تردد اور متلون مزاجی نہ تھی یا اس لیے کہ اپنے افادات سے لوگوں کے قلوب و نفوس پاک اور صاف کرتے تھے اور وہی علم و گوں کو سکھاتے کہ جس سے تلبی مغائی نصیب ہوتی۔ آیت انما ید اللہ لیدع عنکم الہرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیرا۔ بیشک اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ وہ تم سے جس دود کو دے دے اے البیت اور تمہیں مکمل طور پر پاک کرے۔ اسی مغائی کی وجہ سے وہ حواریین تھے۔ انھیں حواری (تھار۔ دھوبی) تمیز و تشبیہ کی وجہ سے کہا گیا کہ وہ نفوس کا شکار کرتے اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف لے جاتے تھے۔

## حواری رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (جو آپ کے بھوپھی زاد تھے) فرمایا یہ میرا حواری ہے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ یوم احزاب میں آپ نے فرمایا کہ مجھے قوم کی خبر دیتا ہے۔ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی میں۔ تو آپ نے فرمایا ہر نبی علیہ السلام کا حواری ہوتا ہے اور میرا حواری زبیر ہیں۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حواری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہ تھے کیونکہ حضور علیہ السلام و اسلام نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو حواریوں سے تشبیہ دی ہے مدد کرنے میں کیونکہ یہ اصحاب اصفیاء و غامض و دست کے معنی میں آتا ہے۔ (لکنا قال بعض المفسرین)

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ احمد شہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حواری تھے

جو حبیب الامکان آپ کی مدد کرتے تھے اور وہ شتر تھے وہی جنہوں نے میلۃ العقیہ میں آپ کی بیعت کی،  
 فائزؑ، حضرت سبیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لو ان الصفا للہ کا معنی ہے  
 اللہ تعالیٰ کے دین کے مددگار تو وہ حضور علیہ السلام کے ساتھ دین کے مددگار رہے وہ انصار اداس و خضر درج  
 تھے۔ یہ نام ان کا اسلام سے پہلے تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا انصار نام رکھا۔ نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے  
 حواریین قریش سے بھی تھے وہ یہ ہیں، خلفاء اربعہ:

زبیر عثمان بن مضمون حمزہ بن عبد المطلب جعفر بن ابی طالب وغیرہم رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم اجمعین)

قامنت طائفہ۔ تو ایک گروہ ایمان لایا عیسیٰ علیہ السلام پر جو انہیں نصرت دین کے لیے فرماتے وہ  
 ان کی اطاعت کرتے۔  
 وکفرت طائفہ۔ اور دوسرے گروہ نے کفر کیا اور ان سے جنگ کی۔

فایدنا الذین امنوا۔ تو ہم نے ایمان داروں کی مدد کی اس کی قوم اہل ایمان کو تقویت بخشی تجبت  
 سے یا تمہارے پیلی علیہ السلام کے دفع الی الساد کے بعد ہوا۔

علی عدوہم۔ ان کے دشمنوں پر یعنی کافروں پر یہی ظاہر ہے۔ ان کو مدد کو خبر دیتا ہے کہ کافر اہل  
 ایمان کے دینی دشمن ہیں۔

عیسائیوں کے تین فرقے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دفع الی الساد کے بعد عیسائی تین گروہ  
 ہو گئے تھے۔

(۱)۔ وہ اللہ (خدا) تھا اس لیے وہ آسمان پر چلا گیا۔

(۲)۔ ابن اللہ تھا اسے خدا تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا ہے۔

(۳)۔ اللہ تعالیٰ کا بندہ اور رسول تھا (اعراضاً) انھیں اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا ہے یہی فرقہ اہل ایمان  
 تھا پھر ہر تینوں گروہوں کے ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ تابعدار تھے جو آپس میں لڑے۔ وہ فرقے کفار  
 اہل ایمان فرقہ پر غالب ہو گئے یہاں تک کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے تو اہل  
 ایمان (عیسائی) فرقہ کفار (فرقے عیسائیوں) پر غالب ہو گیا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وایدنا  
 الذین امنوا علی عدوہم۔

فاصبحوا۔ تو ہو گئے۔ ظاہرین۔ غالب بلند قدر۔

حل لغات: کہا جاتا ہے ظہرات علی الحائط۔ علوتہ میں دیوار کے اوپر چڑھ گیا حضرت قتادہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ جنت و برہان سے غالب ہو گئے جیسے گزرا۔

فائدہ: مروی ہے کہ انہوں نے اہل ایمان انے کہا کیا عیسیٰ علیہ السلام سوتے نہیں تھے۔ اگر خدا ہوتے تو وہ نیند نہ کرتے اور کہا گیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کھاتے پیتے نہیں تھے مالا کہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ قرآن رومانیہ کا قرآن نفسانیہ پر غالب ہو گئے اس لیے کہ

**تفسیر صوفیانہ** : تو انے رومانیہ مومن اور نور الہی سے شہر اور ماسوی اللہ سے بچنے والے ہیں اور قرآن نفسانیہ کا ظلمات میں ساتھ ظلمات اکوان کے اور ستاروں میں۔ اہل ایمان اگرچہ بظاہر کافروں سے محفوظ رہتے تھے۔

باطنی میں وہ ان سے زائد تھے کیونکہ وہی سواد اعظم اور مظاہر جمالیہ تھے۔

مسئلہ: جہاد دائمی باقی اور قیامت تک جاری ہے نفس و آفاق کے معاملے کیونکہ دنیا اہل جہال و جہال پر مشتمل ہے ایسے ہی وجود انسانی جب تک اس وطن میں ہے تو بھی۔ پھر جب وہ دوسرے وطن کو جائے گا تو اور صورت ہو جائے گی وہ یہ کہ صرف اہل جہال بہشت میں اور صرف اہل جہال دوزخ میں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے۔ رآمین پھر کوئی بھگوان ہو گا۔

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا

**فراغت صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ** : کہ مجھے سورۃ الصف کی تفسیر سے ذوالکح کے اوسط ۱۵۰ فراغت ہوئی۔

اور

فقیر امیر غفرلہ سورۃ الصف کی تفسیر کے ترجمہ سے ۱۴ ربیع الاول شریف ۱۲۹۱ کو تبریز ہفتہ سوارنبی فارغ ہوا۔ الحمد للہ علی ذلک والصلوٰۃ والسلام علی حبیبہ انکریہ وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

الفقیر القادر علی ابوالصالح محمد فیض احمد امیر رضوی غفرلہ

بہاولپور۔ پاکستان

# سُورَةُ الْجُمُعَةِ

أَيَاتُهَا ١١	وَمِنْهَا ١١ (سُورَةُ الْجُمُعَةِ مَدَنِيَّةٌ) (عَدَدُ نَزُولِهَا ١١) دُرُوعَاتُهَا ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ	
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رُسُلًا	
مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ	
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَ	
آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝	
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ	
الْعَظِيمِ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ كَفَرُوا هُمْ	
كَمَثَلِ الْجَمَادِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا طِبَّاسٌ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ	
كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝	

قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن رَّعَمْتُمْ أَنَا كُنتُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ  
 مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ○ وَلَا  
 يَتَمَنَّوْنَ لَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
 بِالظَّالِمِينَ ○ قُلْ إِن أَلْمُوتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ  
 مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ  
 بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ○

ترجمہ: سورۃ جمعہ مدینہ ہے اس میں ۲۲ کو ح ۱۱ آیات ۱۸۰ کلمے اور ۲۰ حروف ہیں (خزائن)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اللہ کی پاکی بولتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ بادشاہ کمال پاکی والا عزت  
 والا حکمت والا۔ وہی ہے جس نے اُن پڑھوں میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا کہ ان پر  
 اس کی آیتیں پڑھتے ہیں اور انہیں پاک کرتے ہیں اور انہیں کتاب اور حکمت کا علم عطا  
 فرماتے ہیں اور بے شک وہ اس سے پہلے ضرور کھلی گمراہی میں تھے۔ اور اُن میں سے اوروں  
 کو پاک کرتے اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان اگلوں سے نہ ملے اور وہی عزت و حکمت والا ہے  
 یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے ان کی مثال جن پر تورات رکھی  
 گئی تھی۔ پھر انہوں نے اس کی حکم برداری نہ کی۔ گدھے کی مثال ہے جو پیٹھ پر کتابیں اٹھائے  
 کیا ہی بُری مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے اللہ کی آیتیں جھٹلائیں اور اللہ ظالموں کو راہ  
 نہیں دیتا۔ تم فرماؤ اے یہودیو اگر تمہیں یہ گمان ہے کہ تم اللہ کے دوست ہو اور لوگ نہیں تو مرنے  
 کی آرزو کرو اگر تم سچے ہو اور وہ کبھی اس کی آرزو نہ کریں گے ان کو نکلوں کے سبب جو ان کے  
 ہاتھ آگے بھیج چکے ہیں اور اللہ ظالموں کو جانتا ہے۔ تم فرماؤ وہ موت جس سے تم بھاگتے ہو وہ تو  
 ضرور تمہیں ملنی ہے۔ پھر اس کی طرف پھرے جاؤ گے جو چھپا اور ظاہر سب کچھ جانتا ہے پھر وہ نہ  
 تمہیں بتا دے گا جو تم نے کیا تھا۔

**تفسیر عالماتہ**۔ یسبح للہ ما فی السموات وما فی الارض۔ اللہ کے لیے تسبیح کرتے ہیں جو آسمانوں میں اور جزمین میں ہیں۔ تمام کے تمام زندہ یا جامد ہمیشہ تسبیحات میں مصروف ہیں۔ آسمان میں برائے علم وہ اور زمین میں کوئی سفید ہر ایک اللہ تعالیٰ سے حیات و تسبیح کی نعمت ہے۔

الملک۔ وہ بادشاہ ہے کہ اس کا ملک دائمی اور بے نوال ہے۔  
القدوس۔ ہر عیب کی نشانی اور اختلال (خلل) کی صفت سے پاک ہے۔

الغنی۔ جس پر اس کا ارادہ متعلق ہے اس پر وہ غالب ہے۔  
الحکیم۔ صاحب حکمت بدلیعہ بالغہ ہے۔ ان اسامیہ مبارکہ کے معانی سورۃ البقرہ میں گزر چکے ہیں۔ جہور کے نزدیک الملک مجبور اس کے مابعد اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں۔

فائلک۔ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکتاہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ مبارکہ کو تسبیح سے اس لیے شروع فرمایا کہ اس میں بے شک کا ذکر ہے کیونکہ عالم (جہان) کا مہر شد سے خالی ہونا حکمت کے منافی ہے لہذا اس سے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ ضروری ہے نیز اس میں ان یہودیوں کا دعویٰ کا ذکر ہے وہ کہتے ہیں ہم انبیا اللہ اور اس کے احباب ہیں۔ اس سے بھی اس کی تنزیہ واجب ہے اور اس لیے کہ اور یہ سورۃ ترک ذکر اور استماع خطبہ کا ذکر ہے جو کہ وہ دعا و حمد و تسبیح وغیرہ پر مشتمل ہوتا ہے (اسی لیے اسے تسبیح) سے شروع فرمایا۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اس ذات مقدسہ کی تنزیہ بیان کرتے ہیں جو سموات

وہ جو ارض معلوم میں معلومات عامہ اور معلومات خاصہ و معلومات اخص الخاصہ ہیں۔ ہم نے سموات کو مفہوم کی طرف اور ارض کو معلوم کی طرف اس لیے منسوب کیا ہے۔ فہم کامرتبہ علم کے مرتبہ پر فوقیت رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ففہمناہا سلیمان وکلا اتینا حکما وعلما۔ ہم نے سلیمان علیہ السلام کو علم عطا فرمایا اور ہر دونوں (داؤد و سلیمان علیہما السلام) کو ہم نے حکیم و علم دیا (اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ فہم کامرتبہ علم کے مرتبہ پر فوقیت رکھتا ہے) اس سے ثابت ہوا کہ سلیمان علیہ السلام نے مسئلہ کی حقیقت کو نور علم سے صحیح سمجھا کہ قوت علم سے اور اللہ تعالیٰ وہ عزیز ہے کہ جسے چاہے نور فہم کے اعزاز کے خلعت سے نوازے اور وہ حکیم ہے اپنی حکمت سے جسے چاہے فیثانے علم کے لباس کا شرف بخشے۔

**تفسیر عالماتہ**۔ ہوا الذی بعث فی الامم۔ وہ جس نے امیروں میں بھیجا۔ یعنی امرا العرب کی طرف۔



## عرب کی قسمیں، عرب کی دو قسمیں ہیں۔

- ۱۔ عرب اہجاز از عدنان۔ ان کا تعلق حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ہے۔
- ۲۔ عرب البہین۔ ان کا تعلق قحطان سے ہے اور ان ہر ایک کے بے شمار قبیلے ہیں اور وہ مفسرین کے نزدیک مشہور ہیں۔

اُمّی وہ ہے جو نہ کسی کتاب سے پڑھے نہ لکھے اور فقر کی اصطلاح میں اُمّی وہ ہے جو قرآن سے اُمّی کی تحقیق نہ کچھ نہ جانے گویا وہ جو اس سے باتیں سیکھ چکا اس پر ہے یعنی وہ ضرورت کی باتیں جو انسان معاشرہ کے لیے انسان سے لیکھتا ہے۔

## نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اُمّی ہونے کی وجہ

(۱) النبی الاقویٰ اس اُہمیت کی طرف منسوب ہیں جو کھٹے پڑے نہ تھے کیونکہ وہ اپنی عادت پر رہے بیسے عامی وہ جو عوام کی عادت پر رہے۔

(۲) بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُمّی اس لیے کہلائے کہ آپ نے کسی کتاب سے نہ پڑھا نہ لکھا۔ یہ بھی آپ کی فضیلت و کمال ہے کہ آپ کو اپنے رب تعالیٰ کی مخالفت و اعتماد کی ضمانت کی وجہ سے لکھنے پڑھنے سے مستغنی تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا **سَنَقُطِكَ فَلَاحُ قَلَمِي**۔  
و آپ کو ہم ایسا پڑھائیں گے کہ آپ بھولیں گے نہیں۔

(۳) بعض نے کہا آپ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اُمّ القریٰ کی طرف منسوب تھے۔  
فائدہ: یہ کشف الاسرار میں ہے کہ اہل عرب اُمّی اس لیے کہلائے کہ وہ اپنی اُہمیت کی صفت پر تھے کہ جیسے مائیں خط اور لکھنے کی باتیں یہ بھی اس طرف منسوب ہوئے جس حالت میں وہ اپنی ماؤں سے پیدا ہوئے کیونکہ لکھنا پڑھنا تعلیم انسانی کی جنگی تخلیق میں شامل نہیں بلکہ یہ اس کی بعد کی بات ہے اس معنی پر حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اُمّی تھے۔ علاوہ ازیں عرب کا لکھنا پڑھنا اس کی اصل نہ تھا بلکہ کتابت (لکھنا) کی تعلیم کی ابتداء طائف میں ہوئی۔ کتابت کو سب سے پہلے ثقیف نے سیکھا اور اہل طائف نے اہل حیرہ سے سیکھی۔

فائدہ: بحیرہ (بحر الحماہ و سکون المثنیٰ المتعقبات) یہ ایک شہر ہے کوفہ کے نزدیک (انہوں نے اہل الانبار سے لکھی۔ الانبار فرات کے کنارہ ایک بہت بڑا قدیمی شہر ہے اس کے اور بغداد کے

در بیان دس فرخ زمین میل کا فاصلہ ہے۔

فائدہ: صحابہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں صرف حضرت خطلہ غیل الملائکہ رضی اللہ عنہ کاتب ان کے بعد دوسرے صحابہ نے کتابت حاصل کی جیسے حضرت امیر معاویہ بن سفیان و حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہ دونوں حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کاتب تھے۔ آپ کے کاتبین اور بھی تھے۔

### حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لکھنا پڑھنا

اس میں اختلاف (احال) ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخری عمر میں لکھنا پڑھنا جانتے تھے یا نہ اس میں علماء کرام نے دو وجہیں بتائی ہیں اس بارہ میں کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں ہے۔

ولما كان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعة صدمات بالآلة الجسانية لم يحتاج اليه من كان القلم الاعلى يجده واللوح المحفوظ مصحفه و

منظره (روح البیان ص ۵۱۲ ۹۶)

ترجمہ: چونکہ خط ایک صنعت ذہنیہ اور قوت طبعیہ ہے جو آلہ جسمانیہ سے صادر ہوتی ہے لیکن اس ذات کو کہ ان کی ضرورت ہی کیا ہے جس کا قلم اعلیٰ خدام اور لوح محفوظ ان کا مصحف اور انکھوں کے سامنے ہو۔

اذالہ و ہم: کوئی معترض اعتراض کرے کہ اگر بقول صاحب روح البیان قدس سرہ اور موجودہ دور میں اہلسنت حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھنا پڑھنا جانتے تھے تو لکھتے پڑھتے کیوں نہ تھے اس کا جواب صاحب روح البیان قدس سرہ سے ملے گا۔

و عدم کتابتہ مع علمہ بہا معجزۃ باہرۃ لہ علیہ السلام اذا کان یعلم الکتاب  
علم الخط و اهل الحرف حرقتم و کان اعلم بكل کمال اخراوی و دینوی من  
اہلہ (روح البیان ص ۵۱۲ ۹۶)

لہ لکھنا پڑھنا جانتے تھے یا نہ، لیکن حق وہی ہے جو صاحب روح البیان قدس سرہ صدیق پہلے فرمائے  
وہی آج ہم کہتے ہیں لیکن منکرین کمالات نبوت اس کے زمرہ منکر ہیں بلکہ بزعم خویش آپ کی کتابت و  
خط سے لاعلمی پر دلائل و براہین قائم کرتے ہیں لیکن بے سود۔ صاحب روح البیان قدس سرہ نے کیا خوب  
لکھا اسے پڑھیے اور ایمان تازہ کیجئے۔ تفصیل فقر کی کتاب "تفسیر اویسی" میں ہے۔

ترجمہ: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتابت کو جاننے کے باوجود نہ لکھنا بھی آپ کا ظاہر و باہر معجزہ متناہیہ کہہ  
 سکتے دے علم الخط کو اور ہنرمند اپنے ہنر کا علم رکھتے ہیں۔ اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 تو ہر کمال اخروی و دنیوی کے سب سے زیادہ عالم تھے اُن سے بھی جو وہ اس ہنر (صنعت و کتابت)  
 کے عالم ہیں۔

فَاتْلُوْهُ اَب آیت ہوا الذی بعث فی الامم الان کا معنی یہ ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ جس نے اُمیوں کو یعنی  
 عرب میں لیکن یہاں ان کے اکثر مراد نہیں کہ وہ لکھے پڑھے نہ تھے ورنہ ان میں لوگ لکھے پڑھے بھی تھے  
 لیکن بہت قلیل (والقیل کالمعدوم)۔

ما سُوِّدَ مِنْهُمْ۔ ان میں سے رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یعنی نبیجہ ان کے اور ان کی نسبت کے  
 یعنی عربی۔ امی۔ تاکہ ان کی رسالت تہمت سے دور ہو یہاں منت و احسان جتنا اس لیے کہ ایسا رسول صلی  
 اللہ علیہ وسلم بھیجا جو ان کے احوال سے ان کا حال مشاکلت رکھتے ہیں اور جسے وہ کتابوں سے نہیں پڑھے لکھے وہ  
 بھی کسی کتاب سے پڑھ لکھ کر رسالت کے امور سرانجام نہیں دیتے (بلکہ ان کے ہاں وحی الہی آتی ہے)۔

شعیاء علیہ السلام نے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا کہ میں ایک نبی علیہ السلام اُمی اُمیوں میں  
 بھیجوں گا اور ان پر نبیوں علیہ السلام پر نبوت ختم  
 کروں گا۔

اُمی لقب کے نکتے: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
 کے اُمی ہونے کے نکتے ہیں انہیں مختصر آندر جہ ذیل اشعار میں درج  
 کیا جاتا ہے۔

(۱) فیض اُم الکتاب پرورش

لقب اُمی اذان خدا کردش

(۲) لوح تسلیم نا گرفتہ ببر

ہم ز اسرار لوح دادہ خبر

(۳) بر خط اوست اس و جاں را سر

کہ نخواست خط ازاں چہ خطر

ترجمہ: (۱) اُم الکتاب کے فیض نے آپ کی پرورش کی۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کا لقب اُمی قرار دیا۔

(۲) کسی سے تسلیم کے بغیر لوح بغل میں دبا کر لوح کے تمام اسرار کی خبر دی۔  
 (۳) آپ کے خط پر ہی اس وجہان کا سر ہے اگر ایسی ذات کوئی خط نہ پڑھے تو اسے کیا خطر۔  
 سوال: اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل کائنات کا عقیدہ ہے۔ یہ آیت اس عقیدہ کے خلاف ہے۔

جواب: آپ کا اُپیون میں مبعوث ہونا امام دعوت کے منافی نہیں اور ان کے ذکر کی تخصیص کا کوئی مفہوم نہیں (کیونکہ قاعدہ عدم ذکر الہی لاینافی وجودہ)

جواب (۲) اگر مان لیا جائے کہ یہاں اُپیون کا ذکر ہے فلہذا آپ صرف اُپیون کے نبی ہیں تو دوسری آیت میں تصریح ہے چنانچہ فرمایا: وما ارسلناک الا کافۃ للناس۔ ہم نے آپ کو تمام لوگوں کا رسول بنا کر بھیجا ہے۔

یہودیوں کا رد: یہودیوں کا کہنا ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف عربوں کے نبی ہیں۔ جیسا کہ آیت ہذا میں صریح ہے۔ ہم کہتے ہیں لفظ الی الامیین اور فی الامیین میں فرق واضح ہے کہ آپ کا اُپیون میں مبعوث ہونا غیر الامیین کے لیے (کی طرف) مبعوث ہونے کے منافی نہیں۔

دبیط: اب یہودیوں کے اس سوال کا جواب دیا جبکہ انہوں نے عربوں پر طعن مارا کہ تم اُمی محض ہو اور ہم اہل کتاب ہیں۔ تو ان کو جواب دیا کہ یتلو علیہم ایا تہ۔ آپ ان پر آیات پڑھتے ہیں (الارشاد) تفسیر میں ہے کہ یہ رسول کی دوسری صفت ہے۔ وجود میں تلاوت پر مترقب ہے اور تزکیہ کا بیان دریا میں لایا گیا ہے۔ تزکیہ کا مطلب ہے قوت عیالہ نفس کی تکمیل اور اس کی تہذیب جو اس پر تفرغ ہے۔ حسب قوت نظریہ جو علم سے حاصل ہے اور یہ تلاوت پر اس لیے مترتب ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ جلد امور مترہ اپنے بالمقابل پر نعمت جلیلہ میں اور شکر کی مستوجب ہیں۔ اگر وجود کی ترتیب کی رعایت کی جائے تو متبادر آکھیا جائے گا کہ کل کی کل ایک ہی نعمت ہیں یہی لازم ہے اس میں کہ کبھی آیات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور کبھی کتاب سے اور کبھی حکمت سے اشارہ ہے کہ اس کا ہر عنوان اپنی جگہ پر ایک علیحدہ نعمت ہے۔

بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں قرآن و شریعت کتاب و حکمت کی مراد۔ کی تعلیم دیتے ہیں۔ شرع وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے احکام مشروع فرمائے یا قرآن کے الفاظ و معانی کی تعلیم دیتے ہیں یا قرآن و سنت کھلتے

میں جیسے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا یا کتاب سے کفنا مراد ہے جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یا خیر و شر مراد ہے جیسے اسحاق نے فرمایا اور حکمت سے فقہ مراد ہے جیسے امام مالک نے فرمایا یا اس سے وعظ و نصیحت مراد ہے جیسے ائش نے فرمایا یا کتاب سے احکام شریعت و اسرار آداب طریقت اور اس کے معانی حکمیہ و حکمیہ مراد ہیں لیکن حقائق قرآن اور اس کی حکمت کی تعلیم اولیٰ الفہم سے مخصوص ہے وہ خواص صحابہ و خواص تابعین اور ان کے بعد کو تا قیامت آنے والے اہل فہم و فہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

## صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان کمال

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مودعا بلا واسطہ معلّم خود حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تابعین اور ان کے بعد ہر قرن میں ہر ایک معلّم بھی حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں لیکن اُمت کے دارِ ثنیں اور دین و ملت کے کاملین کے واسطہ سے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر معجزات بھی نہ دکھاتے تو آپ کا یہی ایک معجزہ ہی معجزہ نبویؐ، کافی تھا کہ آپ اُمتی ہونے کے باوجود کل کائنات کے معلّم ہیں۔ حضرت امام ابو میری قدس سرہ نے قصیدہ بردہ شریف میں فرمایا

كفاك بالعلم في الای معجزة  
في الجالية والتادیب في التیم

ترجمہ:- اُمتی میں علم کا ہونا تجھے ہی ایک معجزہ کافی ہے کہ وہ بھی زمانہ جاہلیت اور آداب میں کیسا ہونا اور وہ بھی دورِ نبوی میں۔

تجھے کافی ہے اُمتی میں معجزہ کہ دورِ جاہلیت میں ہونے کے باوجود علم میں کیسا تھے اور تجھے بھی کافی تنبیہ ہے کہ اس علم کے آداب میں بے مثال ہیں وہ بھی دورِ نبوی میں۔ یہ ایک اور دوسرا معجزہ ہے۔

وان كانوا من قبل لفی ضلل مبین۔ اور بیشک تھے تم اس سے پہلے گمراہی ظاہر نہیں۔ ان شریطہ نہیں اور نہ ہی نافیہ ہے بلکہ یہ غفغہ من الثقل ہے اور لام نافیہ اور غفغہ کافرق بتاتی ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اُمتی لوگ کا شان یہ تھا کہ آپ کی بعثت مبارکہ اور آپ کے تشریف لانے سے پہلے تھے گمراہی ظاہر ہیں شرک اور شبہت جاہلیت میں مبتلا تھے اور اس سے بڑھ کر اور کوئی گمراہی نہیں اس میں بیان ہے کہ وہ ایسی گمراہی میں

بتلا ہونے کی وجہ سے مرشد درہبر کے زیادہ محتاج تھے۔

اس میں تردید ہے ان عیسائیوں کا جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیرے عیسائیوں کا رد، تعلیم پاکر ایسے کلمات دکھائے۔

فائل کا، حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے وقت میں مبعوث ہوئے جب گمراہی کے گڑھے میں انتہا کو پہنچ چکے تھے یعنی وہ اُمی لوگ سخت گمراہ تھے تو آپ تشریف لائے۔ اس میں اس دہی کے توہم کا ازالہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرب میں کسی سے ہی کچھ پڑھ کر ہی ایسا ایسا کمال دکھایا۔

فائل کا، سعدی الفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بشت سے قبل ان کا گمراہ ہونا سب کے لیے کہنا صلی طریق التعلیب ہے کیونکہ وہ تمام کے تمام ایسے نہ تھے بلکہ ان میں بعض ہدایت پر تھے۔ جیسے حضرت ورتبن نوفل وزیر بن نفیل و قس بن ساعدہ وغیرہم رضی اللہ عنہم۔ جن کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ

لے چنانچہ عیسائیوں نے اسے خوب اچھالا۔ فقیر نے ان کے اعتراضات کے تفصیلی و تحقیقی سے جوابات اپنی کتاب "سیرت حبیب کبریا" میں عرض کر دیئے ہیں۔ ادبی غفرلہ

جیسے حضرت عبدالمطلب اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین وغیرہ وغیرہ اس کے اس کے متعلق تحقیق فقیر کی کتاب "ابوین مصطفیٰ" دیکھئے نمونہ کے طور چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

امام عبدالباقی زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے: "تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین ہرگز کافر و مشرک نہ تھے۔ (زرقانی شرح مواہب لدنیہ جلد اول مصری)

علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: "رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے معجزہ عطا کیا ہے کہ آپ کے والدین کریمین کو دوبارہ زندہ کیا اور وہ آپ کی نبوت پر ایمان لائے۔ (رد المحتار شریعہ درمختار)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: "الصلوة والتسليم کے والدین مکلف تھے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین بلکہ آپ کے تمام آباء و اہمات کا اسلام حضرت آدم علیہ السلام تک ثابت کیا ہے۔ (اشعۃ اللمعات جلد اول)

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسے لوگ ایک ہی اُمت ہو کر اُٹھیں گے۔

فائدہ: فقیر صاحب مروج البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے کہ یہ اعتراض اس دہم کے ازالہ پر مدار نہیں ہر ۱۳ جس کے لیے ہم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی سے بڑھ کر ایسے کمالات نہیں دکھائے کیونکہ مذکورہ بالا لوگ بھی تو صرف توحید سے آشنا تھے باقی احکام و شرائع سے تودہ بھی بے خبر تھے جیسے اللہ تعالیٰ نے خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے فرمایا: **وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ**۔ اور پایا آپ کو دارِ فتنہ تو اپنی طرف راہ دی۔ یہ بشت سے پہلے آپ کی حالت کا بیان ہے حالانکہ بشت سے پہلے آپ سے شرک اور کوئی کبیرہ سرزد نہ ہوا بیٹھے شرب الخمر و زنا و لغو و لہو وغیرہ اس معنی پر ان حضرات مذکورہ بالا کو ہدایت یافتہ من وجہ کہہ سکتے ہیں اور دوسری وجہ سے اگر احکام و شرائع سے بے خبر ثابت ہوں تو کیا مضائقہ ہے اس پر یقولوا علیہم الخ دلائل کرتا ہے کیونکہ تلاوت و تعلیم الاحکام و اشرائع سے تزکیہ نفس اور مطلقاً گمراہی سے نجات حاصل ہوئی (اسے اچھی طرح جان لے)۔

وآخرین منہم ۱۔ (اور ان میں سے اہل کو)۔ آخر کی جمع ہے یعنی غیر اس کا عطف امین پر ہے یعنی حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہم زمان امین کی طرف مبعوث ہیں اور ان کے غیروں کی طرف بھی یا اس کا عطف یعلمہم کے منصوب پر اس کا عطف ہے یعنی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم امیون کو تعلیم دیتے ہیں اور ان کے غیروں کو بھی جو عربی لوگ ان کے بعد آئیں گے اس معنی پر منہم آخرین کی صفت کے متعلق ہے کہ دراصل و آخرین کا نہیں تھا یعنی ان کی طرف مبعوث ہیں جو عربیت و اُمت میں ان سے عربوں جیسے ہیں ان سے عجی لوگ مراد ہیں تو منہم کا تعلق آخرین سے ہے۔

فائدہ: حضرت کاشفی مرحوم نے لکھا کہ زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس سے وہ مراد ہے جو حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال مبارک کے بعد اسلام میں داخل ہو۔ اس معنی پر آخرین قیامت تک ہر مسلم اور نیک عمل والے کو شامل ہو گا عربی ہو یا عجمی۔

حدیث شریف اور علم غیب: حضور نبی کریم ﷺ و وف درحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ:

ان فی اصلااب الرجال من امتی رجال و نساء یدخلون الجنة بغیر حساب (روح البیان ص ۵۱۵ ۹۶)

ترجمہ: میری اُمت کے مردوں کے پشتوں میں بعض ایسے مرد عورت ہیں جو بلا حساب بہشت میں داخل ہوں گے۔

اس کے بعد حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی آیت پڑھی لما ملحقوا بجمہم (جو ابھی انھیں نہیں ملے) یہ آخرین کی صفت ہے یعنی وہ ابھی ایمین کو نہیں ملے اور نہ ہی ان کے زمانہ میں ہیں وہ عنقریب انھیں ملیں گے اور ان کے بعد آئیں گے عربی اور عجمی ہوں گے۔ یہ اس لیے کہ لما کی منفی (مدغول) میں تا حال مستمر متوقع الثبوت ہوتا ہے بخلاف لَمْ کے منفی کے کہ اتصال کا بھی احتمال رکھتا ہے جیسے لَمْ اکن بدعا لث سب شقیبا (ذکرہ علیہ السلام نے کہا) اے رب میں تیرے سے دُعا مانگنے سے مایوس نہیں ہوں اور وہ انقطاع کا احتمال بھی رکھتا ہے جیسے لَمْ یکن شیبثا منّا کو سراً (وہ ایسی شے ہے جس کا کوئی ذکر نہ تھا) اسی لیے یہ جائز ہے کہ کہا جائے لَمْ یکن (نہ تھا) ثم کان۔ پھر ہر پڑا لیکن یہ جائز نہیں کہ کہا جائے لما یکن ثم کان۔ بلکہ کہا جائے گا۔ لما یکن و قد یکن۔ (ہرگز نہ تھا اور آئندہ کو وہ ہو گا)۔

## نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خواب

حضرت سہل بن الساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا کہ میں سیاہ بکریوں کو پانی پلا رہا ہوں۔ اس کے بعد ان کے پیچھے شرح سفید رنگ کی بکریاں آئیں (تو وہ بھی پانی میں شریک ہوئیں) فرمایا اے ابو بکر رضی اللہ عنہ اس کی تعبیر بتائیے۔

۱۔ غور کیجئے کہ اصحاب الرجال الی یم القیۃ تک کجاہ نبوت کہاں تک پہنچی کہ سب کو دیکھنے کے بعد ان میں دیکھا کہ ہشتی کون ہیں اور دوزخی کون اور پھر ہشتیوں میں وہ اہل بہشت کون جن سے حساب نہ ہو گا (جہان اللہ) منکر کو ادنیٰ کچھ جواب نہ بنے کا صرف کہے گا یہ صحیح حدیث نہیں کیونکہ یہ تو روح البیان کی نقل ہے دائرہ مار دیکھئے آخر ادنیٰ جواب یاد رہے کہ صاحب روح البیان منکر نے اپنی طرف سے نہیں لکھا اور اسے حدیث کہا وہ آج کے علماء سے کچھ زیادہ خوفِ خدا رکھتے تھے وہ جان بوجھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ نہیں باندھ رہے۔ اگر یہی نہ مانے تو اس روایت کی تائید ترمذی باب القدر کی صحیح حدیث میں ہے کہ آپ نے دو کتابیں دکھا کر فرمایا کہ ہشتی و دوزخی کون کون ہیں۔ اویسی غفرلہ



عرض کی یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا بکریاں عرب میں اور مشرق سفید رنگ بکریاں عجم میں جو عرب کے بعد آپ کی اتباع کریں گے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایسے ہی فرشتے یعنی جبریل علیہ السلام نے قیبر بنائی ہے۔

حل لغات: عفرادہ بکری جس کی سفیدی مشرقی کے اوپر ہوا اس کی جمع عفر آتی ہے جیسے سودا کی جمع سود ہے۔

بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ وہ آنے والے ان موجودہ حضرات عرب کو عجم پر فضیلت: (دھیار) کے فضل اور سبقت کو نہ پاسکے اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ تا بعین کتنا ہی پر پائیں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مرتبہ کو نہیں پاسکتے ایسے عرب کو عجم پر فضیلت ہے اور یہ دین کے شرائط سے ہے کہ عرب کو عجم پر فضیلت کا عقیدہ ہوا اور عرب سے محبت اور ان کے حقوق رعایت ملحوظ ہو۔

مسئلہ: آیت میں دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ذات کے بھی رسول اور آپ کا دین پہنچانا آپ کے اہل زبان پر حجت ہے اور ان کے لیے بھی جس کے پاس آپ کا دینی پیغام پہنچا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن یکفر بآیہ من الاحزاب فالناس موعدا۔ اور جو آپ کے ساتھ کفر کرے کوئی گروہ ہو تو اس کا موعدا جہنم ہے۔

وهو الحزین۔ اور بہت بڑی عزت و غلبہ والا ہے اسی لیے اس نے ایک اُمّی نبی کو بہت عظیم پر قدرت بخشی ہے۔

الحکیم۔ بہت بڑی حکمت اور مصلحت کی رعایت والا ہے اسی لیے اُس نے اُمّی کو تمام بشروں کے لیے چنا۔ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)۔

ذالک۔ وہ یہی ہے اس نے تمام افراد میں سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ممتاز اور اپنے ہم زمان لوگوں اور آنے والی تمام نسلوں کا نبی بنایا۔ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فضل اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا فضل و احسان ہے۔

یوتیہ من یشاء۔ وہ دیتا ہے جسے چاہتا ہے اپنے فضل و عطا۔ اس میں اسباب کی تاثیر کو دخل نہیں یعنی محض اس کا کرم ہے اس میں علل و اسباب اور جہل و غیرہ کو کوئی شکار نہیں۔ واللہ ذو الفضل العظیم۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔ دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں اس کے آگے کچھ نہیں۔

فائل: اشرف الاسرار میں ہے کہ وہ حضرت محمد عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے عظیم فضل والا ہے اور اپنی مخلوق کے لیے کہ ان کے ہاں حضرت محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجا ہے انہیں آپ سے بیعت کی توفیق بخشی۔

فائل: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے استعداد پر بھی فضل عظیم ہے کہ ان کے ہاں ہر زمانہ میں اپنے حبیب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وارثین کا ملین بھیجے اور پھر انہیں ان کے ارشادات کے مرجحات پر عمل کرنے کی توفیق بخشی۔ اگر اہل ارشاد (ادیاء اللہ) و اہل دلالت (علماء کرام) اہلسنت نہ ہوتے تو عوام اذہوں کی طرح بھٹکتے رہتے انہیں معلوم نہ ہوتا کہ کہاں جانا ہے، یہ اس لیے فضل عظیم ہے کہ ان کا مدعی مقصد وصول الی اللہ العظیم ہوتا ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** :- بعض اکابر صوفیہ نے فرمایا کہ اللہ فضل عظیم والا ہے اس لیے کہ جمیع فضائل اسمائہ اسم اعظم کے تحت ہیں اور وہ احدیت جمیع الاسماء کا جامع ہے۔ حدیث شریف: فقیر اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! ہمارے اہل ثروت دنیا دار لوگ سبقت کر گئے۔ اجر و ثواب میں وہ ہم سے بڑھ گئے۔ آپ نے فرمایا تم کہا کرو: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فقیر اصحاب نے پڑھا تو اہل ثروت صحابہ نے پڑھنا شروع کر دیا۔ پھر فقیر اصحاب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عرض کی کہ دولت مند بھی اس وظیفہ میں ہمارے شریک ہو گئے۔ آپ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے عطا کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب فقیر مخلصانہ طور پر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہتا ہے اور غنی (دولت مند) بھی توفیقیت میں غنی فقیر کے درجہ اور ثواب کے تضاعف کو نہیں پہنچ سکتا۔ اگرچہ غنی اس کے مقابلہ میں دس ہزار درم خرچ کرے ایسے ہی اس کے کل اعمال کا حال ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا:

نہ قطار زر بخش کردن ز گنج

نہ باشد چو قیراط از دست رنج

ترجمہ: خزانہ سونے کا ٹاڈا دینے کا اس ایک قیراط خرچ کرنے سے مقابلہ نہیں جو دست رنج سے ہو۔

**تفسیر عالمانہ** - مثل الذین حملوا النثرۃ - ان کی صفت یہ ہے کہ جو تورات اٹھائے یعنی تورات میں جو تفاسیل و مضامین ہیں آیات میں سے جاننے کے باوجود انھوں میں وہ آیات ناطقہ جو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت کے متعلق ہیں انہیں صرف پڑھ لیتے ہیں اس پر عمل نہیں کرتے۔

کمثل الحمار بکرے کی طرح کاف اس میں زائدہ ہے۔ (اکواشی) حمار شہور جانور ہے جاہل کو اس سے تعبیر کرتے ہیں جیسے کہتے ہیں۔ ہوا کفر من اکمید۔ وہ گدھے سے زیادہ جاہل ہے اس لیے کہ کفر جہالت سے ہوتا ہے اس کے ساتھ تشبیہ ان کی تحقیر و اہانت میں زیادتی کے لیے ان کی بیوقوفی پر انتہائی تمکد و توجہ ہے کیونکہ حمار کا ذکر نہیں لیکن بوجھ اٹھانے کے لیے اسے نہایت مناسب نہیں۔

تعلّم یافتی فاجہل عمار

ولا یراضی الا بہ الحمار

ترجمہ: علم تو تو نے حاصل کر لیا لیکن اس پر عمل نہ کرنے سے تجھ سے جمل کو بھی عار ہے ایسی بیوقوفی و حماقت خوش ہے۔

یحمل اسفاراً - جو بوجھ اٹھاتا ہے یعنی علم کی کتابوں کو اٹھانے سے نہیں ٹھکتا لیکن ان سے نفع نہیں اٹھاتا۔ یحمل یا حامل ہے اس میں عامل مثل کا فاعل ہے یا حمار کی صفت ہے کیونکہ اس میں کوئی معنی معین نہیں کیونکہ موت بالام الذہنی نکرہ کے حکم میں ہے جیسے نخیوں کے بعض اقوال میں ہے و لقد سمن علی اللثیم لیسنی۔ میں کسی لثیم سے گزرتا ہوں وہ مجھے گالی دیتا ہے۔

حل لغات - الاسفار سفر بکسر الین کی جمع ہے یعنی کتاب بکثرت آیا ہے اور جاہل کو ان کتابوں کے متعلق گدھا کی طرح معلوم نہیں ہوتا جیسے وہ بوجھ اٹھاتا ہے اور اس سے نفع نہیں پاتا ایسے ہی جاہل۔ القاسوس میں ہے السفری کتاب یا تورات کے اجزاء میں سے ایک جز۔

فائدہ: اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ ہے کہ جو کتاب کا حامل ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اس کے معانی سیکھے اسے پورے طور پر سمجھ کر اس پر عمل کرے تاکہ اس کی ان بیودیوں کی طرح مذمت نہ ہو۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

علم چندا کہد بیشتر خوانی

چوں عمل در تو نیست نادانی

نہ معق بود نہ دانش مند

چار پاتے برو کتابے چند

آں تہی مغز دا چہ علم و خبر  
کہ ہر دہن ہر دست یا دفتر

ترجمہ: (۱)۔ علم بہت بہت زیادہ پڑھو جب تم میں عمل نہ ہو تو تم نادان ہو۔

(۲)۔ وہ دہن و دفتر ہے نہ دانش و رہے بلکہ جانور ہے جس پر چند کتابیں لاد دی گئی ہیں۔

(۳)۔ اس خال مغز والے کو علم و خبر کی کیا خبر کہ اس پر کٹڑیاں لاد دی گئی ہیں یا کتابیں۔

حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا:

گفت ایزد سبحانہ اسفارہ

بار باشد کان نبود زہرہ

علم ہائے اہل دل ماسان

علم ہائے اہل تن احسان

علم چوں بر دل زند یارے بود

علم چوں گل زند بارے بود

چوں بدل خوانی ز حق بھری سبق

چوں گل خوانی سید ساری ورق

ترجمہ: (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ کتابیں اٹھاتا ہے اس پر بوجھ ہو جاتا ہے اسے فائدہ نہ ہو گا۔

(۲)۔ اہل دل کے علوم انھیں اٹھا کر اُٹھا کرتے ہیں اہل تن کا علم ان پر بوجھ ہوتا ہے۔

(۳)۔ علم دل پر مار دو تو مدد گار ہوتا ہے علم کو جب جسم پر مارے تو وہ اس کا بوجھ ہوتا ہے۔

(۴)۔ علم کو دل پر مار دو تو اللہ تعالیٰ سے سبق حاصل کرو گے علم کو جسم پر مار دو تو صرف ورق سیاہ

کرتے ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** تاویلات بخینہ میں ہے کہ مثل یہود نفس تورات و معرفت اٹھانے میں صحت رسالت

قلب کے اداس کے رسوم و احکام کی عدم اتباع میں یوں ہے جیسے عامیہ میں نفیس

سایان اور بہتوں اسباب اور اعلیٰ ترین کپڑے اور حسین چادریں اٹھاتا ہے تو جیسے حمار (بدن) انہیں نہیں

جانتا اور نہ ان کی شرافت و کرامت آگاہ ہے ایسے ہی یہود نفس رسول قلب کی رفعت و رتبہ کو نہیں جانتا۔

حکایت: ایک مسخرہ طعام کی دعوت پر گیا۔ لوگوں نے اس کی طرف توجہ ہی نہ کی اسے بٹھا یا تو جو توں کی

جگہ پر کسی طریقہ سے مجلس سے اٹھا کس سے عاریت کا نفیس لباس پہن کر مجلس میں واپس آیا

حوالہ عیسیٰ نے اسے بہترین لباس دیکھ کر اس کی تعظیم و تکریم کی اور سب سے اونچے مقام پر بٹھایا۔  
جب طعام پیش کیا گیا تو سفر خور نے آستین کو کھینچا آستین کیا جانے طعام اور لذت کو۔  
سبق ۱۱۔ اہل علم ہر فکر و صرف غاہر پر ہوتی ہے وہ تو فیصلت و شرافت و ننگار اور زیب و زینت  
کو دیکھتے ہیں انھیں معانی و حقائق کا ادراک کہاں۔

**تفسیر عالمائے** بتیس مثل القوم الذین کذبوا بآیات اللہ۔ بڑی مثل اس  
قوم کی جس نے آیات الہی کی تکذیب کی بڑی مثل ہے اس قوم کی جس نے اللہ تعالیٰ  
کی آیات کی تکذیب کی۔ یہاں تیز مخدوف ہے اور فاعل مفسرہ مسترہ اور مذکور مخصوص بالذم ہے اور وہ یہی  
یہودی ہیں جنہوں نے اس کا انکار کیا جو تورات میں آیات ہیں جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحت نبوت  
کی شاہد ہیں۔

واللہ لا یمہدی القوم الظالمین۔ اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو راہ نہیں دکھاتا۔ اور جو تصدیق کی جگہ  
پر تکذیب کر رکھتے ہیں یا اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہیں کہ گراہی کر ہدایت پر اکتفا کر کے خود کو فناء  
و احمی میں پیش کر رہے ہیں۔ ایسے ہی شقاوت کو سعادت پر اور عداوت کو عنایت پر ترجیح دیتے ہیں جیسے  
یہود اور ان جیسے اور لوگ۔ اس میں ان کی قبیح ہے کہ ان کے حال کو گدھے کے حال سے تشبیہ دی گئی  
ہے اور قبیح کو قبیح سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان انکس الاصوات لصوت الحمیر (بیشک بڑی آوازوں  
میں زیادہ بڑی آواز گدھے کی ہے)۔ ایسے ہی جاہل اور مدعی کی آواز بڑی ہے گدھے کی طرح اور وہی زیادہ  
گراہ اور سب سے کمتر ہے وہ محض نقصان دہ ہے حالانکہ گدھا میں نفع ہے کیونکہ وہ بیچارہ بوجھ اٹھاتا ہے  
اس پر مرد و عورتیں سوار ہوتی ہیں۔

## مرگی کا علاج

حیوۃ الیموان (کتاب) میں ہے گدھے کے ٹھکر کی انگٹھری بنا کر مرگی والا پہنے تو مرگی نہ ہوگی۔  
فائدہ: گدھا میں شہوت زیادہ ہے بہ نسبت دیگر حیوانات کے۔ یہ صفت طبعیہ یہی ہے جو اسے عفت  
(پاکدامنی) سے تبدیل کرے تو وہ نبات پالنے والا اور اس کی تشبیہ مذکور سے بچ جائے گا۔

بہت سے علماء بے عمل دیکھے جاتے ہیں جن کی نظریں حرام پر جمی رہتی ہیں حالانکہ  
بے عمل علماء ان کی اپنی عورتیں منکوحہ بھی ہوتی ہیں وہ زنا کے مرتکب ہوتے ہیں (معاذ اللہ)  
وہ اپنی قوت شہوت کی شریعت سے اصلاح نہیں کرتے۔ شریعت ان کی صرف باتیں ہیں۔ نیک اعمال

و اصلاح احوال سے گورے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے ایسی عصمت کا سوال کرتے ہیں ان باتوں سے جو اس کے غیظ و غضب کا موجب ہیں وہ صاحب منت و فضل و ثمت ہے۔

**تفسیر عالمانہ:** قلن یا ایہا الذین ہادو۔ فرمائیے اے یہودیو۔

حل لغات: یہودی ہاؤ یہود سے ہے یعنی تہود یعنی وہ یہودی ہو گیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ جو یہودی ہو گئے۔ تہود بمعنی یہودی ہونا اور یہودی دین رکھنا۔ اللہ تعالیٰ انہیں فرماتا ہے اے وہ جو یہودی ہو کر راہ راست سے پھر گئے ہو۔ المہادات بمعنی المہاملۃ مائل ہونا۔ اسی لیے بعض مفسرین نے فرمایا یعنی وہ جو اسلام اور حق سے دوگردانی کر کے یہودیت کی طرف مائل ہوتے اور یہ بھی ادیان باطلہ سے ہے جیسے گوزا۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا الہود بمعنی زمی سے رجوع کرنا اور عرف میں توبہ کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہود دراصل انا صہنا ایک سے ہے بمعنی تمنا ایک۔ ہم نے توبہ کی۔ یہ پہلے تہود کے لیے تھا لیکن ان کے دین کے منسوخ ہونے کے بعد یہ ان کے لیے لازم ہو گیا۔ اگرچہ اس میں اب مدرج کا معنی نہیں جیسے نصاریٰ دراصل افسار اللہ ہے ہے پھر ان کی شریعت کے منسوخ ہونے کے بعد ان کے لیے لازم ہو گا اگرچہ اس میں بھی مدرج کا معنی نہیں۔

فائدہ: اکثر مواضع میں اللہ تعالیٰ نے کفار کو بالواسطہ خطاب فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک یہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اپنے درمیان واسطہ بنایا یعنی بت بخلاف اہل ایمان کے انہیں بلا واسطہ خطاب فرمایا ہے کیونکہ انہوں نے اپنے اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطے توڑ دیئے تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان سے واسطہ توڑ دیا فرمایا۔

ان من عصمت۔ اگر تم نے گمان کیا۔

حل لغات: الزعم بمعنی قول بلا دلیل اور وہ قول کہ یہ شے ایسی ایسی صفت پر ہے لیکن وہ وثوق بحاظ سے بلا دلیل ہو جیسے غمضت کھٹیا۔ میں نے تجھے کریم گمان کیا۔ انہوں میں سے ہے کہ الزعم پر ہر فیئوں حرکات آتی ہیں بمعنی حق و باطل اس کی ضد کذب ہے اس کا اکثر استعمال اس میں ہوتا ہے جس میں شک ہو۔ اس سے اس قائل کا رد ہو گیا جو کہتا ہے کہ اگر بالعم ہو تو بمعنی اعتقاد باطل بالغت ہو تو بمعنی قول باطل۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ زعم اس قول کی حکایت جس میں کذب کا ظن ہو اس لیے اس کے قائلین کی قرآن مجید میں اکثر مذمت آئی ہے اور متکفل درمیں زعم کو زعم کہتے ہیں۔ اعتقاد کے لیے اللہ کے قول میں کہ وہ مغلطہ کتب ہے۔

انکم اولیاء اللہ۔ بیشک تم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہو۔ ول کی جمع ہے بمعنی حبیب من دون الناس۔

لوگوں کے سوا۔ اولیاء کی صفت ہے یعنی انبیاء و غیرہم کے سوا، بنی اسرائیل نہیں۔ بعض نے کہا سوائے مومنین کے عربی ہوں یا عجمی اس سے وہ مراد ہیں جو کہتے تھے عنون انبیا و اللہ و احبائہ۔ ہم اللہ تعالیٰ کے بیٹے اور دوست ہیں اور ان کا دعویٰ تھا کہ دار آخرت اللہ تعالیٰ کے ہاں خالص انہی کے لیے ہیں اور ان کا دعویٰ تھا کہ بہشت میں ہرگز داخل نہ ہوں گے مگر یہود۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ انہیں یہی سنا دیں تاکہ ان کا کذب ظاہر ہو وہ یہ اگر تمہارا گمان وہی ہے جو نہ کہ وہاں۔

فتمو الموت۔ تو موت کی آرزو کرو۔ اللہ تعالیٰ سے ڈو تاکہ وہ تمہارے موت دے اور اس واسطے کہ وہ تمہیں موت دے۔ (اسے اللہ میں موت دے)۔

حل لغات۔ التمنیٰ بمعنی خیال میں کسی شے کی تقدیر و تصویر یعنی آرزو مانگنا۔ بعض نے کہا تمنیٰ داشتہ۔ میں یہ فرق ہے تمنیٰ اشتہار سے اعم ہے کیونکہ تمنیات میں بھی ہوتی ہے بخلاف اشتہار کے کہ وہ صرف ممکنات میں ہوتی ہے۔

ان کنتم صلاقیین (اگر تم مجھے ہو) اس کا جواب مذکور ہے ماقبل کی دلالت کی وجہ سے یعنی اگر تم اپنے گمان میں مجھے ہو اور تمہیں پورا وثوق ہے کہ وہی حق ہے تو موت کی آرزو کرو کیونکہ مجھے یقین ہوتا ہے کہ وہ بہشتی ہے تو وہ چاہتا ہے بہشت میں جلد پہنچے تاکہ اس کو دار دنیا سے چھٹکارا مل جائے جہاں قسار نہیں اور بہشت کا پہنچنا موت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

**تفسیر صوفیانہ۔** حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بارہا ایسے مہموں کو آدیا (منظر عام پر پایا) کہ اس کی محبت کا دم بھرتے ہیں کیونکہ ان میں موت کا کہا جاتا ہے تو کئی کرتا ہے میں اور سچوں کو بھی دیکھا کہ ان پر شوق الہی کا غلبہ اور موت محبوب محسوس ہوتی ہے۔ اسی سے سچوں کا سچ جھوٹوں کا جھوٹ واضح ہو جاتا ہے کہ سچا چاہتا ہے جلد پہنچے جھوٹا اس سے بھاگتا ہے۔ حدیث شریفہ۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کے دیدار کا طالب ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو پسند فرماتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی حاضری سے کراہت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اسے دیکھنا نہیں چاہتا۔

### ملفوظ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ

سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ محب وہ ہے جو اپنے آقا کا شوق ہو اور اس کے نزدیک وفات زندہ رہنے سے محبوب تر ہے کیونکہ اسے معلوم ہے کہ موت سے ہی دیدار محبوب (آقا) ہو گا اسی لیے

وہ ہمیشہ دل سے موت کا خواہش مند رہتا ہے۔

**تفسیر عالمانہ** - ولا یتمنونہ ابدًا۔ اس کی وہ ہمیشہ ہمیشہ آرزو نہ کریں گے ان کے آنے والے حال کی خبر دی گئی ہے ابدًا ظرف ہے بمعنی طویل زمانہ نہ کہ بمعنی مطلق زمانہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک وہ دنیا میں ہیں وہ موت کی ہرگز آرزو نہ کریں گے۔

نکتہ - سورۃ البقرہ میں ہے ولن یتمنوه (ہرگز ہرگز آرزو نہ کریں گے) وہ اس لیے کہ اس سورۃ بقرہ کے معنوں میں یوں کا مبالغہ آمیز دعویٰ تھا کہ ہم غفلت میں اسی لیے جنت صرف ہماری ہے اسی لیے وہاں لفظ کن سے ان کے رد میں مبالغہ کیا گیا ہے کیونکہ حروف نفی میں لفظ کن میں زیادہ مبالغہ ہے اور سورت جمعہ میں ان کا دعویٰ اتنا مبالغہ آمیز نہیں بلکہ تردد میں ہیں جیسا کہ لفظ زعمتم سے واضح ہے اس لیے یہاں ان کا رد لفظ لا سے ہے (برہان القرآن)۔

بما قدمت ایدیہم (برابر اس کے جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیجا) باد اس کے متعلق ہے جس پر نفی کا معنی دلالت کرتا ہے یعنی وہ تمنا نہ موت سے انکار کریں گے کیونکہ اپنے کہ تو توں کا علم ہے کہ وہ کفر و معاصی کے مرتکب ہیں اور یہ امور دوزخ کے دخول کے اسی طرح موجب ہیں جیسے احکام تورات کی تحریف اور لغت نبوی (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی تفسیر اور انھیں یقین تھا کہ مرنے کے بعد ان معاصی کی وجہ سے عذاب کیے جائیں گے۔

سوال - صرف ہاتھ کی تخصیص کیوں حالانکہ گناہ تو دوسرے اعضاء سے بھی ہوتے ہیں۔  
جواب - چونکہ ہاتھ پر ہی عام افعال کا مدار ہے اس لیے اس کی تخصیص کی گئی جیسے کبھی نفس سے تعبیر کیا جاتا ہے اور کبھی اس سے قدرت بھی مراد ہوتی ہے یعنی ایدی سے مراد یہاں پر ذوات (خود) اور یہ ہاتھ سے اس لیے مستقل ہوتا ہے کہ ہاتھوں کی اکثر متاعی ایسی ہوتی ہے کہ گویا ذات ہی وہی ہاتھ ہیں۔

واللہ علیم بالظالمین - اور ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ مضمحل کے بجائے منظر اس لیے ہے تاکہ ظلم کی ان پر عذر ہو کہ وہ اپنے جملہ امور میں ظالم ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انھیں بھی اور جو ان سے صادر ہوتا ہے فنون ظلم و معاصی جو انہیں گناہوں میں مبتلا کریں گے کو خوب جانتا ہے اور ان کے وہ حالات بھی جانتا ہے جو زمانہ مستقبل میں ان سے سرزد ہوں گے یعنی جو اس تک پہنچانے والی شے ہے اس سے کنارہ کشی کریں گے یعنی موت سے چنناچنہ ایسے ہی ہوا کہ ان میں سے کسی نے موت کی آرزو نہ کرنی تھی نہ کی۔

مسئلہ - حدیث شریف میں ہے کہ تم میں سے کوئی بھی موت کی آرزو نہ کرے کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو۔



کچھ دن باقی زندگی بسر کرے گا تو خیر و مصلحت میں اضافہ ہو گا تو اس کے لیے بہتر ہے اگر وہ بُرا ہے تو شاید بد ہو گا  
سے رجوع کرے یعنی اس سے اس کا رب راضی ہو اس کی توبہ و طاعت سے۔

اذالہ و صہم ۱۔ عاشقان خدا کا موت کی آرزو کرنے پر اپنا قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ان کا اندازہ موت، بہن  
بر، انتہائی محبت (عشق) الہی اور جدائی کی آگ میں جلنے کی طاقت نہ رکھنے پر بے مہربانی کی وجہ سے  
ہوتی ہے مغلوب و مغلوب اور مشتاق گریا اس حکم سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ کسی نے فرمایا۔

غافلان از مرگ مہلت خواستند  
عاشقان گفتند نے زور باد

ترجمہ: غافل موت سے مہلت چاہتے ہیں عاشق کہتے ہیں نہیں نہیں جلد ہو۔

مسئلہ: موت کے لیے احوال و اوقات میں ایک اعتبار سے اس کی آرزو جائز ہے۔ دوسرے اعتبار سے  
جائز و ناجائز کی صورت اشتیاق غالب میں۔ اور ایسا زور بھی آئے گا جس میں موت کی آرزو جائز ہوگی  
جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا میں ہے۔

اللہم انی ابطل فعل الخیرات و ترک المنکرات و حب المساکین  
فاذا اردت لیبارک فتنة فاقبضی الیک غیر مفتون۔

ترجمہ: اے اللہ میں تجھے فعل خیرات و ترک منکرات اور مساکین کی صحبت کا سوال کرتا ہوں جب تو  
اپنے بندوں کو فتنوں میں مبتلا کرنا چاہے تو مجھے غیر مفتون کر کے اپنی طرف بلا لینا۔  
حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہودی اگر موت کی آرزو کرتے تو ان کا ہر آدمی تھوک  
نکلنے سے ہی اس جگہ مر جاتا کوئی یہودی زمین پر نہ ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ: موت کا مطلب ہے ارادات نفسانیہ و اوصاف طبعیہ سے فنا پانا جیسے حضور  
نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

موتوا قبل ان تموتوا۔

مرنے سے پہلے مر جاؤ۔

فائدہ: جس کا ارادہ سچا اور طلب صادق ہو تو اپنے نفس کی محبت چاہتا ہے اسے اس کی پرواہ نہیں کہ وہ  
موت پر گرایا موت اس پر گری موت اگرچہ بظاہر کڑی ہے لیکن درحقیقت میٹھی ہے کیونکہ اس میں جیتا  
حقیقی اور مرض قلبی کی شفا ہے۔

چہ غرض گفتار یک روز دارو فروش  
شفایا بدت داروئے تبلیغ فروش

ترجمہ: ایک دن دارو فروش نے کیا خوب کہا کہ اگر تجھے شفا چاہیے تو کڑوا دارو خرید۔

پھر جس کا سہارا دیا اور طلب مستحق نہیں تو وہ مجاہدہ مع النفس سے بھاگتا اور وہ طبیعت کی گائے  
کو کھینچ کر لے کر داتا ہے ایسا انسان موت طبعی کے وقت ایسی کڑواہٹوں میں مبتلا ہو گا جس  
کو کھینچ نہیں ہو سکتا (اللہ تعالیٰ ہی حفاظت کرنے والا ہے)۔

**تفسیر عالمی** قل ان الموت الذی تفرون منه فرایئہ بیشک موت جس سے  
تم بھاگتے ہو۔ یعنی جہالت نہیں کرتے کہ تم اس کی آندہ کرو اس خوف سے کہ تم  
اپنے کفر کے وبال میں گرفتار ہو گے۔

**فائدہ حلاقیہ**۔ ترجمہ بیشک تمہاری ملاقات کرے گی ضرور کوئی شے اسے پھیرنے اور ہٹانے  
والی نہیں وہ تمہیں ضرور کھڑے گی اور موت کا پیالہ لازماً پیرے گا فلہذا اس سے بھاگنے کا کوئی فائدہ نہیں  
فاد اسم کے شرط کے معنی کو نقصان کی وجہ سے بہ اعتبار وصف کے معنی باعتبار موصوف کو موصول کے حکم  
میں ہونے میں۔ اب مٹی پر ہوا اگر تم موت سے بھاگو تو وہ تمہاری ضرور ملاقات کرے گی اور آگے آکر لے  
گی اس کی ملاقات اور اس سے موقع ملنا کا باعث ہے اس لیے کہ اس سے بھاگنے والا عمر میں برکت  
نہیں پاتا بلکہ دلائل موت کی طرف بھاگ رہا ہے اسی لیے ست اس کی ملاقات کرے گی اور آگے آکر  
لے گی۔ بعض دانشوروں نے کہا کہ جب کام آٹھ بجائے تو اس کے لیے جیلہ کرنا ہلاکت ہے۔ شہ  
موت اضطراری و طبعی کے بعد۔

تو دون۔ تم پھیرے جاؤ گے۔

**حل لغات**۔ الہامی شے کی ذات کو یا اس کے احوال میں سے اس حالت سے پھیرنا جس پر وہ  
اب ہے کہا جاتا ہے مادہ قہ فاسدہ۔ میں نے اسے پھیرا تو وہ پھر گیا۔ آیت میں ان کی  
ذات کا پھیرنا مراد ہے جیسے دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولو ساء العاد والمانہوا  
عندہ۔ اگر وہ پھیرے جائیں دنیا میں وہ اس طرف لوٹیں گے جس سے انہیں روکا گیا۔ اور حالت  
سے پھیرنے کی مثال۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہیں دو کدھ علیٰ ادباس کہ تمہیں تمہاری میٹھوں  
کی طرف پھیر دیں گے۔ الی عالم الغیب والشہادۃ۔ عالم غیب و شہادت کی طرف یعنی وہ  
ذات جس پر تمہارے جملہ حالات پوشیدہ نہیں یعنی تم لوٹائے جاؤ گے وہاں جہاں اللہ تعالیٰ کے

سوا کوئی حاکم و مالک نہیں۔

نکتہ ۱۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو عالم الغیب و الشہادہ سے موصوف فرمایا یا اعتبار ان کے احوال بالذہن و اعمال ظاہرہ کے۔ اس کی مکمل تفسیر سورۃ العنکبوت میں گزری ہے۔

فینبتکم۔ پھر وہ تمہیں نہوے گا۔

بما کنتم تعملون۔ تمہارے اعمال کی کفر و معاصی و خواہش ظاہرہ و بالذہن کی یعنی ان کی تمہیں سزا دے گا۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ اس میں ارادی کی طرف اشارہ ہے یعنی ترک شہوات و دفع حاجت کی سستی کی وجہ سے لیکن وہ تمہاری ایسی ملاقات کرے گی کہ پھر تم سے جدا بھی نہ ہوگی لیکن تم اسے نہیں سمجھتے بحر شہوات حیوانہ میں انہماک اور شہوات ظلمانیہ کے تباہی میں استہماک کی وجہ سے کیونکہ تم خلق جدید کے التباس اور ہمیشہ حشر و نشر میں ہر میسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و جاء ہمتہ الموج من کل مکان۔ اور ان کے ہاں ہر جگہ سے موج آئی۔ یہاں موج ہے موت مراد ہے یعنی ان کی ہر لذت لذیذہ اور نعمت نفیس میں موت آئی پھر تم عالم الغیب یعنی غیب النیات۔ نیات اور قلب کی گہرائیوں اور رازوں کو جاننے والا اور شہادت سے طاعات و عبادات مراد ہیں یعنی وہ تمہاری طاعات و عبادات کو جانتے والا ہے۔

فینبتکم۔ پھر وہ تمہیں جزا دے گا تمہارے اعمال کی یعنی نیات صائغہ قلبیہ یا نیات فاسدہ نفیسہ کی جزا و سزا دے گا نیز اس میں اشارہ ہے کہ جیسے موت طبعی سے فرار کا کوئی فائدہ نہیں ایسے ہی موت ارادہ سے بھی بھاگنے کا سود مند نہیں لیکن عقل مند کو ضروری ہے کہ وہ ہر آن فنا کے لیے قبضہ رہے اور فنا کو اختیار کرے بقاء مع اللہ کی محبت میں۔

فانی علی۔ موت طبعی سے فرار کا مطلب ہے اس سے طبع کا کراہت کرنا اور اس سے نفرت کرنے والا معذور ہے کیونکہ اس سے چھٹکارا مشکل ہے سوائے مشاققان دیدار حق کے۔

حکایت :- کسی ایک بادشاہ کو خیال ہوا کہ وہ روئے زمین کی سیر کرے اس نے لباس منگوایا لیکن وہ اسے پسند نہ آیا واپس کر دیا اور منگوایا اسی طرح طبع کی ناپسندی پر مختلف لباس آتے رہے جاتے رہے یہاں تک کہ اسے ایک لباس بھاگیا اور اسے بہن بیا اسی طرح سواری کا حال رہا بالآخر ایک سواری پسند آئی اس پر سوار ہوا۔ تو ابلیس نے آکر اس کی ناک میں کبر کا قصہ بھونک دیا وہ اسی حالت میں چل رہا تھا اور آگے پیچھے نوکر۔ چاکر سوار یوں پرساتے تھے۔ وہ تکبر

سے کسی طرف دیکھنے کا رد اور نہ تھا۔ راستہ میں اسے سیلے پھیلے پھٹے پڑائے کپڑوں والا اور نہایت گری ہوئی حالت والا شخص ملا۔ اس نے کہا السلام علیکم، بادشاہ نے توجہ نہ دی۔ اُس نے سواری کی لگام پکڑ لی۔ بادشاہ نے کہا اُسے چھوڑ دے میں ایک سخت مہم پر جا رہا ہوں۔ اُس شخص نے کہا مجھے تجھ سے کام ہے بادشاہ نے کہا مقولہ امیر کریں سواری سے اتر کر تیری ضرورت پوری کروں اس نے کہا نہیں مجھے ابھی چاہیئے اور سواری کی لگام کو سخت جھٹکا دیا۔ بادشاہ نے کہا بتائیے کیا کام ہے کہا کان میں بتاؤں گا۔ بادشاہ نے اس کے ساتھ کان لگا تو کہا میں ملک الموت ہوں۔ اس سے بادشاہ کا چہرہ بدلا اور زبان ہلکی اور کہا چھوڑئیے میں گھر واپس لوٹوں اور کچھ کام وہ بھی سمیٹ لوں اور امانتیں ہیں وہ بھی لوٹاؤں۔ ملک الموت (علیہ السلام) نے فرمایا نہیں اب تو ہمیشہ تک اہل و عیال اور مال دیکھے گا۔ یہ کہہ کر بادشاہ کی رُوح قبض کر لی اور بادشاہ سواری سے نیچے گرا۔ ایسے موس ہوتا تھا کہ وہ ایک سوکھی لکڑی ہے اس کے بعد حضرت ملک الموت (علیہ السلام) ایک مومن بندے کو اسی حالت و کیفیت (درویشی) میں ملے اور اسے بھی کہا السلام علیکم۔ مومن بندے نے وعلیکم السلام کہا۔ ملک الموت (علیہ السلام) نے اسے فرمایا مجھے تجھ سے کام ہے جو کان میں بتانے کا ہے۔ مومن بندے نے کہا تو فرمائیے ملک الموت علیہ السلام نے کہا کہ میں ملک الموت ہوں۔ مومن بندے نے کہا مہربان (خوش آمدید) اھلاً۔ سہلاً۔ دجی آئیے، بڑی دیر کر دی آتے آتے بخدا مجھے زمین پر کوئی شے محبوب تر نہیں سوائے آپ کی ملاقات کے۔ ملک الموت علیہ السلام نے فرمایا جس کام کے لیے جا رہے تھے اسے قوردا کر لو کہا میرا سب سے بڑا کام دیدار الہی ہے بس اب کیا دیر ہے یعنی رُوح قبض کیجئے۔ ملک الموت علیہ السلام نے کہا آپ کس حالت میں رُوح قبض ہونے کو چاہتے ہو۔ کہا کیا آپ اس کی ہمت دے سکتے ہیں۔ فرمایا کیوں نہیں مجھے تو اللہ تعالیٰ سے حکم بھی اسی طرح ہے۔ عرض کی ٹھہریے میں وضو کر لوں۔ جب نماز پڑھوں تو رُوح قبض کر دینا ممکن نہ بدہ کی حالت میں چنانچہ ملک الموت علیہ السلام نے اس کی رُوح اسی حالت میں قبض کی جب وہ حالت بدہ میں تھے۔

شہنوی شریف میں ہے ۷

بس رجال از نقل عالم شادیاں  
و از بقایش شادمان این کو دکان

چونکہ آب خوش ندید آں مرغ کور  
پیش او کوڑن ساید آب شور

ترجمہ بہت سے بزرگ لوگ دنیا کے کوچ سے خوش ہوتے ہیں اور دینی زندگی سے تو بچے خوش ہوتے ہیں۔

جب اس اندھے پرندے کو شور پانی اچھا لگا تو حوض کوثر بھی اسے آب شور نظر آتا تھا۔  
فائدہ: فرار عقلی یعنی بندے کا موت سے کراہت کرنا یا بمعنی ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونا پہلا معنی ہے تو اگر حفظ دنیا کے انہماک سے ہے تو مذموم ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی پیشانی میں حشر کے خوف سے ہے تو وہ معذور ہو۔

حکایت: حضرت سیدنا دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں نے ماں سے پوچھا کیا آپ موت کو پسند کرتی ہیں فرمایا نہیں اس لیے کہ میں اگر کسی انسان کی بے فرمانی کروں تو پھر اس کو ملنا نہیں چاہتی تو پھر اس ذات کو کیسے ملوں گی جس کی زندگی بھر بے فرمانی کرتی رہی۔

فائدہ: اسی پر اس کراہت کا قیاس کیجئے جس نے موت کے بعد کا سامان واستعداد تیار کر رکھا ہے۔  
فائدہ: دوسری قسم کی موت سے فرار عقل و نقل کوئی وجہ نہیں رکھتا کیونکہ مشاہدہ بتاتا ہے کہ موت سے چھٹکارا نہیں وہ جہاں ہو گا اسے موت گھیرے گی۔ ماں موت کے بعض اسباب ظاہرہ سے بھاگتا جائز ہے مثلاً آگ جلاتے والی کا جو دم سیلاب نوردار دکھتا ہے کہ بھاگنے لگے (دشمن غالب کا حملہ ورنہ کالہ مودی شے کا حملہ وغیرہ ایسے اسباب سے بھاگنے والا ظاہر ہے کہ معذور ہے بلکہ مامور ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان سے بھاگنے کا حکم فرمایا ہے)۔

مسئلہ: طاعون سے فرار کے عدم جواز کو عقل چاہتی ہے نہ نقل۔

حدیث و حکم شرعی: عقل تو یوں کہ حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ طب میں وہابی بیماری کا سبب مضر ہے اور تداوی (دور کرنا) کا زیادہ ظاہر طریقہ یہ ہے کہ مضر ہو اسے بھاگ جانا چاہیے۔ اس میں تو کوئی رکاوٹ نہیں لیکن یاد رکھنا چاہیے مضر ہو انہر رساں نہیں اس حیثیت سے کہ ہوا ظاہر بدن کو ہی گنتی ہے تو فریبہ پھیلاتی ہے۔ تب جب گندی (بدبودار) ناک سے بار بار سونگھی جائے اور وہ خلق و قلب و آنتوں کے اندر داخل ہو کر زیادہ عرصہ دوسرا سونگھی جائے اس سے ثابت ہو کہ ہوا ظاہر بدن پر اثر انداز نہیں جب تک باطن میں زیادہ عرصہ تک اثر نہ پڑے۔ اس معنی پر طاعون کے آنے کے بعد شہر سے نکلنا بے سود ہے لیکن وہ وہابی

ہوا تو پہلے اثر انداز ہو کر مستحکم ہو چکی ہے۔ اب اس سے فرار میں نجات ایک دہم و خیال ہے تو یہ بھی منجملہ  
 توجہات سے ہوا۔ جیسے شتر اور بد قالی وغیرہ وغیرہ۔ اگر تندرستوں کو جانے کی اجازت دی جائے تو پھر  
 مریضوں کا کیا بنے گا کیونکہ شتر (بستی وغیرہ) میں بیماروں کے سوا ہو گا کوئی نہیں تو پھر انہیں پانی  
 کون پلائے گا کھانا کون کھلائے گا وہ خود تو عاجز ہیں کیونکہ طاعون نے ان کی مکر قوط کر رکھ دی۔  
 دل ان کے ڈھچکے میں داک وہ زندگی سے ہاتھ دھو بیٹھے ہیں) تندرست پہلے جائیں تو اس  
 کا معنی یہ ہوا کہ ہم نے مریضوں کو عمداً اور یقیناً موت کے منہ میں دے دیا اور یہ بہت بڑا گناہ  
 ہے) یہ وہم کرنا کہ امید ہے کہ تندرست ہو جائیں گے تو پھر وہی دہم تو تندرستوں کے بارے  
 میں بھی ہو سکتا ہے کہ وہ جانے والے طاعون کی پیٹ میں آجائیں تو۔ ہاں تندرستوں کا  
 بیماروں کے ساتھ ٹھہرنا ان کی موت یقینی نہیں ایسے ہی ان کا نکل کر چلا جانا بھی بچ جانا  
 یقینی نہیں لیکن باقی رہنے والوں بیماروں کو چھوڑ جانے سے ان کی موت یقینی اور سلمان تو آپس  
 میں ایک دیوار کی طرح ہیں جو ایک دوسرے سے مضبوط دبختہ ہیں بلکہ تمام مومن تو ایک جسم  
 کی طرح ہیں کہ جسم کے کسی عضو کو تکلیف ہو تو سارا جسم بے قرار ہوتا ہے یہ تو تقریر ہے جو نبی کی تعمیل  
 میں نہیں سمجھ آتی ہے۔ یہی تقریر اس کے برعکس ہے جو طاعونی علاقہ میں آنے کی کوشش کرے  
 کیونکہ ابھی وہابی ہو اس کے باطن میں اثر انداز نہیں ہوئی اسی لیے اسے طاعون والوں کے  
 پاس جانے کی ضرورت نہیں۔

### طاعون سے خروج کی ممانعت کے دلائل شرعیہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **المتسالی الذین خرجوا من دیارہم وہم اوف حدوا الموت**  
**فقال لہم موتوا ثم اٰتھا حیاہم**۔ کیا تم نے انہیں دیکھا جو اپنے گھروں سے نکلے جو ہزاروں کی تعداد میں  
 تھے۔ موت کے خوف سے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا مر جاؤ پھر انہیں زندہ کیا۔ آیت میں ان کے طاعون  
 سے بھاگنے کا انکار و منہی ہے بلکہ ان کے حال پر انہما یہ تعجب ہے تاکہ عقل مندان کا حال سن کر عبرت  
 حاصل کریں اور یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور قضا سے بھاگنے میں نجات نہیں کیونکہ بھاگنے  
 کا کوئی فائدہ نہیں۔

حدیث شریف: طاعون سے بھاگنے والا جنگ سے بھاگنے والے کی طرح ہے اور اس پر مبرو الے  
 کو شید کا ثواب نصیب ہو گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ  
فَاَسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ  
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا  
فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا  
لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا لَفَضُّوْا  
أَيْهًا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا ۚ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ  
وَمِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝

ترجمہ۔ اے ایمان والو جب نماز کی اذان ہو جمعہ کے دن تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و  
فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم جانو۔ پھر جب نماز ہو چکے تو زمین میں پھیل  
جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔ اور اللہ کو بہت یاد کرو اس اُمید پر کہ فلاح پاؤ اور جب  
انہوں نے کوئی تجارت یا کھیل دیکھا اس کی طرف چل دیئے اور تمہیں خطبے میں کھڑا چھوڑ  
گئے تم فرماؤ وہ جو اللہ کے پاس ہے کھیل سے اور تجارت سے بہتر ہے اور اللہ کا رزق سب  
سے اچھا۔

بقیہ ص ۳ کا

حدیث شریف: شہداد اور گھر پر مرنے والے اللہ تعالیٰ کے ہاں مقدمہ پیش کریں گے ان کے بارے  
میں جو طاعون میں مرے شہداد کہیں گے یہ ہمارے بھائی ہیں کہ جس طرح ہم شہید ہوئے یہ بھی اسی  
طرح شہید ہیں۔ گھر میں بستروں پر مرنے والے کہیں گے کہ طاعون والے تو اسی طرح مرے جیسے  
ہم گھر میں بستروں پر مرے اللہ تعالیٰ فیصلہ سنائے گا کہ طاعون والوں کے زخم دیکھو اگر ان کے  
زخم شہداد کے زخموں کی طرح ہیں تو یہ شہداد کے ساتھی ہیں۔ طاعون والوں کو دیکھا جائے گا کہ ان  
کے زخم شہداد کے زخموں جیسے ہیں۔

فائدہ:۔ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طاعون کے بارے میں فرمانا کہ یہ تمہارے جنات دشمنوں کا ٹھونسا ہے اور خنزیر وہ ٹھونسا جس سے خلن نہ

فائدہ:۔ شیطان کا رکض و ہمز و یفت و نفخ و وخر ہوتا ہے (یعنی وسوسہ وغیرہ) اور جنات جب مراقبطن کی رگ پر ٹھونس ماریں تو خون نہیں بہتا اگرچہ غدہ (گلیٹی) پر ٹھونس تو خون بہتا ہے غدہ وہ ہے جو گوشت میں گلیٹی نکلتی ہے۔ اس کا سبب شیطان کا ٹھونسا ہوتا ہے۔ اس طرح سے موافقت ہو سکتی ہے۔ ان دو حدیثوں کے درمیان میں کہ ایک میں ہے اور خنزیر دوسری میں غدہ کفۃ الفیر ہے وہ جو مراقبطن سے نکلتی طاعون کے متعلق مزید تفصیل سورۃ البقرہ میں ہے اور اس کی مکمل تفصیل محقق رسالہ الشفاء ہے اور لا دوار الوباء لابن طاش کبریٰ میں ہے۔

تفسیر عالمائے دین: یا ایہا الذین آمنوا اذا قودی للصلوۃ۔ اے ایمان والو جب نماز کے لیے بلایا جائے۔

حل لغات:۔ الغداد رفع الصوت (آواز بلند کرنا) اور اس کا ظاہر ہونا اور نماز کی نداء شرع میں مخصوص الفاظ سے ہوتی ہے (یعنی اذان سے) اور یہاں پر نماز سے نماز جمعہ مراد ہے جیسے اس پر یوم الجمعہ کا لفظ دلالت کرتا ہے۔ اب معنی ہوا کہ جب نماز کے لیے اس کی نداء ہو یعنی اذان ہو۔ مسئلہ:۔ اس سے پہلی اذان مراد ہے ہمارے نزدیک زیادہ صحیح ہے کیونکہ اعلام اسی سے ہوتا ہے ہے زکر وہ اذان جو امام کے خطبہ کے لیے منبر کے سامنے کہی جاتی ہے۔

نہ یہی ہم اہلسنت کہتے ہیں اعلیٰ حضرت امام اہلسنت فاضل بریلوی قدس سرہ کے دور میں یہ مسئلہ بھی دیوبندیوں اور ہمارے نزدیک اختلافی ہو گیا۔ وہ کہتے کہ مسجد کے اندر امام خطبہ کے سامنے اذان کہی جلتے۔ بعض سنی علماء بھی اس مسئلہ میں غلطی کھا کر دیوبندیوں کے ساتھ ہو گئے اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور آپ کے تلامذہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں بھی مخالفین کی خوب خبر لی متعدد تصانیف اسی موضوع پر جابنیں سے لکھی گئیں۔ فقیر نے ایک رسالہ لکھا الفخ المنبر فی الاذان امام المنبر لکھا جو نعم الحامی شرح جامی کے اندر شامل کر دیا گیا۔ اس کا خلاصہ ملاحظہ ہو۔ سب سے پہلے یہ تو آپ سمجھ لیں کہ متقدمین و متاخرین فقہاء و محدثین میں اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔ دیوبندیوں



فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک موزن تھا۔ جب آپ منبر پر رونق افروز ہوتے تو وہ مسجد کے دروازہ پر اذان کہتا۔ جب آپ منبر سے نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو موزن اقامت کہتا پھر سیدنا ابو بکر و سیدنا عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ تک یہی دستور رہا یوں تک کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں جب لوگوں کی کثرت ہو گئی اور مدینہ پاک میں لوگوں کے گھر دور دور تک پھیل گئے تو آپ نے حکم فرمایا کہ اب ایک اذان پہلے ہو آپ کی ایک بار پر جو بازاریں تھیں جس کا نام دروازہ تھا تاکہ لوگ اذان سن کر نماز میں آئیں پھر آپ منبر پر رونق افروز ہوتے تو اذان ثانی ہوتی (جو درحقیقت یہی پہلی ہے) بعد ازاں منبر سے اتر کر نماز کی اقامت ہوتی۔ آپ کی اس بدعت (حسنہ) پر کسی نے انکار و اعتراض نہ کیا۔

حاشیہ بقیہ ص ۲۶۳

نہ صرف اعلیٰ حضرت قدس سرہ کو نہی دکھانے کے لیے بڑا در لگایا لیکن بے سود۔ کیونکہ مسئلہ ۳ تک یہ مسئلہ اتفاقی رہا کہ اذان خطبہ مسجد سے باہر دروازہ پر (خارجی یا داخلی) ہونی چاہیے یہی صاحب روح البیان نے مسئلہ ۱۶ میں لکھا کہ اذان ثانی مسجد کے دروازہ پر ہونی چاہیے اس کے اہل الفاظ ملاحظہ ہوں۔ اذا جلس علی المنبر اذان علی باب المسجد در روح البیان ص ۵۲ ج ۱۔

۱۔ جو لوگ کہتے ہیں کل بدعة ضلالة الخ اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیتے ہیں جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہ بدعت ہے ان سے اس کے جواب کا مطالبہ ہے کہ اول اذان جمعہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ایجاد ہے اور ہے بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس کے بعد اور ہے بھی صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے سامنے جس پر کسی نے انکار نہ کیا اور نہ اعتراض جس سے وہی بات حق ثابت ہوتی جو اہلسنت و دین (ی) کہتے ہیں کہ جو عمل قرآن و حدیث کے خلاف نہ ہو اور اس سے دین کا فائدہ ہو تو وہ بدعت حسنہ ہے اور یہ طریقہ سیدنا صدیق اکبر و سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے شروع ہوا جبکہ قرآن مجید کو جمع کرنے کا منصوبہ بنایا گیا تھا تفصیل کے لیے دیکھئے فقیر لکتاب العصمة عن البدعة) نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ فقہاء کرام نے فرمایا کہ اذان مسجد میں کہنا مکروہ ہے اذان خطبہ ہو یا مطلق اذان براۓ نماز مسجد سے باہر ہو لیکن افسوس کہ دورِ حاضرہ میں سپیکر کی بدعت نے اس سنت کو مردہ بنا دیا مساجد اہلسنت ہوں یا اہل بدعت و دیربندی۔ واپسی۔ غیر مقلد و دیگر فرقہ) اکثر میں اذان

دن میں جمعہ جمعہ کے دن سے۔

**تحقیقِ اجماعہ:** یہ بیان انجس کے لیے نہیں جیسے متبادراً سمجھا جاتا ہے کیونکہ اذان کا وقت یوم جمعہ کا جزو اس پر محمول نہیں اور یہ بیان انجس ہر بھی کیسے جبکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ یہ وقت ایام میں کون سے دن کا ہے اس لیے اس میں اہام ہے یہ جامع ہے من سببہ اور فی کا جامع جیسے بعض پہلے کی طرح گئے ہیں بعض دوسرے کی طرف۔ اسے جمعہ اس لیے کہتے ہیں وہ سب اس معنی پر اسلامی نام ہے بعض نے کہا کہ اس کا سب سے پہلے جمعہ حضرت کعب بن لوی نے نام رکھا۔

**فائدہ:** لوی کی تصغیر ہے اس لیے کہ قریش کا اس دن کے ہاں اجتماع ہوتا تھا اور وہ اس دن نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نصیحتیں (قصے) سناتا تھا۔ اہل عرب اسلام سے پہلے اسے عروبہ کہتے یعنی ظہور اور عروبہ العروبتہ الف ولام کے ساتھ (قاموس) اور ابن الاثیر نے انہما یہ میں فرمایا نہ زیادہ فصیح یہ ہے کہ اس پر الف ولام داخل نہ ہو۔

### شانِ نزول اور مدینہ طیبہ کا پہلا اسلامی جمعہ

حضرت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے مسلمانوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ یہود ہفتہ میں ایک دن ہفتہ کے دن اور نصاریٰ اتوار کے دن جمع ہوتے ہیں۔ ہم بھی ایک دن مقرر کر لیں جن میں جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کو یاد کریں اور نماز پڑھیں۔ ہفتہ تو ہے یہود کا۔ اتوار ہے نصاریٰ کا۔ ہم عروبہ کے دن ہی جمع ہو جایا کریں۔ یہ طے کر کے اسی دن حضرت سعد بن زہرہ (رضی اللہ عنہ) کے ہاں جمع ہو گئے انہوں نے انہیں ایک دو گانہ پڑھایا اور وعظ فرمایا اسی دن سے اس کا نام جمعہ ہوا۔

**فائدہ:** جب مسلمانوں کا اجتماع جمعہ کا ہوا تو حضرت سعد بن زہرہ رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے

حاشیہ یقینہ ص ۳۷۲

دیکھ کر کے تحفظ کے لیے اسامہ میں دی جا رہی ہے لیکن اس پر کوئی بھی آواز نہیں اٹھاتا لیکن اگر مسجد سے "المصلوۃ والسلام ملک یا رسول اللہ" کی آواز اذان سے پہلے یا بعد کو سنائی دے تو جنگ برپا ہو جاتی ہے۔ اولیٰ غفرلہ۔

بکری ذبح کی جسے انھوں نے صبح وشام کھایا کیونکہ وہ اُس وقت بہت قلیل تھے اسی لیے اب بھی اکثر دیہات میں یہ عادت بن گئی ہے کہ جمعہ کے دن کھانا کھلایا جاتا ہے ان کی اس عادت پر اللہ تعالیٰ نے آیت جمعہ نازل فرمائی تو یہ اسلام کا پہلا جمعہ تھا۔

**مسجد قبا کی سنگ بنیاد** وہ پہلا جمعہ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد تمام فرمایا عمرو کے ہاں قیام فرمایا اور بارہ ربیع الاول شریف دن شنبی کے وقت قبا میں تشریف لائے اور سب اسنادی سن شمار ہوتا ہے آپ قبا شریف میں پیر منگل - بدھ - خمیس مقیم رہے اندریں اثناء مسجد قبا کی سنگ بنیاد رکھی پھر جمعہ کے دن شہر مدینہ کریم کی طرف روانہ ہوئے راستہ میں جمعہ کا وقت جو سالم میں ہو گیا۔ آپ نے نماز جمعہ پڑھی اور خطبہ بھی پڑھایا اسلام کا سب سے پہلا جمعہ ہے وہاں پر صحابہ کرام نے مسجد بنائی جہاں آپ نے نماز پڑھائی اور خطبہ پڑھا۔ خطبہ کے الفاظ مبارکہ یہ ہیں:-

الحمد لله واستعينه واستمديه واومن به ولا اكفره وا عادي من يكفر به ولا شهيد  
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله امر سله بالهدى  
ودين الحق والنور والموعدة والحكمة بمع قره الس سل وقلة من العلم وضلالة من  
الناس وانقطع من الن مان ودوا من المساعة وقرب من الرحل من يطع الله وسوله  
نقد رشد ومن يعص الله وسوله فقد غوى وفرط وصل لا بعيد او وصيلة تهقوى  
الله اعلم

ترجمہ: جملہ حمد اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اسی سے مدد و ہدایت چاہتا ہوں۔ اسی پر ایمان ہے اس کے کفر نہیں کرتا اور دشمنی کرتا ہوں اس سے جو اس سے کفر کرتا ہے گواہی دیتا ہوں اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایکلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کے رسول ہیں۔ انھیں ہدایت و دین حق اور نور اور وعظ و حکمت پر بھیجا ہے جبکہ رسولوں کی آمد ختم ہو گئی اور علم کی قلت اور لوگوں میں گمراہی کی کثرت اور زمانہ ختم ہو گیا قیامت قریب ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کرے تو وہ ہدایت پا گیا اور جو ان کی بے فرمانی کرے وہ گمراہ ہو گیا اور کوٹاہی کی اور بہت دور ہو گیا اور تقویٰ کی وصیت کرتا ہوں۔

اس لیے کہ بہتر شخص وہ ہے جو ایک دوسرے کو آخرت کے امور پر براہِ نیکختہ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وصیت کرے اور میں انھیں اللہ تعالیٰ سے اسی طرح ڈراتا ہوں جیسے وہ اپنی ذات سے متعین

ڈوراتا ہے اس لیے کہ جو تقویٰ والے اور اپنے رب تعالیٰ سے ڈرنے والے کا عنوان صدق ہے کہ وہ اس سے آخرت طلب کرے اور جو اپنے امیر کو اعلیٰ میں اپنے اور اپنے خدا تعالیٰ کے درمیان اصلاح رکھے اور اپنے ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی رضا کی نیت کرے اس کا ذکر خیر دنیا میں پھیلے گا اور آخرت میں مرنے کے بعد اس کے لیے بہتر ذخیرہ جمع ہوگا جہاں ہر بندہ اپنے اعمال بھیجے ہوؤں کا امتحان ہوگا ورنہ بد عمل لوگ کہیں گے کاش کہ اس کے بدل عمل اور اس کے درمیان بہت زیادہ فاصلہ ہوتا اور اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی ذات سے ڈراتا ہے اور اپنے بندوں سے نہایت ہی مہربان ہے وہ ذات جس کا ہر قول سچا ہے اور وہ اپنا ہر وعدہ پورا کرتا ہے وعدہ کے خلاف ہرگز نہیں کرتا وہ خود فرماتا ہے مَا يَسْئَلُ الْقَوْلُ لَدِيَّ وَمَا أَنَا بَغْلِيْسِد۔ میرے نزدیک میرا قول تبدیل نہیں ہوتا اور میں بندوں کے لیے ظالم نہیں اور ظالم اور پوشیدہ طور بندے کو چاہتے ہیں کہ اپنے ہر امر اجل و عاجل میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرماتا ہے اور اس کا بہت بڑا اجر مقرر فرماتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے تو وہ بہت بڑا کامیاب ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اس کے غضب و عذاب اور غصے سے بچاتا ہے اور تقویٰ قیامت میں چہرہ نورانی بناتا ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور درجات بلند فرماتا ہے اپنا حصہ حاصل کر لے گا اللہ تعالیٰ کے بارے میں افراط نہ کرو اس نے تمہیں اپنے سے علم دیا اور تمہارے لیے راستہ صاف فرمایا تاکہ ظاہر فرمائے کہ تم میں سے کون ہیں جھوٹے کون؟ اسی طرح نیکی کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان فرمایا اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرو اور اس کی راہ میں مکمل جہاد کرو اسی نے تجھے چین بیا اور اس نے ہی تمہارا نام مسلمان رکھا اور اللہ کے لیے بہت زیادہ خرچ کرو۔ موت کے بعد کے لیے عمل کرو۔ اللہ تعالیٰ اور اپنے مابین معاملہ صاف رکھو۔ تمہارے اور لوگوں کے درمیان جو گناہ ہیں وہ صاف فرمادے گا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ قیامت میں فیصلے فرمائے گا اور لوگ اپنے فیصلے اس کے سامنے پیش کریں گے۔ اس پر کسی کی نہیں چلتی۔ وہ تمام لوگوں کا مالک ہے وہ بہت بڑا ہے کوئی قوت اور کسی سے دفع کرنا نہیں سوائے اس کے وہ عظیم اور بلند والہ ہے۔ دیکھ خطبہ نمبر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا مضمون تھا یہاں ختم ہوا۔

فائدہ: آیت یسود کے اس قول کا رد ہے جو کہا تھا کہ ہمارا ہفتہ کا دن تھار اکوفی دن نہیں تھا۔

فاسعوا الی ذکر اللہ۔ پس دوڑو اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف۔

حل لغات: السعی یعنی تیز چلنا نہ کہ تیز دوڑنا (کنز العمال الراغب) یہ دوڑ سے کم کچھ کم ہوتا ہے یعنی چلو اور خطبہ سننے اور نماز کا ارادہ کرو کیونکہ یہ دونوں ذکر اللہ پر مشتمل ہیں۔

مسئلہ ۱: ذکر رسولی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی شان و عظمت اور خلفائے راشدین اور اقیانہ و منین کی شان اور عظمت و نصیحت یہ سب ذکر اللہ تعالیٰ کے حکم میں ہیں۔

مسئلہ ۲: مذکورہ بالا کے سوا اہل کاذب اور ان کے القاب اور ان کی تعریف اور ان کے لیے دعا و اس کی ہیکلی کے لائق ہیں یعنی وہ ذکر اللہ کے حکم میں نہیں بلکہ ذکر الشیطان کے ذکر میں ہیں۔ یہ ذکر اللہ سے کوسوں دور ہیں (کشاف) خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں رغبت کرو اور اس میں سعی کرو۔

فائدہ ۱: حضرت جن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہاں سعی بہ قدموں سے تیز چلنا مراد نہیں بلکہ اس سے جو حدیث شریف سے روکا گیا ہے بلکہ فرمایا کہ نماز کی طرف سکون و وقار کے ساتھ آؤ ہاں یہاں قلوب و نیات اور خشوع اور جلدی آنا مراد ہے۔

فائدہ ۲: زمشری نے اہتمام پر بہت کچھ لکھا ہے وہاں یہ بھی لکھا کہ اسلاف کے دور میں جمعہ کے لیے مائتے صحر کے وقت اور بعد انصرط کیے جاتے جو جمعہ کے لیے جلدی پہنچنے کے لیے ان اوقات میں مائتے نیک لوگوں سے پڑھو جاتے بلکہ انصرط میں جانے کی وجہ سے دیئے (لاٹین) وغیرہ لے کر جاتے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جمعہ کے دن ملائکہ مساجد کے دروازوں پر بیٹھ جاتے ہیں ان کے ہاتھوں میں مصحف و قند کا پیاں) ہوتی ہیں جن پر وہ لکھتے ہیں جو پہلے آیا جو بعد کو آیا وغیرہ ہر ایک کو ترتیب وار لکھتے ہیں یہاں تک کہ امام خطبہ کے لیے نکلتا ہے تو وہ اپنے صحیفے (درجہ) پیٹ لیتے ہیں اور خطبہ کے لیے جمع ہو جاتے ہیں جو جمعہ میں سب سے پہلے حاضر ہوا وہ ایسے ہے جیسے اس نے راہ خدا بندہ (اونٹ وغیرہ) قربان کیا۔ اس کے بعد ایسے جیسے اس نے گائے ذبح کی اس کے بعد جیسے اس نے بکری قربان کی اس کے بعد جیسے مرغی اور اٹھ وغیرہ۔

فائدہ ۳: السعی میں سستی نہی اور صفائے قلب اور ہمت کے ساتھ جمعہ کی طرف جانے کی ترغیب ہے اسی لیے جمعہ کو جانے کے لیے نہ سستی ہو نہ غم وغیرہ۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب مؤذن پڑھتا ہے جس نماز کی ہر توشیطان پیٹھ پھیر کر تیز جاکتا ہے۔ فائدہ ۴: حصص (بضم) تیز دوڑنا اور جلدی کرنا۔

حکایت ۱: حماد بن مسلمہ نے فرمایا کہ میں نے عاصم بن بخود سے پوچھا کہ حصص کیا ہے فرمایا تو نے سگہ صے کو دوڑتے دیکھا ہوگا کہ وہ دونوں کان سر سے ہلاتا اور دم کو ہلاتا ہوا دوڑتا ہے۔ یہی حصص ہے۔

مسئلہ ۲: آیت میں اشارہ ہے کہ جمعہ کی ترکہ سعی شیطان کا فعل ہے۔ یہ مریض اور نابینا اور غلام اور عورت

اور معذور جو چل نہیں سکتا اور مسافر اس حکم میں داخل نہیں کیونکہ وہ اس حکم کے مکلف نہیں اسی لیے وہ نماز سے مستثنیٰ ہیں یعنی سنی لوگوں اور معذور جو چل نہیں سکتا اور نابینا یا نہیں مالا کہ اللہ تعالیٰ نے عام فرمایا۔ فاسعوا الی ذکر اللہ اور عورتوں کو تو گھر پر بیٹھنے کی نصیحت قطعی ہے چنانچہ فرمایا الذین ینکحون۔ اور غلام تو مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہے اور مسافر سفر میں ہے۔

فائدہ: نصرا بادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا عوام جمعہ پر ضروریات میں مشغول ہوتے ہیں لیکن خواص ذکر الہی کی طرف کوشاں ہوتے ہیں کیونکہ انھیں معاملہ ہے کہ رزق تو ملنا ہی ملنا ہے اس میں زیادتی کی تو ہر گز نہیں تو پھر سنی الی ذکر اللہ کیونکہ ترک کریں۔

فائدہ: بعض نے فرمایا ذکر مذکور کے نزدیک حجاب ہے اور سنی الی ذکر اللہ مریدین کا مقام ہے وہ مذکور سے اس کے قریب کا فعل طلب کرتے ہیں کہ ایسی منزل ملے جہاں مطلوب کا وصال نصیب ہو یا معرفت کا تحقق وہ ہے جس کے قلب پر ذابت کی بجلی کا غلبہ ہوتا ہے۔

و ذماد البیع۔ اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔

حل لغات: الی لغت کہتے ہیں یدرا شئ اے اس کی تائید ضرورت کی وجہ سے چھوڑ دیتا ہے اس کی ماضی مستعمل نہیں ہوتی یعنی وزن نہیں آتا مطلب یہ ہے کہ اذان سننے ہی معاملات چھوڑ دو یہاں بیع سے مجازا معاملات مطلقا مراد ہیں یعنی بیع و شراء جارہ اور مضاربت وغیرہ مراد ہیں اور بیع کو حقیقت پر رکھا جائے تو دوسری اشیاء اس میں ملحق ہوں گی ولایت کے اعتبار سے۔

فائدہ: بعض نے کہا نہی از بیع و شراء کہ بھی شامل ہے کیونکہ بیع اور شراء لازم و ملزوم ہیں ایک دوسری کے بغیر سمجھی ہی نہیں جاتیں اسی لیے ایک کے ذکر پر اکتفا کر کے دوسری بھی مراد لی ہے۔

فائدہ: یہ امر ہے ان امور کے ترک کا جو دینی مشاغل و کراہی سے غافل کریں۔

نکتہ: دیگر مشاغل کے بجائے صرف بیع و شراء کا اختصاص اس لیے ہے کہ جمعہ کے دن لوگ ارد گرد سے بیع و شراء کے لیے جمع ہوتے تو دوسرے وقت عزیمت و فروخت شباب پر ہوتی ہے تو یہ وقت اس زمانہ میں ہے کہ لوگ سخت مشغولی سے ذکر الہی اور ساجد کی طرف نماز جمعہ پڑھنے کو مجبور نہ جائیں اسی

۱۰ اسی حکمت کے پیش نظر ہمارے فقہائے احناف رحمہم اللہ نے جمعہ میں شہر یا مضافات شہر یا کم از کم وہ قصبہ جو شہر کے

حکم میں ہے کہ کسی شرط لگائی ہے اور فرمایا یتقوا میں جمعہ جائز نہیں اس لیے کہ قرآن نے فرمایا و ذماد البیع فرمایا تو سمجھا گیا کہ یہ خطاب صرف شہر والوں کو ہے الی دیکھو کہ نہیں تفصیل فقیر کی کتاب ”دیہاتی جمعہ“ ملاحظہ ہو۔

اسی لیے اس پر منبہ فرمایا کہ آخرت کی تجارت کے طرف دوڑو دینی تجارت کو چھوڑ دو اور ذکر الہی کی طرف دوڑو کہ اس سے فواید اور کوئی نافع تر نہیں اور بیع و شراہ چھوڑ دو کہ اس کا نفع نہایت ہی قلیل ہے۔

ذکر الہی ذکر اللہ اور ترک بیع و خرید لکھ۔ تمہارے لیے بہترین بیع میں مشغول ہونے سے کیونکہ آخرت کا نفع بزرگ ہے۔ اور ہمیشہ باقی ہے۔

ان کنتم قلعہون۔ اگر تم جانتے ہو تے۔ غیر و شر حقیقی۔

حدیث شریف: میں ہے کہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے خطبہ میں ایک دن فرمایا کہ بیشک تم پر اللہ تعالیٰ نے اسی دن اور اسی مقام میں جمعہ فرض فرمایا جو اسے میری ظاہر زندگی میں اور میرے وصال کے بعد بلا عذر چھوڑے گا حالانکہ اس کا امام عادل یا ظالم ہے تو اسے اللہ تعالیٰ مذہب و کثرت دے اور اس کا حال صحیح رکھے خبردار ایسے شخص کا نہ حج قبول ہے نہ روزہ اور جو توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا ہے۔

**تفسیر عالمائے** فاذا قضیت الصلوة۔ (تو جب نماز ادا کر دی جائے) وہ جس کے لیے اذان ہوئی یعنی نماز جمعہ یعنی جب نماز ادا ہو جائے اور اس سے فراغت پا جائے۔ فانتشر وافی الامرض۔ تو زمین پر پھیل جاؤ۔ اپنی مصالحت کی اقامت کے لیے اور اپنی حوائج کے تصرف میں یعنی متفرق ہو جاؤ کہ ہر ایک وہاں جائے جہاں اُس نے اپنی ضرورت مشروعہ پوری کرنی ہے یعنی جس کی تحصیل معیشت کے لیے ضروری ہے۔

سوال: اس امر کا کیا معنی حالانکہ شرعاً جائز ہے کہ کوئی مسجد (جمعہ) میں (جمعہ کے بعد) رات تک ٹھہرا رہے بلکہ یہی مستحب ہے۔

جواب: یہ امر رخصت کا ہے عزیمت (وجوب وغیرہ) کا نہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں جمعہ کی قربت کے بعد جائز منتشر ہونے میں کوئی گناہ نہیں۔

وابتغوا من فضل اللہ۔ اور اللہ تعالیٰ کا فضل طلب کرو۔ یعنی نفع یعنی اپنے لیے اور اہل و عیال کے لیے رزق حلال تلاش کرو جس طرح آسانی سے میسر ہو۔ تجارت سے یا کسی دوسری جائز کمائی سے اس پر معنی اس کا شان نزول بھی دلالت کرتا ہے مثلاً فرمایا واذ اسراؤا تجامعوا الخ جیسا کہ آئے گا۔ (انشاء اللہ)۔

قاعدہ: خطر کے بعد امر مطلق آئے تو وہ اباحت کا ہوتا ہے ذکر ایجاب کا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ واذ

حلتہ فاصطادو۔ جب تم احرام سے فارغ ہو جاؤ تو شکار کرو۔

فائدہ: امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یہ امر ایجاب کا ہے جیسا کہ حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کے بعد کب کی تلاش ایک فریضہ کے بعد دوسرا فریضہ ہے۔ اس کے بعد آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی فاذا قضیت

الصلوۃ الخ

فائدہ: بعض نے کہا یہ امر ندب کا ہے حضرت سید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب تم جمعہ سے فراغت پاؤ تو کسی شے کی قیمت پر چھو اگرچہ اسے ذخیرہ نہ کرو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دنیا کی کسی شے کی تلاش کا حکم نہیں سوائے بیمار پرستی اور حضور الجنازہ اور اسلامی برادر کی زیارت کے حضرت حن و سعید بن السید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اضافہ کر کے فرمایا سوائے طلب علم کے۔

مسئلہ: حضرت کاشفی مرحوم نے لکھا کہ یہاں انتشار فی الارض سے خود مسجد کی زمین مراد ہے مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد علما و واعظین کی مجالس میں جاؤ۔ بعض نے اس سے نماز نفل مراد لی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس سے لوگوں کو اس طرف رہبری کی گئی ہے جو ان کے لیے بہتر ہو اور اس میں شک نہیں انسان کی بہترین کمائی آخرت کی ہے ساتھ ہی حلال کی روزی کمانا بھی عبادت ہے بلکہ بوقت اضطرار فرض ہے۔

واذکر اللہ۔ اور اللہ تعالیٰ کو دل و جان سے یاد کرو۔

کشیو۔ بہت زیادہ یا بہت دیر تک صرف اس کے ذکر کو نماز سے مخصوص نہ رکھو۔

نکتہ: فقیر مصاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کثرت ذکر کا اس لیے حکم فرمایا ہے کہ انسان عالم صغیر عالم کبیر کے بالمقابل ہے اور عالم کبیر کی ہر شے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی ہے اور ان ہر ایک کا مخصوص ذکر ہے اس لیے عالم صغیر واجب ہے کہ وہ عالم کبیر کی گفتی کے مطابق ذکر کرے تاکہ دونوں آئینوں کا تقابلیں مطابق اور اجمال تفصیل کو منطبق ہو۔

سوال: کیا انسان کو وسعت ہے کہ وہ عالم کبیر کے مطابق ذکر پورا کر سکے۔

جواب: ہاں یہ جب شہود تام و حضور کمال کے ساتھ مرتبہ ستر سے ہو جیسے سیدنا یزید رضاعی قدس سرہ نے فرمایا کہ ذکر کثیر گفتی والامراد نہیں بلکہ حضور الامراد ہے کبھی اللہ تعالیٰ قبیل کو کثیر کا بدلہ بنا دیتا ہے جیسا کہ مروی ہے کہ سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر پر رونق افروز ہو کر فرمایا الحمد للہ یہ کہہ کر تقریر سے رک گئے اور فرمایا سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر رضی اللہ عنہما اس مقام پر خوب گفتگو فرماتے رہے تم ایک امام کے سامنے جو فعال تو ہے لیکن وہ دوسرے بوسے والے کا محتاج ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ



اس پر منبر بڑے بڑے والے آئیں گے یہ کہہ کر منبر سے اتر آئے۔

مسئلہ ۱۰۔ اس سے ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے استنباط فرمایا کہ اگر خطیب جمعہ میں مختصر ذکر کہ جسے ذکر کہا جائے پر اکتفا کرے مثلاً الحمد للہ۔ سبحان اللہ تو جائز ہے (خطبہ ہو گیا) اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذکر کو ہی خطبہ بتایا ہے۔

سوال ۱۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس عمل سے استدلال کر کے صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ جائز کہہ دینا صحیح نہیں کیونکہ انھوں نے آگے بھی مختصر مضمون بتایا۔

جواب ۱۲۔ وہ خطبہ کی حیثیت سے نہیں وہ تو ایک نجی گفتگو ہے اور سمجھایا کہ وہ حضرات قادر اسلام تھے اور میں ان کے مرتبہ کا نہیں۔

مسئلہ ۱۳۔ امام شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک اتنا کلام فردی ہے کہ جسے خطبہ کہا جاسکے یہ وہ استدلال ہے جس پر ان کے سوا دیگر ائمہ متنبہ نہیں ہوا صحیح وہی ہے جو امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال بھی تو کچھ کم نہیں لیکن یہ ان کا الہامی مسئلہ ہے جو ان کے مقلدین کی سلامت۔

فائدہ ۱۴۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذکر طاعت الہی ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو تائبہ ہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کو یاد کر رہا ہے جو اس کا اطاعت گزار نہیں ہو گیا اسے یاد ہی نہیں کرتا اگرچہ وہ تسبیح و ذکر کی کتنی ہی کثرت کرے۔

مسئلہ ۱۵۔ اس معنی پر انسان ہر وقت ذکر میں مصروف رہتا ہے اگر وہ اطاعت گزار ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے لیے فرمایا دجال لا تلمیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ۔ ایسے لوگ ہیں جنہیں ذکر الہی سے تجارت اور بیع و شرائط غافل نہیں کرتی۔

فائدہ ۱۶۔ جس ذکر کی سعی کا حکم ہے وہ ذکر خاص ہے اس میں تجارت ہرگز جمع نہیں ہو سکتی اور نہ خرید و فروخت۔ کیونکہ اس سے خطبہ نماز مراد ہے جس کا وہ سب سے پہلے مامور ہے اس کے بعد فرمایا کہ جب تم اس سے فارغ ہو جاؤ تو بھی اپنے ہر عمل اور جس سے رکنا ہے میں طاعت الہی کو دھچک دو۔

لعلکم تفلحون۔ تاکہ تم داریں میں کامیاب ہو جاؤ کیونکہ اس کا ذکر موجب جمعیت ظاہر و باطن اور نجات دنیا و آخرت کا سبب ہے۔

اد ذکر خدا مباشر یک دم غافل  
کو ذکر بود خیر دو عالم حاصل

ذکر ست کہ اہل شوق را در ہر حال  
آسائش جان باسد و آراش دل

ترجمہ :- ایک لحظہ بھی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ ہو اس لیے کہ دو جہان کی خبر اس سے حاصل ہے۔

اہل شوق ہر وقت ذکر میں رہتے ہیں آسائش جان اسی میں ہے تو دل کا آرام بھی۔

**تفسیر صوفیانہ :-** ”ادویاتِ شجیہ میں ہے کہ اہل کمال الایمان ذوقی و عیانی جب تعین صلوات الوصالہ و اسمیہ اور بقاد فنا حاصل ہو جائے تو بشریت کی زمین پر شہواتِ مباحہ و دواعیٰ فاحشہ سے استرواح کے لیے اور ارض کی چٹاگاہوں میں چرنے کے لیے پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا فضل یعنی تحببات معنویہ نافعہ تلاش کرو اور اللہ تعالیٰ کی وہ نعمتیں یاد کرو جو تم پر ظاہری نعمتیں میں ناموسیہ ظہانیہ سے اور باطنی نعمتوں کو یاد کرو یعنی بقار اللہ الیتویۃ النورانیہ کہ تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ ان ظاہری و باطنی نعمتوں پر طالبینِ ساداتین اور ان متوجہین الی اللہ کی رہبری سے جو روح صافی اور قلب دانی رکھتے ہیں۔

## مسائل فقہیہ

(۱) اشباہ و نظائر میں ہے کہ یوم الجمعہ میں چند احکام مخصوص ہیں :-

- ۱۔ لزوم الجماعت۔
- ۲۔ جماعت میں کم از کم تین امام کے سوا۔
- ۳۔ خطبہ۔
- ۴۔ اس کا نوازے پہلے ہونا۔
- ۵۔ قراتِ سورہ مخصوص۔
- ۶۔ جمعہ سے پہلے سفر کی حرمت (بشرطیکہ سفر سے جمعہ کے فوت ہو جانے کا احتمال نہ ہو)۔
- ۷۔ غسل مند۔
- ۸۔ خوشبو لگانا۔
- ۹۔ اگر ہو تو روزہ قیل سادہ۔
- ۱۰۔ اچھے کپڑے پہننا۔ (روزہ وہی جو پہنے ہوئے ہے انھیں دھونا اگر دھونے کی ضرورت ہو)۔
- ۱۱۔ مسجد میں خوشبو کی دھونی (اگر تہی وغیرہ جلانا)۔
- ۱۲۔ ناضل کا شنا د اگر بڑے ہوں۔

- ۱۳۔ بال ترشوانا اگر ضرورت ہو یا بیکن افضل ہے کہ جمعہ کے بعد ہو۔
- ۱۴۔ جمعہ کے لیے جلدی جانا۔
- ۱۵۔ خطیب کے خطبہ کے لیے منبر پر آنے تک عبادت میں مشغول ہونا۔
- ۱۶۔ جمعہ ابراہیمؑ نہیں۔
- ۱۷۔ صرف جمعہ کا روزہ تنہا رکھنا مکروہ ہے۔
- ۱۸۔ صرف شب کا قیام روزا نفل وغیرہ اکر وہ ہے۔
- ۱۹۔ جمعہ کے دن سورۃ کہف پڑھنا۔
- ۲۰۔ دوپہر کے وقت نفل پڑھنے کی کراہت کی نفی اس وقت نفل کا مذہب امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ کا صحیح مستند قبول ہے۔

## فضائل جمعہ :-

- ۱۔ ہفتہ کے ایام میں جمعہ سب سے افضل ہے
  - ۲۔ یہ یوم عید ہے۔
  - ۳۔ اس میں ایک ساعت ہے جس میں دنیا مستجاب ہوتی ہے۔
  - ۴۔ اسی دن ارواح کا اجتماع ہوتا ہے۔
  - ۵۔ اسی دن قبور کی زیارت کی جائے۔
  - ۶۔ جو اسی دن رات اکوفوت ہو وہ عذاب قبر سے مامون (امن میں) ہوتا ہے۔
  - ۷۔ جو اسی دن یارات کو فوت ہو وہ فتنہ قبر اور اس کے عذاب سے مامون ہوگا۔
  - ۸۔ اس دن جہنم کی آگ نہیں سلگائی جاتی۔
  - ۹۔ اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے۔
  - ۱۰۔ اسی دن جنت سے باہر تشریف لائے۔
  - ۱۱۔ اسی دن قیامت قائم ہوگی۔
  - ۱۲۔ اسی دن اہل جنت اللہ تعالیٰ کی زیارت سے مشرف ہوں گے۔
  - ۱۳۔ جب عرفات میں حج کے لیے جمعہ کا دن واقع ہوا تو اس حج کا ستر چھٹا زیادہ ثواب ہوتا ہے
- ۱۴۔ اسی لیے عوام میں جمعہ کا حج اکبر مشہور ہے اگرچہ کوئی اصطلاح شرعی نہیں لیکن اسی ثواب کی مناسبت سے اسے حج اکبر کہا جاتا ہے۔

کیونکہ حجۃ الوداع حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخری حج مبارک اسی دن ہوا تھا (الدار والملتانی)  
 واذا اسأوا۔ اور انھیں علم ہوا۔  
 تجارۃ۔ تجارت کا یہ وجہ بن غلیفہ کی تجارت تھی۔

اور سنا۔  
 لہوا۔ کیل۔

حل لغات :- وہ امر انسان کو دوسرے ارادوں اور کاموں سے غافل کر دے کہا جاتا ہے۔ اُنْہی عَنْ  
 کذا۔ اس نے ایسے ایسے غافل کیا اس سے جس کا انھیں ارادہ تھا۔ یہاں پر طبل کی آواز مراد ہے اسے  
 لہو غلیفہ کہا جاتا ہے کیونکہ جب وجہ مدینہ طیبہ میں تجارت کا سامان لے کر آتے تو ڈھول بجاتے تاکہ  
 خریداروں کو معلوم ہو جائے کہ وہ آگیا ہے۔

فائز :- حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا کہ جب کافلہ پہنچتا تو خوشی کے شادیاں بجاتے جیسے ہمارے دور  
 میں اصحاب السیفہ مندقیں (توپ پلاتے ہیں) درکی میں بنادق توپ کو کہتے ہیں (یا جب قافلہ  
 آتا تو اس کا استقبال ڈھول۔ دف اور تالیاں بجا کر کرتے اور لہو سے یہی مراد ہے۔  
 الغضوا الیہا۔ تو اس کی طرف چل دیئے۔

حل لغات :- الغض بمعنی کسی شے کا ٹوٹنا اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کرنا جیسے غض الحیتم بمعنی ختم الکتاب  
 (کتاب کی مہر) اسی سے استعارہ ہے۔ انفض القوم۔ لوگ متفرق منفرد ہو گئے (تاج المصادر)۔  
 میں ہے انفضاض بمعنی شکستہ (ٹوٹا ہوا) اور پرگندہ ہونا۔

سوال :- مذکورہ ہوئے تجارت و لہو اور یہاں (الیہا) میں ضمیر واحد ہے۔  
 جواب :- قاعدہ ہے جب دو کا ذکر عرف عطف سے ہو تو اس کے لیے تنبیہ کی ضمیر کے بجائے واحد لائی  
 جاتی ہے اور مناسب یہ ہے کہ ضمیر واحد ہو کہ بغیر کسی مقصد کے کسی طرف ہی لٹے یا اس کی تخصیص  
 تجارت کے لیے ہو کیونکہ اصل مقصود وہی ہے یا دلیل ہو اس امر کی کہ تجارت کے باوجود دیگر ضرورت  
 ہے تو اس طرف جانا مذموم ہے تو لہو کی بطریق اولیٰ مذمت ہو کیونکہ لہو خود مذموم ہے یا یہ ضمیر بتاتی ہے کہ ان میں  
 بعض صرف ڈھول سننے اور دیکھنے کے لیے گئے تھے۔

مسئلہ :- جب ڈھول اگرچہ ایک مذموم شے ہے لہو ہے تو پھر باجے گانے فحش وغیرہ کے بارے میں کتنی مذمت  
 ہوگی بعض نے کہا یہ ضمیر اس روئے کی طرف راجع ہے جو راڈا میں ہے۔  
 مسئلہ :- بعض قرأتوں میں الیہا ہے اس معنی پر اور قسم کی ہوگی۔

**آیت کا پس منظر** مروی ہے کہ وجیہ بن خلیفہ کلبی ملا قہ شام سے تجارت کا مال لایا دیا۔ ان کے سامنے زندگی کا سامان لایا مثلاً گندم۔ جو نہ بیون۔ آٹا وغیرہ وغیرہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہہ مبارک کا خطبہ پڑھ رہے تھے جب اہل مسجد نے اس کی آہستی تو اس خوف سے کہ اور لوگ ان سے پہلے غریبہ یعنی خطبہ چھوڑ کر ادھر ٹوٹ پڑے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاں صرف آٹھ یا گیارہ یا بارہ یا چالیس اصحاب رہ گئے۔ ان میں ابوبکر، عمر و عثمان و علی و طلحہ و زبیر و سعد بن ابی وقاص و عبد الرحمن بن عوف و ابو عبیدہ بن الجراح و سعید بن زید و بلال و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے۔ اور ایک روایت میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ۔ عبد اللہ بن مسعود کے بجائے مروی ہیں۔ امام مسلم رحمہم اللہ تعالیٰ کی روایت میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بھی انہیں تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ ان میں ایک عورت بھی تھی حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اگر سب چلے جاتے تو اللہ ان پر آگ کی دھندلی اور عین المعانی میں ہے کہ اگر یہ باقی نہ رہتے تو ان پر پتھر برستے۔ و تم کواک قاشما۔ اور وہ ہمیں کھڑکھڑا چھوڑ جاتے۔ منبر پر۔

**خطبہ منوٹہ** حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ میں کھڑے ہو کر دو خطبے پڑھتے ان کے درمیان بیٹھتے۔ مسئلہ: اس لیے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے۔

مسئلہ: اس سے یہ بھی ثابت ہو کہ جمعہ کے دن منبر پر کھڑے ہو کر وعظ کرنا احسن ہے اگرچہ جمعہ کا وعظ بیٹھ کر بھی جائز ہے کیونکہ وعظ و خطبہ ایک شے ہے کیونکہ دونوں حمد و ثناء اور صلوات و سلام اور نصیحت اور دعا پر مشتمل ہیں۔

**فائدہ:** حضرت شیخ شہیر بافتہ قدس سرہ نے فرمایا کہ خطبہ ذکر الہی اور لوگوں کو نصیحت کرنے کا نام ہے۔ **فائدہ:** حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ ذکر الہی میں مصروف رہتے جب لوگوں کو نصیحت کرنے کے لیے اس طرف متوجہ ہوتے تو نہایت ہی آرام سے اور آہستگی سے بیٹھتے اسی لیے فقہاء کرام نے فرمایا کہ خطبہ میں استراحت ضروری ہے (ان کا استدلال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہی عمل مبارک ہے)۔

**ایک خطبہ منسوخ** حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ اوائل (پہلے دور) میں ایک خطبہ منسوخ میں ایک خطبہ سے نوازتے دوسری درمیان میں بیٹھتے نہیں تھے (یا تو

عظمت قدر کی وجہ سے کہ آپ جامع الوصال والفرقت تھے یا اس لیے کہ آپ کا ہر کام وحی کے موافق ہوتا تھا اور اسی طرح ہوتا جو مقتضائے الہی تھا اسی لیے آپ اوائل میں خطبہ کے درمیان بیٹھنے پر مامور نہ تھے پھر نسخ کا قیاس ہو سکتا ہے بعد کو درمیان میں بیٹھنے لگے۔

**محبوب تقریر:** حقیقت یہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسے عالم ملک کے دہر و بادی ہوتے ہیں اس لیے ہی عالم ملکوت کے بھی۔ جب آپ خطبہ کے وقت اہل ملکوت کی بہری میں مصروف ہوتے تو دوسرے خطبہ کے لیے نہیں بیٹھتے تھے اور جب وہ عالم ملک کی بہری میں ہوتے اور خطبہ میں اہل ملکوت شریک نہیں ہوتے تھے تو پھر دو خطبوں کے درمیان بیٹھتے اور انبیاء علیہم السلام کا دستور ہے کہ وہ لوگوں کی عقول و مراتب کے مطابق گفتگو فرماتے ہیں۔ اسی لیے جب حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہل ملک سے اہل ملکوت کی طرف ارشاد کے لیے متوجہ ہوتے تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ فرماتے اس حنی یا بلال (اے بلال راحت دے) اور جب آپ اہل ملکوت سے اہل ملک کی طرف متوجہ ہوتے تو اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرماتے کلیفی یا حمیرا۔ اے حمیرا میرے سامنے سے بات کر۔

**صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر اعتراض کا جواب برائے شیعہ:** شیعہ کہتے ہیں صحابہ لایحی تھے کہ خطبہ چھوڑ کر چلے گئے اس کا جواب ملاحظہ ہو:

۱۔ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی شان عالی کا تقاضا یہ ہے کہ وہ تجارت کا سن کر خطبہ کو نہ چھوڑتے اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکیلے نہ رہ جاتے۔ حضرت مقاتل بن خیوان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ دورِ اول میں جمعہ کا خطبہ نمازِ عیدین کی طرح بعد کو ہوتا تھا چنانچہ کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نماز پڑھ چکے تھے اسی لیے سمجھا کہ اب نماز تو ختم ہو گئی فلہذا جو ضرورت ہر وہ پوری کر لی جائے اور انھیں خطبہ چھوڑنے میں اباحت محسوس ہوئی لگویا اپنے اجتہاد سے کام لیا اور ایسا صحابہ پر ہی لازم نہ تھا کہ وہ ہر بار ان کے اجتہادات پر حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مہر ثبت فرمائی اس واقعہ کے بعد خطبہ جمعہ نماز سے پہلے پڑھا جانے لگا اس کے بعد اب کوئی خطبہ کے درمیان عذر کے بغیر کہیں نہیں جاتا تھا افسار یہ ہیں شائبہ کبیر چل گئی یا بے وضو ہو گیا اگر اور ضرورت ہوتی تو وہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اجازت مانگتے تو شہادت کی انگلی کے اشارہ سے آپ بھی ہاتھ کے اشارہ سے اس کا جواب (اذن عدم اذن) دیتے۔

فائدہ: امام سیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ حدیث کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سماع خطبہ کا ترک فرمایا اگرچہ وجہ ثابت سے منقول نہیں لیکن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے حق نکلن ضروری ہے اسی لیے اسے ثابت اور صحیح ماننا پڑے گا۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے کہ مانا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ خیال تھا کہ وہ نماز کو پڑھ چکے اب چیلے جائیں تو کیا حرج ہے جب فرض ادا ہو گیا تو اب باقی کیا ہے لیکن ان کے آداب اور عشق نے کب اجازت دے سکتا تھا کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اکیلا چھوڑ کر چلے گئے حالانکہ ان کا حال یہ تھا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عام بات سنتے وقت ایسے سکون سے بیٹھتے کہ گویا ان کے سروں پر پرندے ہیں تو پھر سرے سے یوں نہ کہہ دیا جائے کہ یہ سوال بھی منجملہ شیعوں کے دیگر مہفوعات کی طرح ہے جو مسلمانوں اور غریب مسلمانوں کو متقصن ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ اگر ان سے اس کا صدفہ نہ ہوتا تو نزولِ آیت کیسے ہوتا جو دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر ہے۔

فائدہ: اس میں اپنے بندوں کو ارشادِ الہی ہے جو کسی سے نفی نہیں۔

قل ما عند اللہ - فرمائیے وہ جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے ثوابِ نماز اور استماعِ خطبہ و لزومِ مجلس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مامولہ ہے ان سے اللہ تعالیٰ نے بواسطہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا خطاب فرمایا جو کتاب پر مبنی ہے۔

خبر بہتر و سودمند ہے من اللہ - استماعِ لہو سے ومن اجتماع اور تجارت کے نفع سے کیونکہ وہ نفعِ حقیقی دائمی ہے بخلاف لہو و تجارت کے نفع کے وہ وہی ہے لہو کا نفع غیر حقیقی تو ہے ہی اور تجارت کا نفع حقیقی سس لیکن دائمی نہیں اور جو دائمی نہ ہو وہ از قبیل ظن ہے جو جلد زائل ہو جائے گا۔

نکتہ: لہو کی تقدیم کی وجہ یہاں سے معلوم ہوا اس لیے اعلامِ ملکات سے پہلے ہیں۔

حضرت البقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس میں ان مریدین کو کھایا گیا ہے کہ جو خلوات تفسیر صوفیانہ - برائے طالبِ کرامات کو ترجیح دے کر مشائخِ کرام کی صحبت سے غافل ہو جاتے

لے ایسے تکلف کی ضرورت ہی کیا ہے سادہ سا جواب ہے کہ جانے دارے وہ حضرات ہوں گے جنہیں کچھ داخل ہونے ورنہ جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تو موجود رہے اور ایسے نوواردوں سے ایسے افعالِ مختار ہوتے رہتے نہیں جیسے تقیمِ قیمت کے وقت بعض نوجوانوں نے ایک شکوہ کیا یا پھر ساری بدر کے مشورہ کے وقت ہوا وغیرہ وغیرہ۔

میں انہیں کیا معلوم کہ خلوات میں کیا رکھا ہے جب کہ سبب مشائخ کیسیا ہے اور ان کی اپنی غلوات تزلو محض ہیں۔

فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جسے دنیا و آخرت کا کوئی امر اللہ تعالیٰ سے غافل کر دے تو سمجھ لو کہ اس کی طبع خمس و ہمت و ذیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے اپنی طرف راستے کا دروازہ کھول رکھا تھا اور اجازت دی کہ بندہ مناجات سے سرشار ہو لیکن وہ لم یزل ولا یزال سے محروم ہو کر غالی چیزوں میں مشغول ہو گیا۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ وہ جو عبادت گزاروں اور ناہموں کے لیے اللہ تعالیٰ نے کل تیار کر رکھا ہے وہ آج کے دنیا کے نقد سے بہتر ہے اور وہ جو عارفین کی نقد واردات القلوب اور بوادر الحقیقت نصیب ہوتے ہیں وہ دنیا و عقبیٰ سے بہتر ہیں۔

واللہ خیر الراشقین۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر رزق دینے والا ہے۔ کیونکہ رزاق وہی ہے فلہذا اسی کی طرف دوڑو اور اسی سے ہی رزق طلب کرو۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مدد فرمادینے والوں میں سے بہتر روزی دینے والا ہے یعنی وہ جو رزق کے پہنچانے کے وسائل ہیں ان سے بہتر ہے کیونکہ وہ کسی وقت بخل کرتے ہیں یا مصلحت کے پیش نظر نہیں رہتے۔

حکایت: منقول ہے بغداد کے خلیفہ وقت نے حضرت بھلول کو کہا کہ روزانہ میرے سے روزینہ لے جایا کرو تاکہ سون قلبی سے اللہ۔ اللہ کرے کہ آپ نے فرمایا میں تیرے پاس آکر روزینہ لے جاتا اگر تیرے میں چند نقائص نہ ہوتے۔

۱۔ تمہیں کیا معلوم کہ مجھے کسی دن کیا ہوگا۔

۲۔ تمہیں کیا معلوم کہ مجھے کتنا ضرورت ہوگی۔

۳۔ تجھے کیا معلوم کہ مجھے کتنا ضرورت ہے لیکن میرا رب تعالیٰ میرے رزق کا کفیل ہے وہ سب کچھ

جانتا ہے اور اپنی حکمت علیہ سے میرے ہاں پہنچا ہی دیتا ہے۔

۴۔ مجھ پر تیری نافرمانی کا شائبہ بھی ہے پھر اسے بند کر دینے کا امکان ہے لیکن اللہ تعالیٰ میرے گناہ جاننا

بھی ہے لیکن روزی بند نہیں کرتا۔

فدا ہے کہ او ساخت از نیست ہست

بعضیاں در رزق برکس نہ ہست





گر بود آن سود صد در صد یگر  
 بهر زر گمیل ز گنجور اے فقیر  
 آن شنو کہ چند یزدان زحیر کرد  
 گفت اصحاب بخجی دا گرم سرد  
 دانکہ در بانگ دہل در سال تنگ  
 جمعہ را کردند با عمل بے دنگ  
 تا نباید دیگران از ازاں خسرو  
 زان سبب صرف زما ایشاں بزد  
 ماند پیغمبر بخلوٹ در نماز  
 بادوسہ درویش ثابت بر نیاز  
 گفت طبل و ہوا کوہ باذا اسکار فی  
 چوستان بسیرید از ربانی  
 قد فضضتم نحو قح صامنا  
 ثم خلیتم تنبیا قسا  
 بہر گندم تخم باطل کاشتند  
 و آن رسول حق را بگذاشتند  
 صحبت او خیر من لہواست و مال  
 بین کرا بگذاشتی چشمی بمال  
 خود نشد حرص ثمن ارا این یقین  
 کہ منم رزاق و خیر الرازقین  
 آنکہ گندم داد خود دوزی دہ  
 کہ تو گلات دا نساخ کنند  
 از پے گندم جدا گشتی ازاں  
 بکے فرستادست گندم ذآساں

ترجمہ ۱۔ جو شے تجھے اللہ تعالیٰ سے دیا کر ڈالے اسے زمین کو کہہ تجھے سخت نقصان دے گی۔

- ۲۔ اگرچہ اس کا نفع سو فیصد ہو تو بھی نہ لے طرانا سے تعلق نہ توڑاے فقیر۔
- ۳۔ وہ سن کہ اللہ تعالیٰ نے جھڑک دیا اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گرم سر پہنایا۔
- ۴۔ اس لیے کہ قطر رانی میں رسول کی آواز سنی تو جمعہ کو ملا تاخیر داخل کر دیا۔
- ۵۔ تاکہ دوسرے اسے طرید نہ لیں اس تاخیر سے تمام مال نہ لے جائیں۔
- ۶۔ پیغمبر علیہ السلام اکیلے نماز میں رہ گئے صرف دوسرے درویش ثابت رہنا ہوا تھے۔
- ۷۔ فرمایا رسول اور لو اور باز را خبر دار تمہیں اسرار ربانی سے محروم نہ کریں۔
- ۸۔ تم میرا نہ ہو کہ گندم کی طرف چلے گئے نہ بنی نایہ اسلام کو جسے نماز میں تمنا رہ گئے۔
- ۹۔ گندم کے لیے باطن کا بیج بریا۔ بنی علیہ اسلام کو چھوڑ گئے۔
- ۱۰۔ ان کی صحبت تو لہو و دیاں سے بہتر ہے۔ مال پر اُمید رکھ کر دیکھ تو کہے چھوڑ گیا تھا۔
- ۱۱۔ تمہارے حرم کو یہ یقین نہ آیا کہ میں ہی رزاق اور خیر الرازقین ہوں۔
- ۱۲۔ وہ ذات تو خود گندم کو بھی دوزی دیتا ہے تو پھر تمہارے جیسوں کو کیسے ضائع کرے گا۔
- ۱۳۔ گندم کی دھڑ سے تو تو اس سے جدا ہوا۔ گندم کو آسمان سے کس نے بھیجا۔

لطیفہ

احیاء العلوم للقرانی قدس سرہ میں ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد مستحب ہے کہ کہے :  
 اللَّهُمَّ يَا غَنِي يَا حَمِيد يَا مُبْدِي يَا مُعِيد يَا رَحِيم يَا وَدود  
 اِغْنِنِي بِجَلَالِكَ عَنْ حِرَامِكَ وَبِفَضْلِكَ عَنْ مَنِّ سَوَالِكَ  
 ترجمہ : اے اللہ اے غنی اے حمید اے اُبتداؤ پیدا کرنے والے اے لوٹانے والے اے رحیم اے ودود  
 مجھے اپنے حلال کی برکت سے حرام سے متنعی بنا دے اور ماسوائے اپنے طفیل سے بے پردا کر دے۔  
 کہا گیا ہے کہ جو شخص اس پر مداومت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے مخلوق اور رزق سے ایسا بے نیاز  
 کر دے گا کہ اس کا گمان تک نہ ہوگا۔

حدیث شریف : میں ہے کہ جو جمعہ کے دن یہ دعا ستر بار پڑھتا ہے :

اللَّهُمَّ اِغْنِنِي بِجَلَالِكَ عَنْ حِرَامِكَ وَبِفَضْلِكَ عَنْ مَنِّ سَوَالِكَ

ترجمہ : اے اللہ مجھے اپنے حلال کی برکت سے بے پردا کر اپنے فضل سے ماسوائے بے پردا کر بنا۔

اس پر دو جمعہ نہ گزرے گا کہ اسے اللہ تعالیٰ غنی کر دے گا۔ درواہ النہد بن مالک رضی اللہ عنہ  
 فراغت صاحب روح البیان قدس سرہ<sup>۱</sup> علیہ تفسیر سورۃ الجمعہ سے ۲ صغیر ۱۱۱۱  
 بروز خمیس فراغت ہوئی۔

اور

فقیر ایسی غفر لے تفسیر سورۃ الجمعہ کے ترجمہ سے ۲ ربیع الاول ۱۲۹۹ھ فراغت پائی۔

## سُورَةُ الْمُنٰفِقُوْنَ

اياتها ١١	نمبر (٦٣) سُورَةُ الْمُنٰفِقُوْنَ مَدَنِيَّةٌ (عبدنزل ١٠٢) ركعاتها ١
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ	
اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ	
اِنَّكَ لَرَسُوْلُهُ وَاللّٰهُ یَشْهَدُ اَنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ لَكٰذِبُوْنَ ۝ اِخْتَدُوْا	
اٰیْمَانَهُمْ حِجَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا	
یَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا فَطَبَعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ	
فَهُمْ لَا یَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَآیْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ وَاِنْ	
یَقُوْلُوْا سَمِعْ لِقَوْلِهِمْ كَاَنَّهُمْ خُشْبٌ مِّنْ سِنْدٍ ۚ یَحْسَبُوْنَ	
كُلَّ صَیْحَةٍ عَلَیْهِمْ ۚ هُمُ الْعَدُوْ وَفَاخَذَ رَهُمْ قَاتِلُهُمُ اللّٰهُ اَلٰی	
یُوْفُّوْنَ ۝ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ	
اللّٰهِ لَوَّارِعُوْا وَاٰیْمَانَهُمْ یُصَدُّوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝	

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ  
 لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ○  
 لَعَمْرُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَنْفِقُوا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
 حَتَّى يَنْفَضُّوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالأَرْضِ وَلَٰكِنْ  
 الْمُنٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُوْنَ ○ يَقُولُونَ لَیْنِ رَأٰجَعْنَا إِلَى  
 الْمَدِیْنَةِ لَنُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْخِزَاةُ وَ  
 لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَلَٰكِنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ○

ترجمہ :- یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۲ رکوع ۱۸۰ آیات ۱۸۰ کلمے اور ۹۷۶ حروف ہیں (غزوان)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا  
 جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور بیشک یقیناً  
 اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق  
 ضرور جھوٹے ہیں اور انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال ٹھہرایا تو اللہ کی راہ سے بدکا۔ بیشک  
 وہ بہت ہی بُرے کام کرتے ہیں یہ اس لیے کہ وہ زبان سے ایمان لاتے مچھروں سے کافر  
 ہوئے تو ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی تو اب وہ کچھ نہیں سمجھتے اور جب تو انہیں دیکھے ان  
 کے جسم تجھے جھلے معلوم ہوں۔ اور اگر بات کریں تو تو ان کی بات غور سے سننے کو یاد رکھنا  
 ہیں دیوار سے ٹکائی ہوئی ہر بلند آواز آپسے ہی اُپر لے جاتے ہیں وہ ڈن ہیں تو ان  
 سے نچتے رہو اللہ انہیں مارے کہاں اوندھے جاتے ہیں اور جب ان سے کہا جائے کہ اؤ  
 رسول اللہ تمہارے لیے معافی چاہیں تو اپنے سر گھماتے ہیں اور تم انہیں دیکھو کہ غور کرتے  
 ہوئے منہ پھیر لیتے ہیں ان پر ایک سا ہے تم ان کی معافی چاہو یا نہ چاہو اللہ انہیں ہرگز نہ بخشے  
 گاہے شک اللہ فاسقوں کو راہ نہیں دیتا وہی ہیں جو کہتے ہیں ان پر خرچ نہ کرو جو رسول اللہ  
 کے پاس ہیں یہاں تک پریشان ہو جائیں اور اللہ ہی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین کے

خزانے مگر منافقوں کو سمجھ نہیں۔ کہتے ہیں ہم مدینہ پھر کر گئے تو ہر درجو بڑی عزت والا ہے وہ اس میں سے نکال دے گا اسے جو نہایت دلالت والا ہے اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کے لیے ہے مگر منافقوں کو خبر نہیں۔

**تفسیر عالمانہ** ۱۔ اذا جاءك المنافقون۔ جب تمہارے پاس منافقین حاضر ہوتے ہیں تمہاری

مجلس میں یعنی دوڑنے (منافقین)

حل لغات ۱۔ انفاق بمعنی ایمان کا اظہار زبان اور کفر کا کتمان (چھپانا) دل میں منافق جو اعتقاد کفر کو دل میں

چھپائے اور زبان سے ایمان ظاہر کرے۔ المفردات میں ہے شرع میں ایک دندازہ سے داخل ہو کر دوسرے

دروازہ سے نکل جانا النفاق سے ہے بمعنی چوہے اور لومڑی گوہ کی ایک بل جسے چھپائے اور دوسری

بل ظاہر کرے۔ جب داخل ہونے والی بل میں داخل ہو تو سر بار کر اندر والی بل کو کھول کر سرنگ میں داخل

ہو جائے (تاکہ کسی کو معلوم نہ ہو کہ یہاں ہے) النفاق بمعنی زمین میں سرنگ ساہراہ کی طرح۔

قالوا کہتے ہیں اپنی بات ان ولام سے ٹوٹ کر کہے تاکہ یقین ہو کہ یہ شہادت صمیم قلب و غلو سے اعتقاد و خور

رجست اور غشی سے ہے۔ ظاہر ہے کہ اذا کا جواب ہے مگر یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول واذ قالوا

الذین امنوا قالوا امنا (جب اہل ایمان کہتے ہیں تو کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے) کی نظیر ہے

بعض نے کہا کہ اس کا جواب مقدر ہے وہ ہے امداد و النجوان کا ارادہ ہے کہ وہ تھیں دھوکہ دیں بعض نے کہا کہ

یہ جملہ مستأنف (نیلا) ہے ان کے دھوکہ کے طریقہ کا بیان ہے بعض نے کہا اس کا قول فاحذروہم د آگے

آ رہا ہے)

نفسہم ہم گواہی دیتے ہیں اچھی یا ہیشہ۔ انکما رسول اللہ۔ بیشک آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہادت وہ بات جو کسی سے صادر ہو علم سے جو حاصل ہوا بصبر و آنکھ سے دیکھنا سے یا

بصیرت (دل کی بینائی) سے۔

واللہ یلعو انکما رسولہ۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ بیشک آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں (صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم) یہ جملہ محرم ہے ان کی گفتگو کی تقریر کے لیے کہ یہ بات واقعہ کے مطابق ہے اور ان کے جھوٹے

قول کے اہام کے انکار کے لیے کہ یقیناً ان کا قول جھوٹا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے و اللہ شہداً (خود

آتا ہے) اس میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا اظہار ہے۔

قائد ۲۔ امام ابوالمیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ واللہ یلعو انکما رسولہ قوم منافقین کے رد میں فرمایا لیکن و کفی

بائشید ا محمد رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کسی کے رویں نہیں تو اس طرح سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت کا کیا کہنا۔

**قاعدہ تفسیر نمبر (۱)**۔ جہاں بھی قرآن مجید میں علم تعلیم (باب) کے بعد ان آیا ہے تو وہ بالفتح ہے سوائے دو مقام کے کہ وہاں بالکسر ہے ایک یہی واللہ یعلمہ انٹ لس سولہ ،

دوسرا قد نعلمہ انہ لیجی ناک الذی یقولون (سورۃ الانعام) اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی خبر پر لام تاکید ہے اسی لیے ان کو کسور ہے کیونکہ لام جملہ کے معنی میں تاکید میں پیدا کرتی ہے اور جملہ تب ہو سکتا ہے جب ان کو کسور پڑھا جائے کیونکہ آن (بالفتح) اپنے اسم و خبر کے ساتھ مل کر مفرد ہوتا ہے جملہ نہیں ہوتا۔

**قاعدہ نمبر (۲)**۔ لام ابتدائے صدارت کلام کی مقتضی ہے جیسے نزید قائم لیکن جب وہ مؤخر ہوگئی تاکہ داد حرف تاکید کجا جمع نہ ہوں اسی لیے اس کی تاخیر اور ان کی تقدیم کو ترجیح صرف ان کے عامل ہونے کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ عامل ہے اللہ لام تاکید یہ عامل نہیں فائدہ اعلیٰ کے لحاظ سے اسے ترجیح لازم ہے (پھر وہ کسور ہوا لام کی وجہ سے۔

ان المنفقین لکن جون بیشک منافقین البتہ جھوٹے ہیں۔ یہ انہم ہونا چاہیئے تھا لیکن اسم ہر مضر کی جگہ لانا ان کی مذمت دور ان کے حکم علیت کی وجہ سے ہے یعنی وہ بیشک جھوٹے ہیں اس بات میں کہ وہ جو کچھ کہہ رہے ہیں اعتقاد و اطمینان قلب سے کہہ رہے ہیں کیونکہ شہادت وہ ہے جس میں زبان اعتقاد کے مطابق ہو اور شہادت زور کہنا مجاز ہے جیسے بیع فاسد کو بیع کہنا مجاز ہے اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص کہے کہ میں "الحمد للہ رب العالمین" پڑھتا ہوں تو تم اسے کہو تو جھوٹا ہے تو تکذیب کی نسبت اس کی قرأت کی طرف نہ کہ مفرد پڑھا ہوا کلام یعنی الحمد للہ رب العالمین کی طرف اسی قاعدہ سے وہ مسئلہ فقہیہ ہے کہ مؤذن سے استہزاء کفر نہیں اذان سے استہزاء کفر ہے۔ بعض نے کہا شہادت حجت شرعیہ ہے یہ حق کو ظاہر کر سکتی ہے واجب نہیں کرتی تو یہ لفظ خاص سے اجملہ (خبر دینا) ہے۔ اس کا جس کا اسے علم ہے یہی وجہ ہے کہ شہد یہ تو سچ ہے لیکن وہ شہادت میں جھوٹے ہیں جن کا جھوٹ اللہ تعالیٰ نے واللہ اعلم الخ سے ظاہر فرمایا ہے۔

مسئلہ ۱۔ آیت میں دلیل ہے کہ ایمان کا اعتبار قلت و اخلاص کا ہے اسی غلو سے ہی چٹکا رافیب ہوگا لیکن نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منافقوں کا ظاہر اسلام قبول فرمایا کرتے تھے۔



مسئلہ: شریعت میں زندگی کی توبہ قبول ہو سکتی ہے زندگی وہ ہے جو اسلام ظاہر کرتا اور کفر چھپاتا ہے یہ ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک زندگی کی توبہ قبول ہے۔ فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ منافقوں نے زبان سے اقرار کیا لیکن دل سے نہ مانا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام منافقین رکھا۔

جو شخص دل سے ایمان کا معترف اور زبان سے اقرار کرے لیکن فرائض الہی پر بلا عمل ذکرے ابلیس کا چیلہ: وہ ابلیس کا چیلہ ہے اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ منافق وہ ہے جو اسلام کو تو مانے لیکن اس پر عمل کرے۔

انتباہ: آج کل کے لوگ ان منافقوں سے بھی بدتر ہیں کیونکہ اُس وقت تو کفر کے ڈر کے مارے چھپاتے تھے لیکن آج کل ڈر ہو کر کھلم کھلا کفر کرتے ہیں۔

مسئلہ: آیت میں اشارہ ہے کہ منافقین وہ ہیں جو بظاہر دنیا اور اس کی شہوات کی زبان سے مذمت کرتے ہیں لیکن دل سے اس پر قربان میں اگر چہ صحت رسالت کی گواہی دیتے ہیں کیونکہ رسالت کے انوار ظاہر ہیں اور معجزات بکثرت سن چکے اور کرامات بکثرت سنتے اور دیکھتے ہیں لیکن وہ اپنی گواہی میں جھوٹے ہیں کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی متابعت سے روگردان اور دنیا اور اس کی شہوات کی طرف متوجہ ہیں حقیقی شہادت اتباع رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام ہے۔ ایسے ہی اہل دنیا کی اس شہادت کو سمجھنے جو رشتہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اویاد کوام کے متعلق گواہی دیتے ہیں۔

اذا لہم صوفی: سیدنا جن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اے ابن آدم تجھے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی المرء مع من احب (ہر انسان اس کے ساتھ ہوگا جس سے محبت ہے) دھوکہ میں نہ ڈالے اس لیے کہ تو ابراہیم سے تب لمحی ہوگا جب تیرے اعمال صالحہ ہوں گے۔ اس لیے کہ یہود و نصاریٰ بھی انبیاء علیہم السلام کو محبت کا اظہار کرتے ہیں لیکن وہ ان کے ساتھ نہ ہوں گے لیکن ان کے تو عقائد خراب تھے ایسے ہی اعمال صالحہ ہوں لیکن عقائد خراب ہوں تو بھی جہنم جائے گا۔ تو حضرت جن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول مبارک صرف انتباہ پر مبنی ہے (اور یہ اشارہ ہے محض جب جس میں اعمال صالحہ کل یا بعض کی موافقت نہ ہو تو وہ جب کوئی نفع نہ دے گی (احیاء العلوم) اسی لیے حضرت الشیخ الاکبر قدس سرہ الاظہر نے فرمایا ہر مرد دنیا میں اس کے ساتھ ہوگا طاعت سے۔ اور آخرت میں معائنہ و قرب شہدی سے جب خالی محبت کا یہ حال ہے تو منافقت کا کیا حال ہوگا جو بنیاد اور بنیاد بلکہ عمارت کو ٹا کر رکھ دیتی ہے اسی لیے منافق کے نہ دعویٰ کا اعتبار ہے نہ اس کے عمل کا۔

**تفسیر صوفیانہ** :- تاویلاتِ مخفیہ میں ہے کہ منافق وہ مذہب لوگ ہیں جنہیں استعدادِ اسلی تو فوراً ایمان کی طرف سے کھینچتی ہے اور استعدادِ عارضی وہ ہے جو ہیئاتِ طبعیہ و عادات و رویہ سے حادث ہوتی ہے اور ایسے لوگ جھوٹے شہادتِ رسالت کے بارے میں کاذب (جھوٹے) ہیں لیکن رسالت کا حقیقی معنی اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کے بتانے پر اس کی اسخ فی العلم - اللہ تعالیٰ کی معرفت کو اور اس کی معرفت کی برکت سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جانتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معرفت معرفتِ الہی کے بغیر ناممکن ہے اور جتنا کسی کو اللہ تعالیٰ کا علم ہوگا اتنا ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معرفت نصیب ہوگی اور اللہ تعالیٰ کو حقیقتاً صرف وہی جانتا ہے جو اپنے علم سے خالی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے علم سے عالم ہو جائے اور وہ منافقین خود اپنی ذات و صفات سے اللہ تعالیٰ سے محجوب ہیں انہوں نے غواشی (پردے) بدنیہ و ہیئاتِ ظلمانیہ سے اپنی استعداد کا نور خود بجھا دیا ہے پھر وہ کیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہچان سکتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پہچان ہی نہیں تو آپ کی کیا گواہی دیں گے۔

**ولی اللہ کی پہچان مشکل ہے** :- شیخ ابو العباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ولی اللہ کی شان معرفت الہی سے مشکل تر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کمال و جمال سے معروف ہے لیکن مخلوق کا اپنی جیسی مخلوق کی معرفت (پہچان) مشکل ہے کہ وہ اس کی طرح کھا اپیتا ہے۔ جیسے وہ۔

**تفسیر عالمانہ** :- اتخذوا ایما نھم منافقوں نے جھوٹی قسموں کو بنا رکھا ہے منجملہ ان کے قائم مقام آتی ہے جہاں تاکید مطلوب ہو۔ مسئلہ :- اسی لیے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ شہادت بھی یحییٰ (قسم) ہے۔ یحییٰ (قسم) میں (دائیں ہاتھ) سے مستعار ہے باعتبار اس کے جو قسم کھانے والا یحییٰ کی تحقیق :- اور معاہدہ کرنے والا کرتا ہے (وقت یحییٰ ہاتھ کی طرح یحییٰ (قسم) میں زبانی قول کی قوت مضبوط ہو جاتی ہے)

مسئلہ :- سچی قسم ہو تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھانا جائز ہے بوقت ضرورت حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قسم بار بار صادر ہوئی خلفائے مابعد (ابن ابی بکرؓ) والذی نفسی بیدہ الخ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے الخ لیکن ضرورت نہ ہو تو قسم سے احتراز کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے اکبر گرامی کی تعظیم و تکریم کا یہی تقاضا ہے۔ جُنَّہ ڈھال بچاؤ اور ڈھال اس سے جو ان کی طرف متوجہ ہو قتل یا قید و دیگر جانی مالی وغیرہ

کی خرابیوں سے اس سے مراد ان کا قسم خدا کو ضرورت کے وقت تیار رکھنا تاکہ اسے استعمال کر کے مواخذہ سے جان چھڑا دینا کہ اس کا استعمال بالفعل ان کی مراد ہوتی ہے کیونکہ وہ قسم تو اس مواخذہ سے مؤخر ہوتی ہے جو وقوع جنایت کی وجہ سے ہوتی ہے اور آخذا الجنتہ "مواخذہ اور اس کے سبب سے پہلے ہوتا ہے جیسے اس کی فاء سے ظاہر ہے۔ فصدوا عن سبیل اللہ۔

حل لغات :- صدہ عن الامر بمنعہ و صرفہ اسے روکا اور پھیرا۔ و صد عند صد و دا۔ اور اس سے روگردانی کی۔ اب معنی یہ ہوا کہ جس نے اسلام کے داخلہ کا ارادہ کیا تو وہ اسے روکنے میں مثلاً کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام تو رسول ہی نہیں اور جس نے راہ الہی میں خرچ کرنے کا ارادہ کیا تو کہتے نہ کرو اس کا کوئی فائدہ نہیں (جیسا کہ اس کا ذکر آئے گا) اور ظاہر ہے کہ ان کا یہ روکنا ان کی قسم سے بالفعل مقدم ہے۔

حل لغات :- ابمن مائتہ ہے شے کا پوشیدہ ہونا۔

حل لغات :- ابمن و ابجتہ (وہ ڈھال جو اپنے صاحب کو ڈھانپ لے اور الجنتہ وہ باغ جس کے درخت زمین کو چھپالے انہم ساء ما کان یعلمون۔ بڑا ہے وہ جو عمل کر رہے ہیں۔ حل لغات :- ساء اشیء بڑی ہے وہ شے جو عمل کرتے ہیں جیسے منافقت اور راہ خدا میں روکنا اور اس سے روگردانی۔

فائدہ : ساء میں تعجب ہے اور سامعین کے ہاں ان کے امر کی عظمت کا اظہار۔

ذلائک :- وہ قول جو شاہد ہے کہ یہ لوگ عمل لحاظ سے بڑے ہیں۔ بانہم۔ سبب اس کے یہ کہ امنوا وہ ایمان لائے۔ یعنی کلمہ شہادت زبان سے بولے دوسرے لوگوں کی طرح۔

ثم کفر وا۔ پھر کافر ہو گئے یعنی ان کا کفر ظاہر ہوا ان دلائل شواہد کفر سے جس کا مشاہدہ کیا گیا مثلاً کہتے کہ (حضور) محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم حق نہیں کہتے کیونکہ اگر وہ حق کہتے ہیں تو پھر ہم گدھے ہیں اور غزوہ تبوک میں کہا کہ کیا یہ شخص (حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس لالچ میں ہے کہ وہ قصور کسر کا قصیر فتح کر لیں گے یہ بعید از قیاس ہے۔

فائدہ :- ثم تراضی کے لیے ہے یا یہ معنی ہے وہ خفیہ طور پر کفر کیا تو ثم التبعاد کے لیے ہے ممکن ہے

کہ اس آیت سے ان کے مرتدین مراد ہوں (کشاف)

فطبع علی قلوبہم۔ تو ان کے دلوں پر پھر لگائی گئی یہاں تک کہ کفر پر ٹوٹ پڑے اور اسی سے انہیں الہیان ہوتا اور ایسے ہو گئے کہ ان کے قلوب میں ایمان داخل ہوتا نہیں یہ ان کی منافقت

کی سزا ہے اور انجام ہے ان کے بُرے اعمال کا۔ اب وہ اس طرح کہہ بھی نہیں سکتے کہ ان کے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے ہمرنگائی ہے تو پھر ہم کیسے ایمان لائیں۔

حل لغات :- الطبع - یعنی کسی شے پر کوئی صورت جمائی جائے جیسے ٹھپہ اڑنا اور دھام پر ہمر وغیرہ۔ اور یہ ختم اعم ہے اور نقش سے انھں (المفردات)

فہم لا یفہمون - تو وہ نہیں سمجھتے حقیقت ایمان کو یعنی وہ حقیقت ایمان سے بالکل آگاہ نہیں جیسے اہل ایمان آگاہ ہیں۔

حل لغات :- الفقہ یعنی فہم اور اصطلاح شریعت میں علم شریعت کہ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ اصل ان تمام امور کی جنہیں فہم و درایت سے حاصل کیے جاسکتے ہیں اگرچہ حد معلوم فہم کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتے (لیکن فقہ ان سب کی اصل ہے۔ اسی لیے یہ نام ان کی اصل کو دیا گیا۔)

مسئلہ :- اہل مصیبت کا عیب بیان کرنے کا نام غیبت نہیں یہ اس غیبت میں داخل نہیں جس سے روکا گیا ہے بلکہ کبھی اس کی غیبت مصلحت دہم کی وجہ سے ضروری ہو جاتا ہے۔ حدیث شریفہ : اذکر والفاجر بما فیدہ کے یحذر الناس۔ فاجر کے غور کو بیان کر دیا کہ لوگ اس کے غور سے بچ جائیں۔

مسئلہ :- المقاصد الحسنہ میں تین چیزیں ہیں جن کی وجہ سے انہیں حکم غیبت نہیں کہا جاتا :-

۱۔ غلام حاکم۔

۲۔ فاسق معین (وہ جو اپنے فسق کا اعلان کرتا رہتا ہے) جیسے دارطی مشائخ اقباط نے کم کرنے والا۔

۳۔ مبتدع دہندہ (جو اپنی بدعت دہندہ ہی کو لوگوں کو دعوت دیتا دیکھے مرزائی - شیعہ - وہابی - دیندہ) و دیگر جملہ مذہب

تفسیر صوفیانہ :- قاضی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ سبب اس کے وہ ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر بحسب بقیر نور فطرۃ واستعداد کے پھر کافر ہو گئے یعنی ردائل و صفات نفوس کے عبادات سے اسے چھپائے۔ تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر ہمرنگائی ان مہیسات کی روشنی اور اعمال کی میل جمیل کے حصول کی وجہ سے اسی لیے وہ بالکل اللہ تعالیٰ سے محجوب ہو گئے اسی لیے وہ نہ رسالت کا معنی سمجھتے ہیں اور نہ علم التوحید کو اور نہ دین کو۔

تفسیر عالمانہ " واذ اس آیت ہم - اور جب تم انہیں دیکھتے ہو معنی منافقوں کو جیسے ابن ابی سلول  
 اور اس جیسے اور منافق)۔

تعجب کا اجسام ہم - ان کے اجسام تعجب میں ڈالتے ہیں ان کے ٹوٹے ہوئے کی وجہ سے یعنی ان کے چہروں  
 کی ظاہری کیفیت سے ان کا منظر بارونق محسوس ہوتے ہیں۔

حل لغات اور تعجب بمعنی شے عجیب - ہر وہ شے جو نفس میں باعظمت محسوس ہو اس کے عجیب و غریب ہونے  
 کی وجہ سے۔ التعجب بمعنی وہ حیرت جو نفس کو عارض ہو جو اس شے کے کہ جس سے تعجب حاصل ہو۔

وان یقولوا اگر وہ کوئی بات کہیں - تسمع لقولہم تو ان کی بات سنی جائے ان کی فصاحت اور  
 زبان کی تیزی اور گفتگو ٹھاس کی وجہ سے لام صلہ کی ہے۔ بعض نے کہا ان کی بات کی طرف دل جھک جائیں۔

منافق ٹولی کے سرغنہ کی نشانیاں " عبد اللہ بن ابی سلول جیم - صیح فصیح تھا رسول اللہ صلی اللہ

ہو اور وہ دوسرے بھی مدینہ طیبہ کے رئیس تھے ان کو دیکھ کر حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اور آپ کے ساتھیوں کو ان کا منظر پسند آیا اور متعجب ہوئے اور جب وہ کوئی بات کرتے تو آپ  
 اور آپ کے ساتھ خصوصیت سے متوجہ ہوتے لیکن دراصل قیامت (حسن و جمال) و حسن منظر صفائی  
 قلب سے ہوتا ہے۔

حدیث شریف : حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خیر و بھلائی حین چہروں سے طلب کرو اکثر  
 طور پر ہم نے اکثریت کی قیادت سے لگائی ہے کہ بہت سے قلع چہرے والے ضروریات پوری کرنے والے  
 ہوتے ہیں کسی نے فرمایا :

یدل علی معروفہ حسن وجہہ

و ما زال حسن الوجه احسن الشواہد

توجہ : اس کا حین چہرہ اس کی نیکی پر دلالت کرتا ہے اور حین چہرہ احسن شواہد ہے۔

حدیث شریف : میں ہے جب تم کسی کے ہاں کسی کو بھیجو تو حین چہرے اور اچھے نام والے کو بھیجو۔

منافقین سے مایوسی : کافر انطفاء دمط جانا اور کلمنی بیثبات پر ان کے خواص اصلیہ کو عارض

ہو رہے ہیں کہ ملاحظہ فرمائیے ان سے مایوس ہو کر انہیں ان کے احوال پر جھٹل دیا۔

حکایت : کسی دانشور نے ایک حسین جوان کو دیکھا تو سمجھا کہ یہ ذکی و نہیم ہو گا لیکن وہ تو بالکل نابالغ تھا تو فرمایا

گھر تو بڑا اعلیٰ ہے کاش اس میں کئی قیمتی ہوتا دوسرے نے کہا سونے کا قفال ہے کاش اس میں سرکہ نہ ہوتا  
کاغذ خشب مسندۃ۔ گویا وہ لکڑیاں ہیں دیوار میں کھڑی کی گئی ہیں چوبیلا مرفوع ہے کیونکہ یہ بتدوار  
مخوف کی جگہ ہے یعنی گویا وہ ایسے میں یہ جگہ مستانفہ ہے اس کے اعراب کا کوئی عمل نہیں۔

حل لغات:۔ الخشب ریفعتین (خشبت دھڑکتی) کی جمع ہے جیسے دوسرے جمع و واحد) موٹی لکڑی۔  
الاسناد بمعنی الامالہ مستندۃ تکثیر کے لیے ہے تسنید بمعنی تکثیر الاسناد۔ کثرة الحال گویا وہ ہمت جگہوں سے  
مسند ہیں۔ آب معنی: ہر اکڑ تک موٹی لکڑیاں دیوار کے ساتھ ملا کر رکھی گئی ہیں۔ ان کا رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی مجالس میں بیٹھنے کی تشبیہ ان لکڑیوں سے دی گئی ہے جو دیوار کے ساتھ ملا کر رکھی گئی ہیں جو  
تشبیہ وہی ہے کہ وہ جسم میں اور جو علم و خیر اور اس سے نفع اٹھانے سے خالی ہیں اسی لیے خشب (لکڑیاں)  
میں تسنید کا اعتبار کیا گیا ہے کیونکہ موٹی لکڑی سے صرف اُس وقت نفع حاصل کیا جاتا ہے جب وہ  
چھت میں یا دیوار میں یا ایسی جگہوں میں ہو جہاں سے نفع کا گمان ہو تو جیسے ان لکڑیوں سے  
کوئی فائدہ ہے ایسے ہی ان مسافقوں سے جب ان سے رُوح نامی زائل ہو گیا تو  
وہ حیات حقیقی کی استعداد کے زوال میں ہے۔ رُوح انسانی کا بھی یہی حال ہے۔

فقیر صاحب رُوح البیان قدس سرہ! کہتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ مجالس اکابر  
درس ادب:۔ اور اکابر علم میں بے ادبی میں حاضری کی مثال بھی منافقین جیسی ہے۔

حکایت:۔ سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موطا (کتاب حدیث شریف) سنا رہے تھے اور ہا، دن الرشید  
بادشاہ وقت اس دن دہا تھا تھوڑی دیر کے لیے کسی شے سے ٹیک لگائی تو آپ نے اسے ٹوکا اور فرمایا  
دیدوس حدیث ہے اس میں ادب ضروری ہے)۔

حکایت:۔ حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ذات کو نوافل پڑھتے ہوئے تنہا گئے تھکان  
دور کرنے کے لیے بیٹھ کر پاؤں پھیلایا تو ہاتھ غیب نے آواز دے کر فرمایا کیا بادشاہوں کے  
دربار میں یونہی بیٹھا جاتا ہے۔

حکایت:۔ حضرت حریری خلوت میں بھی پاؤں نہیں پھیلانے تھے اور فرماتے بارگاہ حق ادب کے زیادہ  
لائق ہے۔

نائد:۔ جس نام مہین کا معنی سمجھ لیا وہ جیاد میں رہتا ہے کہ اس کا خدا تو اس کے ہر امر سے مطلع اور اسے  
دیکھ رہا ہے۔ اسی کو اعمال حقیقت مراقبہ سے تعبیر کرتے ہیں اس کا معنی ہے قلب کو علم ہو کہ اللہ تعالیٰ  
اس کے ہر معاملہ سے مطلع ہے۔

فائدہ: یہ آیت دلالت کرتی ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ قیامت میں بہت بڑا موٹا ماضر ہو گا جس کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک پھر کے پرک کے برابر بھی قدر نہ ہوگی۔

فائدہ: کمال نقص دو چھوٹی چیزوں پر موقوف ہے:

۱۔ زبان

۲۔ قلب

نہ کہ دو بڑی چیزوں۔

۱۔ سر

۲۔ چڑا

کیونکہ اللہ تعالیٰ صورتوں اور مالوں کو نہیں بلکہ قلوب و اعمال کو دیکھتا ہے۔ بہت سی چھوٹی صورتیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کے برابر ہوتی ہیں۔

فائدہ: مومن قلت اور علت اور ذلت سے خالی نہیں اور اس میں شک نہیں کہ قلت سے ایسا غم بڑھتا ہے جس سے گوشت اور چربی پگھل جاتی ہے اور علت سے بدن مڑھال ہو جاتا ہے اور اس پر کمزوری چھلاتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے مومن کی مثال چھڑکالی جیسی ہے جسے ہوا ہلاتی ہے تو کبھی کبھی کھڑی ہو جاتی تو کبھی نیچے ہو جاتی ہے اور کافر تنہ کی طرح ہے کہ وہ ہمیشہ کھڑا ہے (ہم اسے نہیں ہلتا) یہاں تک کہ اسے کاٹا جائے۔

فائدہ: الارزہ (نبق العزہ وبراہمہ) ساکنہ پر زاد وہ درخت جو صنوبر کے مشابہ ہوتا ہے وہ عموماً ملک شام اور ارمین میں ہوتا ہے۔ بعض نے کہا وہ صنوبر الانقارہ جڑ سے اکھڑ جاتا یعنی منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے اور وہ سیدھا اونچا اور زمین پر مضبوط کھڑا ہے یہاں تک کہ اسے کاٹا جائے یا جڑ سے اکھڑا جائے۔

فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ مومن بدنی بیماریوں میں مبتلا رہتا ہے۔ ایسے مال کی قلت کا شکار رہتا ہے اس سے اس کے گناہ بھڑتے ہیں اور کافر اکثر طور ایسے نہیں وہ قیامت میں اپنے تمام گناہوں سمیت ماضر ہو گا۔

یحبسون - گمان کرتے ہیں۔ کل صیحة۔ ہر آرزو کو جو بلند ہو اس لیے صیحة  
تفسیر عالماتہ: بمعنی رفع الصوت۔ انقاموس میں ہے صوت انتہائی طاقت سے آواز نکالنا۔ وہ  
یظنون کا مفعول اول ہے اور مفعول ثانی یہ ہے علیہم ان پر واقع ہو کہ نقصان پہنچانے والا ہے اور  
کل صیحة ہر وہ نذر دار آواز جو مدینہ شریف میں کہیں سے آئے۔

فائدہ:۔ بعض نے کہا جب لشکر میں کسی مصلحت سے کوئی آرزو ملتی یا کوئی جائز بھائی یا کوئی شے کم ہو جاتی یا کہیں سے لوگوں کا شور سنتے تو بزدلی اور دل میں رعب گھر جانے کی وجہ سے سمجھتے کہ ان پر آئے گا غائن خوفزدہ رہتا ہے۔

فائدہ:۔ حضرت قاضی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ شجاعت اس یقین سے ہے جو ذرہ ہے فطرت اور صفائی قلب سے ہوتی ہے اور منافقین تو صفات نفس کی ظلمات اور اپنی ذات و شہوات کی وجہ سے محبوب ہیں جیسے اہل شکوک و دیرتاب اسی لیے ان پر بزدلی اور سستی چھا جاتی ہے۔

فائدہ:۔ اس میں ان کی تحقیر میں زیادتی اور ان کی بے قدری کا اظہار ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ جب وہ کسی شے کو دیکھتا تو کہتا یہ کوئی مرد ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ ہر وقت خطرے میں تھے کہ ان کے بارے میں کوئی آیت نازل ہو جائے جو ان کے پردے چاک کر دے اور ان کا خون اور مال مباح کر دے۔

ہما العدو۔ وہ دشمن یعنی وہ عداوت میں مکمل ہیں بلکہ عداوت ان کے دلوں میں گھر کر گئی ہے اس لیے کہ سب سے بڑا دشمن وہ ہے جو ہر وقت تیری کڑھائی کر توڑنے اور نیپا دکھانے کی کوشش میں ہے اور کینہ کی دائمی بیماری میں مبتلا ہو کہ وہ اسی پر ٹوٹا ہوا ہو۔

سوال:۔ اعداؤ کو کتنا چاہیئے تھا۔

جواب:۔ عداوت کے وزن پر ہے اور وہ واحد و جمع ہر دونوں کے لیے متعلق ہوتا ہے۔

فاحذہم۔ ان سے ڈرو یعنی ان کی باتوں پر بھروسہ کرنے اور ان کی گفتگو کی طرف میلان سے بچو یا بچو اس سے جو دشمنوں کو کسی بات کی خبر دے اور اپنے اصحاب کو ان کی رسوائی سے بچاؤ اس لیے کہ کفار سے نہارے بھید و اسرار افشاء (ظاہر کرنا) کریں گے۔

قاتلہم اللہ۔ اللہ تعالیٰ انہیں مارے۔ ان پر بد دعا ہے اور ذات الہی سے ان پر لعنت و رسوائی اور ذلت و خواری کی موت کی طلب ہے جیسے سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔

فائدہ:۔ حضرت سعد المقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یہاں حقیقی طلب میرا تو نہیں بلکہ یہ دلیل ہے اس کی کہ ان پر لعنت ضروری ہے۔ امام مجلسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تحریر کے اسلوب سے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قراۃ و من کفر فاصتہ یا قادس۔ اور جو کفر کرے اسے چند روزہ سامان دے اسے قادر میں ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں اہل ایمان کو تسلیم دی گئی ہے کہ ان پر یوں دعا مانگو۔



مسئلہ: آیت میں دلیل ہے کہ اہل فساد کے لیے بددعا کرنے کے بھی مواقع ہوتے ہیں جہاں ان کے لیے بددعا کرنا مستحسن ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ مارے بدعتیین۔ (بد مذہب) اگر اہل اود گمراہ کرنے والوں کو کیونکہ وہ بدترین دشمن اور ضرر رساں اعداء ہیں۔

سوال: اخبار کے طور کیوں لایا گیا حالانکہ یہ تو انشاء و عمل انشاء ہے کیونکہ اس میں انشاء کا معنی ہے۔ جواب: تاکہ معلوم ہو کہ یہ گویا واقع ہو گیا۔ اب معنی یہ ہوا خدا انھیں ہلاک کرے یا ان پر لعنت کرے۔ بعض نے یہی معنی کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انھیں ہلاک کرے۔ یہ دعا ہے جس میں بنیادی و بربادی اور ان کے لیے بُرائی کی تمنا ہے۔ بعض نے کہا یہ مذمت کا کلمہ اور توبیخ کے لیے آتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں قاتلہ اللہ ما المشعر (اللہ تعالیٰ اسے مارے اسے کیسے معلوم ہوا) اسے تعجب کی جگہ پر لایا جاتا ہے بعض نے کہا اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ اس کلام کو اس کی جگہ پر لایا جس کی جنگ اس دشمن سے ہو جو ہر کشی پر قادر و غالب ہے۔

انی یوفون۔ کہاں پھیرے جا رہے ہیں۔ ان کا حال پر تعجب دلانا ہے یعنی حق اور نور سے کیسے پھر رہے ہیں اس امر پر جو بنی برکھ و ضلال و ظلمت ہے باوجودیکہ ان کے لیے قاہر براہین قائم کیے گئے ہیں۔ حل لغات: الانک (بفتح الهمزة) یعنی کسی شے سے پھیرنا۔ کیونکہ الانک بالکسر معنی الکذب۔

**تفسیر صوفیانہ** تاویلات نجیہ میں ہے کہ جب تم انھیں بحیثیت صورت شکلہ کے دیکھو تو تمھیں ان کے اعمال جو براؤ سمعہ (شہرت) سے ملے ہوئے وہ اجسام تعجب میں ڈالیں گے جو ادراج نبات خالصہ صافیہ سے خالی ہیں اگر وہ کوئی حروف اصوات سے ایسی گفتگو کریں جو معانی صاف سے خالی ہیں تو تم ان کی جھوٹی اور مردود گفتگو کی طرف کان لگاتے ہو جن کی صورتیں معنی سے خالی اور وہ صرف صورت خیالی کی طرح ہیں۔ (مثلاً معنی قوت خیالیہ) وہ تو ان موٹی لکڑیوں کی طرح ہیں جو وہم کی دیواروں میں ٹکرائی گئی ہیں ان میں ذروح ہے۔ معنی وہ ہر اس آواز کو گمان کرتے ہیں جو قمر کی صورت میں انھیں سنائی دیتا ہے کہ یہ ان پر واقع ہو گا قلوب کے ضعف کی وجہ سے جو نفاق کے مرض اور شقاق کی بیماری سے پیدا ہوا وہ عداوت ذاتیہ اور بغض صفتیہ میں کامل و مکمل ہیں ان صورتہ و معنی ہر طرح سے بچتے رہو اللہ تعالیٰ انھیں رسوائی اور عرومی اور بُرائی اور غماری میں مارے وہ طریق دیں صدق سے کہہاں اوندھے جا رہے ہیں۔

و اذ اقبل لہم۔ اور انھیں کہا جاتا ہے۔ جب ان سے جنایت کا صدور ہوتا ہے تو انھیں بطور نصیحت کہا جاتا ہے۔

**تفسیر عالمانہ:** شان نزول: معاملہ (نام تفسیر) میں ہے کہ بعد از نزول آیات ہذا عبد اللہ بن ابی مسلول سے لوگوں نے

کہا کہ یہ آیات تمہارے بارے میں اتنی ہیں۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاؤ تاکہ آپ تمہارے لیے استغفار فرمائیں۔ بدبخت اگر گنہگار اور حاضر سے انکار کر دیا اور کہا اس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہا ایمان لا میں ایمان لایا۔ کہا کہ زکوٰۃ دے میں نے دی۔ کیا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم چاہتا ہے کہ میں اسے سجدہ کروں اس کے دین میں یہی آیت نازل ہوئی کہ جب انھیں کہا جاتا ہے کہ تعالوا۔ اؤ۔

**تحقیق تعالوا۔** یہ دراصل تعالیٰ تعالوا یا کو الف سے تبدیل کر کے حذف کر دی گئی اس کی ماضی تعالیٰ ہے یا الف سے تبدیل ہوئی اور یا واؤ سے کیونکہ چوتھی جگہ پر واقع ہے امر کا واحد تعالیٰ ہے الف مقلوب از واؤ وقف کی حالت میں حذف کر دینا اد لام کو مفتوح پڑھنا ہوگا تعالیٰ بمعنی ہے ارتفاع جب اس سے کسی کو امر کرو تو کو تعالیٰ و تعالوا افتعالوا جمع امر حاضر بصورت ماضی اس کا معنی ہے۔ امر تفعلوا اسے اپنے سے نیچے والے کو اپنے مکان پر بکھڑے ہو کر کہتا ہے تعالوا۔ پھر عام بلاوے کے لیے اس کی کثرت ہو گئی یعنی ہر وہ داعی جو کسی کو آنے کے لیے بلائے مفرد ہو یا اس کا غیر کیونکہ جن آداب کا یہی تقاضا ہے بمعنی قُلتُمُوا وَاِیْنُوا۔ اب معنی یہ ہو کہ اے منافقین اؤ عذر کرتے ہوئے۔

دس آداب۔ اب صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کے آداب کے اعتبار سے عام نہیں کہ کہا جائے تعالیٰ فلاں یا تعالیٰ یا فلاں یا انا فلاں متعال جو صاف صیغہ بھی ہے کیونکہ یہ لفظ صرف اللہ تعالیٰ کے لیے مشہور ہو گیا ہے کہ کہا جاتا ہے تعالیٰ اللہ الملک الحق۔

لِیَسْتَغْفِرَ لَکُمْ رَسُولُ اللّٰہِ۔ تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استغفار فرمائیں) یَسْتَغْفِرُ مجزوم ہے امر کے جواب سے یعنی تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا انگلیں کر وہ اپنے لطف و کرم سے تمہارے گناہ فرماتے اور تمہارے عیوب چھپاتے۔ تنازع الفعلین یہ دوسرے فعل کو عمل دینے کے قلیل سے ہے کیونکہ تعالوا لفظ رسول اللہ کو مجرور بالی کا طالب نہ یہ دراصل تعالوا الی رسول اللہ وہو یتغفر فاعل کا طالب ہے۔ یہاں دوسرے کو فاعل دیا گیا اسی لیے لفظ رسول اللہ مرفوع ہے اور پہلے سے حذف کر دیا گیا کہ دراصل تعالوا الیہ تھا ثابت ہو کہ مذہب حق ہے مزید تحقیق فقیر ایسی غفرہ کی کتاب "تشیط الاذیان فی تحقیق اذا تنازع الفعلان" میں ہے۔

لو اراؤہم۔ تو پھیرتے ہیں اپنے سر۔

حل لغات۔ ذوی الہ جبل مرا اسہ۔ امالہ درود نے اپنا سر پھیرا) شدید تکثیر کے لیے محال و جلیس)

کی کثرت کی وجہ سے یعنی ہر کی کثرت) تاج المصادر میں ہے۔ التلویتہ مروڑا آب معنی یہ ہوا کہ انھوں نے سروں کو تکبر کے طور مروڑا جیسے کوئی کسی مکروہ شے سے منہ پھیرے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ حضرت تاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ طبعی حیوانیت کے امور ظالمانہ سے انس کی وجہ سے فورے مانوس نہ ہوا نہ انھیں نور کا امدک کلمات انسانیہ کا اشتیاق تھا کیونکہ ان کی صورت دائرہ منحن ہر چکی تھی (اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے منہ موڑا)۔

**تفسیر عالمانہ**۔ دس ایتھم یصدون۔ ادم نے انھیں دیکھا کہ وہ روگردانی کرتے تھے۔

حل لغات۔ الصدو بمعنی الاعراض یعنی وہ قائل در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کی حاضری کا داعی) یا استغفار سے (روگردانی کرتے ہیں)۔

فائدہ۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ اعراض کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی۔ میں حاضری کو (جیسے آج کل نجدی اور دہابی دعوہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور عزارات ادبیاد سے یا خود محروم ہیں بلکہ دوسرے جانے والوں کو دسکتے اور انھیں مشرک کہتے ہیں ملاحظہ فرمائیے)۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ چوکنان کی طبیعت کا جہت سفلیہ اور زخارف و نیرویہ کی طرف کھچاؤ ہے اسی لیے ان کی طبیعتوں کا میلان جہت علویہ و معانی اخرویہ کی طرف نہیں ہوتا۔  
منوی شریف میں ہے۔

صورت رفعت بود افلاک را

معنی رفعت روان پاک را

صورت رفعت برائے جسمہا است

جسمہا در پیش معنی انما است

ترجمہ۔ صورت رفعت افلاک کو حاصل ہے اور رفعت کا معنی روح پاک کو حاصل ہے۔

رفعت صوری جموں کو حاصل ہے معنی کے نزدیک تو جسم صرف نام (کے رفعت والے) ہیں۔

وہم مستکبرون۔ اور وہ تکبر کرنے والے ہیں اس سے غلبہ شیطنیت اور استیلائے

قوت و ہمیدہ اور انانیت سے محبوب اور خود کو بہتر سمجھنے کے وجہ سے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جبہ تم کسی کو جھگڑاؤ اور صرف اپنی رائے کو اچھا سمجھنے والا دیکھو تو سمجھو

بلکہ اضافہ ایسی خبر کہ



ترجمہ: عاشق محبوب کے دروازہ پر حاضر ہوا لیکن مدست لے اس کے حال پر نگاہ نہ کی۔ اسے غماز تھے درد نہیں درنہ طیب تو ہے۔

فائل ۱۱: اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جند بہرشد کی جانب سے ہوتا ہے بشرطیکہ اس میں عظیم تاثیر ہو اور اگر بشرطی مرشد ہو تو اسے آجکل عموماً پیروی و مریدی کا مصداق کہہ رہے ہیں بلکہ اگر سٹر اور دین کا ڈاکو ہو تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ بھی مرشد ہے۔ اگر سرے سے مرید خالی انا زادہ ہو تو پھر بھی اسے مرشد سے کوئی فائدہ نہ ہوگا کہ پیر و مرید دونوں . . . .) اگر سرے سے مرید خالی انا زادہ ہو تو پھر بھی اسے مرشد سے کوئی فائدہ نہ ہوگا جسے عام طور پر مریدین کا حال ہے کہ مرشد سے صرف دنیوی ضروریات کے غالب ہوتے ہیں اور کاروبار دنیوی چاہتے ہیں اور بشرطیکہ جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی استغفار سے بڑھ کر اللہ کسی کی استغفار ہو سکتی ہے لیکن منافقین کا سرے سے ارادہ ہی نہ تھا اسی لیے ان میں ہدایت کے لیے کچھ اثر نہ ہو سکتا اصل وجہ تو وہی ہے کہ عام ارواح میں جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کے چھینٹے پڑے تو یہ لوگ اس وقت سے محرم ہو گئے اور جس کے لیے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اسے کوئی فیض نصیب نہ ہوگا۔

حکایت ۱۰: ایک شیخ (مرشد) اور ایک مرید جس نے شیخ کی بیس سال خدمت کی) کے ساتھ ایک گاؤں سے گزرے وہاں ایک مراسی (ڈھول بجانے والا) بڑھا رہا تھا شیخ (مرشد ولی اللہ) نے اسے اشارہ کیا تو اس نے ڈھول وہاں بھینکا اور شیخ کے ساتھ ہو گیا یہاں تک کہ یہ قیوں ایک دریا پر پہنچے۔ شیخ نے مصلیٰ دریا پر بچھا کر مراسی (ڈھول بجانے والے) کو ساتھ بٹھایا اور بیس سالہ خادم کنارے پر کھڑا بیٹھا رہا۔ جاتے وقت مرید نے پوچھا کہ حضرت مجھ سے کیا خطا ہوئی کہ یہاں روتا ہوا ہونے چھوڑے جارہے ہو؟ فرمایا: اھلکذا قضاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے سامنے سر تسلیم خم۔

ہم الذین یقولون یہی لوگ ہیں جو کہتے ہیں۔ انصار کو یہ جملہ مستانفہ تفسیر عالمانہ ہے۔ ان کے فق اور ان کی عدم مغفرت کی تعبیل کے قائم مقام ہے اور ان کی گفتگو صریح کی حکایت ہے کہ لا تغفوا علی من عندنا رسول اللہ۔ ان پر شریح ذکر و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں یعنی فقر اور ہمارے پر۔ ان کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رسول اللہ کہنا یا استہزاء و تمسکنا ہے دیکھو کہ منافقین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تو رسول نہیں مانتے تھے) یا چونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسی طرح مشہور اور معقب آپ کا لقب ہو گیا تھا۔ اسی لیے ایسے ہی کہہ دیا (درنہ منکر کو کتب گوارہ تھا کہ وہ رسول اللہ کہے) کیونکہ

اگر وہ آپ کو حقیقی طور پر قبول مانتے تو ان سے ایسے غلط اور گندے اطوار کا صدور نہ ہوتا۔

**تعلیم حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم** ممکن ہے ان سے کوئی اور لفظ صادر نہ ہوتا لیکن اللہ غیر ان کے لفظ استعمال کریں آپ کی تعلیم و کرام کے لیے ان سے رسول اللہ کہا وایا۔ غرض کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھیوں کو اتنا بھی نہ دو کہ زندگی کا گزارہ کر سکیں یعنی کچھ نہ دو حتیٰٰ یمنفصوا۔ یہاں تک کہ وہ منتشر ہو جائیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چھوڑ کر اپنے قبائلی کو واپس لوٹ جائیں۔

فائدہ: کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ تاکہ منتشر ہو کر نوکر اپنے آقاؤں کو اور بیٹے اپنے باپوں کو جا نہیں

حل لغات: الا انفضاض بمعنی شکستہ (ٹکڑے ٹکڑے) اور منتشر ہونا۔

**تفسیر صوفیانہ** منافقین نے یہ اس لیے کہا کہ وہ اپنے گندے کر توڑوں کی وجہ سے فعل اللہ کی روایت سے محبوب تھے اور اپنی دولت کے گھنٹے سے اللہ تعالیٰ کے خزانوں سے بے خبر تھے اپنی بہالت سے سمجھتے تھے کہ ان فقراء مہاجرین پر یہی خرچ کرتے ہیں تو وہ زندہ ہیں (ورنہ بھوکے مر جاتیں گے) انھیں کیا خبر تھی کہ اللہ خزانہ السموات والارض اور اللہ کے ہر آسمانوں و زمین کے خزانے۔ منافقین کی بدگمانی اور زعم باطل کا رد و ابطال ہے کہ وہ بزعم خویش سمجھتے تھے کہ اگر ان فقراء و مہاجرین کو کچھ نہ ملے گا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ جائیں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کا رد کر کے فرمایا کہ آسمانوں و زمین اور رزق کے خزانے تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں وہ دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور وہ کتاب جسے چاہتا ہے۔ اس کے خزانے میں سے ہیں بارش انگری و غیرہ وغیرہ۔

فائدہ: امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ واللہ خزانہ السموات الخ میں اس کی قدرت کی طرف اشارہ ہے کہ جس سے اس کا ارادہ ہو تو وہ ایک بار دہرے یا اس حالت کی طرف اشارہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا رب تخلیق اور اجل اور رزق سے فارغ ہو گیا یعنی قضا و قدر اتمام کو پہنچی یہ جملہ بطریق تمثیل مذکور ہوا ہے یعنی ان کلمات کا اتمام ہر چکا اس کے علم سابق میں۔

حل لغات: خزان خزانہ (بکسر) کی جمع ہے جیسے عصاب عصابہ کی جمع خزانہ ہر وہ شے جو چھپائی

جاتی ہے احوالِ نفس میں سے اور اس کی حفاظت نہ کی جائے۔ ایسے ہی مغزِ دماغ اس کی تحقیق  
 وان من شئ الا عند اللہ خزانہ (پک) میں گزر چکی۔  
 ولكن المنافقين لا يفقهون۔ لیکن منافقین سمجھتے نہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اس کی شان سے  
 جہالت کی وجہ سے اسی لیے وہ کفر کہتے تھے۔

غالبہ پسند اردو کہ روزی او دہد  
 لا جرم بر این و آن منت نہد  
 زان سبھا او یکے شد پس اگر  
 کم شود ہستند اسباب دگر  
 حکم روزی بر سبھا می نہد  
 بے سبھا نیز روزی می دہد

ترجمہ۔ (۱) ہر وار کا خیال ہے کہ وہی روزی دیتا ہے اس لیے وہ اپنے نوکر دل کو یہ اور وہ احسان جتلاتا ہے۔  
 (۲) اللہ تعالیٰ اسباب میں یہ اگر ایک سبب ہے۔ اگر یہ نہ ہو گا تو اس کے اسباب اور  
 بہت ہیں۔

(۳) وہ روزی کا حکم اسباب پر رکھتا ہے وہ بغیر اسباب کے بھی روزی دیتا ہے۔  
 حکایت۔ عاتق اصم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو کسی نے کہا آپ کھاتے کہاں ہیں زنجبکہ آپ کا کوئی کاندہ بار  
 نہ تھا، فرمایا اللہ تعالیٰ کے خزانہ سے۔ سائل نے کہا کیا بکٹی پکائی روٹی آسمان سے اُترتی ہے  
 فرمایا اگر اس کے زمین پر خزانے نہ ہوتے تو آسمان سے بھی کچھ نہ پکھڑی روٹی اُتر سکتی تھی۔ اللہ تعالیٰ  
 نے زمین پر رزق کے اسباب بنائے ہیں اسی میں سے ہی رزق کے دروازے کھول  
 رکھے ہیں۔

فائدہ۔ کسی نے کہا دودھ پلانے والی کے حقوق کی رعایت جننے والی کے حقوق کی رعایت سے  
 زیادہ احق ہیں کیونکہ جننے والی نے تو جننے کی امانت ادا کر دی اور اس میں جو غذا پہنچاتی رہی یا  
 ماہِ ذی قعدہ کے کی غذا بنتی رہی تو وہ اس کا اس میں کوئی ارادہ نہ تھا یعنی غیر ارادی طور پر  
 وہ بچے کی تربیت کرتی رہی بلکہ وہ اس پر مجبور تھی کیونکہ اگر وہ غن اس سے باہر نکلتا اور بچہ  
 کی بھی غذا نہ بنتا تو وہ مر جاتی یا کم از کم بیمار ضرور ہو جاتی اس معنی پر تو اسٹا بچہ کا مال پر احسان  
 عظیم ہے کہ اس نے اسے ہلاکت اور تباہی سے بچا لیا ہاں دودھ پلانے والی نے عہدِ دودھ

اس ارادہ سے پلایا کہ بچہ کی ممان بچ جائے اور پل کر جو ان ہو جائے۔

نکتہ ۱۰۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو ہی دودھ پلانے کے لیے منتخب کیا تاکہ اگر کوئی اور دودھ پلاتی تو وہ ام موسیٰ سے افضل ہوتی اور اس دور میں ام موسیٰ سے کوئی اور افضل نہ ہو۔

حکایت ۱۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب جوان ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک حجت قائم فرمائی یعنی موسیٰ علیہ السلام کی خدا کا دلوں شک اور ضروریات زندگی کا بوجھ بنی اسرائیل پر ڈال دیا اور یہ ان کے لیے امتحان تھا۔ آپ نے موسیٰ کو کیا کہ میرا بوجھ بنی اسرائیل کو مجھ سے عقیدت و ارادت کی کمی کا باعث بن رہا ہے تو بارگاہ حق میں استدعا کی اے اللہ مجھے بنی اسرائیل سے مستغنی بنا دے۔ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے موسیٰ (علیہ السلام) کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہیں میں صرف اپنی عبادت کے لیے فارغ رکھوں اور تیری ضروریات کا بوجھ دوسروں پر ڈال دوں۔ اس پر موسیٰ علیہ السلام خاموش ہوئے۔ پھر چند روز کے بعد عرض کیا اللہ تعالیٰ نے پھر وحی بھیجی کہ ایک نبی علیہ السلام کے لیے لائق نہیں کہ وہ اپنے دودھ میں اپنے آقا کے بغیر کوئی دوسرا تصور لائے یہ بھی اللہ تعالیٰ کا رزق ہے تجھ پر اور کسی کا منت و احسان نہیں اس پر خاموش ہو گئے لیکن پھر ایک عرصہ کے بعد وہی عرض کیا اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے موسیٰ علیہ السلام تو بنی اسرائیل سے جس غیظ و غضب سے پیش آتا ہے حالانکہ تمہیں ان سے ضرورت ہوتی ہے اگر میں تمہیں ان سے بالکل بے نیاز بنا دوں تو پھر تیرا ان کے ساتھ کیا حال ہو گا۔ موسیٰ علیہ السلام یہ سن کر خاموش ہو گئے۔ اور پھر کبھی ایسا سوال نہ کیا۔

نکتہ ۱۲۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اپنے ہاتھ (قدرت) سے رزق پہنچاتا ہے جسے چاہتا ہے بندہ مرد ہو یا کافر اور یہ اپنی طرف ملامت و رزق بھجواتا ہے اس سے اسے کچھ بھی رنج نہیں ہوتی اور نہ کوئی شے اس سے عارضی ہوتی ہے اور نہ کسی پر منت و احسان کا اظہار کرتا ہے۔

نکتہ ۱۳۔ اپنے اویار کو فقر و فاقہ میں مبتلا رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اعطار (عطاکرنا) (اغنا، غنی کرنا) پر قادر نہیں بلکہ اس میں راز یہ ہے کہ وہ اپنے مجبوروں کے لیے نہیں چاہتا کہ وہ اس کمینہ و نسیا

۱۔ اگر جینے والی جی وہی ہو اور دودھ پلانے والی بھی وہی جیسے ہمارے دور اور علاقہ جات کا دستور ہے کہ جینے والی ہی بچہ کو دودھ پلاتی اور پرورش کرتی ہے تو پھر تو اس ماں کے حقوق کا کیا کہنا کیسے انوس کہ آج کل کی اولاد جو نہی سن شعور کو پہنچی یا پھر اسے جوانی ملی تو ماں بی بی جیسی دشمن اور کوئی نظر نہیں آتا۔ اب یہ حال ہو جاتا ہے کہ زوجہ بن جاتی پھر کتنا تاج اور ماں سے حال پوچھنا تو درکنار اسے ذلت و خواری کے گھاٹ اتار دیا جاتا ہے۔ (۱۱) اللہ و ۱۲ ایرما جون)۔



۴ کہ اترا لگائیں یہ اٹھان کا اعزاز و اکرام ہے، گناہ اس کا ان پر انعام و احسان ہے تاکہ وہ دنیا میں سب سے زیادہ ناز و تارک دنیا ہو کہ زندگی بسر کریں اور آخرت میں بہت زیادہ اجر و ثواب پائیں۔

## فضیلت فقر و فاقہ

(۱)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا فقر و فاقہ امر ارے چابیس سال پہلے بہشت میں جاتیں گے۔

(۲)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقر و فاقہ و مہاجرین کے وسیلہ سے فتح طلب فرماتے تھے حدیث کے لفظ ملاحظہ ہوں۔

وكان عليه السلام ليستفتح بصعاليك المهاجرين (درست البیان ص ۵۴)

ترجمہ:- نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ السلام فقر و فاقہ و مہاجرین کے وسیلہ سے فتح طلب کرتے تھے۔  
صعاليك بمعنی فقر و فاقہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی قدرت و منزلت اور قربانیت و درجا بہت زیادہ تھی۔

نکتہ:- امر ارے اور مذاق مخصوص بنایا گیا تو فقر و فاقہ و رزاق سے مخصوص ہیں فلہذا شہود و رزق سے بہتر اور افضل ہے شہود صاحب ندق بطریق اولیٰ بہتر و افضل ہے ہاں جو شہود و رزاق سے نواز گیا ہے اگر اس رزق کی دولت نہیں ملی تو اس کا کوئی نقصان نہیں کیونکہ یہ ایک معمولی شے ہے اور معمولی شے کے بہرنے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

۵ سوال:- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ترسب کے وسیلہ اعظم میں دوسرا یہ کہ ادنیٰ اعلیٰ کو وسیلہ بناتا ہے نہ کہ اعلیٰ ادنیٰ کو۔

جواب:- فقیر کا ایک قاعدہ شہور ہے اور قرآن مجید کی آیت و یعلمہم انکتب سے مؤید ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل و قول تعلیم امت کے لیے ہوتا تھا وہ اپنے لیے کریں تو کیا۔ اسی لیے یہ فعل بھی بعض تعلیم پر مبنی ہے کہ مجھے میں خود تعلیم تر اور وسیلہ عظمیٰ ہوں لیکن تمہیں سکھانا ہوں کہ تیرا خدا کے وسیلہ سے تم مشکلات پر قابو پاؤ گے اور صرف یہی نہیں بلکہ آپ نے بنی فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کو قبر میں اتارتے وقت کہا اغفر ہا بنییک وبالانبیاء الذین قبلی الخ (دکاتال) اسے بخش دے میرے اور میرے سے پہلے انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ سے۔ تفصیل کے لیے فقیر کی کتاب "الوسیلہ" دیکھیے۔ (ادبی غفر لہ)

## ملفوظات اولیاء

(۱) سیدنا جنید قدس سرہ نے فرمایا آسمان کے غرا نے غیوب اور زمین کے غرا نے قلوب ہیں جو غیوب منفصل ہوتی ہے وہ قلوب میں پہنچتی ہے اور بندہ دو چیزوں سے مرہم ہے :  
۱۔ تقصیر الخدمت (خدمت میں کوتاہی کرنا)۔

۲۔ ارتکاب الذلّت خرابیوں (غلطیوں کا) ارتکاب کرنا۔  
(۲) حضرت واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جو دنیا میں اسباب کی طرف جھانکنا ہے اور اسے معلوم تک نہ ہو کہ یہ توفیق سے حجاب بستے ہیں تو وہ جاہل ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** : تماذلات خمیہ میں ہے کہ خراٹن اذناک السموات علوم و معارف اور حکمتیں و عوارف مخزونہ خواص بندوں کیلئے ہیں وہ عطا فرماتا ہے جسے چاہتا ہے اور خراٹن اذناک ارض ماکولات مشروبات و بطورات اور گھوڑے خچر وغیرہ مخزونہ ہیں عوام بندوں کے لیے اللہ تعالیٰ ان پر غری کرنا ہے جس کا انہیں گمان تک نہیں ہوتا لیکن منافقین استعداد کے انسا اور عدم نورانیت و غلبہ ظلمانیہ کی وجہ سے اسرار الہیہ اشارات رہائیہ نہیں سمجھتے۔

**تفسیر عالمانہ** : یقولون لننرجعنا الی المدینۃ لیخترجن الاعرن منها الاذل۔  
کہتے ہیں ہم مدینہ پھر گئے تو بڑی عزت والا اور بڑی ذلت والے کو نکال دے گا یہ شان نزول یہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جب بنو المصطلق سے جنگ ہوئی یہ خزاعہ کا ایک قبیلہ ہے۔ یہ جنگ مریض میں ہوئی مریض مصغر ہے مروع کا۔ یہ ان کا ایک کنواں تھا قدید کی جانب ایک دن کی مسافت پر۔ الفرج (بالضم) یہ ایک جگہ ہے اعراض مدینہ پاک سے آپ نے انہیں شکست دی اور بہت سے ان میں سے مقتول ہوئے۔ ان کے دو ہزار اونٹ اور پانچ سو بکریاں غنیمت میں آئیں اور ان کے دو سو یا اس سے زائد گھرانے قیدی

۳۔ یہ منافقین کی درابشت دشمنان اولیاء کو نصیب ہے۔ تاریخ کے اوراق شاہد ہیں کہ مہربان خدا نے جہاں دیرے جمانے تو اہل دنیا دشمن بن گئے پھر ایڑی چوٹی کا دشمنی میں زور لگایا پھر یاخوذنا ہو گئے یا پھر مہربان خدا کے قدموں میں آکر گرے چنانچہ سیدنا معین الدین جمیری اور دیگر اولیاء کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے حالات شاہد ہیں۔ اویسی غفرلہ۔

ہوئے ان قیدیوں میں جو یہ بنت اشجار ایک لڑکی بھی تھی۔ یہ عمارت بنو المصطلق کا سردار تھا۔ مندرجہ بالا صلوات  
والسلام نے اس سے نکاح کیا اُس وقت بی بی کی عمر مبارک بیس سال تھی۔ غزوہ مزینہ سے فارغ ہو کر جب  
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سرچاہہ نزول فرمایا تو وہاں یہ واقعہ پیش آیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
اجیر جہماہ غفاری اور ابن اُبی کے علیف سنان بن دبرہ بنی کے درمیان جنگ ہو گئی۔ جہماہ نے مہاجرین  
کو اور سنان نے انصار کو پکارا اُس وقت ابن اُبی منافق نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان  
میں بہت گستاخانہ اور بیہودہ باغیہں کہیں اور یہ کہا کہ مدینہ طیبہ پہنچ کر ہم میں سے عزت والے ذلیلوں کو  
نکال دیں گے اور اپنی قوم سے کہنے لگا کہ اگر تم انھیں اپنا بھوٹا کھانا دے دو تو یہ تمھاری گردنوں پر سوار ہوں  
اب ان پر کچھ خرچ نہ کرو تاکہ یہ مدینہ سے بھاگ جائیں اس کی یہ ناٹاٹہ گفتمان کنیزید بن ارقم کو تاب  
نہی۔ انھوں نے اس سے فرمایا کہ خدا کی قسم تو ہی ذلیل ہے اپنی قوم میں بغض ڈالنے والا اور سید عالم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک پر محراج کا سماج ہے۔ حضرت رحمن نے انھیں عزت و قوت دی ہے  
ابن اُبی کہنے لگا چپ میں تو نہ ہی سے کہہ رہا تھا۔ زید بن ارقم نے یہ خبر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت  
میں پہنچائی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن اُبی کے قتل کی اجازت چاہی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ لوگ کہیں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں۔  
حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن اُبی سے دریافت فرمایا کہ تیرے یہ باتیں کئی تھیں وہ مکر گیا اور  
قسم کھا گیا کہ میں نے کچھ بھی نہیں کہا اس کے ساتھی جو مسجد شریف میں حاضر تھے وہ عرض کرنے لگے کہ ابن اُبی  
بہت دھوکہ خنص ہے جو کہتا ہے یہ ٹھیک ہی کہتا ہے زید بن ارقم کو شاید دھوکا ہوا ہو اور بات یاد نہ رہی ہو  
پھر جب اوپر کی آیات نازل ہوئیں اور ابن اُبی کا جموٹ ظاہر ہو گیا تو اس سے کہا گیا کہ جا سید عالم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کر کہ حضور سے لیے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہیں تو گردن پھیری اور کہنے  
لگا کہ تم نے کہا ایمان لاؤ میں ایمان لے آیا تم نے کہا زکوٰۃ دے تو میں نے زکوٰۃ دی اب یہی باقی رہ گیا  
جیسا ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کروں اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

۱۔ چند فوائد جو اس شان نزول سے متعلق ہیں فقیر یہاں حاشیہ میں عرض کرتا ہے کچھ صاحب روح البیان کے  
بیان کردہ ہیں کچھ فقیر کا اضافہ ہے جہماہ بن سعید الغفاری حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھوڑے کا قائد و کھانہ  
کرا گئے چلنے والا تھا اور سنان منافق تھا۔ جہماہ کی مدد کو حوالہ (بالکسر) فقرہ المہاجرین میں سے  
تھے (پہنچے جنہوں نے سنان کو تعظیم مارا سنان نے عبد اللہ بن اُبی درمیں منافقین کو شکایت کی تو اس

و لله العزة ولسوله و للمومنین - اور اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

حاشیہ بقیہ ص ۴۱۷۔ نے ذیل کی جگہ اس کی کہ اے جمال تو بھی ہماری توہین کرنے والا ہو گیا یہ تحقیر کہا کہ کیا آپ  
فیقر اور غریب صحابی تھے اور وہ بزم خویش امیر کبیر، پھر کہا کہ ہم (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)  
پر اسی لیے ایمان لائے کہ پتھر کھائیں ہماری اور ان کی مثال دی ہے کہ (معاذ اللہ) کتا تمہارا کھا کر مٹا ہو گا  
تو پھر تمہیں ہی کاٹے گا یعنی جن الاعجاز میں عبد اللہ بن ابی کی اعز سے مراد خود اساذل سے اہل ایمان  
اگرچہ یہ کہو اس صرف عبد اللہ بن ابی نے کی لیکن اس کا اسناد تمام منافقین کی طرف ان کی اس پر رضا کی وجہ  
سے ہے کہ وہ بھی اس کی اس بکواس سے خوش تھے پھر اپنی قوم سے کہا کہ تم نے تو خود ہی انہیں اپنے شہروں کا  
مالک بنادیا اور اپنی جائیدادیں انہیں بانٹ دیں بخدا اگر تم اس جمال اور اس جیسے غریبوں کو کچھ دو تو  
خود بخود بھاگ جائیں گے۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت نوجوان تھے جوانی کے جوش سے  
منافق کی باتوں سے بھر پک اُٹھے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
منافق کی گردن اڑانے کی اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا اذا تم غم انوفا کثیرہ بیثرب یعنی المدینہ  
مدینہ پاک میں تم بہت سے ناک رگڑے گا یعنی وہ یہی کہیں گے کہ ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم انم حضور  
اپنے اصحاب کو قتل کرتے تھے آپ نے مدینہ پاک کو بیثرب کہا اگر غمی کے ورود سے بعد کو فرمایا تو  
یہ بیان جواز کے لیے تھا اگرچہ مدینہ پاک کو بیثرب کہنا مکروہ ہے تفصیل فیقر کی کتاب "محبوب مدینہ"  
میں ہے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر آپ کو یہ ناگوار ہے اسے کوئی ہمارے قتل کرے  
تو میں کسی انصاری کو کتنا ہوں اسے قتل کر دے گا۔ آپ نے پھر دہری فرمایا جو پہلے فرمایا یہ خبر حضرت زید بن  
ارقم نے پہنچائی تھی تو چونکہ وہ نوجوان تھے اور عبد اللہ بن ابی بڑا ہاتھ تھا اس کی قوم نے جرح کی کہ یہ نوجوان  
غلطی کر سکتا ہے لیکن ہمارا شیخ ایسی بات نہیں کہہ سکتا۔ اس جرح پر آپ نے حضرت زید کو فرمایا شاید  
تو اس پر غصہ سے ایسا ایسا کہہ رہا ہے عرض کی مجھے اس سے کون سا غصہ پھر آپ نے فرمایا شاید مجھے  
غلط سنا گیا ہو عرض کی نہیں آپ نے فرمایا تجھ پر کلمات کا اشتباہ ہو عرض کی نہیں جب مذکورہ بالا  
آیت اتری تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید کو پیچھے سے پہنچ کر ان کا کان مروڑا اور  
فرمایا اے نوجوان ترے کان نے صحیح سنا اللہ تعالیٰ نے تیری تصدیق کی ہے اور منافق کی تکذیب  
فرمائی ہے اور منافقین کی باتوں کا رد فرمایا ہے۔ یہ مذکورہ بالا حاشیہ اکثر روح البیان کی عبارت کا  
ترجمہ ہے اب فیقر کا تبصرہ ملاحظہ ہو۔

اہل ایمان کے لیے باعزت اور اللہ تعالیٰ کے لیے غلبہ و قوت ہے اور اس کو جسے وہ عزت دے رسول اللہ

حاشیہ بقیرہ ص ۱۸۰۔ (۱) منافقین کے وراثت میں جو لوگ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اہل بیت کرام کی حقیر اور گستاخی کرتے ہیں وہ بالآخر ذلیل و خوار ہو کر مرتے ہیں۔

(۲) حضرت زبیر بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو شرف فضلہ تعالیٰ اہلسنت کے عوام نو جوانوں کو نصیب ہوا کہ جو نبی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گستاخی گستاخی نہ کرے اور اپنی جان کی پرواہ نہ کرے بشلاً غازی علم الدین شہید لاہوری کو بھیجئے۔

(۳) دشمن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سرزنش میں لگے رہنا سنت فاروقی ہے لیکن آج ایسے لوگ کہاں آج تو اس پر زور دیا جا رہا ہے کہ کسی کو بڑا نہ کہو یا روخواہ وہ کتنا بڑا گستاخ کیوں نہ ہو۔

(۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زبیر بن ارقم کے خلاف فیصلہ صرف ظاہری حالات کے پیش نظر تھا اس میں لاعلمی ثابت کرنا بدعتی کی دلیل ہے۔

یہاں فقیر ایک قاعدہ عرض کر دے تاکہ بے شمار اعتراضات کا قلع قمع ہو سکے۔ وہ یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیثیت کا ماننا فرض عین ہے ہر امتی کا فرض بنتا ہے کہ آپ کے ہر قول و فعل کو من حیث النبی دیکھے نہ کہ من حیث البشر بفضلہ تعالیٰ ہم اہلسنت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر حالت میں من حیث النبی کا عقیدہ رکھتے ہیں اور منافقین من حیث البشر دیکھتے ہیں اسی لیے وہ ایسے حالات کو دیکھ کر چونک پڑتے ہیں۔ اب آپ کے جتنا اس قسم کے فیصلے اور حالات من حیث النبی دیکھے جائیں تو کوئی اعتراض پیدا نہیں ہو سکتا ان من حیث البشر دیکھا جاتے تو ایک نہیں سیکڑوں اعتراضات اٹھ سکتے ہیں۔ آپ نے من حیث النبی ایسے اصول و قواعد مرتب فرمائے جو رہتی دنیا تک لازم آئیں کیونکہ تاقیامت صرف اور صرف آپ کی نبوت کے قوانین کا اجرا ہو گا اسی لیے آپ کے ہاں جب کوئی اس قسم کا واقعہ پیش ہوتا تو علم کے باوجود فیصلہ اس طرح فرماتے تو آپ نے ایک ضابطہ اور قاعدہ امت کو عطا فرمایا وہ قاعدہ یہ ہے:

البنیۃ علی المذبح والیمین علی من انکر

دلیل دیکھو! مذبح پر ہے اور منکر (مذبح علیہ) پر قسم۔

یہ قاعدہ امت کے معاشرہ کو محیط ہے اگر آپ اپنے علم کے مطابق فیصلہ جات فرماتے رہتے تو اس قاعدہ کا اجرا کیونکر ہو سکتا تھا۔ یہاں تک کہ قاعدہ آج بھی اسی طرح ہے جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم کے باوجود زبیر بن جراح کی بات نہ مانی تو بوڑھے منافقین کی باتوں کو مانا جیسا کہ کمزبیر سے لے کر شامی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل ایمان ان کے غیر کو کوئی عزت وغلبہ نہیں جیسے ذلت و خواری شیطان اور اس جتنے اور جیسے منافقین و کافریں۔

حکایت ۱۱: ایک صالح مرد رسولی حالت اور سادہ لباس میں ہنسی نے ان سے پوچھا کیا آپ مومن نہیں فرمایا مومن ہوں۔ سائل نے کہا کہ مومن اور یہ ذلت حالانکہ مومن کے لیے عزت کا قرآنی حکم ہے اور غنا و دولت مندی کا کہ جسے فقر و فاقہ نہیں۔

حکایت ۱۲: حضرت حسن بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو کسی نے کہا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ میں کبر ہے کیونکہ آپ بہترین لباس استعمال فرماتے اور ایسا میری یہ کیفیت بھگت نہیں یہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ عزت ہے اس کے بعد آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔

اعجوبہ: بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ جو یہاں دنیا میں عبد محض ہے وہ آخرت میں ملک محض خاص بادشاہ ہو گا اور جو یہاں دنیا میں کسی شے کی ملک کا دعویٰ کرتا ہے اگرچہ اپنے اعضاء میں سے کسی عضو کا تو آخرت میں اس کی ملک میں اس قدر کمی ہوگی جتنا کہ وہ دنیا میں دعویٰ کرتا ہو گا آخرت میں اس سے معزز تر اور کون ہو گا جس نے دنیا میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں ذلت کا وقت بسر کیا ایسے ہی آخرت میں ذلیل تر اور کوئی نہ ہو گا جس نے دنیا میں عزت جتنی کی اگرچہ بظاہر وہ بازار میں پھٹڑ کھاتا بھرنے۔

فائدہ: دنیا میں عزت سے مراد وہ عزت نہیں جو بلو شاہوں کی طرف سے از خود مل جاتی ہے بلکہ کسی

حاشیہ یقینہ ص ۱۱۱: تک یہ قاعدہ کھنکھ فرمایا کہ قاضی (حاکم وقت) پر واجب ہے کہ وہ گواہوں کی گواہی یا پھر مدعی علیہ کی قسم پر فیصلہ کرے اگرچہ وہ ذاتی طور پر کسی فرق کے متعلق کچھ جانتا ہے تو بھی فیصلہ نہ کرے۔ اگر کرے گا تو مجرم ہو گا چونکہ ہمارے مخالفین غبی ہیں اور پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف من حیث البشر مانتے ہیں ان کو الزامی جواب کے طور پر عرض کروں گا کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ادا ایسی بجا پسند آگئی کہ قیامت میں بھی وہ اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہیں فرمائے گا بلکہ انبیاء علیہم السلام کے کفار پر دعویٰ کے وقت گواہ طلب فرمائے گا تو کیا یہاں بھی یہی کہو گے جیسے ہندو کہتے ہیں کہ تمہارے خدا تعالیٰ کو علم نہیں تو کیا یہاں علیہم السلام کے گواہ ماننا ہے۔ حتمی فیصلہ یہی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منافقین کے حالات اور ان کے فسادات اور جملہ اقوال و احوال کا علم تھا اس کے باوجود فیصلہ ظاہر پر فرمایا اس سے لاعلمی کا کوئی سوال نہیں۔ اولیٰ غفرلہ۔

جد و ہمد کے ایسے ہی ذلت سے بھی وہی ذلّت مراد ہے جو نفسانیت سے ہو (ذکر جو انسان کی کسی بد عملی سے ہو)۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کی عزت کا معنی یہ ہے کہ کوئی شے اس کی مشیت و ارادہ سے نہ ہو اور مرسلین (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عزت یہ ہے کہ وہ دلال ایمان سے امن میں ہوتے ہیں اور اہل ایمان کی عزت یہ ہے کہ وہ دائمی عقوبت سے امن میں ہوتے ہیں اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عزت بمعنی عظمت و قدس اور رسل کرام علیہم السلام کی عزت بمعنی نبوت و شفاعت اور اہل ایمان کی عزت تو مانع و مخافات و عبودیت ہے اس کی دلیل یہ حدیث شریف ہے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اولاد آدم علیہ السلام کا سردار ہوں اور یہ فرسے نہیں کہہ رہا یعنی مجھے اپنی سیادت (سرکاری) پر فخر نہیں بلکہ عبودیت پر فخر ہے کیونکہ اسی میں میری عزت ہے اس لیے کہ طاعت الہی سے بڑھ کر اور کوئی عزت نہیں ایسے ہی معصیت حق سے بڑھ کر کوئی ذلت نہیں۔

فائدہ: بعض نے کہا عزت الہی کا معنی ہے اس کا قہر (غلبہ) اپنے ماسوا پر اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت یہ ہے کہ ان کا دین تمام ادیان پر غلبہ اور اہل ایمان کی عزت یہ ہے کہ وہ بیرون نصاریٰ کو ذلیل و خوار رکھیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انتم الاعلون ان کنتم مؤمنین اور تم غالب (اعلیٰ) ہو اگر تم ایمان والے ہو۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ عزت الہی کا معنی ہے الولائیہ جیسے خود فرمایا۔ ہنا لك الولاية لله الحق۔ وہاں ولایت صرف اللہ تعالیٰ حق جل جلالہ کے لیے ہرگز۔ اور عزت رسول کا معنی ہے کفایت جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا كيفناك المستهينين۔ ہم اتہوا کرنے والوں سے تمہاری کفایت کریں گے اور اہل ایمان کے لیے عزت بمعنی غلبہ ہے جیسے فرمایا و انتم الاعلون ان كنتم مؤمنين۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کا بیان: کہ آیت میں اللہ تعالیٰ ترتیب کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عزت بالاصلاح (اصل) اور بالبدام ہے اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس صفت عزت کے مظہر ہیں اور اہل ایمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس صفت میں مظاہر ہیں۔ عزت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت بواسطہ عزت الہی ہے اور عزت اہل ایمان کی عزت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت کے واسطہ سے ہے خواہ وہ ان کے ہم زمان

ہوں یا تاقیام تک آئے وائے۔ تمام عزت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اس لیے کہ عزت اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ادھل ایمان کی عزت اس کا فعل و سنت اور فتن و احسان ہے جیسے امام شیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وہ عزت جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل ایمان کو نصیب ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے اور اسی کی ملک ہے اور عزت سب کی سب اللہ ہی کی ہے کیونکہ یہ صرف اسی کی صفت ہے۔

اسی طرح سے دو بظاہر متضاد آیتوں میں تطبیق ہوگئی مثلاً ایک جگہ دو آیتوں کی تطبیق فرمایا من کان یرید العزۃ فللہ العزۃ جمیعاً۔ وہ جو عزت کا ارادہ کرتا ہے تو اسے معلوم ہو کہ جملہ عزت اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور اس آیت میں فرمایا کہ واللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین۔

جو کمالات ہم اہلسنت انبیاء و اولیاء بانصوص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت کرتے ہیں ان میں یہی کہتے ہیں کہ یہ کمالات اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ ہیں ذاتی نہیں اور یہ عطا و فضل ان کی تعظیم و تکریم کے طور پر لیکن وہابی نجدی دیوبندی اسے شرک سمجھتے ہیں۔ صاحب روح البیان قدس سرہ صدیوں پہلے اس کا فیصلہ فرما گئے فرمایا،

ومن ادب من عرف انہ تعالیٰ هو العزیز ان لا یعتقد المخلوق

اجلا علیہ۔ (روح البیان ص ۵۳۹)

ترجمہ۔ ادب یہ ہے کہ جو سمجھے کہ اللہ تعالیٰ عزیز ہے پھر مخلوق کے لیے کوئی ذاتی اجلال کا عقیدہ نہ رکھے۔

حدیث شریف :- اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس نے غنی کی تعظیم کی محض اس کو تکرار کی وجہ سے اس کا تہائی دین چلا گیا۔

فائدہ :- حضرت اعلیٰ و دابق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ دو تہائی دین چلا جاتا ہے کیونکہ تو اضع تین چیزوں

۱۔ اسی طرح اہلسنت و درحاضرہ کے اختلافی مسائل میں آیات کی تطبیق دیتے ہیں فقیر نے اس کے متعلق "احسن البیان فی مقدّر تفسیر القرآن" میں اس قسم کی چند آیات کا نقشہ دیا ہے۔ مثلاً حق مطالبہ کو اسی کو دیکھنا چاہیئے۔



ہے ہوتی ہے ۔

۱۔ زبان سے

۲۔ بدن سے

۳۔ دل سے  
جس وقت وہ غنی دولت مند کی تواضع کرے گا تو زبان اور بدن سے یکیں دل سے اس کی عظمت کا اعتقاد نہیں رکھتا اسی لیے دو عضووں سے تواضع کی تو اس کا دو تہائی دین گیا اگر قلب سے بھی اعتقاد رکھے گا تو پھر کل دین رخصت ہو جائے گا۔

نکتہ : یہی وجہ ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت ہو وہ تمام مخلوق کو حقیر و صغیر سمجھتا ہے اور جو اس کی عظمت کا قائل ہے وہ کسی دوسرے سے عزت و عظمت طلب نہیں کرتا اور یاد رہے کہ عزت و عظمت صرف اللہ تعالیٰ کی طاعت میں ہے اور بس۔

حفظ ذوالنون مصری قدس سرہ نے  
ملفوظ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ : فرمایا کہ اگر تمام مخلوق مل کر کسی کی عزت کو اس انداز سے بڑھائیں جتنا کہ اس تھوڑی سی طاعت سے نصیب ہوتی تو نہیں بڑھا سکیں گے اور اگر سارے مل کر کسی کی ذلت میں اضافہ کریں جتنا اسے ذلت و مخالفت منجانب اللہ نصیب ہوتی ہے تو کچھ نہ کر سکیں گے۔

حکایت : ایک شخص نے کہا کہ میں نے کسی کو طواف میں دیکھا کہ اس کے طواف کرتے وقت اس کے آگے خدام لوگوں کو بٹھا رہے ہیں پھر میں اسے بغداد کے پل پر دیکھا کہ وہ لوگوں کے آگے گداگر بن کر ہاتھ پھیلا رہے ہیں۔ میں نے اسے گھور گھور کر دیکھا تو اس نے کہا کیا دیکھتے ہو میں نے کہا میں تیرے جیسا ایک شخص طواف کے دوران دیکھا تھا جن کے خدام آگے آگے لوگوں کو بٹھا رہے تھے۔ اس نے کہا ہاں میں ہوں میں نے غلطی کی وہ مقام تواضع کا تھا میں نے تکبر کیا تو یہ سزا ملی جو دیکھ رہے ہو۔

لیکن منافقین لا یعلمون : اسی لیے وہ اہل ایمان اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے ہیں۔

نکتہ : آیت اول میں لا یفقیہون اور اس میں لا یعلمون کہنے کی وجہ تفضیل بلاغت ہی ہے اور بس ہاں پہلی آیت میں ان کی بے عقلی و کم فہمی اور دوسری میں ان کی حماقت و جہالت کا بیان ہے۔  
فائز : برہان القرآن میں فرمایا کہ لا یفقیہون کا تعلق واللہ خسر الثن السموات والارض سے ہے اور جس میں وہ اشارہ ہے جس میں سمجھ داری کی ضرورت ہے اور منافقوں میں سمجھ داری

کہاں اور لایعالمون کا تعلق واللہ العزیز ولسر سولہ اس سے لیکن منافقین کیا جانیں کہ اللہ تعالیٰ اولیاء کو عزت بخشتا اور اعداء کو ذلیل غار کرتا ہے۔

**عاشق رسول بیٹا**۔ مگر میں واقعہ سے روک دیا اور تلوار پیام سے نکال کر دروازہ پر کھڑا ہو گیا اور کہا کہ زبان سے اقرار کرتا ہوں کہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے لیے درجہ میں تلوار سے تیری گردن اٹا دوں گا۔ باپ نے کہا افسوس ہے ایسا کرو گے کہاں جب باپ نے دیکھا کہ یہ جیسے کہہ رہا ہے کہ گزرتے گا تو کہا میں گرا ہی دیتا ہوں کہ بیشک عزت اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل ایمان کے لیے ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جن الٰہ اللہ عن اللہ وعن رسولہ وعن المؤمنین خیرا۔

تجھے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جملہ اہل ایمان سے اللہ تعالیٰ جزا دے۔

**علم غیب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور منافقین**۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری سے آثار عینکنتی تھی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مدینہ پاک میں بہت بڑا منافق رہا ہے یہ اُس کی وجہ سے تیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسے آپ نے فرمایا دیسے ہی تھا کہ اسی دن مدینہ مدینہ پاک میں زید بن رفاعہ مراعتقادہ منافقین کی جائے پناہ تھا۔ بنو قینقاع کے سرداروں میں تھا اس نے ظاہر اسلام قبول کر لیا تھا اسی طرف امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے قصیدہ ثانیہ میں کہا کہ وقد عصفت سرائح فاخبر انہا لموت عظیم فی الیہود لطیبہ

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ طیبہ پاک میں ایک بہت بڑا یہودی مرا ہے۔ اس کے بعد منظور احمد گزرا کہ عبد اللہ بن ابی معویٰ سی ہامی میں مبتلا ہو کر مر گیا حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے لیے استغفار کی اور اسے اپنا پیرا بن مبارک بھی پہنایا اس پر آیت اتری من یغفر اللہ لہم انھیں اللہ تعالیٰ ہرگز نہ بخشے گا۔

**فائدہ**۔ مردی ہے کہ وہ بتوک کی داپسی کے بعد مرا تھا۔ بعض اکابر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم فرمایا ہے بندوں کو مخلوق سے نری **تفسیر صوفیانہ**۔ اور شفقت کا حرف اپنے سے تعلق مضبوط کرنے کی وجہ سے تاکہ مخلوق سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ  
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ○  
وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا سَرَفْنَا لَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ  
فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنْ  
مِنَ الصَّالِحِينَ ○ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا  
وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○

ترجمہ: اے ایمان والو تمہارے مال نہ تمہاری اولاد کوئی چیز تمہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ کرے  
اور جیسا کہ تمہاری اولاد ہی لوگ نقصان میں ہیں اور تمہارے دینے میں سے کچھ تمہاری راہ میں خرچ  
کر دو قبل اس کے کہ تم میں کسی کو موت آئے۔ پھر کہنے لگے اے میرے رب تو نے مجھے تنہا ٹھہرا  
مدت تک کیوں مہلت نہ دی اور میں صدقہ دیتا اور نیکوں میں ہوتا اور ہرگز اللہ تعالیٰ کسی جان کو  
مہلت نہ دے گا جب اس کا وعدہ آجائے اور اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے۔

بقیہ ص ۴۲۵: اسی طرح ہوا جس طرح وہ شفیق رحیم ہے یعنی مخلوق کو وہ راہ دکھائیں جو انہیں سعادت تک پہنچائے  
اور بندے کے ہاتھ میں ہے بھی حرف تبلیغ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہاں ملنا الابلارغ۔

سبق: ۱: عارف پر لازم ہے کہ وہ اس راستہ کو نہ یادہ واضح کرے جو بندوں کو اس مقام تک پہنچائے اور  
راستے کی میل پھیل بندوں سے دور کرے کیونکہ اس مقام تک پہنچنا نابدی کا کام تو ہے نہیں یہ حرف  
اللہ تعالیٰ سے خاص ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ۔ بیشک توراہ تک نہیں  
پہنچاتا اسے جس سے تیری محبت ہے رسل کرام علیہم السلام اور ان کے وارثین کا کام ہے۔ بیان اور صاف  
صاف کہہ دینے کی تبلیغ نہ کوئی اور کام (مقصود تک پہنچانا) ہاں ان کی جزا اسی کی ہے جو دینے والے  
اور عطا کرنے والے کی ابد خیر کی دلالت کرنے والے اعلیٰ کرنے والے کی طرح ہے۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۲): تاہم باتِ نجیہ میں ہے کہ اور اللہ تعالیٰ کے لیے عزت یعنی قوت اللہ تعالیٰ

اسم اعظم کی ہے اور رسول قلب کی جو آپ منظر اتم و اعم میں اور مومنین قوی روحانیہ کے لیے یکین منافقین نفس اور اس کی خواہشات و صفات میں ظلمات ہیں وہ ظلمات میں اپنی ہلاکت اور غفلت میں اپنے گمراہ بننے کو نہیں جانتے۔

**تفسیر عالمائے** یا ایہا الذین امنوا۔ اے سچے ایمان والو۔ لا تلہکم اموالکم ولا  
اولادکم عن ذکر اللہ۔ تمہیں تمہارے اموال و اولاد غافل نہ کر دیں ذکر اللہ سے۔  
حل لغات: صحاح میں ہے نہایت (بالکسر) عن الشیء الہی لہذا و ہذا یعنی میں نے لافٹے کا ذکر چھوڑ  
دیا اور اس کی دوگردانی کی۔ القاموس میں ہے ہمارا چھوڑنا یعنی سلا و غفل (غافل ہوا) اور اس کا ذکر چھوڑ  
دیا۔ تلمیذی و الہام کی طرح بمعنی مشغلہ اسے مشغول رکھا و ہوت (بالفتح) بالشیء الہی لہذا یعنی میں اس شے  
سے کھیلنا۔ اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں اس قدر تدبیر کے اہتمام اور ان کی مصلحتوں میں غرقابی اور ان سے  
نفع اٹھانا تمہیں ذکر الہی نماز اور وہ جملہ عبادات میں سے جو اللہ تعالیٰ کے لیے مذکور ہیں ذکر اللہ مجاز  
ہے۔ اس سے مراد جملہ عبادات ہیں سبب بول کر سبب مراد یا گیا ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ قلب کا ذکر خوف الہی اور ذکر اللسان تلاوت القرآن و تسبیح و تہلیل و تحمید و تکبیر و تعلم  
علم دین اور اس کی تعلیم وغیرہ اور ذکر بالابدان نماز و جملہ طاعات اور اس سے غفلت کی نہیں ہے مراد یہ  
ہے کہ اموال و اولاد میں مشغول نہ ہو جاؤ اور نہ ہی کون کی طرف متوجہ کرنا مجاز کے طریق سے مبالغہ ہے کہ  
سبب بول کر سبب مراد یا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا فلا یکن فی صدورک  
حرج تو نہ ہو تمہارے سینہ میں تنگی۔ اور یہ قاعدہ اپنی جگہ پر صحیح ہے کہ مجاز زیادہ بلیغ ہوتا ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا یہ سنا یہ سیکھ کر کہ لا تلہکم کہ لا تلہو امر اولیٰنا لازم سے لزوم کی طرف منتقل ہوتا ہے اور چونکہ  
منافقین بغیل تھے اسی لیے کہتے تھے لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ اور اولاد اور بزرگوار سے پیار  
کرتے تھے اسی لیے ان میں زیادہ مشغول تھے ہی انہیں اللہ تعالیٰ سے اور اس کی طاعت اور اس کی طاعت  
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دوگردانی کر رہے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو فرمایا تم بھی  
ان کی طرح نہ ہو جاؤ۔

ومن یفعل ذلک۔ اور جو ایسے کرے گا یعنی دنیا سے دوگردانی کر کے دنیا اور ماموسی اللہ میں مشغول  
ہو جائے گا اگرچہ لمبھیر۔ او لٹک ہما لخاصرون (وہی لوگ بہت بڑے خسارے میں ہیں) اس لیے کہ انہوں  
نے عظیم اور باقی کو حقیقتاً سے بیچ ڈالا۔

فائدہ: حضرت کا شفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دوستی غالب ہو جہاں اشیاء پر اور جہاں آخرت کی نعمتیں اس کے سامنے پیش کی جائیں تو وہ ان کی طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھے۔

چشم دل از نعیم و وعالم بہ بستہ ایم  
مقصود ما نہ دنیا و عقبی توئی و بس

ترجمہ: ہم دونوں عالم کی نعمتوں سے آنکھیں بند کر لی ہیں۔ دنیا و آخرت میں ہمارا مقصد صرف آپ ہی ہیں۔ حدیث شریف: ہر نئے سورج کے ساتھ دو فرشتے ہوتے ہیں۔ یہ دونوں نذر کرتے ہیں جسے ممانے جن و انس کے تمام مخلوق ملتے ہیں وہ کہتے ہیں اے لوگو! اپنے رب تعالیٰ کی طرف اُڑو۔ بخور اہو لیکن با کفایت ہو تو اس زیادہ سے بہتر ہے جو غفلت سے ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** تاویلات نجیہ میں ہے ان کاملین ارباب حقیقی شہودی کی طرف اشارہ ہے اللہ تعالیٰ انھیں فرماتا ہے کہ تمہیں اپنے اعمال صالحہ میں سے نماز و زکوٰۃ و حج و روزہ اور اس اولاد کے احوال جو نتیجہ اعمال سے ہیں یعنی مشاہدات و مکاشفات و راہب روحانیہ و مظاہر بانیہ سے روگردانی نہ کریں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و اسما کے ذکر سے اور اس ذکر کا ظہور اعمال و احوال میں ہے اور جو کہ کتاب ہے یعنی مخلوق میں مشغول اور نعمت و منعم سے محبوب ہوتا ہے تو وہ بہت بڑے خسارہ والا ہے اس نے تجارت کار اس المال بھی ضائع کر دیا اور سوائے کھائے اے کوئی نفع بھی نہ ہوا اور وہ شہود حقیقی سے حجاب ہے۔ بعض نے کہا آیت میں بیان ہے اس کا کہ جو تمہیں فی معرفت کے مرتبہ کو نہیں پہنچا تو اسے دنیا میں اہل مال اور اولاد پر داخلہ جائز نہیں کیونکہ یہ ذکر الہی سے قلوب ذکرین مشغول رکھنے والے ہیں۔ اور جو معرفت میں صاحب استقامت ہے اور اسے مذکور کا قرب بھی حاصل ہے تو اس کا ذکر قائم بذکر اللہ ہے اسی لیے وہ خطرات مذمومہ اور شغلات عاجیہ سے محفوظ ہے ہاں شغلا تو ہوم دنیا کے دریا سے تو نکل ہی نہیں سکتے اور جس وقت ان ضعیفوں کے قلوب خطوط و شہوات سے ملتے ہیں تو ان کا ذکر و رات خطرات سے صاف نہیں ہوتا۔

فائدہ: حضرت سہل تدری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تمہیں تمہاری اولاد و اموال ادائیگی فرائض کو ادا ل اوقات سے مشغول نہ رکھیں کیونکہ جسے یہ مشغول رکھیں گے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی عبادت نہ کر سکیں گے تو عروض دنیا سے کوئی شے عارض ہو جائے گی۔ تو فاسرین میں سے ہو گا۔

**تفسیر عالمانہ** و انفقوا مما ذقنا کم (اور اس سے خرچ کرو جو ہم نے تمہیں عطا کیا) اپنے فضل و کرم سے جو تمہیں بعض رزق عطا کیا جس میں تمہاری کسی جہت کو دخل

بھی نہیں داگر چہ اسباب کے لحاظ سے تمہارا خیال ہے کہ اسے تم نے لکھا حاصل کیا ہے اور تمہارا یہ غریبی تمہارا آذیت کا فیض ہے یعنی معقول واجبہ کو ادا کرو۔

مسئلہ: یہاں اتفاق واجب مراد ہے جیسا کہ ظاہر امر سے معلوم ہوتا ہے۔ راکشاف تفسیر لیکن اولیٰ اور مقام کے لحاظ سے زیارہ مناسب ہے۔

من قبل ان یأتی احدکم الموت۔ اس سے پہلے کہ تمہیں موت آئے یعنی دلائل کے مشاہدہ اور نشانات کے معائنہ سے پہلے۔

فائدہ: فاعل بفعل کی تقدیم اہتمام کے لیے ہے کہ اور فاعل کی اخیر سے تشویش ہوگی۔

سوال: من قبل ان یأتی الموت کیوں نہیں آیا احدکم کا اضافہ کیوں۔

جواب: اس طرف اشارہ ہے کہ موت ایک ایک کر کے لے جائے گی یہاں تک کہ تم سب کو ختم کر ڈالے۔

فیقول: جب موت کی آمد کا یقین ہو جائے گا تو بندہ کہے گا۔ دب۔ اے میرے پروردگار۔

لولا اخرتہنی۔ مجھے نہلت کیوں نہیں دیتا۔ لولا تخصیص کے لیے ہے۔ بعض نے کہا لا زائدہ تاکید

اور لوتہنی کے لیے ہے۔ اب معنی یہ ہوا کاش تو مجھے نہلت دیتا الی اجل قریب۔ تھوڑی سی مدت

بک۔

فائدہ: حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بندہ کہتا ہے اے میرے مولا مجھے دنیا میں لٹا

اور تھوڑی سی دیر مجھے زندگی دے دے مجھے زیادہ وقت نہیں چاہیئے۔ عین المعانی میں ہے کہ اسی طرح

مجھے نہلت دے دے جیسے دنیا میں دی۔ فاصدق۔ تاکہ میں صدقہ دوں اور زکوٰۃ ادا کروں

اور زکوٰۃ ادا کروں۔ یہ ہمزہ قطعی ہے کیونکہ تکلم ہے اور صا دشد ہے۔ یہ دراصل تصدق از تصدق تھا تا صا د

میں مدغم ہوئی اور منصب ہے اُن مقدرہ سے کیونکہ تنہی کے بعد فاروق ہوئی ہے جبکہ لولا اخرتہنی میں و تمنا

ہو۔

واکن من الصالحین۔ اور ہوجاؤں میں صالحین سے۔ مجزوم فاصدق کے محل کی وجہ سے گویا دراصل یوں

ہے کہ اُن اخرتہنی اصدق و اکن تھا۔

فائدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ صدقہ سلاج و طاعت کے اسباب سے ہے جیسے اس کا ترک فساد و فسق کا

سبب ہے۔

فائدہ: تصدق اور ہدیہ میں فرق ہے تصدق ہوتا ہے محتاج کے لیے اس پر رحم کرنے کے ارادہ سے اور ہدیہ

محبوب کے لیے ہوتا ہے اس سے محبت و پیار کی وجہ سے اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہدیہ قبول فرماتے تھے صدقہ قبول نہیں فرماتے صدقہ فرض یا فحل۔

حکایت ۱: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جس پر زکوٰۃ فرض ہے اور اُس نے ادا کی اور جس پر حج فرض تھا اُس نے ادا نہ کیا تو وہ موت کے وقت دنیا کی طرف لوٹنے کی آرزو کرے گا کسی نے کہا اے ابن عباس خوف خدا کیجئے یہ تو کفار کے لیے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں تجھے قرآن سے ثابت کر دوں آپ نے یہی آیت پڑھ کر سنائی یا ایہم الذین انفقوا امسا من قنا کم من قبل ان یاتی احدکم الموت۔ انی قولہ فاصدق و اکن من الصالحین۔ سائل نے پوچھا کہ زکوٰۃ کا نصاب کیا ہے فرمایا دو سو درہم یا اس سے زائد۔ عرض کی حج کس پر فرض ہے فرمایا جس کے پاس زاد و راحلہ ہو۔

مسئلہ ۱: یہ آیت اہل ایمان اور اہل قبلہ کے لیے ہے لیکن کفار پر بھی تعزیر سے خالی نہیں کیونکہ دنیا کی طرف لوٹنے کی وہی آرزو کرے گا لیکن دنیا کی طرف لوٹنے کی آرزو صرف کفار سے مخصوص نہیں بلکہ بعض اہل ایمان اعمال میں کوتاہی کرنے والے بھی دنیا کی طرف لوٹنے کی آرزو کریں گے۔

مسئلہ ۲: بعض علماء کرام نے فرمایا کہ آیت میں دلیل ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی بجماعت ضروری ہے کیونکہ موت کی آمد کا ہر گھڑی احتمال ہے اسی لیے بعض مجتہدین نے نماز کو اہل وقت پڑھنے کو اختیار اس حدیث شریف پر عمل کرتے ہوئے کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کا اہل وقت اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہے کیونکہ نماز میں جماعت اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں جلدی کرنے اور نیک عمل میں اہتمام بھی کیونکہ ناسعادم ہر زندگی کی آخری گھڑی ہو۔

ولن یؤخر اللہ نفساً۔ اور اللہ تعالیٰ کسی نفس کو ہرگز ہلکت نہیں دے گا۔ مطیع ہو یا عاصی

چھوٹا ہو یا بڑا

اذا جاء اجلہا۔ اور جب آئے اس کا وقت یعنی اس کا آخری وقت یعنی وہ منتہی کو پہنچ جائے یہ اس وقت ہے جب اجل سے اول العمر سے تا آخر عمر نہ مہمند مراد ہو یعنی جب بندے کی عمر انتہا کو پہنچے تو پھر بڑھائی نہیں جاتی اور نہ کسی کی عمر وقت سے کم ہوتی ہے۔

۱: لیکن یہ قانون ہے اور وہ مالک قادر بھی ہے کہ اپنے قانون کو توڑ بھی سکتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے وعدہ اور آدم علیہ السلام کے لیے چالیس سال۔ داد و علیہ السلام کو دینے کے باوجود بھی انہیں چالیس دے دیے۔ قرآن شاہد ہے کہ میحو اللہ ما یشاء و یدبث۔ اویسی غفر لہ۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

کہ یک لحظہ صورت نہ بند و اماں

چو پیمانہ پُر شد بدو انماں

ترجمہ۔ اماں کی ایک گھڑی بھی کوئی صورت نہ پائے گی جب دور زمانہ کا پیمانہ پھٹک پڑا۔

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرآن فہمی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہاں سے

استنباط فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک تریسٹھ سال ہے اس لیے کہ اس سورۃ (منافقین) کا نمبر ۶۳ ہے پھر اس کے بعد سورۃ تغابن ہے بمعنی انفس کے ہاتھ ملنا یعنی تریسٹھ سال گزرنے پر اے مومنو! انفس کے ہاتھ ملو گے کہ تمہارا آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے جدا ہو جائے گا۔

## تفسیر صوفیانہ بعض نے کہا کہ موت دو قسم ہے۔

(۱)۔ اضطرابی یہ ہجوم اور عرف میں مشہور ہے یعنی وہ اجل جو مقرر ہے جس کے لیے فرمایا اذ اجاء اجلہم فلا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون جب اُن کا مقرر وقت آئے گا تو انھیں ہمت ملے گی اور نہ وہ وقت سے پہلے یہاں سے جائیں گے۔

(۲)۔ اختیاری وہ حیات دنیا میں ہوتی ہے وہی جس کے متعلق فرمایا۔ ثم قضی اجلاد پھر پورا کیا اجل۔ موت کسی انسان کے لیے سمجھ نہیں ہو سکتی۔ جب وہ اللہ تعالیٰ کی توحید موتی کی طرح زمانے کیونکہ جس طرح موتی کے آگے پردے ہٹ جاتے ہیں اس سے بھی پردے ہٹ جائیں اگرچہ کسی وقت بھی یہ پردہ اُٹھے اور یہ معادت عوام میں اسے نصیب ہوتی ہے جو اسے جانتا ہو جب پردے ہٹ جاتے ہیں تو وہ علم اس کے لیے عین بن جاتا ہے یہی معید ہے۔

فائدہ۔ ایسی توحید والا میت ہے لیکن اس میت کی طرح نہیں جو راہ خدا میں شہید ہوتا ہے جسے اللہ تعالیٰ عالم برزخ میں نقل تو کرتا ہے لیکن موت سے نہیں (بلکہ شہادت سے) اس معنی پر شہید مقتول ہے لیکن میت نہیں اسی طرح وہ اسی جس نے جہاد اکبر میں اپنے نفس کو قتل کیا اسے جہاد بالنفس کہا جاتا ہے اسے بھی اللہ تعالیٰ شہادت (حکمی) سے نوازتا ہے اس کے لیے ہی برزخ دنیا میں ہوتی ہے۔ ایسی ہستی کی موت معنوی ہے اور قتل نفس سے اس کی مخالفت مراد ہے۔



**تفسیر عالمانہ** واللہ خبیر بسا لعماون۔ اور جو تم عمل کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس پر خیر ہے اس کی تمہیں جزا دے گا اگر عمل نیک ہو گا تو جزا دے گا اگر عمل بُرا ہو گا تو سزا۔ اسی لیے اسے مسلمانوں خیر و بھلائی میں بوقت کرو اور آنے والے وقت کے لیے وقت سے پہلے تیاری کر لو۔

**تفسیر صوفیانہ** حضرت تاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایمان کا مطلب ہے ہر شے پر اللہ تعالیٰ کی محبت کا شدت ہو۔ دنیا اور دنیا والوں میں سے کسی سے بھی محبت کی شدت کا تعلق نہ ہو اور نہ ہی محبت الہی کے مقابلہ میں تمہارے قلوب پر غلبہ پا جائیں ورنہ تم ایسے تعلقات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے محبوب ہو جاؤ گے پھر جہنم کا ٹھکانہ ہو گا۔ نور التعداد فطری کو فانی شے میں جلد سے جلد ضائع کر کے خسارہ میں پڑو گے۔ صحت اور باوجود ضرورت کے مال کو نذر خدا میں لٹا کر خالی ہو جاؤ تاکہ تمہارے نفس کو فصیلت اور ہیئت فوریہ حاصل ہو لیکن النفاق وہ مفید ہے جو مکہ نما اور نفس میں ہیئت تجرد ہو ورنہ موت کے آتے ہی مال تو غیر کا ہو جائے گا تمہارا اس میں حق ختم اسی لیے اب اس کا اتفاق مفید نہ ہوا۔ اُس وقت سوائے حرمت و ندامت کے کچھ حاصل نہ ہو گا اور مہلت کی تمنا بھی بھالت ہو گی کیونکہ اگر یہ اپنے دعویٰ ایمان میں سچا اور آخرت پر یقین رکھنے والا ہوتا تو اسے موت کا آنا بھی یقینی ہوتا وہ سمجھتا کہ لامحالہ موت آئے گی اس کا وقت مقرر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے مقدر فرمایا ہے اس کی تاخیر ناممکن ہے تو یہ موت کے آنے سے پہلے ہی اپنا تدارک کرتا اور: کسے معلوم کہ انجام کیا ہو گا اسی لیے کہا گیا ہے کہ لوگوں کے لباس کو دیکھ کر دھوکہ نہ کھا۔ کیا خبر اس کا انجام کیسا ہو گا۔

مکین دل من گرجہ فراوان ماند  
ور دانش عافیت فرد ماند

ترجمہ: میرا دل مکین اگرچہ خوب دانا بینا ہے لیکن انجام کے متعلق یہ بھی عاجز ہے۔

**حدیث شریف:** (۱) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ بندہ خدا جو زندگی میں ایک روز خیرات دیتا ہے وہ اس سو درم سے بہتر ہے جو موت کے وقت اللہ تعالیٰ کی راہ میں دیتا ہے۔

**حدیث شریف:** (۲) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جو موت کے وقت راہِ خدا میں کچھ خرچ کر رہا ہے اس کی مانند ہے جو سیر ہو کر کسی کو ہدیہ دے۔

**حدیث شریف:** (۳) کہ آپ سے کسی نے پوچھا کہ بہتر کون سے صدقہ میں اُجر عظیم ہے فرمایا وہ جو

تم اُس وقت غریج کو خوب تندرست ہو اور طبیعت غریج کرنے کی نہ چاہے اور فقر و فاقہ کا خطرہ نہ ہو۔ اور غنا (ذرائع مال) ملنے کی اُمید میں ہو اسی طرح مہلت پانے ملتے وہ وقت آجائے جو روحِ حلقوم کے قریب پہنچ جائے اب کہو کہ فلاں فقیر کو اتنا دوا اور فلاں فقیر کو اتنا سینی راہِ خدا میں غریج کرنے میں اتنی دیر نہ کرو کہ روحِ حلقوم تک آجائے پھر کہتے جاؤ کہ فلاں فقیر کو اتنا دوا اور فلاں کو اتنا دوا تیری موت پر تو تجھ سے تیرا یہ مال بیگانہ ہو جائے گا۔

حکایت: امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ عبد اللہ مرنی سے نقل کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے کسی شخص نے بہت سا مال جمع کیا جب موت سامنے آئی تو بیٹوں کو کہا میرا تمام مال میرے سامنے لاؤ۔ بہت سے گھوڑے اونٹ اونٹاؤ دیگر بہت سی اشیاء لائی گئیں انہیں دیکھ کر حسرت سے بول پڑا اسے ملکِ اوت علیہ السلام نے روتے دیکھ کر فرمایا کیوں روتے ہو مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے تجھے مال دیا بنایا تیرے گھر سے باہر قدم نہ رکھوں گا جب تک تیری روح قبض نہ کرے۔ عرض کی تو ٹوٹی سی مہلت چاہیے تاکہ میں سارا مال راہِ خدا میں لٹا دوں فرمایا افسوس کہ مہلت کا وقت اب تیرے ہاتھ سے نکل گیا۔ اتنا بلا وقت گزرا تو کہاں رہا یہ کہہ کر اس کی روح قبض کر لی۔

حضرت سلطان ولد قدس سرہ نے فرمایا

بگذار جہاں را کہ جہان آن تو نیست  
وین دم کہ ہمی زنی بضرمان تو نیست  
گر مال جہاں جمع کنی نشا و مشو  
در محکمہ بحبان کنی جان آن تو نیست

ترجمہ: جہاں کو چھوڑ کیونکہ یہ جہان تیرا نہیں یہ سانس جو نکال رہا ہے یہ بھی تیرے حکم کا پابند نہیں۔ اگر تمام جہاں کا مال جمع کر لو گے تو پھر بھی غش نہ ہو۔ اگر تجھے اپنی جان کا سہارا ہے یہ بھی غلط ہے کیونکہ جان تیری نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی ہے وہ جب چاہے واپس کر لے۔

**تفسیر صوفیانہ** آیت میں اشارہ ہے کہ ارادہ رو جانہ سے وجود مجازی خلقی کو خارج کر دتا کہ انہیں وجود حقیقی حاصل ہو قبل اس کے کہ تمھارے ہاں بلا ارادہ موت طبعی آئے تو جاہلیت کی موت مر جاؤ پھر تمہیں حیات ابدیہ نصیب نہ ہوگی کیونکہ نفس ہمیشہ جاہل اور اپنے رب سے غیر عارف رہا ہے اور اس میں شک نہ نہیں کہ حیات طبعیہ معرفت الہی میں ہے اور نفس طبیعت کی موت اور حیات قلب و روح سے حاصل ہوتی ہے۔ اسے موت ارادی کا کوئی فائدہ نہیں جسے موت



# سُورَةُ التَّائِبِ

آياتها ١٨	(مكية ٦٢) سُورَةُ التَّائِبِ مَكِّيَّةٌ (عدد نزل ١٠٨) رُكُوعَاتُهَا ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ	
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ هُوَ الَّذِي	
خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ○ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○ خَلَقَ	
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ○	
وَالِيهِ الْمَصِيرُ ○ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ	
مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ○ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بَذَاتِ الصُّدُورِ ○	
أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ	
أُفْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ	
تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَتْرَهُدُ وَنَسَا	

كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ فَتَىٰ حَمِيدٌ ۝  
 نَرَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي  
 لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبِّيَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝  
 فَلَا مَنُورَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا  
 تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَٰلِكَ يَوْمُ التَّنَاقُبِ وَمَنْ  
 يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝  
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَٰكِنَّا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ  
 فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝

ترجمہ: سورۃ تنابین مدنی ہے اس میں دو رکوع ۱۸ آیات ۲۴۱ کلمے اور ۵۰۰ حروف میں (دفعہ ۱۸)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اللہ کی پاکی و تہا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں اسی کا ملک ہے اور اسی کی تعریف  
 اور ہر وہ چیز برقرار رہے وہی ہے جس نے تمہیں پیدا کیا تو تم میں کوئی کافر اور تم میں کوئی مسلمان  
 اور اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اور اس نے آسمان اور زمین حق کے ساتھ بنائے اور تمہاری تصویر  
 کی تو تمہاری اچھی صورت بنائی اور اسی کی طرف پھرنا ہے جانتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے  
 اور جانتا ہے جو تم چھپاتے اور ظاہر کرتے ہو اور اللہ دلوں کی بات جانتا ہے کیا تمہیں ان کی خبر  
 نہ آتی جنہوں نے تم سے پہلے کفر کیا اور اپنے کام کا وبال چکھا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے  
 یہ اس لیے کہ ان کے پاس ان کے رسول روشن دلیل لائے تو برے کیا آدمی ہمیں نہ بتائیں گے  
 تو کافر ہوئے اور پھر گئے اور اللہ نے بے نیازی کو کام فرمایا اور اللہ بے نیاز ہے سب خوبیوں سرا  
 کافروں نے بکا کہ ہرگز نہ اٹھائے جائیں گے تم فرماؤ کیوں نہیں میرے رب کی قسم تم ضرور اٹھائے

جاؤ گے پھر تمہارے کو تک تمہیں بتا دیئے جائیں گے اور یہ اللہ کو آسان ہے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول اور اس نور پر جو ہم نے آتارا اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے جس دن تمہیں اکٹھا کرے گا سب جمع کرنے کے دن وہ دن ہے ہار والوں کی ہار کھیلنے کا اور جو اللہ پر ایمان لائے اور اچھا کام کرے اللہ اس کی بڑائیاں آتار دے گا اور اسے باغوں میں لے جائے گا جن کے نیچے نہروں ہیں نہ وہ ہمیشہ ان میں رہیں یہی بڑی کامیابی ہے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہمیں آتین چٹلائیں وہ آگ جالے میں ہمیشہ اس میں رہیں اور کیا ہی بڑا انجام۔

**تفسیر عالمانہ**۔ یسبح للہ ما فی السموات۔ اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرتے ہیں وہ جو ہے آسمانوں و دعائیات میں ہے و ما فی الارض اور وہ جو زمین میں ہے ایمانیات سے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی ان امور سے تنزیہ بیان کرتے ہیں جو اس کی جناب کبریائی کے لائق نہیں بلکہ وہ اُمد و خلوق کے لائق ہیں اس تسبیح سے مراد با اشارہ ہے یعنی بطریق دلالت اُمدی عام ہے جو ہر ذی حیات اور ہر جاد کو شامل ہے یا تسبیح سے عبادت مراد ہے وہ یہ کہ زبان سے کہا جائے سُبْحَانَ اللہ۔

فائدہ ۱۔ اہل اللہ کے نزدیک یہ تسبیح ہر دونوں کو عام ہے۔  
اعجوبہ ۲۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ میں نے کوہِ تحیط میں مچھلیاں پکڑیں تو وہ پڑھ رہی تھیں: سبحان الملك القدوس رب الاقوات والاسماء والحيوانات والنباتات دپاکی ہے ملک قدوس کو وہ اقوات اذراق اور حیوانات و نباتات کا رب ہے۔  
فائدہ ۳۔ اگر ہر خشک و تر شے میں حیات نہ ہوتی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ فرماتے کہ مومن کی اذان کی ہر شے گواہی دے گی۔

فائدہ ۴۔ اتنی بے شمار مخلوق ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بتایا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو جانتی ہے اور اس کی طاعت اور اس کے حقوق کی ادائیگی میں مشغول ہے اور بعض ایسے ہیں جو ایمان لائے اور رسالت کی تصدیق کی اور اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہر حکم کے سامنے سر تسلیم خم کیا۔ بعض ان میں ایسے ہیں جو ایمان سے محروم رہے اور اس کے حکم کی تعمیل سے اعراض کیا بلکہ امر الہی کی تاویل ایسی گھڑی جو نشانے ایزدی کے سراسر خلاف ہو اور ارادہ یہ کہ وہ بھی مومن ہے حالانکہ ایسے فی الحقیقت کمذبین سے ہیں کیونکہ ایمان کی تعریف از خود گھڑی اور جو اللہ تعالیٰ کا بتایا ہر افران تھا اس پر اپنے نظریہ کو فوقیت دی ایسے لوگوں کو شاہدہ عین نصیب نہ ہو گا۔

**تفسیر صوفیانہ** بعض مشائخ نے آیت کا معنی یوں بتایا ہے کہ ایسے انسان تیرا وجود تیرے اختیار کے بغیر تیری بیخ پر بنتا ہے اور تو اپنے وجود کی بیخ سے غافل ہے وہ اس لیے کہ تیرا وجود ہر لمحہ اس کے وجود کے ساتھ قائم اور اس کے ہولے کا تیرا وجود ممتاز ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے انسان جب تیرا وجود بزرے ذکر میں مشغول ہے تو پھر تیری زبان اور تیرا دل میرے ذکر میں کیوں شامل نہیں۔

فائدہ: حقیقت یہ ہے کہ کوئی وجود اس کے ارادہ و مشیت کے بغیر متحرک نہیں اور یہ ایسی تقدیس ہے جسے عارف بالوہدائیت کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔

**تفسیر عالمانہ** لہ المملک۔ اس کے لیے ملک دائم لازم الہی ہے اس کی کمال قدرت اور اسی کے تصرف کا نفاذ ہے اور اسی کو کسمان ذرین کی شاہی ملکہ ہے اسی نے انھیں اور ان کے اندر جملہ اشیاء کو پیدا فرمایا۔ ولہ الحمد اور اسی کے لیے حامدین کی حمد۔ حمد یعنی ذکر و ثنا۔ جمیل و انعام جو رب کے ساتھ ثناء کرتا۔

فائدہ: جار مجرور کی تقدیم تا کیمنہ اختصاص کی دلالت اور بالکلیہ شبہ کے ازالہ کے لیے ہے اسے لام بھی اختصاص کے لیے آتی ہے خواہ مبتدا و مقدم ہو یا مخرج۔ اب معنی یہ ہوا ہے حمد صرف اسی کے لیے اس کے غیر کے لیے حمد ہوتی ہی نہیں کیونکہ وہی ہر شے کا خالق ہے اور ہر شے اس سے قائم ہے اور وہی ہر شے کا نگہبان اور اسی کا ہر شے پر تصرف ہے جیسے چاہتا ہے تمام نعمتوں کے جملہ اعمول و فروع کا وہی مالک ہے اگر اس کا بندوں پر انعام نہ ہوتا تو کوئی بھی معمولی سے معمولی شے کے حصول پر قدرت رکھتا اسی لیے اہل ایمان اس کی نعمتوں پر اس کی حمد کرتے ہیں۔ اس کی اذ لا آفرا حمد ہے۔

اذا لثوہم: جو بھی کسی شے کا مالک ہے تو اسی مالک حقیقی سے عاریت کے طور پر مالک ہے اسی نے اپنے فضل و کرم سے نسل کی اجازت فرمائی ہے ایسے کی کی تعریف ہوتی ہے تو وہ بھی اس کی عطا ہے کہ اس نے اسے اپنی نعمت بخشی۔ خلاصہ یہ کہ کسی کی ملکیت یا محض ظاہری لحاظ سے ہے ورنہ حقیقت اُسی کا ہے جو کچھ ہے۔

باغیہ او اضافت شاہی بعد چناں

بریک دو چوب پارہ ز شطرنج نام شاہ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کے لیے شاہی کا اطلاق ایسے ہے جیسے چند لکڑیوں میں سے ایک لکڑی کو شطرنج میں بادشاہ کہا جاتا ہے۔

وہو علی کل شئی قدیر۔ اور وہی ہر شے پر قادر ہے کیونکہ اُس کی ذات کی نسبت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اسے ہر شے پر قدرت ہو وہی ایجاد و اعدام اور اسقام و بیکار کرنا، ابرار و تندرست کرنا، اعراض و ازالہ اور تیسف و توبہ اور دیگر امور متناہیہ و وہی و احد مطابق قادر ہے۔

مسئلہ: بعض نے فرمایا اللہ تعالیٰ فعل کر پیدا فرماتا ہے اور بندہ اس فعل کا کاسب ہے کسی بندے کو غلق و پیدا کرنا سے موصوف نہیں کیا جاتا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ قدرت علی الکب سے موصوف کیا جاتا ہے۔ سبق: جو جانتا ہے اللہ تعالیٰ بہت بڑی قدرت و سطوت والا اور اس کی سزا سخت ہے تو وہ کبھی گناہ کی جرات نہیں کرتا اور نہ ہی وہ اس کے حکم کی مخالفت کرتا ہے۔

مسئلہ: بندے کو سوال حاجت کے وقت اس کی لطیف نعمتوں کو مد نظر رکھنا چاہیے اسے اپنی طاعت و عبادت کا بھر دہ کرنا چاہیے بلکہ وہ طاعت و عبادت بجالانے کو اس کی منت و کرم سمجھے۔

**تفسیر و فیانہ:** تاویلات نچیز میں یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات سبح و سبح کی ہوتی اور نہ وہ علی الامثال اور نہ ہی زمین کے قویٰ ہر نامہ میں سے اس کی کوئی شے تبدیل ہو و جو خلق کا غلبہ اسی کا ہے وجود مقید میں نعمت کے ظہور پر اسی کی حمد ہی کے لیے ہے ہریت معلقہ ہے۔ تقیید و اطلاق میں وہی ہر شے کے ظہور کی قدرت والا ہے اور تقیید و اطلاق اسی کا عین ہیں یہ دونوں صرف اعتباری نسبتیں ہیں۔

**تفسیر عالمانہ:** وہو الذی خلقکم۔ اور وہی ہے جس نے تمہاری تخلیق برپا فرمائی وہی جمیع مبادی و سمالات عالیہ عملیہ کر مادی ہے۔

فمنکم کافر۔ پس تم میں سے بعض اپنے اختیار سے کافر ہوئے۔ انہوں نے خود ہی کفر کا عمل کیا جیسا کہ اس کی فطرت کا تقاضا تھا۔ منافق بھی کافر ہیں شامل ہے کیونکہ اس کا کفر پوشیدہ ہے حالانکہ تم سب پر لازم تھا کہ تم ایمان کو اختیار کرتے اور اس کی نعمت تحیق کا شکر کرتے اسی طرح باقی نعمتوں کا بھی کیونکہ باقی جملہ نعمتیں اسی تخلیق کی نعمت کی فرع میں جو کچھ کیا تم نے خود کیا کیونکہ اس نے تمہیں ہر طرح کی قدرت بخشی پھر تم مختلف شعبہ اور مختلف فرقے خود ہو گئے۔

مسئلہ: فرع الرحمن میں ہے کہ کفر کا فر کا اور ایمان مومن کا فعل ہے اور بندے کا اپنا اختیاری عمل ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کل مولود یولد علی الفطرۃ دہرچہ ایک فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فطرۃ اللہ الی فطرۃ الناس علیہا۔ دیکھ اللہ تعالیٰ کی فطرت ہے جس پر لوگوں کو پیدا فرمایا۔ ثابت ہوا ہر دونوں دُومین و کافر کو کب و اختیار حاصل ہے



اور وہ کسب و اختیار بھی اللہ تعالیٰ کی تقدیر و مشیت کے تحت ہے۔ یوں تو تحقیق کے بعد ایمان کو اختیار کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ یونہی مٹا اور اس کے لیے یہی مقدر فرمایا اور اسے اس کا علم تھا اور کافر تحقیق کے بعد کفر کو اختیار کرتا ہے اس کے اختیار پہ اسے کفر کی قدرت دی اور اسے اس کا علم اسی طرح تھا۔ یہی اہمیت کا مذہب ہے۔

آیت میں دہریہ کی مونسٹ کا رد بھی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخالفت کے کیمونسٹ کی تردید ہے۔ منکر ہیں اور وہی اعیان کا خالق و مبدع ہے۔

منقول ہے کہ سنی اور معتزلی کا مسئلہ تقدیر پر مناظرہ ہوا۔ معتزلی نے سنی و معتزلی کا مناظرہ کیا۔ تاریخی درخت سے توڑ کر سنی کو کہا کہ میں نے ہی تاریخی فطرت ہے فلہذا اس میں اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا کیا دخل سنی نے کہا کہ اب اسے جوڑ دیجئے۔ معتزلی بہت ہو گیا۔

معتزلہ کا مذہب ہے بندہ اپنے فعل کا خود خالق ہے۔ اہمیت اس کے برعکس کہتے خلاصہ جواب: ہیں کہ بندہ کاسب ہے خالق نہیں کیونکہ تخلیق و قدرت کا یہ معنی ہے کہ وہ فعل کی ہر دونوں ضدوں پر قدرت رکھتا ہو جیسے معتزلی نے کیا کہ درخت سے تاریخی کو توڑ لیا لیکن اس کے جوڑنے کی قدرت اسے حاصل نہ تھی۔

سبق: ادب اسی میں ہے کہ جب یقین ہے کہ خلق و ایجاد میں اللہ تعالیٰ منفرد ہے اس میں اس کا کوئی شریک نہیں پھر لازم ہے کہ بندے کے کسب کا بھی انکار نہ کیا جائے اور نہ ہی امر و نہی کے ابتداء شرع کے احکام کا انکار کرے اور نہ ہی یہ کہے کہ بندے کو اللہ تعالیٰ پر اس میں کوئی حجت ہے۔

حکایت: بعض مشائخ سے منقول ہے کہ انہیں ملائکہ کے قول اتجعل فیہا من یفسد فیہا کی جرات سے تعجب ہوئی پھر خود فرمایا تعجب کی کیا بات ہے کیونکہ اسی ذات نے خود انہیں بولنے کی قدرت دی۔ اس بزرگ کا یہ قول یحییٰ بن معاذ رازی رضی اللہ عنہ کو پہنچا تو فرمایا بزرگ نے سچ کہا کہ واقعی اس ذات نے ہی ہمیں بولنے کی قدرت دی لیکن پھر اس کریم نے انہیں کیسی حکمت بالغہ سے خاموش کیا۔

سبق: اس سے ثابت ہوا کہ ہر مخلیق حق بندے کو کسب کی ملامت سے عذر کا سبب نہیں۔

و منکم مؤمن۔ اور تمہارا۔ بعض ایمان کو اختیار کرنے والے اور اس کے کاسب ہیں اس میں کبیر گناہ کا مرتکب بھی داخل ہے اگرچہ وہ اپنے اس گناہ سے تائب بھی نہ ہو ایسے ہی بدعتی کہ جس کی بدعت

مکفر میں نہ پہنچی ہو۔

نکتہ: کفر کی تقدیم یہاں اس لیے مناسب ہے کہ یہ مقام توفیق ہے۔

اللہ تعالیٰ موقف (محشر) میں آدم علیہ السلام سے فرمائے گا کہ بعث النار کو  
دوزخی اور ہستی کی تعداد: نکالیے یعنی ناروں کے ماہرین امتیاز کیجئے عرض کی بعث سے کیا مراد ہے

فرمایا بعث سے مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر ہزار میں سے نو سو نادے جنہی میں قرآن مجید

فرماتا ہے و لیکن اکثر الناس لا یؤمنون۔ اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور فرمایا و قلیل من عبادی  
الشکور۔ میرے شکر گزار بندے تھوڑے ہیں اور ایمان شکر کے شعبوں میں سے عظیم تر شعبہ ہے۔

حکایت: سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا وہ دعا کر رہا تھا اللھم اجعلنی من القلیل اے  
اللہ مجھے قلیل میں سے بنا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ کیسی دعا ہے اس نے عرض کی میں نے اللہ تعالیٰ  
سے سنا ہے وہ فرماتا ہے و قلیل من عبادی الشکور۔ میرے شکر گزار بندے تھوڑے ہیں۔ حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ نے فرمایا اکل الناس اعلیٰ من عمر۔ تمام لوگ عمر سے بڑے عالم ہیں۔

فقیر صاحب روح البیان قدس سرہا کہتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ  
صاحب روح البیان کی کہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول کس نفی پر معمول ہو گا کہ انہوں نے اپنے علم و  
تصريح سے شیعہ کی تردید معرفت کو معمول و حقیقہ فرمایا جیسا کہ کالمین کی عادت ہے  
ان کا ایسا کرنا ان کے دین و معرفت کے کمال کے منافی نہیں اور نہ ہی ان کی خلافت پر اس جملہ سے  
طعن و تشنیع ہو سکتی جیسا کہ طوسی غیث رشیوں کا ایک مجتہد نے اپنی کتاب ”التجہید  
میں طعن کیا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ بنی آدم کے مختلف طبقات ہیں۔

(۱) مومن پیدا ہوتے ہیں مومن زندہ رہتے ہیں اور مومن مرتے ہیں۔

(۲) کافر پیدا ہوتے ہیں۔ کافر زندہ رہتے ہیں کافر مرتے ہیں۔

(۳) مومن پیدا ہوتے ہیں مومن زندہ رہتے ہیں کافر مرتے ہیں (معاذ اللہ)۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کس نفی کی دلیل ہے درہ حضرت عمر کے علم کا کیا کہنا لیکن انوس کہ شیعہ بارگاہی ان حضرات کی  
کس نفی کے مضامین کو عیوب میں شمار کرتے ہیں اسی قبیل سے لولا لہلک عمرو اگر علی رضی اللہ عنہ نہ ہوتے تو  
عمر ہلاک ہو جاتا۔ مزید تفصیل فقیر کی کتاب ”آئینہ شیعہ لمہب“ میں دیکھئے، اور سی غفرلہ۔

(۴) کافر پیدا ہوتے ہیں کافر زندہ رہتے ہیں مومن مرتے ہیں۔

اعجوبہ :- بعض شائخ نے فرمایا کہ بہت سے بندے اللہ کو طلب کرتے ہیں لیکن وہ انہیں دسوا کرتا ہے اور بہت سے بندے اس سے فور بھاگتے ہیں لیکن وہ خود انہیں قریب کرتا ہے۔

حکایت :- حضرت ابراہیم خاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں میں ایک بار جنگل میں تجرید کا مقام طے کرتا ہوا جا رہا تھا ایک بڑے کو دیکھا جس پر سر پر درویشاہ کلاہ اور نہایت زاری سے رو رہا تھا میں نے کہا بھائی تم کون ہو اور زاری سے کیوں گریہ کر رہا ہے کہا میں ابو مرہ (ابلیس) ہوں اور دوتا اس لیے ہوں کہ میرے جیسا بد بخت اور کون ہو سکتا ہے جاؤں ہزار سال میں نے عبادت کی اور اس عالم میں مجھ سے بلند مقام والا اور کوئی نہیں تھا لیکن تقدیر اتنی دیکھئے کہ میرے لیے حکم غیبی یہی ہوا جو تم دیکھ رہے ہو فلہذا اے ابراہیم اپنی عبادت و طاعت پر غور نہ ہونا سب کچھ اسی کے اختیار اور اس کی عنایت پر موقوف ہے مجھے دیکھئے کہ مجھے فرمان ہوا کہ آدم (علیہ السلام) کو سجدہ کیجئے۔ میں نے انکار کیا اور آدم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اس درخت کا پھل دکھانا لیکن انھوں نے کھا لیا۔ ان پر عنایت ایزدی ہوئی ان کا مندر قبول ہوا ان کی انجمن شراب میں نہیں لائی گئی اور مجھ پر عنایت نہ ہوئی میری سابقہ عبادت کو خطا میں لکھا گیا ہے

من لم یکن لہ صال اہلا

فکل احسانہ دنوب

ترجمہ :- جو وصال الہی کے لائق نہیں ہوتا اس کی نیکیاں بھی گناہ لکھی جاتی ہیں۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ کے مندرجہ ذیل شعر کا بھی یہی نکتہ ہے :-

ہر کہ در سایہ عنایت دوست

گنہ اش طاعت است دشمن دوست

ترجمہ :- جو کوئی اس کے عنایت کے سایہ میں ہے اس کے گناہ بھی طاعت ہیں اور دشمن دوست۔

واللہ بما تعملون بصیر :- اور تم جو عمل کرتے ہو اسے اللہ دیکھتا ہے اس کی تمہیں جزا دے گا پس تم پر لازم ہے کہ تم ایمان و طاعت کی جدوجہد کرو اور کفر اور ان اعمال و غصیان سے بچو جو تمہیں تباہ و برباد کریں گے۔

حضرت قاسم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ خطاب انسان کو فائدہ صوفیانہ :- اس وقت ہے جبکہ عالم ظہور میں نہیں آیا تھا اس وقت سے ان کا مومن و

کافر بنایا اور ازل سے انھیں ایمان و کفر کی صفت سے موصوف فرمایا پھر جب مالمظہور میں آئے تو انھیں اسی طرح ظاہر فرمایا جیسے ازل میں تھے اور انھیں اپنے ظلم ازل کی خبر دی کہ تم اپنے اختیار سے ایسے کرو گے۔  
 فائنک: اللہ تعالیٰ ہمارے ہر عمل کو جانتا ہے لیکن قدرت کے باوجود سزا نہیں دیتا بلکہ اٹا گناہ و خطا بخش دیتا ہے ہاں جس پر ازل کی تقدیر غالب ہے اسے وسائل کے باوجود اپنے قریب نہیں ہونے دیتا اور بے اپنی درگاہ سے دور کرتا ہے اسے اس کی جدوجہد کوئی فائدہ نہیں دیتی۔

حکایت: بعض مشائخ کو معلوم ہوا کہ فلاں یہودی نے مرتے وقت وصیت کی کہ اسے بیت المقدس میں دفن کرنا۔ بزرگ نے فرمایا وہ ان کی تقسیم کا مقابلہ کر رہا ہے کیا اسے معلوم نہیں کہ اگر اسے جنت الفردوس میں بھی دفن کیا جائے تب بھی ازل کی تقسیم پر اسے جہنم وہاں سے بھی اپنے اندر پھنسنے لے گی۔

### انسان کی اقسام: انسان چار قسم میں:

(۱) اصحاب السوابق وہ جن کا غور و فکر اسی خطا باقی رہتا ہے جس پر ازل میں اللہ تعالیٰ نے لکھا اور وہ یقین رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو ہماری جدوجہد تبدیل نہیں کر سکتی۔

(۲) اصحاب العواقب وہ جو ہمیشہ کفر و زندگی بسر کرتے ہیں اور اسی کفر پر ان کی مہر لگی ہے اور امور کے نتائج خاتمہ پڑھتے ہیں لیکن انجام مخفی ہے ابھی لیے مشائخ نے فرمایا کہ اپنی زندگی کے اچھے لمحات پر مغرور نہ ہونا چاہیے کیوں کہ ان کے اندر پوشیدہ آفات ہیں۔

(۳) اصحاب الوقت وہ لوگ جو سوابق کا فکر کرتے ہیں نہ لواحق یعنی انجام کا بلکہ وہ ہر وقت مراعات اوقات اور امور تکلفیہ کی ادائیگی میں مشغول رہتے ہیں اسی لیے عارف کو ابن الوقت کہا گیا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ:

الصوفی من لا ماضی له ولا مستقبل

صوفی وہ ہے جس کا نہ ماضی نہ مستقبل۔

مشہور شریف میں ہے:

صوفی ابن الوقت باشد اے رفیق

نیست فردا گفتن از شرط طریق

ترجمہ: اے رفیق صوفی ابن الوقت ہوتا ہے طریقت میں فردا (کل) کہنے کی کوئی شرط نہیں۔

(۴) وہ لوگ جن پر نہ کوئی غالب ہے نہ رعایت اوقات کے بغیر ہر وقت مشاہدہ میں مشغول ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ :-** خلقکہ تمہیں پیدا فرمایا یعنی تم پر تعینات جنسیہ و نوعیہ و شخصیت کی آیت ہریت مطلقہ کی طرف اشارہ ہے کہ اس میں نہ تین ہیں نہ اضافات۔  
تقیید و انحصار کے بغیر تجلی ڈالی۔

فمنکم کافر اے پس تمہارے بعض ان تعینات میں سے کافر ہوئے یعنی وہ حق مطلق کو خالق مقید سے چھپاتے ہیں۔ طعن و تشنیع کے دُور سے تفرقہ کی باتیں کہتے ہیں۔

و منکم مؤمن۔ اور ان تعینات میں سے بعض تمہارے مومن ہوئے کہ وہ خلق میں حق کے ظہور پر ایمان لاتا ہے اور خلق کو حق میں چھپاتا اور جمعیت کی بات کرتا ہے تاکہ کاشفین بالحقائق مانوس

ہوں۔  
واللہ ما تعلمون بصیر۔ اور اللہ تعالیٰ اسے جانتا ہے جو طعن کرنے والے کے طعن کو دفع کرتے ہوئے حق کو خلق میں چھپاتا ہے اور اسے بھی جانتا ہے جو واجب طالب کو مانوس کرنے کے لیے خلق کو حق میں چھپاتا ہے۔

**تفسیر عالمانہ :-** کو حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا اور اس کی حکمت مصالح دینیہ و دنیویہ کو متضمن ہے۔ السموات سے ساتوں آسمان اور الارض سے ساتوں زمینیں مراد ہیں جیسا کہ بعض دوسرے مقامات پر تصریح موجود ہے کما قال اللہ تعالیٰ خلق سبع سموات طباقاً۔ اور فرمایا خلق سبع سموات ومن الارض مثلہن۔

سوال :- کیا وجہ ہے کہ ایسے مقامات پر عرش و کرسی کا ذکر نہیں مالاکنہ وہ عظمت میں آسمانوں اور زمینوں سے بڑھ کر ہیں۔

**جواب :-** اگرچہ وہ بھی آسمانوں میں سے ہیں کیونکہ آسمان فلک کو کہتے ہیں اور فلک ایک جسم شفاف محیط بالعالم ہے اور عرش و کرسی احاطہ میں تمام افلاک سے وسیع تر ہیں لیکن چونکہ ان کے آثار غیر ظاہر اور غیر مشوف ہیں بخلاف آسمانوں اور زمینوں اور اُن کے مابین کہے کہ وہ مخاطبین مکلفین کو قریب تر اور اُن کے حالات انھیں کچھ نہ کچھ معلوم ہیں اور بعض منافع سے انھیں آگاہی حاصل ہے۔ اسی لیے مشہور ہے کہ سورج سے میوہ جات پکتے ہیں اور چاند سے رنگ پاتے ہیں اور ستاروں سے ذائقہ پیدا ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ اُنہیں آسمانوں اور زمینوں کا تعمیر نظر ہے اسی لیے ان کی عظمت کے باوجود تغیر کو قبول کرنا دلائل قدرت الہی کے لیے

واضح تر ہے اور فرمایا کل یوم ھو فی شان اور اکثر شتون کا بطور عالم کون و نساہ میں ہوتا ہے اور عالم کون و نساہ ویں آسمان اور زمین ہیں کیونکہ یہ عنصریات میں سے ہیں بخلاف حرش و کرسی کے کہ وہ طبعیات میں سے ہیں یہی وجہ ہے کہ وہ فنا پذیر نہیں ہیں۔

و صویر کہ فاحسن صویر کہ۔ فاء تفسیر یہ ہے یعنی تمھاری بہتر اور احسن تصویر کھینچی اور تمھیں احسن تقویم میں پیدا فرمایا اور تمھارے اندر وہ قوائے ظاہرہ و باطنہ و دیست (امانت) رکھے کہ جن پر جمیع کمالات ظاہرہ و باطنہ کا دار و مدار ہے۔ اور تمھیں بہترین مصنوعات سے مزین فرمایا اور تمھیں اپنے عجایب کے خصائص کا خلاصہ بنایا بلکہ اس دنیا میں تمھیں جملہ مخلوقات کا نمونہ بنایا خلاصہ یہ کہ تمھارے جیسا حسین و جمیل تشکیل اور کسی کو نہیں بنایا اسی لیے انسان آرزو کرے گا کہ وہ اسی صورت پر رہے اسے کوئی اور شکل و صورت کی ضرورت نہیں کیونکہ یہی تمام جملہ صورتوں سے حسین تر صورت ہے۔ یہ انسان کی حسن صورت کا کتنا بڑا عجیب ہے کہ قد سیدھا اور موزوں جوڑ اور مستقل جسم۔ یہ اس کے شان کے منافی نہیں کہ بعض صورتیں بعض صورتوں کی نسبت قبیح ہوتی ہیں کیونکہ حسن جمال خلق کو کہا جاتا ہے اور خلق کے مختلف مراتب میں اسی لیے بعض حکماء نے فرمایا کہ دو چیزوں کی کوئی حد و غایت نہیں۔

۲۔ بیان

۱۔ احسن

اور انسان میں جمال معنی اور اچھی خصال باکمال ہیں۔

(۱) بدرون تست مصرے کہ قوی شکر تائش

چہ غمت اگر ذبیروں مدو شکر نداری

(۲) شد غلام صورت بمثال بت پرستان

تو چو یوسفی و یسعی سوتے خود نظر نداری

(۳) بخدا جمال خود ما چو در آئینہ بینی

بت خویش ہم تو باشی یکے گور نداری

ترجمہ۔ (۱) تیرے اندر شہ ہے کیونکہ تو ہی اس کا خزانہ ہے کیا فکر ہے اگر ابھرے شکر نہیں ملتی۔

(۲) بت پرستوں کی طرح ظاہری صورت کے غلام بن گئے ہو تو خود یوسف جیسا حسین ہے لیکن

تو اپنے آپ کو دیکھتا نہیں۔

(۳) بخدا جب تم اپنے جمال کو آئینہ میں دیکھو تو تم خود محبوب ہو تجھے کسی دوسرے کی حاجت

ہی نہیں۔

فائدہ: ظاہری حسن نہ ہو کوئی حرج نہیں۔ معنوی حسن ضروری ہے کیونکہ وہی اصلی حسن ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا یعنی صورت الہیہ جسے صفات علیا و اسماء حسنیٰ سے تعبیر کیا جاتا ہے ورنہ ظاہر حسن تو کافر کو بھی حاصل ہے۔

وہ راست نہ بالائے راست

کہ کافر ہم ادوٹے صورت چو ماست

ترجمہ: سیدھا راستہ چاہیے سیدھا قہر بیان ہو نہ کیونکہ کافر بھی ظاہری صورت کے لحاظ سے ہمارے جیسا ہے۔

اذالہ و ہم: کبھی کافر میں اچھی سیرت اور بہترین عادت پائے جاتے ہیں جیسا نوشیرواں کا عدل اسی لیے احسن سیرت کے ساتھ ایمان کی قید لگائی ہے کیونکہ ایمان جملہ سیرتوں میں سے ایمان احسن سیرت ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا جس میں عدل کی صفت ہو وہی بادشاہ ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خطاب الہی سے اسے نہ نوازا ہو اس لیے کہ بعض ایسے بادشاہ بھی ہوتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے عہد کے بغیر اپنی اہمیت پر اس عہد و مرتبہ کے لائق ہو جاتے ہیں تو انہیں ملک عادل کہنا جائز ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ولدت فی ذمن العادل۔ میں عادل بادشاہ کے زمانہ میں پیدا ہوا یعنی کسریٰ کے زمانہ میں۔

فائدہ: اسے بادشاہ بھی کہا گیا ہے اور اسے عدل کی صفت سے بھی موصوف کیا گیا ہے اور سب کو معلوم ہے کہ اس کا عدل شرع الہی کے مطابق نہ تھا۔ لیکن چونکہ اس نے عدل کا حق ادا کر دیا اسی لیے وہ عدل کے لحاظ سے نائب حق فی الارض کہلانے کا حق رکھتا ہے اگرچہ یہ نیابت حجابات کے طور ہو گی۔ ایسے ہی بعض بادشاہ ایسے بھی ہیں جو عدل قائم نہ کر سکے جیسے فرعون اور دیگر بد بخت جنہوں نے حدود الہی کو توڑا اور اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے ساتھ مقابلے کیے۔ انہیں نہ تو یہ عزتیں خدا جیسا عہد نصیب ہوا اور نہ ہی نائبین الہی یعنی عادل بادشاہوں کا۔ بلکہ ایسے لوگ شیطان کے بھائی ہیں۔

حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سب سے احسن صورت وہ ہے جو قائمہ صوفیانہ: کُن کی ذلت سے آزاد ہوئی اور اس کی تصویر کشی اللہ تعالیٰ نے خود اپنے مبارک ہاتھ سے فرمائی اور اپنی روح اس میں سمونکی اور ایسے شواہد نعت کے لباس سے ملبوس فرمایا اور اسے

تسلیم کے زیور سے مزین فرمایا اور اسے مقربین ملائکہ سے سجدے کرائے۔ اہل اسے اپنی جوار میں بلکہ دی اور اس کے باطن کو معرفت سے آراستہ فرمایا اور ظاہر کو بھی مختلف خدمات سے نوازا۔  
فائدہ: فاحسن صورت کہہ کے خطاب میں جمع کا صیغہ بوجہ انسان کے انواع پر ہے کیونکہ رومی کی صورت ہندی کے صورت جیسی ہے وغیرہ وغیرہ۔

**تفسیر عالمیانہ:** والیہ المصنوعہ اور نشاۃ ثانیہ یعنی قیامت میں اُسی کی طرف رجوع ہے اس کے غیر کی طرف رجوع نہیں بلکہ استقلال نہ بالاشترک تو تم اپنی اندرونی حالات کو درست کرو اور اپنے مشاعر و قوی کو ان امور میں استعمال کرو جن کے لیے وہ پیدا کیے گئے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان پر تمہیں انعام عطا فرمائے کہیں ایسا نہ ہو کہ تم غلطی کرو تو پھر انتقام کی زد میں آ جاؤ۔ دنیا کی بہت سی حین صورتیں قیامت میں بد شکل بنادی جائیں گی صرف ان کی اندرونی غلطیوں کی وجہ سے لیکن دنیا کے بہت سے قبیح چہرے آخرت میں ان کی باطنی صفائی کی وجہ سے حین و جمیل بنائے جائیں گے۔

حسبہ غم ز منقعت صورت اہل معنی را  
چو جان از دم بود کہ تن از جش می باش

ترجمہ: اہل معنی کو اپنی ظاہری صورت کے نقص کا غم نہیں ہوتا کیونکہ وہ سمجھتے ہیں جب رُوح رومی (حسین) بے توہمہ جسم پیش (قیح) ہو تو کیا حرج ہے۔

فائدہ: احادیث سے ثابت ہے کہ قیامت میں کافر کی ایک داڑھ جبل اُحد کے برابر ہوگی اور اس کا جسم تین دن کی مسافت کے برابر ہوگا ایسے ہی اس کی صورت بگاڑ دی جائے گی اور ہر عضو اپنی حالت سے پھر جائے گا مثلاً اُپر کا لب موٹا ہو کر سر کے درمیان تک اور نچلا بڑھ کر ناف تک پہنچ جائے گا مثلاً ہشتیوں کے چہرے کی چمک چودھویں کے چاند جیسی ہوگی یا اس ستارے کی طرح چمکے گا جو آسمان میں سب سے زیادہ چمکیلا سمجھا جاتا ہے۔ قیامت میں ہشتیوں کے جسم پر بال نہ ہوں گے۔ آنکھوں میں سرمہ لگا ہوگا۔ تیغیں سال کے فوجوان نظر آئیں گے۔ اہل لطافت کو مبارک ہو اور اہل ثنافت پر افسوس۔

**تفسیر صوفیانہ:** اللہ تعالیٰ نے کلیات سلوک و جزئیات ارض کو مطہریت حق پر پیدا فرمایا ہے جیسے ان کی استعداد تھی لیکن انسانوں کی صورتوں کے مظاہر پر اپنے اسما و صفات کے ساتھ تجلی ہوا اسی لیے انسانوں کے لیے فرمایا فَاَحْسَنَ صُورًا کُم



یعنی تمہاری صورتوں کو احدیت جمع جمیع مظہریات بنایا وہ مظہریات جمیع مظاہر سادہ علویہ وارض سفلیہ کی جامع ہیں  
 ۴۔ ایسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، ان الله خلق ادم على صورته۔ بیشک آدم کو اپنی صورت پر پیدا  
 فرمایا یعنی عنوان خلق میں اسم جامع کو وارد فرمایا اس میں اسی جمعیت کی طرف اشارہ ہے اس معنی پر انسان کا مزاج اس  
 ہریت کی طرف ہے جو جمیع ہریت کی جامع ہے ہاں ان میں فرق تجلی واستتار و فعل و قوت کی وجہ سے ہے۔  
 اس لیے اہل حق کہتے ہیں کہ جو اہل حجاب ہو اس کے لیے لائق ہے کہ وہ اہل کشف کے کمالات کا دعویٰ نہ کرے  
 وہ اس تفاوت مذکور کی وجہ سے ایسے فرماتے ہیں۔

سبق۔ اس بندہ خدا پر انوس ہے کہ اس کے اندر جو اللہ تعالیٰ کے مخفی خزانے میں انہیں حاصل کرنے  
 کی کوشش نہیں کرتا کیونکہ جو ان خزانوں کو حاصل کر لیتا ہے اسے کسی شے کی ضرورت نہیں رہتی  
 اس کا انوس تو اس لیے ہے کہ اس نے مغز کو چھوڑ کر چھلکے پر اکتفا کیا ہے حالانکہ اسے مغز کے  
 حاصل کرنے کی استعداد بھی ہے اور اس کے حصول کا امکان بھی ہے لیکن وہ گڑھے میں پڑا  
 ہوا ہے نہ مانکہ اسے عروج و ترقی کے اسباب حاصل ہیں۔

چہ شکر یاست وایں شہر کہ قانع شدہ اند

شاہبازان طریقت بمقام لگے

ترجمہ۔ کہتے بہت بڑے بیٹھے خزانے اس شہر میں ہیں لیکن شاہبازان طریقت مقام لگس (دکھی)  
 پر قناعت پذیر ہیں۔

تفسیر عالمانہ :- یہ علم ما فی السموات والارض (اللہ تعالیٰ جانتا ہے وہ جو آسمانوں اور زمین  
 اور جانتا ہے وہ امور جو تم آپس میں چھپاتے ہو اور وہ جو تم ظاہر کرتے ہو۔  
 سوال :- یہی مضمون تو سابقہ آگزاں ہے پھر اعادہ کی کیا ضرورت ہے۔

جواب :- چونکہ اسی مضمون میں جزا کا دار مدار ہے اس لیے اس کی تصریح ضروری تھی اور اس میں وعدہ وعید  
 کی تاکید ہے۔

فائدہ :- برہان القرآن میں لکھا ہے کہ ان سورتوں میں تسبیح کا تکرار اہل ارض و اہل سما کی کثرت و قلت اور  
 قرب و بعد اور طاعت و معصیت کی وجہ سے ہے۔ ما تسرون و ما تعلمون میں بھی اختلاف  
 کی یہی وجہ ہے کیونکہ وہ آپس میں تعیض ہیں اور ما فی السموات والارض کا تکرار نہیں اس لیے کہ ان  
 کے علوم کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور علم الہی ایک ہی جنس ہے اور اس پر کوئی شے مخفی نہیں



کی خبر یعنی وہ آتشیں جنہوں نے کفر پر اصرار کیا من قبل تمہارے سے پہلے اس کا تعلق کفر سے ہے یا اس سے قبل از وقت مراد ہے یا اس عصیان و عداوت سے پہلے مراد ہے اس معنی پر یہ اللہ یا لکھ کی طرف ہے۔ نذاقوا بال امر ہم اس کا کفر واپر عطف ہے اور ذوق اگرچہ تعارف میں قبیل کے لیے ہے لیکن کثیر کے لیے مستقل ہوتا ہے۔ الد بال بمعنی الشغل اور کسی امر میں شدت اور اوایل و اواخر بال بادش مولا دھار الطل دشبنم) دیکھی بارش کے بالمقابل بادش اور امر ہم سے ان کا کفر مراد ہے۔ اس کی جمع اُمو آتی ہے اور ان کے کفر کو امر سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ امر کفر نہایت سخت اور ہولناک ہے۔ اب مٹھی یہ ہو کہ انہوں نے دنیا میں بلا آخر اپنے کیے کی سزا پائی اور اس سزا کو ایسے محسوس کیا جیسے کوئی کسی شے کو پکچھے اور اس کا ذائقہ اسے محسوس ہوتا ہے نیسے ان میں کوئی طوفان میں غرق ہوا تو کوئی سخت آدمی کی پیٹ میں آیا۔

نکتہ :- عذاب دنیا کو ذوق سے اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ جیسے ایک کھچی ہوئی شے ایک معمولی کھچی باقی ہے اسے ہی دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب کے مقابلہ میں لاشے اور حقیر ہے اسی لیے فرمایا و نعم عذاب اور آخرت میں ان کے لیے عذاب ہوگا ایچہ دردناک یعنی ایسا درد اور تکالیف سے بھرپور کہ جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- اس میں اشارہ ہے کہ یہ دنیوی عذاب ان کے گناہوں کا کفارہ نہیں اور نہ انہیں عذاب آخرت دہوتا بلکہ اہل ایمان کے کہ انہیں جو کچھ دنیا میں دکھ اور درد پہنچتا ہے وہ ان کے گناہوں کا کفارہ بنتا ہے جیسا کہ احادیث صحیح میں وارد ہے۔

ذلت :- وہ عذاب جو مذکور ہوا یعنی جسے کافروں نے دنیا میں چکھا اور وہ جو آخرت میں چکیں گے۔ باندہ

بببب اس کے کہ کانت، تانیتم سلسلہم بالیسینات لائے تھے ان کے ہاں رسل کرام علیہم السلام معجزات فقاوا اس کا عطف کانت پر ہے تو انہوں نے کہا ابشر کیا ہمارے جیسے بشر یہ دینا نہیں ہوتا دیں گے یعنی مذکورہ قوم میں سے ہر قوم نے یہی کہا کہ کیا رسول جو ہمارے ہاں معجزات لے کر آئے ہیں یہ تو ہمارے جیسے بشر ہیں تو انہوں نے ہمیں کیا ہدایت دینی ہیں کیونکہ یہ تو ہمارے جیسے ہیں گویا وہ اس قاعدہ کے منکر تھے کہ آدمی اور بشر رسول ہو اور وہ ہمیں اللہ تعالیٰ یا دین کی راہ دکھائے جیسا کہ ٹھونڈے کہا اَبَشْرًا مِّنَّا و احد انتبعہ۔ یہ ہمارے جیسا ایک بشر ہے تو کیا ہم اس کی اتباع کریں۔

فائدہ :- باندہ میں باملاہست یا تعذیر کی ہے۔

اعجوبہ :- وہ لوگ کتنے جاہل تھے کہ انہوں نے رسالت کے لیے بشریت کا انکار کر دیا لیکن پھر لو اور ڈھیلوں کو معبود مان لیا۔

فائدہ: اس اجمالی قول میں جملہ سابقہ اقوام عالم راہیں اور بشر سے جنس بشر مراد ہے اور اس کی نظیر دوسری آیت میں ہے۔ کما قال یا ایہا السامع کلوا من الطبیات واعملوا صالحا یہاں پر رسل جمع ہے لیکن اس سے جنس رسل مراد ہے۔

فائدہ: بشر فاعل ہے فعل مضمر کا مابعد والا فعل اس کی تفسیر کر رہا ہے۔ یہ باب الاشتغال کے قبیل سے ہے اور یہی ترکیب اولیٰ ہے اس سے کہ بشر کو بتداء اور اس کے مابعد کو خبر بنایا جائے۔

سوال: بدلت بیت کی دلیل کیا ہے؟

جواب: حرف استفہام کو فعل ضروری ہے وہ ظاہر یا مضمر۔

فائدہ صوفیانہ: حضرت قاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب ان کے صفات بشریہ کی وجہ سے

ان سے وہ نور او جھل ہوا کہ جس کی بدولت وہ ان پر دینی علیہ السلام افضل ہوا اور اس کا ان پر افضل ہونا قیاسی امر بھی نہ تھا تو انہوں نے نبی علیہ السلام کو صرف بشر سمجھا اسی لیے وہ ان کی ہدایت کے منکر ہو گئے کیونکہ ہر عارف معروف کو اسی وقت جانتا ہے جب اس میں وہ معنی موجود ہوں جس سے اسے معروف کا عرفان نصیب ہوتا ہے اور نور با کمال نور فطری سے ہی حاصل ہوتا ہے اور کمال کامل کے عرفان میں آسکتا ہے اسی لیے صوفیاء کرام نے فرمایا: لا یعرف اللہ غیر اللہ۔ غیر اللہ کو اللہ کا عرفان نصیب نہیں ہو سکتا۔ اور ہر طالب کو مطلوب کسی نہ کسی وجہ سے مل ہی جاتا ہے اگر اسے مطلوب سے کوئی مناسبت ہو ورنہ اسے اس کی طرف کا امکان نہ ہوتا اسے

ہی ہر مصدق مصدق بہ کی اُس وقت تصدیق کرے گا جب اسے مصدق بہ سے کوئی مناسبت ہوگی یہی وجہ ہے کہ کفار کو فطری نور سے محرومی تھی اسی لیے وہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال کو نہ دیکھ سکے اسی لیے انکار کیا اور حق کی کوئی ایک بات بھی نہ سمجھ سکے اور نہ ہی ان میں اس کی طلب پیدا ہوئی کہ جس سے وہ ہدایت کے محتاج ہوتے۔ جب انہیں ہدایت کی احتیاج تھی تو حکاذا لزمی امر تھا۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ مقام ادبیاء کی معرفت بہ نسبت معرفت

اعجاز اور اولیاء کی شان: الہی کے سخت تر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اپنے کمال و جمال اور قہر و جلال کے محال سے معروف و مشہور ہے اور معروف و مشہور شے کی معرفت آسان ہوتی ہے بخلاف ادبیاء کی معرفت کے کہ ان کی معرفت عین معروف بلکہ انشائشک میں تلاش کرنے والی ہوتی ہے کیونکہ ولی اللہ عالم دنیا میں ضعیف البیان ہے۔ کھانے پینے کا محتاج ہے عام لوگوں کی طرح دنیوی ضروریات کا ضرورت مند ہے۔ اسی لیے وہ عام مخلوق سے صرف اس وجہ سے ممتاز ہے

ہے کہ اسے مناجات الہی کا شرف نصیب ہوتا ہے لیکن اس کی مناجات کا کسی کو کیا پتہ اور وہ خود بھی اس مقام کو ظاہر نہ کرے گا۔ بخدا اگر اللہ تعالیٰ اپنے ولی کی شان امام انسانوں پر ظاہر کر دے تو عوام اسے عیسیٰ علیہ السلام کی طرح معبود بنالیں اور اگر اس کے قلب کے نور کو دنیا پر ظاہر فرمائے تو یہ دنیوی شمس و قمر اس کے بالمقابل بے نور ہو جائیں لیکن اسے اللہ تعالیٰ نے لاکھوں پردوں میں چھپا رکھا ہے اور ادبیاء اللہ کے لیے بے شمار حکمتیں و اسرار میں چھپیں صرف اللہ تعالیٰ خود جاننا ہے اس کے ادنیٰ کمال کا یہ کرشمہ ہے کہ جو بھی ان کے درپے اُزار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ جنگ کا اعلان فرماتا ہے بشرطیکہ وہ ایذا دینے والا جاننا بھی ہو کہ یہ ولی اللہ ہے۔

فائدہ :- اس سے معلوم ہوا کہ ولی اللہ کا پوشیدہ ہونا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کیونکہ وہ معذرت کر سکیں گے کہ ان سے ایذا کا وقوع لاعلمی اور جہالت میں ہوا۔ اگر ایسا نہ ہو تو بتائیں کہ کونسا ایسا دور ہے جس میں بے خبری کی وجہ سے ولی اللہ کے ساتھ عوام نے مخالفت اور مخالفت نہ کی ہو۔

فکھن دا۔ اسی قول کی وجہ سے وہ لوگ رسل کرام علیہم السلام کو بشر کہہ کر کافر ہوئے کیونکہ انہوں نے انہیں حقیر سمجھتے ہوئے بشر کہا اور اس حکمت سے جاہل رہے کہ انبیاء علیہم السلام کو بشر بنا کر جینا بھی راز الہی ہے۔  
وقولوا۔ اور انہوں نے دو گروانی کی اس تدبیر سے کہ رسل کرام علیہم السلام کے لئے ہوئے احکام کی تابعداری کرتے اور ان کے معجزات دیکھ کر ان پر ایمان لائے۔

واستغنی اللہ۔ اور اللہ تعالیٰ ان کی عبادت و طاعت سے مستغنی ہے یہاں تک کہ انہیں تباہ و ہلاک کر دیا بلکہ ان کی جڑ کاٹ دی اگر ان کی عبادت و طاعت سے وہ مستغنی نہ ہوتا تو انہیں تباہ و ہلاک نہ کرتا۔

فائدہ :- سجدی معنی نے فرمایا کہ یہ حال ہے اور اس میں لفظ قد مقدم ہے بمعنی غنی اور ثلاثی اس سے کمال غنی مراد ہے کیونکہ طلب میں (یعنی سین) استفعال (کو کمال لازم ہے)۔

واللہ غنی۔ جملہ عالم سے مستغنی ہے پھر ان کی عبادت و طاعت کی کیا ضرورت ہے۔  
حمید۔ اس کی تمام مخلوق زبان حال سے حمد کرتی ہے یہ اس کے اوصاف کمالیہ پر دلالت کرتا ہے یا یہ معنی ہے کہ اس کے ادبیاء اس کی حمد کرتے ہیں اگرچہ اس کے اعداد اس کی حمد نہ کریں تو کوئی فرق نہیں پڑتا۔  
حمد بمعنی من حیث الکمال اس کے اوصاف کے کمال کا ذکر کرنا۔

فائدہ :- جسے یقین ہو جائے کہ وہ اپنی ذات و صفات و افعال میں حمید ہے تو وہ اس کے ذکر میں مشغول رہے گا کیونکہ انسان کے کتنے ہی عقائد و اخلاق و افعال و اقوال کے محامد و محاسن بکثرت کیوں نہیں

پھر بھی اس میں کوئی خامی ضرور ہوتی سوائے نبی علیہ السلام کے کہ وہ ہر وجہ سے محمد و احمد و محمود ہیں اور وہ ہر لحاظ سے حد کمال کے عروج پر ہیں (صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ وسلم)  
فائدہ: الاربعین الاورسیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمید و فعال اور ذوالمنن ہے جس نے اپنی جملہ مخلوق کو اپنے لطف و کرم سے نوازا۔

وظیفہ: حضرت سرور دی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جس نے اسم حمید کے ورد پیدا و مست کی تو اُسے اتنا بکثرت مال حاصل ہوگا کہ جسے وہ بیسجال بھی نہ سکے گا۔

نعم الذین کفروا ان لن یبعثوا۔ ازعم بمعنی علم کا دعویٰ کرنا مثلاً کہا جاتا ہے کہ ان کا زیدا قائماً یعنی میں دعویٰ کرتا ہوں کہ زید ایسا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ان کا صرف دعویٰ ہی دعویٰ ہے جس کی کوئی سند نہیں۔

قاعدہ: ازعم علم کی طرح دو مغفولوں کی طرف متعدي ہوتا ہے اور یہ کبھی علم کے قائم مقام بھی مستعمل ہوتا ہے۔ ان مخففہ من الشقہ ہے اور یہ ناصبہ نہیں تاکہ ناصبہ کا ناصب پر دخول نہ ہو اور الذین کفروا کے کفار مکبر ادا ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ کافروں نے دعویٰ کیا کہ شان یہ ہے کہ وہ مرنے کے بعد ہرگز نہیں اٹھائے جائیں گے اور نہ ہی انھیں قبروں سے نکالا جائے گا۔

فائدہ: ہر شے کی کینیت ہوتی ہے کذب کی کینیت زعم ہے۔  
فائدہ: حضرت شریح رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا کہ مجھے اپنے دو کلموں:

۲۔ سوف

۱۔ زعم

سے بچائیے۔

انسان پر لازم ہے کہ وہ زعم سے بچے کیونکہ ہر سنی سنائی بات کرنے کذب سے بچنے کی تدبیر کی عادت ہو جاتی ہے اور یہ کذب بیانی سے خالی نہیں ہوتا اس لیے انسان پر لازم ہے کہ وہ ہر بات منہ سے نکالے جو اس کے نزدیک محقق ہو ایسی بات نہ کرے جو مشتبہ ہو اسی طرح ہر سنی سنائی بات کرنے کی بیماری سے بچ جائے گا۔ جب اس پر مداومت کرے گا تو وہ جھوٹ بولنے کی لعنت سے محفوظ رہ جائے گا۔ (المقاصد الحسنہ)

قل: کافروں اور جس کی اُنہوں نے نفی کی آپ اس کا اثبات کرتے ہوئے ان کے دعویٰ کا ابطال کیجئے۔  
بلی۔ ہاں۔ تم قیامت میں اٹھائے جاؤ گے اس لیے کہ بلی ماقبل کی نفی کے ایجاب کے لیے آتا ہے۔ و ابی لتبعن ثم لتنبؤن بما علمتم۔ یہ مستقل جملہ اور امر کے تحت ہے کلمہ بلی کے

افادۃ ایجاب یعنی اثبات بعثت کی تاکید اور امر آخر کے اس تحقق کا بیان جو سابق امر سے متعلق ہے۔ بہر حال یہ بعثت کے تحقق کی دو وجوہوں سے تاکید ہے۔ و سببی قسم ہے اس میں اشارہ ہے کہ بعثت میں کمال ربوبیت کے انہار کے لیے ہے اور وہ ربوبیت معرفت اور علم جسمانیہ ظاہرہ و روحانیہ بالذات کی دوام تربیت کی تکمیل کے لیے ہے اور لبغش دراصل لتبعثون نقاد و اجتماع ساکنین یعنی نون نقابہ کے پہلے نون ساکن کی وجہ سے گر گئی اور اس کے ضمیر پر کتفا کر کے اس مخدوف ہونے کی اسے دلیل بنایا گیا اور یہ قسم کا جواب ہے اس کے اول کی لام کی تاکید کرتی ہے اور علم مدت کی ترافی کے لیے ہے کیونکہ قیامت کا دن بہت طویل ہو گا یا ترافی رتبہ کے لیے اور الباب کا ظاہر بتاتا ہے کہ و سببی قسم اور ماقبل سے متعلق ہے اس کے نزدیک کلام یہاں ختم ہو گیا اور اس پر وقف اُحس ہے اور لبغش اپنے معطوف معطوف ایہ سے مل کر دوسری قسم مقدم کا جواب اور اول کی تاکید کے لیے کلام مستأنف ہو۔

فائدہ: اس مضمون کو قسم سے بیان کرنے میں اشارہ ہے کہ مشرکین جیسے رسالت کے منکر تھے ایسے ہی بعثت قیامت کے بھی ان کے گمان کے ازالہ کے لیے خدید تاکید کی گئی تاکہ جس کے لیے ماننا مقدر ہے وہ اچھی طرح متاثر ہو گا اور جس کے لیے محرومی ہے اس پر حجت ہو تاکہ وہ مکمل طور محروم ہو۔

و خلالت۔ وہ جو بعثت و جزا مذکور ہوئی۔

علی اللہ ینبئ۔ اللہ تعالیٰ پر آسان ہے کیونکہ قدرت نامہ اس کے لیے ثابت ہے اور جب معاملہ یونہی ہے فامنوا تو اسباب حصول ایمان پر ارادہ جزئیہ کو صرف کر کے ایمان لاؤ باللہ اللہ تعالیٰ پر کہ وہی عمل ظاہر و مستور کے ساتھ قبور مجازی سے نکلنے والا ہے۔ و رسول۔ اور اس کے رسول حضرت محمد عربی رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپر کہ انھوں نے شئون صفات الہیہ کی خبر بخشی ہے۔ والنور الذی انزلنا اور اس نور پر جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہم نے اتارا یعنی قرآن پر کیونکہ وہ اپنے اعجاز کی وجہ سے خود ظاہر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا اور حلال و حرام کو ظاہر کرنے والا ہے یعنی ظاہر بنفسہ و مظهر بقیہ ہے ایسے ہی یہ متکلم کے سینے کی طرف التفات میں کمال عنایت کی طرف اشارہ ہے۔

واللہ بما تعملون۔ اور وہ جو تم عمل کرتے ہو یعنی اس کے اوامر کی پابندی یا اس کے خلاف۔ خبیرو۔ خبر ہے تو اس کی تمہیں خبر دے گا۔

یوم یجمع معک۔ یہ لتنبیون کا ظرف ہے اور ان کے مابین کا جملہ ہے ہے یا اذکر مقدر

کا مفعول بہ ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ خطاب انہیں کہے جو سابق میں الہیاً تکم کے خطاب کے مخاطب ہیں۔  
 لیوم الجمع۔ اُس دن کہ جس میں اولین و آخرین جن و انس کے جماعہ افراد کو جمع کرے گا آسمان کے  
 ہوں یا زمین کے۔ یعنی ان کو حساب و جزاء کے لیے جمع فرمائے گا۔ اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس  
 معنی پر الیوم کی لام حمد کی ہے یعنی اس دن کا جمع کرنا۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اولین و آخرین  
 کو جمع کرے گا تو ایک ندا کرنے والے ندا دے گا جسے تمام مخلوق سنے گی اور سب کو معلوم ہو جائے  
 گا کہ آج کون کرم تر ہے اس کے بعد دوبارہ آواز آئے گی کہ آج قبروں سے وہ اٹھیں جن کی  
 کروٹیں رات کو عبادت کے لیے خشک رہتی تھیں یہ آواز سن کر وہی اُٹھ کھڑے ہوں گے اس  
 کے بعد اعلان ہوگا اب وہ اٹھیں جو دوسرے میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے تھے اور وہ بہت سچے  
 ہوں گے جو اعلان پر کھڑے ہوں گے اس کے بعد سب کے سب بہشت کو روانہ ہوں گے ان کو  
 بہشت کے داخلہ کے بعد باقی تمام لوگوں کا حساب ہوگا۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس دن بندے اور اس کے عمل کو جمع کرے گا اور ظالم و مظلوم یا سزا  
 اور اس کے اُمتی کو جمع فرمائے گا۔  
 ذالک۔ وہ یوم۔ یوم التغابن۔

تغابن کی تحقیق: یہ غبن کا تفاعل ہے کسی کو پوشیدہ طور کسی معاملہ خسارہ اور گھٹانا دینا اور  
 تغابن یعنی ایک دوسرے کو گھٹانا دینا قیامت میں جب سعاد کو اشتیاق  
 والے منازل جنت عطا ہوں گے اور اشتیاق کو سعاد کے دوزخ کے منازل دیتے جائیں گے  
 تو اس معنی پر اشتیاق کو گھٹا لے گا سودا نصیب ہو اس میں حکم ہے اس لیے کہ اہل نارا کا نار میں منازل  
 حاصل کرنا غبن نہیں۔ اگر ہے تو اسے استعارۃً تہکیمہ کہا جاسکتا ہے کیونکہ ناریوں کا نار میں  
 جانا ایسا نہیں کہ اسے کہا جائے کہ اُنہوں نے اہل جنت کے منازل چھینے بلکہ یہ ان کی اپنی بد قسمتی  
 ہی تھی۔

حدیث شریف: ہر ہستی جب بہشت میں داخل ہوگا تو اسے دوزخ کی ایک جگہ دکھا کر کہا جائے  
 گا کہ اگر تو بُرائی کرتا تو تیرا یہی حال ہوتا اور جہنم میں جگہ دکھانے سے مقصد یہ ہوگا کہ اس کے  
 شکر کرنے میں اضافہ ہو ایسے ہی دوزخی کو بہشت میں ایک جگہ دکھائی جائے گی اور اسے  
 کہا جائے گا کہ اگر تو نیکی کرتا تو یہیں پر ٹھہرتا اور اس دکھانے میں اس کی حسرت میں اضافہ ہوتا۔



نکتہ:۔ اس دن میں تغابن کی تخصیص صرف اس لیے ہے کہ آخرت میں ایسے اُمور واقع ہوں گے جو دنیاوی اُمور میں سے کوئی اُمور واقع نہیں ہو سکتا اس معنی پر اس کی لام اس مہم کی ہے کہ جس کا خارج میں صرف ایک مہمور کامل ہو جیسے وہ تغابن کامل ہو گا کہ جس کے بعد اس جیسا اور کوئی فرد نہ ہو گا۔

فائدہ صوفیانہ:۔ حضرت قاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ دنیا میں تغابن کا کوئی فرد نہیں کیونکہ اس کے جملہ اُمور فانی اور سرتاج الزوال ہیں بلکہ ان کا فانی ہونا ضروری اور لازمی ہے اس کا کوئی فرد بھی کسی کے لیے باقی رہنے والا نہیں ہے اگر کسی سے کوئی شے رہ جائے یا اسے کوئی فوت کر دے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اگرچہ فوت ہونے والی اُس کی حیات بھی کیوں نہ ہو کیونکہ جس شے نے فوت ہرنا ہے اس میں غلبہ کیا یا غلبہ یا تغابن اس شے میں ہوتا ہے کہ اگر اسے فوت نہ کیا جاتا یا نہ کرایا جاتا تو وہ شے باقی رہتی اور اس سے ہمیشہ نفع اُٹھایا جاتا (اس سے فورکمالی و استعدادی مراد ہے) اور ایسے نفع و راس المال کو ضائع کرنے پر غلبہ و تغابن۔ مطلق صحیح ہے کیونکہ کامیاب تجارت و نجات کو ضائع کیا گیا۔ کما قال اللہ تعالیٰ فما مدحمت تجارتهم و ما كانوا مهتدين۔ تو جس نے استعداد ضائع کی یا وہ شے جسے حاصل کرنا تھا لیکن اس کی غایت نصیب نہ ہوئی اس کے لیے کہا جاسکتا ہے وہ بربت کمال تام کے مفیون ہے وہ اگرچہ اپنے مرام و مقام پر کمال میں کامیاب ہو یا تو ایسا شخص اپنے مقصد کی قوتیدگی پر ہمیشہ حسرت کرتا رہے گا۔

فائدہ:۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یوم تغابن سے قیامت کا دن مراد ہے کیونکہ اس بیعت (جس کا اشارہ ان اللہ الشترى من المؤمنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة اور الذین یشترؤن بعہد اللہ و ایما فہم ثمننا قلیلاً میں ہے) کا غلبہ ظاہر ہو گا وہ اس لیے کہ انہوں نے بیعت کے اُمور میں کمی کی اور جو کام نہ کرنے کے تھے وہ کیے۔

فائدہ:۔ بعض علماء سے تغابن کا مطلب پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس دن ایسے اُمور ظاہر ہوں گے جو دنیا کے مقدار سے کئی گنا نائد ہوں گے۔

فائدہ:۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس دن کافر کو ترک ایمان کی اور مومن کو مراتب و احسان کی تعصیر سے حیرت ہوگی۔

فائدہ صوفیانہ:۔ جب عارف باللہ بہشت میں داخل ہو گا تو صاحب حال اسے بلندی پر ایسے

دیکھے گا جیسے ہم آسمان پر چمکدار ستارے کو دیکھتے ہیں تو آرزو کرنے کا کہ کاش اسے یہی مرتبہ نصیب ہوتا لیکن چونکہ اس کا حصول ناممکن ہو گا اسی لیے ان اسباب کے ترک پر حسرت کرنے کا جو اس سے دنیا میں حاصل نہ کر سکا۔

فائدہ: بروی ہے کہ اہل جنت جنت میں حسرت کریں گے تو صرف اس تھوڑی دیر کے لیے جس میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہوں گے۔

**تین اشخاص پر سختی:** (۱)۔ وہ عالم دین جس نے لوگوں کو وعظ و نصیحت کی اور انھوں نے اس پر

عمل کیا لیکن خود بے عمل رہا پھر وہ بہشت میں داخل ہوئے اور وہ عالم بے عمل جہنم میں۔ (۲) وہ بندہ خدا جس نے اپنے آقا کے مال کی قوت پر طاعت الہی کی اور اس کے آقا نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی پھر غلام تو مالک کے مال کی وجہ سے بہشت میں داخل ہو گا اور اس کا مالک نافرمانی سے دوزخ میں۔

(۳) وہ لڑکا جس نے اپنے والد کے مال کا وراثت ہو کر راہ خدا میں خرچ کیا لیکن اس کا والد زندگی بھر بخیل رہا۔ اب قیامت میں اسی مال کی وجہ سے جو راہ خدا میں نٹایا مقارنہ کا تو بہشت میں داخل ہو گا اور اس کا باپ اسی مال میں بخل کی وجہ سے دوزخ میں۔

بخور اے نیک سیرت و سرہ مرد  
کان نگوں بخت گرد گرد و سنخورد

ترجمہ: اے نیک سیرت اور اچھا آدمی مال سے فائدہ اٹھا جس نے جمع کیا اور فائدہ نہ اٹھایا وہ بد بخت ہے۔ حدیث شریف: میں ہے کہ قیامت میں وہ بندہ اللہ تعالیٰ سے سخت شرمسار ہو گا جس نے دنیا میں اس کی نافرمانی کی ہوگی یا نیکیوں میں کمی ہوگی۔

فائدہ: آخرت میں ترقی کے اسباب دنیوی امور یہ موقوف ہوں گے یعنی جتنا دنیا میں اچھے کام کیے اتنا قدر آخرت کی ترقی نصیب ہوگی (کنز العمال بعض العارفین)

فائدہ: جس نے کسی شے کی حقیقت کو پہچانا پھر ارادہ ہوا کہ اسے حاصل کرے تو وہ شے اسے جلد حاصل ہوگی یا دیر سے۔ اگر اسے وہ شے زندگی میں حاصل ہوتی تو اس کی خوش قسمتی اگر مر گیا تو وہ آرزو اس کے لیے آخرت کا ذخیرہ بنے گی اور جو اس دنیا میں کوئی مقام نہ حاصل کر سکا آخرت میں سچی مردم ہو گا اسی لیے آخرت کو یوم التعاب سے تعبیر کیا گیا کہ اس میں ترقی کے اسباب

نہیں ہوں گے، اسے اہمی طرح سمجھو اور نہ افسوس کرو گے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ حقیقی غلبہ یہ ہے کہ انسان کو کدردہ میں مصفا کا  
تغلبہ کا صوفیانہ معنی اور صورتہ قدر میں لطف کا علم نہ ہو اور تفرقہ کی وجہ سے حق سے متوجش ہو  
مالا نکہ وہ عین جمع و انس میں ہے یا درے کہ غلبہ اس بد نصیب کو حاصل ہوتا ہے جو حصول جزا و عطا  
میں اور طاعات کے بدلہ کے خیال میں زندگی بسر کرے اور جو ہر وقت مشاہدہ حق میں بیہ وہ غلبہ ہے  
کو سوں دور ہوگا۔ اسی طرح وہ لوگ بھی غلبہ میں ہوں گے جو دنیا میں حق کا معائنہ و مشاہدہ اس کی وصف  
سے کریں لیکن جب آخرت میں اسے اپنے مشاہدہ سے اعظم و اعلیٰ پائیں گے تو حسرت کریں گے کہ  
افسوس کہ ہم نے دنیا میں اس کی کامل معرفت نہ کر سکے اور نہ ہی اس کی عبادت کا حق ادا کر سکے اگرچہ  
اسے ہمیشہ تک اس کی حقیقی معرفت حاصل نہیں کر سکتے لیکن ادنیٰ مرتبہ کے بعد اعلیٰ درجہ کی حسرت  
ضرور رہے گی۔

فائدہ: یہ سب سے بڑی حسرت ان لوگوں کو ہوگی جو اس کے دیدار سے سحرشار تو ہوں گے لیکن اس کی  
حقیقت و جوہر نہ پہنچ سکیں گے۔

فائدہ: حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ رؤیت و تجلی کے وقت اہل حق کو ضیاء کی کمی و  
بخشی کی وجہ سے حسرت ہوگی یعنی جس کی ضیاء کم ہوگی۔ وہ اعلیٰ ضیاء کے عدم حصول پر حسرت  
کرے گا۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ مقام جمعیت میں شہود الحق کے دن اہل حجاب کو اہل شہود و معرفت  
پر حسرت ہوگی کیونکہ یہ نسیم قرب و جمع میں ہوں گے اور وہ حیم بعد و فراق میں۔

تفسیر عالمانہ: و یعمل صالحاً۔ اور بمقتضائے ایمان نیک عمل کرتا ہے کیونکہ عمل  
نظریہ کے مطابق ہوتا ہے اور عمل صالح ہر اس نیک کو کہا جاتا ہے جو اللہ  
تعالیٰ کی رضا کی خاطر کی جائے فرض ہو یا نفل۔

حکایت: حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حمام میں داخل ہوئے تو حامی نے کہا اُجرت  
دیئے بغیر آپ اس میں داخل نہیں ہو سکتے۔ حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آہ بھر کر کہا کہ  
جب شیطان کے گھر میں داخل ہونا اُجرت کے بغیر ناممکن ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کی جنت میں  
عمل صالح کے بغیر کیسے داخل ہوا جاسکتا ہے۔

یکفر عنہ سیاقہ۔ قیامت میں اس کے گناہ معاف کر دے گا برائیوں کی وجہ سے اسے

رہوا نہیں کرے گا۔ وید خلدہ۔ اور اسے اپنے فضل و کرم سے داخل کرے گا۔ ہم نے فضل و کرم کی  
قیاس لیے لگائی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر کوئی شے واجب نہیں۔  
جنات۔ باغات میں۔ اس میں ہر ایک کو اعمال کے مطابق درجات نصیب ہوں گے۔  
نجر ہی من تحتہما الافھار۔ اور اس بہشت کے درختوں اور مہلت کے نیچے چار نہریں جاری  
ہیں۔

خالدین فیہا۔ یہ وید خلدہ کی عمارت سے حال ہے پہلے واحد کا صیغہ لایا گیا لفظ من  
کی وجہ سے اور جمع کا صیغہ من کے معنی کی وجہ سے اس لیے کہ وہ معنایں جمع ہے۔  
ابد۔ غلو کی تاکید اور ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے۔

ذلت۔ وہ گناہوں کا تختہ جانا اور بہشت میں داخل کیا جانا۔ الفوز العظیم۔ بہت  
بڑی کامیابی ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی کامیابی نہیں۔ اس لیے کہ عظیم ترین ہلاکتوں سے نجات  
پانے اور بہترین نعمتوں کے حصول پر مشتمل ہے اسی لیے یہ فوز کبیر سے اعلیٰ اور برتر ہے کیونکہ فوز کبیر  
صرف حصول منافع کا نام ہے جیسا کہ سورہ بروج میں ہے اس معنی پر فوز عظیم اس سے اعلیٰ اور  
برتر ہوتی۔

وصوفیاء کرام کے نزدیک (فوز عظیم در حقیقت وجود مجازی کو اتار کر وجود حقیقی  
صوفیانہ معنی وہ کا لباس پہننے کا نام ہے۔ اور یہ ایمان حقیقی فوقی عمل صلح (جو شہود عامل سے مقابل ہوا)  
پر موقوف ہے اس لیے کہ شہود وجود اضافی کے ظلمات کو چھپا کر وجود حقیقی کے نور سے منور کر دیتا ہے اور  
اسے جنات و مہل میں داخل کرتا ہے اور ان جنات کے نیچے ایسی نہریں جاری ہیں جو معارف و حکم  
کے پانی سے پڑ ہیں۔

والذین کفروا و کذبوا بآیاتنا۔ پہلے جس بات کو دلالت التزامی سے سمجھا گیا اب اسے صراحتاً بیان  
فرمایا اور آیات سے قرآن یا معجزات مراد ہیں کیونکہ یہ ہر دونوں رسالت کے صدق کی ہر ایک مستقل آیت ہیں  
آیت کا معنی یہ ہر ایک لوگوں نے ہماری آیات کا انکار و تکذیب کی اولیٰ اصحاب الناس مدعی لوگ  
دوزخی ہیں یعنی وہ ہمیشہ اس میں رہنے کے ساتھی ہیں یا اس کے مالک ہیں۔  
فائدہ: انھیں دوزخ کا بہنرہ مالک کے کہنا ان کے ساتھ حکم ہن۔

خالدین فیہا۔ در انحالیکہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ ہم نے دوام کی قید اس لیے لگائی ہے  
کہ یہ بہشت کے مضمون کے بالمقابل ہے چونکہ اس میں دوام کی تصریح ہے۔ نہ اس پر قیاس کر کے اس میں

بھی دوام کی قید لگاتی۔

وہ بٹس المصید۔ اور دوزخ بہت بُرا ٹھکانہ ہے۔  
فائل کا یہ دونوں آیتیں گویا تغابن کی کیفیت کا بیان ہیں۔

سوال: تم نے اسے شک کے طور پر کیوں کہا؟

جواب: چونکہ علم معانی کا قاعدہ ہے دائرہ جمعیت کی بیان پر محمول کرنے سے نالغ ہے۔

**تفسیر صوفیانہ:** آیت میں مجاہدین عن اللہ اور محمد بن عن الایمان الحقیقی کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ ایمان حقیقی ذوقی اور وجدان سے نصیب نہیں اس میں علم و برہان کو کسی قسم کا دخل نہیں نیز اس میں آیات الذیظاہرہ کے مکتبہ بن کی تصریح ہے کہ اس کے بندوں میں چند ایسے بھی ہیں جو نار حجاب اور اجتناب کی جیم میں ہمیشہ اور باللدوام مبتلا رہیں گے۔ وہ بٹس المصید اور یہی حجاب کی دوزخ بہت بُری آگ ہے۔

سبقت پر عاقل پر لازم ہے کہ وہ جدوجہد جاری رکھے یہاں تک کہ اس کا قلب کا اندھاپن اور بصیرت کے پردے ہٹ جائیں یہاں تک کہ وہ آثار الہی اور آیات فی الافق والافاق کا شاہدہ کرے اور علی الاطلاق حجاب سے نجات پا جائے۔

فائل کا یہ اس سے معلوم ہوا کہ عارفین کی نظر میں عبرت و حکمت اور ان کی حرکات میں شان و مصلحت ہوتی ہے۔

حکایت: ۱۔ منقول ہے کہ ابوخص نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے رفقاء کے ساتھ موسم ہمار میں بانگات کی سیر کو نکلے، ایک دار سے گزرے جس کے اندر رونق دار درخت تھے۔ آپ عبرت کی نگاہوں سے دیکھنے لگے۔ اس دار سے ایک بوڑھا مجوسی نکلا اور کہا اے اختیار کے امام کیا آپ انحرار کے امام کی دعوت قبول فرمائیں گے۔ آپ نے فرمایا مجھے کیا انکار ہے۔ مجوسی کی عرض پر آپ اپنے مریدین سمیت اس دار میں داخل ہوئے۔ آپ کے ساتھ ایک قاری صاحب تھے جس نے مختصری تلاوت کی۔ جب قاری صاحب تلاوت سے فارغ ہوئے تو مجوسی نے کچھ رقم دی اور کہا کہ آپ لوگ بازار سے اپنے مذہب والوں سے طعام لائیے کیونکہ آپ لوگ ہمارا پکا ہوا طعام نہیں کھائیں گے۔ طعام سے فراغت پا کر شیخ نے مجوسی سے اجازت چاہی۔ مجوسی نے کہا کہ اب سے میں آپ کا مرید ہوں مجھے ساتھ رکھئے۔ یہ کہہ کر کلمہ اسلام پڑھا اور اس کے ساتھ اس کی اولاد اور اس کی تمام جماعت مسلمان ہو گئی۔ حضرت ابوخص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جب بھی سیر و تفریح کے لیے جایا کرو تو اس طرح جاؤ جیسے تم

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ  
 يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
 الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اللَّهُ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 إِنَّ مِنْ أَمْرِنَا آيَةً وَإِذْ دَعَاكُمْ عَنْ دُونِ الْكُفْرِ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا  
 وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ  
 وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا  
 اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَلْفِقُوا خَيْرًا لِنَفْسِكُمْ وَمَنْ  
 يُؤُوقْ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ إِنَّ تَقْرَاضُوا اللَّهَ  
 قَرْضًا حَسَنًا يَضَعِفَهُ لَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ۝  
 عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ترجمہ :- کوئی مصیبت نہیں پہنچتی مگر اللہ کے حکم سے اور جو اللہ پر ایمان لائے اللہ اس کے دل کو ہدایت  
 فرما دے گا اللہ سب کچھ جانتا ہے اور اللہ کا حکم مانو اور رسول کا حکم مانو پھر اگر تم نہ پھرو تو جان لو کہ ہمارے  
 رسول پر صرف مرتب پہنچا دیتا دیتے۔ اللہ ہے جس کے سوا کسی کی ہندگی نہیں اور اللہ ہی پر ایمان والے  
 معبر و مساکرین اسے ایمان والو تمہاری کچھ بیماریاں اور بچے تمہارے دشمن ہیں تو ان سے احتیاط رکھو  
 اور اگر معاف کرو اور درگزر کرو اور بخش دو تو بے شک بخشنے والا مہربان ہے۔ تمہارے مال اور  
 تمہارے بچے جانچ ہی نہیں اور اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے تو اللہ سے ڈرو جہاں تک ہو سکے  
 اور فرمان سنو اور حکم مانو اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو اپنے بھلے کو اور جو اپنی جان کے لالچ سے پیگیا تو وہی نلاج  
 پالے والے ہیں۔ اگر تم اللہ کو اچھا قرض دو گے وہ تمہارے لیے اس کے دوئے کر دے گا اور تمہیں بخش

دے گا اور اللہ تقدیر فرمائے والا علم والا ہے ہر نہاں اور عیاں کا جاننے والا عزت والا حکمت والا۔

یتیمہ ۲۵۸: اے مجھے دیکھا

چوں نظر میداشت ارباب شہود  
مؤمن آمد بے نفاق اہل جہود  
ترجمہ: جب ارباب شہود نگاہ اٹھاتے ہیں تو منکریں بھی منافقت چھوڑ کر غاص مومن بن جاتے ہیں۔

تفسیر عالمائے دینی اور ان میں یا اولاد میں یا اموال میں۔  
ما نافیہ اسی لیے اس کے بعد من مؤکد لایا گیا۔  
أَصَابَ: نہیں پہنچتی کہ مخلوق میں سے کسی کو ایک من مصیبتہ کوئی مصیبت

الذی یا ذن اللہ: یہ استثناء مفرغ منصوب المحل علی الحال ہے دراصل عبارت میں تھی ما اصاب  
مصیبتہ بشئ من الاشیاء الا یا ذن اللہ: اذن سے اس کی تقدیر و ارادہ مراد ہے گویا ہر مصیبت انسان  
کی طرف متوجہ ہے لیکن واقع نہیں ہوتی جب تک اللہ تعالیٰ کا اذن نہ ہو۔

سوال: آیت ما اصابکم من مصیبتہ فما کسبت ایدیکم ویغفوعن کثیر یعنی تمہیں جو کوئی  
مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہارے کردار کی وجہ سے ہے بلکہ بہت سی غلطیاں معاف فرماتا ہے آیت  
مذکورہ بالا کے منافی ہے کیونکہ پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے اذن سے مصیبت کا بیان ہے اور اس دوسری  
آیت میں اذن کی قید نہیں بلکہ کردار کا ذکر ہے۔

جواب (۱): یہ آیت شوروی کے منافی نہیں کیونکہ سورۃ شوریٰ میں مجرمین کے کردار کا بیان ہے در نہ  
بہت سے مصائب کے اسباب دیگر بھی ہوتے ہیں یہ ضروری نہیں کہ اس مصیبت کا سبب گناہ ہو مثلاً  
اس کا سبب ممبر کے بعد کثرت اجرعط کرنا (جیسے اللہ والوں کے لیے) اور گناہوں کا کفارہ بھی جیسے  
عوام کے لیے عام اہل انسان کے لیے کا وقوع اسی قبیل سے ہے۔

جواب (۲): اگر گناہ کی وجہ سے مصیبت کا نزول بھی اللہ تعالیٰ کے اذن کے بغیر نہیں ہوتا جیسا کہ اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا قل کل من عند اللہ فرمائیے یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ سے ہے ایجاد کے لحاظ سے  
بھی ایصال کے اعتبار سے بھی پاک ہے اللہ تعالیٰ جس کے ملک میں وہی حکم جاری ہوتا ہے جو وہ چاہتا  
ہے۔





یہ ہمد قلبہ ۔ اس کے دل کو ہدایت بخشتا ہے جب مصیبت واقع ہوتی ہے تو اس قلب کو شامت  
قسمی عطا فرماتا ہے اور اسے اللہ وانا الیہ راجعون پڑھنے کا موقع نصیب ہوتا ہے اور وہ ایسے مواقع پر نہ تو لا  
مضطرب ہوتا ہے اور نہ غملا کہ جس سے اس کا اضطراب نکلا ہر ہو کہ وہ تقدیر الہی سے پریشان نہیں اور نہ وہ اس  
سے راضی ہے بلکہ جو یقین رکھتا ہے کہ اس کا فدا رب العالمین ہے تو وہ اس کی قضا پر راضی ہوتا ہے اور اس کی  
بلاؤ مصیبت پر صبر کرتا ہے کیونکہ جیسے تربیت جلع کے مافقی ہوتی ہے ایسے ہی متغیر کرنے والی باتوں پر  
صبر کرنے پر بھی تربیت ہوتی ہے۔

فائدہ :- بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ ہمد قلبیہ کا یہ معنی ہے کہ یقین کے لیے اسے توفیق بخشتا ہے یہاں تک  
کہ اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ آئی ہوئی مصیبت کبھی نہ ملتی اگر نہ آتی تو اسے آمان ہوتا اسی لیے وہ اللہ تعالیٰ  
قضا و قدر پر راضی ہوتا ہے بلکہ اس کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے۔

فائدہ :- بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ ہمد قلبہ کا معنی یہ ہے کہ اس قلب پر اللہ تعالیٰ لطف و کرم فرماتا ہے اور  
اس کا سینہ کھول دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ طاعت و عبادت میں بڑھتا رہتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ  
اس دل کی رہبری فرماتا ہے تاکہ وہ اسے راضی کرے اور اس کی طاعت میں آگے کو قدم بڑھائے۔

تفسیر صوفیانہ :- ایمان لاتا ہے اور بھگتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے کہ اس نے ایسے فرمایا درہ  
وہ شان کریمی سے میرے ساتھ ایسے نہ فرماتا ایسے قلب کو اللہ تعالیٰ حقائق کی راہ دکھاتا ہے اور زوائد یقین  
تک پہنچاتا ہے۔

فائدہ :- حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ جو اپنے قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو مانگتا ہے اللہ  
تعالیٰ اسے سنن انبیاء علیہم السلام کی اتباع کی راہ دکھاتا ہے۔

فائدہ :- بعض مشائخ نے فرمایا کہ صحت ایمان کی علامت یہ ہے کہ سنن نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام  
پر مداومت نصیب ہو اس اتباع سے محظہ بھر بھی غم و غم نہ ہو اور صرف خواہشات نفسانیہ کو  
حرک نہ کرنا نصیب ہو تو بھی غیبت ہے۔

فائدہ :- بعض مشائخ نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ تحقیقاً ایمان لاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب  
کو اس عمل کی توفیق بخشتا ہے جو مقتضائے ایمان کے ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے  
مطلوب کے کمال کو پالیتا ہے یعنی وہ مطلوب جس پر وہ ایمان لایا اس وقت اپنے غل  
نظر یعنی منزل مقصود تک پہنچ جاتا ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان لاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب کو اسما و صفات کے نور معرفت سے نور فرماتا ہے کیونکہ ذات کی معرفت صفات و اسما کو مستلزم ہے اور صفات و اسما کی معرفت ذات کی معرفت کو مستلزم نہیں۔ اس اعتبار سے اس قلب کو سابق و لاحق ہدایت نصیب ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا یہ قلب کی ہدایت سابق ہے اور اس ایمان پر قلب کا قبول کرنا ہدایت لاحق ہے یہاں سے وہ سوال دفع ہو گیا جو فلسفی کہتا ہے کہ ایمان ہدایت پر موقوف ہے اس طرح سے تو دور لازم آ گیا کیونکہ من یؤمن باللہ انہ جملہ شرطیہ اور یہیہ قلبہ اس کی جزا ہے اور شرط جزا پر مقدم ہونا کرتی ہے اور تم کہہ چکے ہو کہ ایمان ہدایت پر موقوف ہے۔

جواب (۱)۔ اس لیے کہ ہدایت کے چند مراتب ہیں:-

۱۔ تقدم اور یہ مراتب غیر منقطع ہیں اسی لیے ہم ہر یوم اللہ تعالیٰ کو پکارتے ہیں اور بار بار کہتے ہیں اھدنا انصراط المستقیم۔ اسی وجہ سے ہم ہر عمل مراد مستقیم طلب کرتے ہیں وہ مراد مستقیم و ضائع الہی کی طرف پہنچاتا ہے۔

جواب (۲)۔ بعض نے فرمایا کہ یہ عبارت مقلوب ہے اصل عبارت یوں ہے من یرید قلبہ یومن باللہ۔

فائدہ: یہہد میں سات قراتیں ہیں:-

۱۔ غمنا یہ ہے کہ یہ واحد کا صیغہ ہے اور یاد کہ مفتوح اور دال کو کسور پڑھنا چاہیئے اور یہہد مجزوم ہے اس لیے کہ یاد مخدوف ہے اور ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور شرط کا جواب ہے اور یہ الہدایت سے مشق ہے۔

۲۔ اے خفید نون جمع مکمل کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔

۳۔ یہہد مجہول صیغہ کے ساتھ پڑھا گیا ہے اس وقت قلبہ مرفوع پڑھا جائے گا اس لیے کہ یہہد کا نائب فاعل ہے۔

۴۔ یہہد بفتح ایاء و کسر الہاء بھی آیا ہے لیکن اس وقت دال مشدّد ہوگی بمعنی بہتد ہے جیسے فزان الہی میں ہے اقم لا یہمدی۔

۵۔ اے یہہد بالہمزہ باب ینال کی طرح بھی پڑھا گیا ہے۔

۶۔ یہہد اہمزہ کو الف کے ساتھ تبدیل کر کے پڑھا گیا ہے۔

۱۷۔ دونوں آخری صورتوں میں آخری حرف کو تحقفاً حذف کرنا جائز ہے اس کا خلاصہ و معنی یہ ہے کہ دل مطمئن ہو گا اور اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تسکین نصیب ہوگی۔

واللہ بکل شیء۔ اور ہر شے کو منجملہ اس کے قلب اور اس کے احوال بھی ہیں اور قلب کی تسکیم یہ ہے کہ وہ اس کے ہر حکم کی فرمانبرداری کرے اور اس کے ہر کردہ فعل سے کراہت کرنا اور اس میں سے قلب کے آفات بھی ہیں اور آفات سے خاص ہونا بھی اس میں شامل ہے۔

علیہ۔ وہ مومن کے ایمان کو اور اس کے خلوص کو جانتا ہے اور اس کے دل کو مذکورہ امور کی ہدایت کرتا ہے۔

واطيعوا اللہ۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو۔ اطاعت کا معنی یہ ہے کہ بندے کا اپنے آقا کے ہر حکم کے سامنے سر جھکانا۔

واطيعوا الرسول۔ اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت کرو۔ اور اُمت کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت کا یہ معنی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جو حکم اللہ تعالیٰ سے لائے اسے بجالانا یعنی مصائب کا نزول نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت سے مشغول نہ کرے اور اس کی کتاب کے حکم پر عمل کرنا۔ سبق یہ بندے پر لازم ہے کہ دکھ سکھ میں وہ عمل کرے جو شرع کا حکم ہے۔

فانذروا۔ بجز فاشانی نے فیلما تم اللہ تعالیٰ کی معرفت کے مطابق اللہ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کرو اسی لیے یہ کمال سے پیچھے دہنا اور خزان و نقصان کا وقوع عمل کی کوتاہی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ فانذروا۔ امر کا تکرار تاکید کے لیے ہے اور تنبیہ ہے کہ ان دونوں طاعتوں کی کیفیت میں فرق ہے۔ فان تولیتہ۔

مابط۔ وہ دوگردانی کے مورد کی توضیح فرمائی۔

فان تولیتہ۔ پس اگر تم طاعت رسول سے دوگردانی کرو گے۔

فانما علی رسولنا البلاغ المبین۔ تو ہمارے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر واضح طور پر پیغام پہنچانا۔ جواب مخدوف کی تعلیل سے ہے یعنی میرے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کچھ ذمہ داری نہیں سوائے پیغام الہی پہنچانے کے اور انھوں نے اس کا حق ادا کر دیا اور رسول کی اضافت ذوق جمیع کی طرف اور ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لانے میں آپ کی تشریف و تکریم و تعظیم کا اظہار مغلوب ہے اور واضح کرنا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کام صرف تبلیغ ہے تاکہ ان کی تبلیغ کی دوگردانی کی زیادہ سے زیادہ خدمت ہو۔

**تفسیر مونیانہ** تاویلات پنجہ میں ہے کہ اطیعوا اللہ یعنی اس کی ذات و صفات کی تظہیریت کے اسباب کی تیاری میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو۔

و اطیعوا الرسول۔ اور احکام شریعت ظاہرہ و آداب طریقت باطنہ کی تابیت کی تفصیل میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کرو اگر تم اسباب کی تیاری اور استعداد سے روگردانی کرو گے اور ان دونوں امور کو چھوڑ کر دینی امور میں شہک ہو جاؤ گے اور کثر شہوات میں ہلاک ہو جاؤ گے تو ہمارا رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بیگناہ پڑتا ہے اور تم کو ذلیل و خوار کرنے والا عذاب ہو گا۔

**تفسیر عالمانہ** اللہ لا الہ الا هو۔ وجود میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں۔ یہ جہاں ستانفہ مبعوث کا صرف وہی تھی ہے نہ اس کا غیر یعنی اس مرتبہ کے لائق کوئی نہیں صرف وہی ہدایت و ضلالت پر قادر ہے۔ اور شاد و افسال میں اس کا کوئی شریک نہیں اس معاملہ میں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھ میں (ذاتی طور) کوئی شے نہیں۔ و علی اللہ۔ صرف اللہ پر نہ استقلال نہ اشتراک۔

فلیتوکل المؤمنون۔ اہل ایمان توکل کریں ایمان پر ثابت رہنے اور مصائب پر صبر کرنے میں۔ اہم ظاہر کو اہم مضمر کے بجائے اہم ظاہر لانے میں توکل کی علیت اور اس کے امر کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ اگر ہمت کا تقاضا یہ ہے کہ بالکل اسی طرف جھکاؤ اور ہر لحاظ سے غیر اللہ سے انقطاع ہو۔ مسئلہ۔ آیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اُمت کو توکل پر براہِ گنجینہ کرنا اور اس پر ثابت رہنے بلکہ اس میں ہر قدم آگے بڑھنے کی تاکید ہے یہاں تک اس کی برکت سے مکذبین پر فتح و غلبہ ہو اور اس پر بھی جو طاعت و قبول احکام سے روگردانی کرے۔

**توکل کے متعلق اقوال**۔ توکل مقامات عالیہ سے ہے بمعنی اظہارِ اسعجز اور اپنے غیر پر بھروسہ کرنا۔ احمد ائق میں ہے کہ اس پر بھروسہ کرنا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا اور لوگوں سے یا دوسری اور نا امید ہو۔

سوال۔ فلیتوکل أمر ہے اور امر واجب کے لیے ہوتا ہے اور وجوب پر عمل نہ کرنا گناہ ہے اور عوام اکثر توکل سے محروم ہیں اس معنی پر انہیں عاصی کہا جائے حالانکہ یہ ناموزوں ہے۔

جواب۔ یہاں وجوب عقلی مراد ہے اور وہ یہ ہے کہ عقلی طور یوں ماننا جائے کہ ہر کام دنیوی ہو یا اخروی وہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے اگرچہ نفس اس طرف ملتفت نہ ہو۔ اور دوسرے امور کو مقصد کے حصول کے لیے سبب سمجھے اور اس کا عقیدہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ المطلب الاسباب ہے۔ ہاں توکل طبعی پر عمل

مشکل ہے تو کمالی بی یہ ہے کہ انسان کمالی بطور عقیدہ ہو کہ ہر کام اللہ تعالیٰ کرتا ہے اور شیخ مقامہ میں صرف اسی پر اعتقاد ہو اس کی نظر میں اسباب کی وقعت نہ ہو ایسا توکل کامل ادبیاء میں ہوتا ہے عوام ایسے توکل پر پابند نہیں ہو سکتا۔

حکایات، حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہاں شام کے علاقہ چند آدمی حاضر ہوئے اور عرض کی کہ آپ ہمارے ساتھ حج پر چلیں آپ نے فرمایا ضرور چلوں گا لیکن تین شرطیں ہیں :

۱۔ حج کے عظیم سفر میں زاد راہ ساتھ نہیں لے جاؤ۔

۲۔ راستہ میں کھانے پینے کے متعلق کسی سے سوال نہ کرنا۔

۳۔ نہ ہی کسی کا پیش کردہ کھانا وغیرہ قبول کرنا ہوگا۔

انہوں نے عرض کیا دو پہلی شرطیں تو ہمیں قبول ہیں لیکن تیسری شرط ہمارے سے بعدی نہ ہو سکے گی۔

آپ نے فرمایا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم دوسروں کے زاد راہ کے سہارے پر حج پڑھنے جا رہے ہو۔

فائلج، بعض مشائخ نے فرمایا کہ جس نے توکل کا دعویٰ کیا لیکن پیٹ بھر کھایا تو سمجھو کہ ایک بوجھ اٹھانے والا ہے توکل نہیں۔

(۱)۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے چودہ سال حج ننگے پاؤں ادا توکل کی حکایات :- کیے۔ جب میرے پاؤں میں کانٹا چھتا تھا تو پاؤں سے کانٹا نہیں نکالتا تھا اس خطرہ سے کہ میں توکل کے خلاف نہ ہو جائے۔

(۲)۔ حضرت ابراہیم خواص رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں ایک جنگل میں جا رہا تھا مجھے ایک اعرابی ملا جس نے مجھے فرمایا اے ابراہیم توکل ہمارے ہاں ہے۔ آپ ہمارے ہاں ٹھہریے تاکہ آپ کا توکل صحیح ہو جائے۔ سنئے اگر تمہارا خیال ہو کہ مجھے فلاں شہر میں کھانا ملے گا اور تم اس کے حصول کے لیے اس شہر میں چلے گئے تو یہ بھی توکل کے منافی ہے۔ اب غور کیجئے کہ جس شہر میں طعام کے حصول کی امید پر چلنا توکل کے منافی ہے تو پھر اس شہر میں اقامت پذیر ہونا کیسا ہوگا جس میں کھانے پینے کی چیزیں عام میسر آئیں۔

نکتہ :- اسی لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ہر گاہ توکل کا ذکر اسم ذات کے ساتھ کیا ہے کیونکہ یہی اسم جمیع اسماء کا جامع ہے اسی لیے اس پر توکل نام ہوگا۔ دوسرے اسامی پر توکل ناقص ہوتا ہے یعنی توکل کی جانب سے درہ اس کے جملہ اسامی طرح سے کامل ہیں ان میں نقص کا تصور بھی کفر ہے (

فائلج :- جس کو یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہی میری کفیل ہے اور پھر اپنے جہاں امور اس کی طرف سپرد

کر کے اپنے جوارے درمیان سے نکال لیتا ہے اس کے ہر کام و کالت و کفالت خود فرمائے گا لیکن  
اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے نفس پر اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا وکیل سمجھے اور اس پر کنٹرول کرے کہ اس سے  
اللہ تعالیٰ کے حقوق و فرائض و دیگر احراجات کی ادا کیجے گراے بگاڑے شب و روز اس کے ساتھ جھگڑا  
کر رہا ہے مگر اس سے غفلت نہ کرے اور نہ ہی اس سے کوتاہی کرے کیونکہ انقلاب زندگی بہت  
جلد ختم ہوتے ہیں۔

خاک در دستش بوں چوں باد ہنگام اجل  
ہر کہ اوقات گرامی صرف آب و گل کند  
ترجمہ: اس کے ہاتھ میں ہے ہوا کی طرح موت کا وقت اس پر انوس جراتات گرامی قند گارے میں  
صرف کر رہا ہے۔

تفسیر عالمائے **یا ایہا الذین امنوا**۔ اے ایمان والو یعنی وہ جنہوں نے خلوص سے ایمان  
قبول کیا۔

ان من انما دجکھ۔ انداج ذموج کی جمع ہے۔ یہ مرد و عورت ہر دونوں پر مستعمل ہوتا ہے۔ باب  
سے بیان کردہ تحقیق و تنقیر ہم بیان کریں گے۔

و اولادکم۔ ولد کی جمع ہے یہ بھی عام ہے لڑکے اور لڑکی ہر دونوں کو شامل ہے۔  
عاد الکھ۔ بیشک تمہاری بعض ازواج اور بعض اولاد تمہارے دشمن ہیں منجملہ اس کے ایک یہ ہے  
کہ وہ تمہیں ناعت الہی سے غافل کرتے ہیں۔ اگرچہ ان کی اور کوئی دشمنی بھی نہ ہو تو یہ دشمنی کچھ کم نہیں دیے  
دشمن ذاتی طور پر دشمنی نہیں رکھتے بلکہ ان کی دشمنی کسی اور سبب سے ہوتی ہے۔ جب ازواج و اولاد دشمن  
ہوں تو وہ بھی دشمن ہوں گے اور وہ فعل جمار افعال سے قبیح ترین ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے بندے  
کے درمیان حائل ہو۔ یا ازواج و اولاد تمہارے ساتھ امور دین میں جھگڑیں گے یا دنیوی امور میں جھگڑیں  
کریں گے اور بے بڑی دشمنی دینی امور کی ہوتی ہے کیونکہ دینی ضرر دینی ضرر سے شدید  
تر ہوتا ہے۔

حدیث شریف: میں ہے کہ تیرا وہ دشمن نہیں جس سے تیرا مقابلہ ہو اور تو اسے قتل کر دے اور  
اللہ تعالیٰ تجھے اس کا اجر و ثواب عطا فرمائے ہاں تیرا سب سے وہ بڑا دشمن ہے جو تیرے دونوں  
پہلو میں ہے یعنی نفس اور تیری عورت جو تیرے ساتھ تیرے بستر پر سوتی ہے اور تیرا وہ لڑکا  
جو تیری پشت میں ہے۔

نکاح۔ ۱۔ ازواج کو اولاد پر اس لیے پٹا ذکر کیا گیا ہے کہ اس کی اولاد کے لیے وہی اصل ہیں  
 ملاوہ انہیں ازواج سے شہادت کا تعلق ہے اور جو شے شہادت سے متعلق ہو وہ قلوب پر زیادہ اثر  
 ڈالتی ہے اور غیلات الہی سے باز رکھنے میں اسی کو زیادہ دخل ماحصل ہے اسی لیے نہ بین للناس  
 حب الشہوات من النساء الخ۔ میں نسا کا ذکر پہلے ہے۔

نکاح۔ ۲۔ الباب میں ہے من انہا واجدہ میں خود بھی داخل ہیں اس لیے کہ بیٹے مرد کے لیے عورت اور  
 اولاد دشمن میں ایسے ہی عورت کے لیے مرد اور اولاد دشمن ہے اس معنی پر یہ خطاب عام ہے جو مردوں  
 اور عورتوں سب کو حاصل ہے لیکن تغلیبات صرف صیغہ جمع مذکر لایا گیا۔ یا یہ دخول باعتبار خطاب  
 کے نہیں بلکہ باعتبار حکم ہے یعنی جیسے دوسرے احکام میں عورتیں مردوں کے حکم میں بھی داخل ہیں۔  
 فاحذ و سہم۔ الحذر سے ہے یعنی خوف والی شے سے گناہ کشی۔ ضمیر یہ وہی طرف راجع ہے کیونکہ لفظ عدو کا  
 اطلاق جمع پر بھی ہوتا ہے یعنی اپنے آپ کو ان کی محبت سے اور شدت تعلق سے بچاؤ ایسے نہ ہو کہ ان کے تعلق  
 میں بٹکے رہو اور احکام خداوندی کی ادائیگی میں کوتاہی ہو جائے بلکہ ان کے حقوق پر حقوق اللہ کو ترجیح دو۔

حدیث شریف۔ جب تمہارے اُمراء اختیار اور تمہارے اغنیاء اسخیاد ہوں اور تمہارے اُمور  
 ایک دوسرے کے مشورے سے ہو کوئی ایک بھی اپنی رائے پر عمل نہ کرے جب تک دوسرے  
 ساتھی سے مشورہ نہ لے تو زمین کا ظاہر اس کے پیٹ سے بہتر ہے اور جب اُمرا و شرارتی اور فنیاد  
 بخیل اور اُمور عورتوں کی رائے پر عمل ہوں تو زمین کا باطن اس کے ظاہر سے بہتر ہے۔

فائدہ۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کو اپنے اُمور کا مشیر بنانا نقصان دہ ہے۔

حدیث شریف میں ہے شاور و دھن و خالفوہن۔ عورتوں سے مشورہ لو لیکن ان کی رائے  
 کے خلاف عمل کرو۔

حضرت اُم سلمہ کی فضیلت۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُم المؤمنین حضرت  
 اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے صلح حدیبیہ کے موقع پر مشورہ لیا۔

فائدہ۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر عورت عاملہ فاضلہ کاملہ ہو تو اس سے مشورہ لینا جائز ہے نیز اس  
 حدیث شریف میں حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت اور ان کے عقل کی وفرت کا پتہ  
 چلتا ہے اس لیے امام اکرمین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا  
 کے اور کوئی عورت ایسی معام نہیں کہ جس نے مشورہ دیا ہو اور اس کا مشورہ صحیح اُترا ہو۔ بعض  
 نے امام اکرمین رحمۃ اللہ علیہ کے اس قاعدہ کو شعیب علیہ السلام کی لڑکی کے اس مشورے سے

توڑا جو اس نے حضرت شعیب علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مشورہ دیا۔

خسرو کو مچھلی کا گوشت مرغوب تھا ایک دن اپنے محل کے بالانغا میں بیٹھا تھا کہ وہاں سے مچھلی اُڑھو کہ بیچنے والا گزرا اور شیریں بھی خسرو کے پاس بیٹھی تھی خسرو نے اس کے ہاں ایک بڑی مچھلی دیکھ کر اسے بلایا اس نے وہی بڑی مچھلی خسرو کے سامنے رکھ دی جسے خسرو نے پسند کیا اندازے چار ہزار درہم دے کر خرید لی۔ شیریں نے کہا تو نے بہت بڑا کیا کیونکہ اس کے بعد اگر کسی کو اس سے کم قیمت دے گا تو تیری شکایت ہوگی بلکہ تجھے حقارت کی نگاہ سے دیکھے گا اور کئے گا کہ مجھے وہی انعام ملنا چاہیئے جو مچھلی کے شکاری کو ملا۔ شیریں سے کہا تو سچ کہتی ہے لیکن یہ بھی بادشاہوں کی احسان و مروت کے خلاف ہے جو کسی سے وعدہ فرمائیں اور پھر اس کے خلاف کریں۔ شیریں نے کہا میں ایک تدبیر بتاتی ہوں وہ یہ کہ شکاری کو داپس بلا کر پوچھا جائے کہ یہ مچھلی نہ ہے یا مادہ ہے اگر وہ کہے نہ ہے تو تم کہنا مجھے مادہ مچھلی چاہیئے اگر کہے کہ مادہ ہے تو کہنا کہ مجھے نہ مچھلی چاہیئے۔ چنانچہ شکاری کو بلایا گیا اور اس سے مچھلی کا پوچھا تو اس نے جواب دیا کہ یہ نہ مادہ بلکہ غنئی (بہرہ) ہے خسرو نے اسے خوش ہنسنا اندازے انعام میں چار ہزار درہم اور دے دیئے جنہیں لے کر ایک جھولے میں ڈال کر کاندھے پر رکھا اور چل پڑا۔ تھوڑا سا چلا تو ایک درہم اس کے جھولے سے گرا تو اس نے اس کے اٹھانے کے لیے جھولا کاندھے سے نیچے رکھ کر وہی درہم اٹھایا۔ بادشاہ اور شیریں اس کا حال دیکھ رہے تھے شیریں نے خسرو کو کہا کہ دیکھئے اس کیلئے کا کیلئے کہ ایک درہم کی خاطر کتنی مشقت اٹھائی اس کے پاس اتنے ہزار درہم تھے تو ایک درہم کو نہیں چھوڑا۔ آئیں خسرو کو طیش آگیا اور فرمایا بلا داس خکاری کو جب حاضر ہوا تو خسرو نے کہا اے کیلئے تو نے ایسا کام کیا جو انسانیت پر بدنامی ہے تو نے ایک درہم کی خاطر اتنا دکھ اور تکلیف اٹھائی شکاری نے کہا بادشاہ ملامت میں نے اس درہم کو لالچ اور دینی حرص پر نہیں اٹھایا بلکہ مجھے اس میں بادشاہ کی توقیر و تعظیم مطلوب تھی اس لیے کہ اس کے حصہ پر بادشاہ (خسرو) کا نام کندہ تھا اور دوسری طرف اس کی فخریہ میراجی بیجا ہوتا تھا کہ اس درہم پر کسی کا قدم پڑے اور بادشاہ (خسرو) کن توہین و تحقیر ہو جائے۔ بادشاہ کو شکاری کا جواب پسند آیا تو خسرو نے چار ہزار درہم انعام کے طور پر دے دیئے اس کے بعد خسرو نے وصیت لکھی کہ لا تطیعوا النساء ولا تعمدوا ہل یہن قطعاً عورتوں کا کہامت مانو اور نہ ہی ان کی رائے پر عمل کرو۔

یہ قاعدہ کایہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے کیونکہ بہت سی ازواج (عورتیں) ایسی گزری ہیں اور موجود بھی کہ ان کا مشورہ مفید



حکایت :- سیدنا حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں ایک اسرائیلی مافرن ہوا۔ عرض کی مجھے جانوروں کی بولی سکھائیے۔ آپ نے فرمایا : کھا دیتا ہوں لیکن تمہاری موت اُس وقت ہو جائے گی جب تم نے کسی سے بتا دیا کہ میں حیوانات کی بولی جانتا ہوں۔ عرض کی کسی کو نہیں بتاؤں گا۔ آپ نے اسے جانوروں کی بولی سکھا دی اس (اسرائیلی) کے گھر پر ایک بیل اور ایک گدھا تھا۔ جن سے مزدوری کر کے پیٹ پالتا تھا جب شام ہوئی دونوں کو گھاس ڈالا تو گدھے نے بیل کو کہا آج کا اپنا حصہ گھاس مجھے دے دے مالک سمجھے گا تو بیمار ہے فلہذا کل تمہارے کام نہیں لے گا پھر میں آئندہ شب کو اپنا حصہ تجھے دوں گا گدھے کے کہنے پر بیل نے گھاس سے منہ ہٹا لیا اس پر مالک تنہا پڑا۔ عورت نے پوچھا کیوں ہنسنے کہا کچھ نہیں۔ جب آنے والی رات آئی تو دونوں کو علیحدہ علیحدہ گھاس ڈالا تو بیل نے گدھے سے کہا وعدہ پورا کیجئے میں تو اب بھوک اور تشنگان سے قریب المارگ ہو گیا ہوں گدھے نے کہا کہ کیا کچھ معلوم بھی ہے کہا نہیں کہا میں نے سنا ہے کہ مالک

حاشیہ بقیہ ص ۳۹ : ثابت ہوتا ہے جیسا کہ صلح حدیبیہ کے دن حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مشورہ دینے والی بھی آپ کی ایک زوجہ محترمہ تھیں اس کی تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ۔ یہ قاعدہ کلیہ نہیں کہ ہر عورت اور اولاد دشمن ہوگی۔ بعض بیویاں اور اولاد دشمن ہوں گی۔ بیوی اور اولاد دونوں مَنّ آلہ الاقْدَام ہیں۔ بہت سے مردان سے تعلقات کی بنا پر پھسل جاتے ہیں۔ اکثر اس دلدل میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اور اللہ کے ارشاد کے مطابق اس سے بچتے نہیں۔ ان کی بیویاں اور اولاد دے ڈوبتی ہیں جیسے طعم باعور کی زوجہ نے ہی تو تباہ و برباد کیا۔ ایسے ہی کئی شخصیات جن کی تفصیل تاریخ میں ہے۔ لفظ ازدواج جمع ہے زوج کی اور یہ لفظ عام ہے اگر مستورات مخاطب ہوں تو کہا جائے کہ تمہارے خاوند تمہارے دشمن ہیں۔ قیامت کے دن گویا بے دین اولاد والدین کے لیے عرض کرے گی وَقَالُوا اَمْ بَنَّا اِثْمًا اَمْ نَحْنُ اَسَادَةٌ اَمْ نَكُونُ اَنْفَا قَا ضَلُّوْنَا اَلَسَّيْلُ لَہُمْ رَبًّا اَمْ ہُمْ لِمُضْعِفِیْنٍ مِّنَ الْعَدَاِبِ وَلَعَنُہُمْ لَعْنًا کَبِیْرًا۔ (سورۃ الاحزاب رکوع ۸) داور کہیں گے اے رب! ہم نے کہا مانا اپنے سرداروں کا اور اپنے بڑوں کا۔ پھر انہوں نے ہمیں دسید (سے) راستہ سے بہکا دیا۔ اے رب! ان کو دغا عذاب دے اور ان پر بڑی لعنت ڈال۔ بہر حال آیت میں دونوں کے متعلق فتنہ آزمائش کا تصور کر سکتے ہیں کسی کو اپنی عورتیں تباہ و برباد اور جنم کا ایندھن بناتی ہیں کسی کو دلوں کو ان کے شوہران کی تباہی و بربادی کا سبب بن جاتے ہیں تفصیل فقیر نے کتاب "حقوق زوجین" میں عرض کر دی ہے۔ اویسی غفرلہ۔

کل قصاب کے پاس گیا اور کہا کہ میرا بیل بیمار ہے اسے ذبح کر دے اسی لیے یہ مشورہ ہے کہ آج تو گھاس نہ کھا مجھے ہنسی کھانے دے اس لیے کہ تو گھاس نہیں کھائے گا تو قصاب اور دوسرے دیکھنے والوں کو دہلا نظر آنے کا وہ کہیں گے کہ یہ کھانے کے لائق نہیں اسی لیے ذبح نہیں کرنا چاہیئے ہاں اگر گھاس کھائے گا تو موٹا ہو جائے گا پھر تو لازماً ذبح کریں گے کہ تو کھانے کے لائق ہو گا اسی لیے میرا مشورہ ہے کہ آج قصاب کو ممبر کر آئندہ میں تجھے دو راتوں کا گھاس دوں گا۔ جیل نے منہ پھیر دیا تو اسراہیلی ہنس پڑا۔ عورت نے کہا کیا وجہ ہے کیوں ہنستے ہو۔ کہا کچھ نہیں۔ عورت نے کہا بتاؤ یا مجھے طلاق دو۔ مرد نے کہا اگر بتاؤں تو میں ابھی مر جاؤں گا۔ عورت نے کہا کچھ ہو بھی مجھے ضرور بتانا پڑے گا۔ مرد نے کہا قلم دولت بے آتا کہ میں دیست کھوں کیونکہ میں نے بتاتے ہی مر جانا ہے۔ عورت قلم دوات لائی اور وہ کچھ لکھ دیا اتفاقاً تو عورت نے دھڑ کا ٹکڑا کتے کو ڈالا تو مر غا دوڑ کر جلدی سے وہ ٹکڑا اٹھ لایا۔ کتے نے کہا تو نے مجھ پر ظلم کیا کہ میرا رزق اٹھا لیا۔ مر غے نے کہا مالک مرنا چاہتا ہے تو قوموں کی خیرات کی ٹہریاں پائے کس کج جائے گا لیکن یہ تین دن تک ڈھکے پڑے دیں گے کوئی بھی ہمارا دروازہ نہ کھولے گا کیونکہ وہ مالک کے ماتم (سوگ) سے فارغ ہوں گے نہ ہمیں ڈھک سے نکالیں گے۔ اگر مالک عورت کو راضی کرنے پر مر جائے گا تو اس پر غضب خدا کا ہو گا کہ وہ ایک عورت کو سیدھا نہیں کر سکا۔ دیکھئے میری نو (مرغیاں) ماہیاں ہیں۔ میں نے سب کو ایسا سیدھا کر رکھا ہے کہ ان میں کسی ایک کو بھی فرصت نہیں کہ میرے حکم کی خلاف ورزی کرے اگر میں اس مالک کی جگہ پر ہوتا تو عورت کو ڈھڑے سے سیدھا کرتا یا پھر تائب ہو جاتی اور یقین دلاتی کہ وہ اپنے شوہر کے اسرار سے کوئی سوال نہ کرے گی۔ مر غے کی بات سن کر شوہر نے ڈھڑا اٹھا کر اپنی عورت کے سر پر کیا خوب لتاڑا یہاں تک کہ توبہ کی کہ آئندہ تیرے راز کے ورپے نہیں ہوں گی۔

ذہن را کہ جہلمت و ناراستی

بلا بر سر خود نہ ذہن خواستی

ترجمہ: وہ عورت جو جہل اور احمی چال کھتی ہے وہ تیرے لیے بلا ہے نہ کہ تیری منکوحہ

۱۔ اس حکایت سے حضرت علامہ مفتی قدس سرہ کا یہی مقصد ہے کہ عورت ناہنجار ہو تو مرد کو بے لطفیتی ہے۔ حضرت مولانا دوم قدس سرہ نے یہ حکایت ایک اور طریقے سے بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک آدمی آیا اور کہنے لگا۔ اے اللہ کے رسول! بڑی مدت سے میری یہ تنہا ہے کہ میں جانوروں کی بولیاں سمجھنے

فائدہ: مَنْ تَبِعْنِي سَيُخَفِّضُنِي سَعْدًا مَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

حاشیہ: بقیہ ص ۴۷۱۔ نگوں۔ کرم فرمائیے اور مجھے جانوروں کی بول چال سمجھا دیجیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا انسان بن اور جانوروں میں شامل ہونے کی تہذیب کر لیکن وہ اپنی ضد ہر قائم رہا اور کتار رہا۔ معصوم! میرا یہ شوق ہے پورا کر دیجئے۔ آپ نے پھر فرمایا۔ خدا تعالیٰ کی ہر بات میں کئی حکمتیں ہوتی ہیں۔ انسان جو جانوروں کی بولیاں نہیں سمجھتا۔ اس میں کئی فوائد ہیں۔ اس نے کہا۔ کچھ بھی ہو۔ میرا شوق پورا کر دیجئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خدا سے عرض کی۔ الٰہی! یہ شخص اپنی ضدت باز نہیں آ رہا۔ میں کیا کروں؟ خدا نے فرمایا۔ ہم کسی کی دعا نہ نہیں کرتے۔ اس سے کہہ دو۔ کہ اچھا ہم تمہیں جانوروں کے کلام کی سمجھ عطا فرمادیتے ہیں لیکن ان کا انجام اگر اچھا نہ ہوا تو اس کے تم خود ذمہ دار ہو گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُس کے لیے جانوروں کی بولیاں سمجھنے کی دعا کی اور وہ جانوروں کا کلام سمجھنے لگا۔ وہ بڑا خوش ہوا اور گھرا آیا۔ اُس نے ایک گٹھا اور ایک مرغ پال رکھا تھا۔ ایک اس کی خادمہ بھی تھی۔ کھانے کا وقت آیا تو خادمہ نے دسترخوان بچھایا اور کھانا چننا۔ وہ شخص جب کھانا کھا چکا تو خادمہ نے دسترخوان جھاڑا۔ گوشت کی ایک بوٹی دسترخوان سے گر گئی۔ تو مرغ نے جھٹ اُسے اٹھایا۔ اور گٹھا نہ دیکھا رہ گیا۔ کتے نے مرغ سے شکوہ کیا تو قودانہ دھکا جن سر پیٹ بھر سکتا ہے۔ بوٹی میری خوراک تھی تو نے اُسے بھی کھا لیا۔ اُسے تم میرے لیے رہنے دیتے۔ میں بھوکا تھا مگر میری خوراک تم کھا گئے۔ تم پر بڑا افسوس ہے مرغ نے جواب دیا غم نہ کر کل ہمارے مالک کا بیل مر جائے گا۔ جی بھر کر اس کا گوشت کھانا۔ مالک نے یہ بات سنی تو اُسی وقت بیل فروخت کر دیا تاکہ یہ مرے تو خریدار کے گھر جا کر مرے۔ اور میں نقصان سے بچ جاؤں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ بیل کی قیمت اُسے وصول ہو گئی اور بیل دوسرے روز خریدار کے گھر جا کر مر گیا۔ دوسرے روز کتے نے مرغ سے پھر شکوہ کیا کہ بیل تو مالک نے بیچ ہی دیا ہے۔ میں آج پھر بھوکا ہی رہا۔ مرغ نے کہا یہ مالک کی غلطی ہے کہ اُس نے اپنی بلا دوسرے پر ڈال دی اور بیل بیچ دیا۔ اب سو کہ مالک کا گھوڑا کل مر جائے گا۔ تم جی بھر کے اُس کا گوشت کھانا۔ مالک نے یہ بات بھی سمجھ لی اور اُسی روز گھوڑا بھی بیچ دیا تاکہ اُسے گھوڑے کی قیمت مل جائے اور نقصان دوسرے کا ہو۔ چنانچہ گھوڑا بھی دوسرے روز خریدار کے ہاں مر گیا۔ تیسرے روز کتے نے مرغ سے پھر شکوہ کیا۔ اور کہا تم عجب دھوکہ باز ہو کہ مجھے ہر روز جھوٹ بول کر بہلا دیتے ہو اور میں تین روز سے بھوکا رہا ہوں۔ مرغ نے کہا میں نے جھوٹ ہرگز نہیں بولا تھا مگر یہ مالک کی غلطی ہے کہ وہ اپنے گھر آنے والی بلا کو دوسروں پر ڈال رہا ہے۔ اُس کے ہاں آفات

حدیث شریف<sup>(۱)</sup>: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام دنیا متاع ہے بہترین متاع نیک عورت ہے۔

حدیث شریف (۲) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تقویٰ کے بعد انسان کے لیے بہترین سرمایہ نیک عورت ہے جسے حکم کرے تو وہ اُس کی اطاعت کرے اُس کی طرف دیکھے تو وہ اُسے خوش کر دے اگر اسے قسم دے تو قسم پوری کرے اگر وہ باہر چلا جائے تو اپنے آپ کو بُرائی (زنا) سے بچائے اور شوہر کے مال کی حفاظت کرے۔ جب عورت کے لیے اوصاف ہوں تو میں دبرکت و رزق شوم و نحوست سے

کراخانہ آباد وہم خواہ دوست

خدا را برحمت نظر سوئے دوست

ترجمہ: جس کا گھر آباد اور عورت خیر خواہ دوست ہے ایسے شخص پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے۔

حاشیہ بقیہ صفحہ ۲۷۱: جان کی بلا بہر حال نازل ہوتی تھی۔ پہلے دند اگر یہ اپنا بیل نہ بیچتا تو بیل مر جاتا اور اس کا گھوڑا بیچ جاتا لیکن اُس نے بیل بیچ دیا۔ اس لیے بلا یہ پھر دوسرے روز گھوڑے پر نازل ہوئی تھی لیکن اُس نے گھوڑا بھی بیچ دیا۔ اس لیے اب مجھ سے بات سن لو اور یقین کرو کہ کل ہمارا یہ مالک مر جائے گا۔ اس کا بیچنا محال ہے بیل کو نہ بیچنا تو گھوڑا بھی بیچ جاتا اور یہ خود بھی۔ اور اگر گھوڑے کو نہ بیچتا تو کل یہ خود مرتا یہ بلا اس گھر بہر حال نازل ہوتی تھی مگر مالک نے غلطی کی کہ یہ بلا اس نے اپنے لیے مقرر کر لی۔ کل اُس نے فرد مر جانا ہے اُس کے مرنے پر غریبوں کے لیے بھی کچھ پکے گا کل جو چاہو گے کھاؤ گے۔ مرغ کی یہ بات سن کر اُس آدمی کے ہوش گم ہو گئے۔ بیل اور گھوڑے کو تو وہ بیچ کر نقصان سے بچ گیا لیکن اب اپنے لیے وہ کیا کرتا؟ گھبرا ہوا اور سہا ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور کہنے لگا حضور! دُعا کیجئے۔ میں موت سے بچ جاؤں۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اب یہ مشکل ہے تمہارے گھر ایک موت کا وارو ہونا کھا جا چکا تھا اور یہ موت بیل پر آئی تھی لیکن تم نے بیل کو کھسکا دیا۔ اب موت کو گھوڑے پر واقع ہونا تھا تم نے اُسے بھی کھسکا دیا۔ اب اس کے لیے تم ہی باقی رہ گئے ہو۔ اب تمہارا بیچنا محال ہے۔ یہ بات جوتھیں اب معلوم ہوتی ہے مجھے اس کا علم پہلے ہی تھا۔ اسی واسطے میں تمہیں اپنی ضد سے باز رہنے کے لیے کتارہا مگر تم دمانے۔ اب مرنے کے لیے تیار رہو۔ چنانچہ دوسرے روز وہ مر گیا۔ اگر وہ اپنے پیغمبر کی بات مان لیتا اللہ اس ملک شوق سے باز آ جاتا۔ تو یقیناً وہ بیچ جاتا مگر بغیر کی بات نہ مان کر اس نے

**تفسیر عالمائے** وان تعفوا۔ اور اگر ان کے گناہ معاف کر دو بشرطیکہ وہ گناہ قابل معافی ہوں یا اس طرح کہ وہ

اور درگزر کرو یعنی ان میں طاعت کر دو اور وہی انہیں عاف دو۔ الصّٰفِح مبینی اعراض و تشریب اہل عرب کہتے ہیں صفت لمن فلاں میں نے اس سے اعراض کیا اور اسے طاعت کا نشانہ بنایا۔

و تعفوا۔ اور انہیں بخش دے یعنی ان کی غلطیوں سے چشم پوشی کر دو اور ان کی معذرت قبول کر دو۔ فان اللّٰہ غفور رحیم۔ تو بیشک اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے یعنی جیسے کر دو گے ویسے تمہارے ساتھ ہو گا اور تم پر فضل و کرم فرمائے گا۔ یہ عبارت وان جاهدک علی ان تشرک بی ما لیس لک بہ علم فلا قطعہا و صاحبہا فی الدنیا معروفا کی طرح ہے۔

شان نزول۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت حضرت عوف بن مالک الاشجعی رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ آپ کثیر الجہال و الادلاد تھے۔ جب کسی جنگ پہ جانے کا ارادہ کرتے تو وہ دوتے اور کہتے کہ ہمیں کس کے سارے چھوڑے جا رہے ہیں۔ ان کے دوتے سے آپ کا دل نرم پڑ جاتا اور جنگ پہ جانے سے روک جاتے۔ خطبہ شاعر نے کہیں سفر پہ جانے کا ارادہ کیا تو اپنی عورت کو کہا کہ

عدی السنین نضیبتی و تصبری

و ذری الشہود فانہن قصار

تو جرحہ میرے غیب ہونے تک سال گننا اور صبر کرنا۔ ہمیںوں کی بات چھوڑ کیونکہ وہ تھوڑے ہیں۔

حاشیہ بقیہ ص ۴۴۰۔ اپنا فائدہ یاد کر لیا۔

فوائد۔ (۱) اللہ تعالیٰ کی ہر بات میں حکمت ہوتی ہے اس کی طرف سے کوئی مصیبت بھی نازل ہو تو اس میں بھی حکمت سمجھئے۔ انسان پر اگر کوئی مصیبت نازل ہو یا اس کے مال پر آفت نازل ہو تو اس مصیبت و آفت مال کو اپنی جان کا ثبوت سمجھئے اللہ تعالیٰ اپنے مومن سے انسان کی جان بچانے کے لیے اُس کے مال کا نقصان کر کے اُسے بچا لیتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عَسَىٰ اَنْ تَكُنْ مِّنْهُمْ هُوَ اَسَيْنَا فَمِنْهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ یعنی تم جس بات کو اپنے لیے اچھا سمجھو۔ تمہیں کیا خبر وہ بات تمہارے لیے اچھی ہو۔

(۲) اللہ کے رسول کسی کام سے روکیں تو ترک کرنا چاہیئے اور اپنی ضد پر اڑے نہ رہنا چاہیئے ورنہ اس کا انجام ہلکا

ہوتا ہے۔

دوسرا جو لوگ اپنے نقصان سے بچنے کے لیے دوسروں کا نقصان کر دیتے ہیں وہ اپنا ہی نقصان کرتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا۔

اس پر عورت نے جواب دیا کہ

واذک صباستنا الیک و شوقا

واسرحم بناتک فانہن صفار

ترجمہ ہمارا عشق اور شوق رکھنا اور اپنی بچیوں پر رحم کرنا کیونکہ وہ صغیر سن ہیں۔

دیگر نشانِ نر دل، مردی ہے بعض اہل ایمان نے مکہ سے ہجرت کا ارادہ کیا تو ان کی ازدواج و اولاد نے بدکا اور ہجرت نہ کرنے کے اسباب بہم پہنچائے بعض نے کہا کہ ان کو ہجرت کے وقت ازدواج و اولاد نے کہا کہ اپنے شہر اور عزیز و اقارب اور مال و اسباب کو چھوڑ کر کہاں جا رہے ہو یہ سن کر اہل ایمان نہ کئے والوں پر ناراض ہوئے اور کہا اگر تم بھی دارالہجرت یعنی مدینہ طیبہ آئے تب بھی ہم تمہارے ساتھ کوئی احسان و مروت نہ کریں گے جب یہ دیکھ کر گئے تو انہوں نے ان کے ساتھ احسان و مروت کر لی۔ مروت نہ کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں بھی حکم فرمایا کہ انہیں معاف کر کے ان کے ساتھ احسان و مروت کر لی۔ فائدہ، امام قاسمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اگر ان کی خاطر مدارات کر کے انہیں معاف کرو اور حوصلہ کر کے ان کے جرائم و مآثم سے درگزر کرو اور رحمت و شفقت سے ان کی غلطیاں بخش دو تو کوئی گناہ نہیں اور نہ اس میں کوئی عرج ہے گناہ اُس وقت ہے جب وہ تمہارے نیکی کرنے سے اڑے آ جاتے اور تم ان کا کہا مان جاتے یا تم ان سے اتنی محبت کرتے اور تعلق جوڑتے کہ تم سے نیکی ترک ہو جاتی، عدالت کی دور رعایت کرتے ہوئے اور فضیلت دیتے ہوئے ان کے ساتھ معاشرہ اچھا کرو اور خوش خلقی کرو تو ستمن ہے بلکہ صفاتِ الہیہ سے متصف ہوتا ہے کیونکہ وہ غفور و رحیم ہے اور تخلقوا باخلاق اللہ کا ہم پر حکم نبی ہے۔

عورت کے فضائل :- تعفوا و تصفحوا الخ میں اشارہ ہے کہ اگر باعذر کا یہ مطلب نہیں کہ لذت و اولاد کو بالکل ترک اور ان کے معاشرہ اور مصاحبت سے اعراض کیا جائے اس لیے کہ عورت کو منجانب اللہ بلند تر مقام حاصل ہے اور یہ جنت کی اعلیٰ نعمتوں سے ہے بلکہ عالم دنیا کا نظام اسی سے قائم ہے اگر عورتیں نہ ہوتیں تو انبیاء علیہم السلام اور ایداد و علماء و صلحا و نہ ہوتے جن کی وجہ سے مخلوق پیدا ہوئی۔

حاشیہ بقیہ ص ۲۷۵ کہ گوگل کو جو بات تکرر سے معلوم ہوتی ہے اور جو واقعہ ہر جانے کے بعد معلوم ہوتا ہے۔ اللہ کے رسول کو اس کا پہلے ہی علم ہوتا ہے۔ الہی غفرلہ۔

(۲) عورتوں کی تخلیق پر اللہ تعالیٰ نے نعمت کا اظہار فرمایا۔ کما قال اللہ تعالیٰ خلق لکم من انفسکم  
انوا و اجا۔ یہ ایسے ہے جیسے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اتقوا الدنیا والنساء۔ دنیا اور  
عورتوں سے ڈرو۔

فائدہ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی ضرر رساں باتوں سے بچو اس کا یہ معنی نہیں انھیں بالکل ترک کر دو کیونکہ  
انسان جب چتر بنتا ہے اس سے کس طرح کناہ کش ہو سکتا ہے بلکہ اس کا یہی مطلب ہے کہ اس سے  
ایسا تعلق اور محبت نہ ہو کہ محبت الہی سے غافل کر دے ایسے ہی عورتوں کا حال ہے۔  
(۳) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں کی محبت کا اظہار فرمایا ہے۔

حدیث شریف۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مرنے کے بعد ہر انسان کا ہر عمل منقطع ہو جاتا  
ہے سوائے تین اعمال کے۔

۱۔ صدقہ جاریہ

۲۔ علم جس سے نفع حاصل کیا جائے۔

۳۔ اولاد صالح جو اس کے لیے دعا کرتے رہیں جیسا کہ اس کی تفصیل ہم نے سورہ نجم میں بیان کی ہے حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اولاد صالحہ پر بڑی اگینہ فرمائی ہے اور اسے دنیا میں شمار نہیں فرمایا بلکہ اسے  
باقی رہنے والی خیر و بھلائی میں گنا ہے بلکہ اسے عمر ثانی کے حصول کا ذریعہ بتایا ہے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ آیت میں اشارہ ہے کہ نفوس امارہ و لوامہ اور ان کی اولاد یعنی ان کی صفات  
و اخلاق شہوانیہ انسان کے دشمن ہیں کہ اسے مدیئہ قلب کی طرف ہجرت  
کرنے سے روکتے ہیں ان کی متابعت و مخالفت سے بالکل قطع لازم ہے اور جمیع حالات  
میں ان پر کنٹرول کیا جائے اور ان کے وہ ہفوات جو بعض اوقات ان سے سرزد ہوتے ہیں  
ان سے درگزر کیا جائے کیونکہ یہ تھکے لیے بمنزلہ سواری کے ہیں اور زجر و توبیخ کے بعد ان  
سے چشم پوشی کی جائے اور انہیں بخش دو جائے طور کہ اپنے نور ایمان اور اپنے قلوب کی معرفت  
کچھ شمع سے ان کے ظلمات کو چھپاؤ کیونکہ تمہارا اللہ تمہارا راسخ تر ہے کہ وہ اپنے لطف سے  
تمہارے عیب چھپاتا ہے اور تمہارے اُدب و رحم و کرم کر کے تم پر رحمت فرماتا ہے ہم سب کو  
اہل تقویٰ و اہل مغفرت سے بنائے اور انواع رحمت سے ہمیں ڈھانپے۔

**تفسیر عالمانہ**۔ انا اموالکم و اولادکم۔ بیشک تمہارے اموال و اولاد (فائدہ)  
تمہارے لیے بلاؤ محنت ہیں کہ تمہیں گناہ و عقوبت میں ڈالتے ہیں جس کا

تمہیں وہم و گمان نہیں ہوتا۔

فائدہ: جناب کاشفی نے لکھا کہ اموال و اولاد تمہارے لیے آزمائش ہیں تاکہ ظاہر ہو کہ تم میں سکون ہے حق کو ان پر ترجیح دیتا ہے اور کون ہے جو مال و اولاد میں دل لگا کر محبت الہی سے محروم ہوتا ہے۔

فائدہ: انما حصر کالایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ مبیع اولاد و اموال آزمائش ہے کیونکہ اموال و اولاد کا کوئی معاملہ ایسا نہیں جو آزمائش پر مبتلا نہ ہو اولاد کا ان میں قلب مشغول ہوتی ہے۔  
نکتہ: اولاد پر اموال کی تقدیم ادنیٰ سے اعلیٰ کی ترقی ہے کیونکہ اولاد بہ نسبت اموال کے قلوب سے زیادہ ملصق (چپٹی ہوئی) ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے آباد کے اجزاء ہیں بخلاف اموال کے کہ وہ انسان کے توابع سے ہیں اسی لیے فناء الاموال کو توحید الافعال سے فناء النفس کو توحید الذات سے تعلق ہے۔

واللہ عندہ اجر عظیم اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا اجر ہے اس کے لیے جو محبت الہی سے سرشار ہوا اور اموال و اولاد اور ان کی مصالحت کی تدبیر میں طاعت الہی کو ترجیح دیتا یعنی تارک الدنیا ہے بلکہ اس کا دشمن ہے کہ ہر وقت اپنے عیوب گنہگار ہوتا ہے اور اسے آخرت کے امور میں رغبت ہے کہ ہر وقت اس کی نعمتوں کا ذکر کرتا رہتا ہے۔

حدیث شریف: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تمہارے لیے لائق نہیں کہ کہو اے اللہ مجھے فتنہ سے بچا کیونکہ تم میں کوئی بھی ایسا نہیں جسے اموال و اولاد کے فتنے سے تعلق نہ ہو ہاں یوں کہہ کہ اے اللہ میں فتنہ (آزمائش) کے مشکلات سے بچنا مانگتا ہوں۔

حکایت: منقول ہے کہ حضرت محمد بن المنکدر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایک سادات میں نے کعبہ معظمہ کا طواف کرتے ہوئے کہا اے اللہ مجھے فتنہ سے بچا اور میں نے اللہ تعالیٰ کو تمہیں دے کر یہ دعا عرض کی اسی رات میں نے خواب دیکھا کہ کوئی کہہ رہا ہے ایسا نہ ہو گا میں نے کہلاہ کیے فرمایا اس لیے کہ فتنہ سے بچنے کا یہ معنی ہے کہ پہلے بندہ گناہ کرے پھر اسے بخشا جائے (اور تیرے سے گناہ کا صدور ناممکن کیونکہ آپ ولی اللہ میں اور ولی اللہ سے گناہ کا صدور ناممکن ہوتا ہے) اب اسرار پوشیدہ اور مخفی مکتوب سے ہے۔

مشکوٰۃ المصابیح میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعظ حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل فرما رہے تھے کہ اچانک حسن و حسین رضی اللہ عنہما اشریف لائے



ان دونوں پر سرخ رنگ کے دو قیض تھے پلٹے وقت دائیں بائیں گرتے دیکھیں کی وجہ سے پہلے آرہے تھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منبر سے اتر کر دونوں کو آٹھائی کرہ ہاتھوں میں لے کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا بیشک تمہاری اولاد و اموال آزمائش میں ہیں نے ان دونوں بچوں کو دیکھا کہ گرتے اٹھتے چلے آرہے ہیں تو مجھ سے رہا نہ گیا میں نے خطبہ چھوڑ کر انہیں اٹھا لیا اس کے بعد آپ نے خطبہ مکمل فرمایا۔

فائدہ:۔ ابن علیہ نے فرمایا کہ بزرگوں کی آزمائش یوں ہوتی ہے لیکن جہاں نفاق کا فتنہ بڑا ہوتا ہے وہ فقہاء و مجتہدین کا موجب بنتا ہے۔ منقول ہے کہ قیامت کے دن انسانوں کو سب سے پہلے اہل دعیال گمیر لیں گے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے یا اللہ پہلے اس سے ہمارے حقوق دلوائیے اس نے ہمیں خیر و بھلائی نہ بتائی جس سے ہم نے خبر نہ لی اور یہ اٹھا ہمیں حرام کھلاتا تھا جس کا ہمیں علم نہیں تھا ان کے اہل دعیال کا اس سے حق لیا جائے گا اور اس کی جملہ نیکیاں اس کے اہل دعیال کو دی جائیں گی۔ یہاں تک کہ اس کے پاس ایک نیکی بھی نہ بچے گی۔

حدیث شریف:۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرد کو قیامت کو لایا جائے گا اور اعلان ہو گا کہ وہ ہے جس کی تمام نیکیاں اس کے اہل دعیال کھا گئے ہیں۔

اعجوبہ:۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اہل دعیال انسان کی نیکیوں کی دیکھ ہے وہ ایک کیڑا ہے جو عموماً طعام اور کپڑے میں داخل ہو کر اسے نقصان پہنچاتا ہے یہی وجہ ہے کہ بعض اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے مال و اولاد سے بالکل کٹ کر رخصتی کی کیونکہ یہ دونوں ذکر الہی سے غافل کر دیتے ہیں۔ یہ دونوں اپنے صاحب کے لیے خواست ہیں اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ اے اللہ تعالیٰ جو میرے ساتھ جنت کرتا اور میری دعوت قبول کرتا ہے تو اسے مال و اولاد میں کمی فرما اور جو میرے ساتھ جنت نہیں کرتا اور میری دعوت قبول نہیں کرتا تو اس کا مال و اولاد بڑھا۔

فائدہ:۔ یہ اکثریت کے اعتبار سے ہے۔

فائدہ:۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کے مال و اولاد میں زیادتی فرما اور جو کچھ تو اسے عطا فرمائے اس میں برکت دے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا کی وجہ سے آیت کے حکم مستثنیٰ ہیں۔

فائقوا اللہ باستطاعتہ۔ تو تقویٰ میں اپنی حدود طاقت کو صرف کر دو۔

فائدہ:۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب تمہیں معلوم ہو گیا اور جب تم اس سے نصیحت حاصل کرو پس ان امور

سے ڈرو جو اللہ تعالیٰ کے مواخذہ کا موجب نہیں یعنی اموال و اولاد کے متعلق امور کی تدبیر میں مصروف نہ ہو اور یہی اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی کا ارتکاب کرو اور یہ آیت اتقوا اللہ حق تعالیٰ کا نام ہے۔

شان نزول :- صحابہ کرام پر گراں گزرا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اتنی عبادت کریں کہ ان کے قدم سوچ جائیں اور ان کے ماتھے بندوں سے زخمی ہو جائیں ان کی سہولت کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

فائدہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت محکمہ ہے اس کا کوئی نسخہ نہیں۔ ان کے نزدیک ان دونوں آیتوں کی تطبیق یوں ہوگی۔ ان دونوں آیتوں کو ملا کر یوں معنی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ سے اپنی استطاعت کے مطابق ڈرو چونکہ اللہ تعالیٰ کسی بندے کو تکلیف لایطاق کا مکلف نہیں مانتا اور حقیقی تقویٰ بھی یہی ہے جس کے متعلق کہا جاسکے کہ انسان اپنی مقدور پر اللہ تعالیٰ سے ڈرا۔ دیکھو کہ مافوق الاستطاعت تکلیف مالا یطاق ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں کہ وہ کسی کو تکلیف مالا یطاق میں مبتلا کرے)

فائدہ :- حضرت ابن عباس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ اس کے لیے جو اللہ تعالیٰ کے ثواب کا طالب ہے اور جو ثواب سے نہیں بلکہ اس کی ذات کا خواہاں ہے اس کے لیے فاتقوا اللہ حق تعالیٰ کا خطاب موزوں ہے اس میں آپ نے تقویٰ کے متعلق ابراہیم و مقررین کے درمیان فرق کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیونکہ فاتقوا اللہ ماستطعتہ میں ابراہیم کے تقویٰ کا اور فاتقوا اللہ حق تعالیٰ میں مقررین کے تقویٰ کا بیان ہے کیونکہ مقررین کا تقویٰ یہ ہے کہ وہ وجود مجازی سے بالکل خارج ہو جائیں اور یہی تقویٰ کا حق ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- حضرت قاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مواضع بلیات میں جب استطاعت اپنے مراتب و مقامات کے مطابق مخالفت و آفات سے ڈرو۔ حضرت سرہر قلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا متقی وہ ہے جس کا رزق اس کی کمائی سے نہ ہو بلکہ رب رحمن کے توکل پر رہے۔ فائدہ :- کشف الاسرار میں ہے کہ ایک آیت میں کسی واجب کا حکم ہوتا ہے تو دوسری میں اُس واجب کے حق کا حکم ہوتا ہے۔ واجب کا حکم حق واجب کے حکم کا نسخہ ہوتا ہے اس لیے کہ بندے کا حق آمر بواجب سے ختم کر دیا جاتا ہے تاکہ اسے عفو کا مستحق بنایا جاسکے۔ اگر بندے سے اپنے واجب حق پر گرفت کرے تو وہاں ہزار سالہ طاعت و معصیت ایک رنگ میں ہوگی۔

بے نیازی میں استغنا نگر  
خواہ مطرب باش و خواہ فوجہ گر

ترجمہ :- اس کی بے نیازی و بے پرواہی کو دیکھئے اس کی جناب میں خوشی کرنے والا اور گریہ کرنے والا برابر ہیں۔

تسبم انبیاء و اولیاء میں کے طاقت ہے کہ اس کا حق ادا کریں اس کا امر تو متناہی ہو سکتا ہے لیکن اس کا حق ادا کریں اس کا حق غیر متناہی ہے کیونکہ امر کا تعلق تکلیف (مکلف کرنا) پر ہے اور تکلیف دینوی شے ہے اور دنیا فانی ہے اور حق کی بقا ذات سے ہے اور اس کی ذات غیر متناہی ہے نتیجہ نکلا کہ اس کا حق غیر متناہی ہے اسی لیے واجب امر تو ختم ہو سکتا ہے لیکن واجب حق ختم نہیں ہو سکتا کیونکہ دنیا فنا ہو جائے گی تو امر بھی باقی نہ رہے گا۔ آج تو ہر ایک اس خیال میں ہے کہ وہ امر الہی بجالا رہے ہیں مثلاً انبیاء و رسل نبوت و رسالت کے امور میں اور ملائکہ طاعت و عبادت میں اور موعدین و مجتہدین اور اہل ایمان و اخلاص و جہد میں مشغول ہیں لیکن کل قیامت میں جب اللہ تعالیٰ اپنے تجلیات کو مکشوف فرمائے گا تو ہر ایک اپنے علم کو سمیٹا ہوا پائے گا۔ انبیاء علیہم السلام باوجودیکہ عالمی لحاظ سے اعلیٰ مراتب پر ہیں لیکن اُس وقت کہیں گے۔ لا علم لنا۔ اور ملائکہ اپنی عبادت و طاعت کی کوتاہی کا اعتراف کرتے ہوئے کہیں گے ما عبدناک حق عبادتناک اور مہدیین و موعدین کہیں گے۔ عن فناءک حق مع فناءک۔

واسمعوا۔ اور وعظنوا۔

واطیعوا۔ اور اواہر الہی بجالاؤ۔

واففقوا۔ اور جن امور میں جس طرح کے خرچ کرنے کا حکم ہے اسی طرح خرچ کرو یعنی صرف رمضان الہی کو نہ لٹا اٹھ کر خرچ کرو۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہاں اتفاق سے اور ایکنی زکوٰۃ مراد ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہاں عموم ہے تو ہر طرح کا خرچ مراد ہے اور یہ بھی طاعت میں مندرج ہے۔ نکتہ: اگرچہ اتفاق طاعت میں شامل تھا چونکہ انسان کو اس کی اشد ضرورت ہوتی ہے اسی لیے اسے علیحدہ ذکر کرنا اس کی اہمیت کا اظہار ہے اسی لیے مال کو روح کا یعنی بھائی کہا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بیت میں اولاد سے اموال کا ذکر پہلے ہے۔ اور مال کی نفس کی محبوب شے ہے۔ اسی لیے حضرت امام عزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مال کی محبت بسا اوقات غامۃ خراب کا سبب بن جاتی ہے کیونکہ جس دل میں مال کی محبت گہر کر جائے گی تو لازماً اس میں حب الہی اٹھ جائے گی اور یہی بغض الہی کا سبب ہے (غوض باللہ) مثال کے طور پر جسے دنیا کی محبت اتنا غالب ہو کہ اپنی اولاد کا پیار بھی بھول جاتا ہے تو پیر اولاد اگر اس کی دنیا میں ذخیل ہوتی ہے تو اولاد سے بغض کرنے لگ جاتا ہے یہاں تک کہ بسا اوقات دینی محبت کی اولاد کو مار ڈالتا ہے۔

خیر الا ففسکم۔ کان مقدر کی خبر جو اوام مذکورہ کا جواب ہے دراصل یہی خیر الا ففسکھ تھا یا فسل  
مذوف کا مفعول ہے دراصل ائتوا و افعلوا خیرا لکم یعنی اپنے لیے بھلائی کرو اور ان امور کا ارادہ  
کرو جو تمہارے لیے نافع تر ہوں۔ امور مذکورہ پر عمل کرنے کے لیے راغبیتہ کرنے کی تاکید ہے اور بتایا  
گیا ہے کہ امور مذکورہ اموال و اولاد سے جو ان کی شہوات و زخارف دنیا کے انہماک سے بہتر ہیں۔

و من یوق شح نفسه۔ اور جسے بخل نفس سے بچائے کیونکہ یہ رد ذیل اور نفس میں نفس مالی فطرت  
ہے اس کا تفصیلی بیان سورہ حشر میں گزر چکا ہے یعنی جو نفس کے بخل سے بچتا ہے اور حقوق حق کی ادائیگی میں  
کو تاہی نہیں کرتا بلکہ راہ حق میں سب کچھ لٹاتا ہے اور یہ فعل مجہول اور مجزوم فن شرطیہ کی وجہ سے وفاقیت سے  
مشتق اور مقصدی بدو مفعول ہے اور شح دوسرا تانی منصوب ہے اس کا مفعول ضمیر ہے جو فاعل  
کا قائم مقام ہے۔

فاولئک هم المفلحون۔ تو وہی اپنے مقصد میں کامیاب ہیں۔

فائدہ: اصحیٰ کی حدیث میں ہے کہ ایک اعرابی ایک قوم کے ہاں آیا اور کہا حق سے ایک اور امر افضل  
ہے انہوں نے کہا وہ کونسا۔ کہا کسی پر احسان و مروت کرنا اور کسی امر سے اپنے حق سے چشم پوشی  
کرنا۔ (دکن فی القاصد الحسنہ)

حدیث و روایت: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کعبہ کا طواف کر رہے تھے آپ نے دیکھا کہ  
ایک شخص کعبہ کے خلاف کے چپٹ کر بارگاہ الہی میں عرض کر رہا تھا کہ اس کعبہ کی عظمت کے سدقہ  
مجھے بخش دیجئے۔ آپ نے اسے فرمایا تیرا کون سا گناہ ہے بیان کیجئے عرض کی اتنا بڑا گناہ مجھے میں  
بیان نہیں کر سکتا۔ آپ نے فرمایا کیا وہ ساتوں زمینوں سے بھی بڑا ہے عرض کی ان سے بھی بڑا ہے  
آپ نے فرمایا کیا وہ پہاڑوں سے بھی بڑا ہے عرض کی ہاں وہ ان سے بھی بڑا ہے۔ آپ نے فرمایا  
کیا وہ ساتوں آسمانوں سے بھی بڑا ہے عرض کی ہاں۔ آپ نے فرمایا کیا وہ عرش الہی سے بھی عرض  
کی ہاں۔ آپ نے فرمایا کیا وہ اللہ تعالیٰ سے بھی عرض کی نہیں۔ آپ نے فرمایا تو یہ بیان کیجئے عرض کی  
یا رسول اللہ میں صاحب جائداد ہوں میرے ہاں جب سائل حاضر ہوتا تو مجھے محسوس ہوتا کہ وہ  
آگ کا شعلہ لا رہا ہے یعنی سائل کے سوال سے گویا مجھے آگ لگ جاتی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا دور ہو جا مجھے اپنی آگ سے ممت جلا۔ مجھے اس ذات کی قسم جس نے مجھے ہدایت و کرامت  
دے کر بھیجا اگر تو رکن یمانی و مقام ابراہیم کے درمیان کھڑے ہو کر دُعا مانگے اور دو ہزار سال  
دوتا رہے یہاں تک کہ تیرے آنسو سے نہریں جاری ہو جائیں اور انہی سے تمام درختوں کو پانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی اس حالت میں مرائے البتہ تیری عادت تیرے اندر موجود ہی تو اللہ تعالیٰ تجھے ہم  
میں دیکھنے کا کیا تجھے معلوم نہیں کہ نخل درجہ اکفر ہے اور کافر ہم میں جائیں گے اور تجھے معلوم نہیں کہ  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن یخل فانما یخل عن نفسه ومن یوق شح نفسه فاولئک ہم

المفلحون ۔ ۷

فسرواندگان را دروں شاد کن  
درود فسرواندگی یاد کن  
نہ خواہندہ بر در و دیگران  
بشکرانہ خواہندہ از در مراں

ترجمہ : عاجزوں کا دل خوش کیجئے اپنی عاجزی کے دن یاد کیجئے ۔

(۲) تو سائل بن کر دوسروں کے دروازہ سے سوال نہیں کر رہا اسی لیے فہم کرانہ کے طور سوالی کو اپنے  
دروازے سے محروم نہ کیجئے ۔

فائدہ : اہمیت میں اشارہ ہے کہ علم سے دوسرے کو نفع دینا اور کسی کی مالی مدد کرنا درحقیقت اپنے لیے  
فائدہ ہے کیونکہ لوگ سب کے سب ایک جسم کی طرح ہیں ویسے اہمیت میں غیریت کی نفی ہے اسی لیے  
جو وجود مجازی کو خرچ کرتا ہے وہ وجود حقیقی کے حصول میں کامیاب ہو جائے گا ۔

ان تقضوا اللہ ۔ اگر تم اللہ تعالیٰ کے مال کو ان مصارف میں صرف کرو جن کے  
تفسیر عالمائے : لیے خرچ کرنے کا حکم فرمایا ہے ۔

فائدہ : راہ حق میں خرچ کرنے کو قرض سے تعبیر کرنے میں دعوت حق میں شفقت و لطف کا اظہار ہے ۔  
فائدہ : یکشاف میں لکھا ہے کہ صاحب باب نے فرمایا کہ القرض بمعنی القطع اسی سے مقراض شق ہے اسی لیے  
کہ اس کے ساتھ کپڑا وغیرہ کاٹا جاتا ہے ۔ اور القراض القیوم بھی اُس وقت بولتے ہیں جب وہ  
قوم تباہ و برباد ہو جائے یہاں تک کہ ان کے نشانات بھی ختم ہو جائیں ۔ بعض نے کہا کہ القرض کو  
اس لیے قرض کہا جاتا ہے کہ وہ مال کا ایک حصہ کاٹ کر دوسرے کو دیا جاتا ہے اشتقاق کا اصل  
مقصد یہی ہے اس میں اختلاف ہے کہ قرض کو تقویٰ معنی سے کیا مانا بہت ہے بعض نے فرمایا  
قرض اس شے کا نام ہے کہ جس سے جزا کا ترتیب ہوتا ہے ۔ بعض نے کہا قرض وہ شے ہے جسے  
وے کرواپس لینے کا ارادہ ہو ۔ پھر بعض نے کہا کہ یہاں پر قرض کا حقیقی معنی مراد ہے بعض نے  
کہا کہ دوسرے معنی میں مجاز مراد ہے کیونکہ جب قرض وصول کیا جائے گا تو وہ پہلے مال کا مثل ہوگا

۱۔ اصل - کشف میں سورۃ بقرہ میں اسی معنی کی طرف میلان ظاہر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قرض کا بھی یہی معنی ہے کیونکہ عمل پر اجر عطا فرمائے گا اور اجر عمل کا مثل ہے اسی معنی پر یہ استعارہ تفسیر کیجیے تبیحہ ہے۔  
قرضاً حسنًا - اس میں اصل مقصد کی تفسیر ہے یعنی وہ قرض اخلاص ہے مقرر ہو اور لطیف خاطر دیا جائے۔  
حضرت کھل (تسری) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ قرض حسن سے مراد یہ ہے کہ اعمال کی خبر ملو  
صوفیانہ معنی :- میں تمہارے قلوب کو مشاہدہ حق سے نواز اجائے گا جیسا کہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی عبادت  
کر دو کہ یا تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو۔

فائدہ :- قرضاً اگر بمعنی اقراض ہے تو اس کا منصوب ہونا مفعول مطلق کے طور پر ہوگا۔ اگر اس سے وہ مال مراد ہو جو قرض میں دیا جائے اس معنی پر قرضاً تقرر ہوا کا مفعول ثانی ہوگا کیونکہ اقراض متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ اتفاق کو اقراض سے تعبیر کرنا حالانکہ اللہ تعالیٰ مطلقاً غنی ذات ہے اسے قرض کی کیا ضرورت ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہ ذات تمہارے صدقات و خیرات احسن طریق سے قبول کرتا ہے اور تمہارے سے خوش اور راضی ہے اور یہ بھی بتایا ہے کہ یہ تمہاری خیرات و صدقات منافع دہوں گے اور واضح فرمایا گیا ہے کہ خرچ کرنے والا برکات و کمالات کا مستحق ہے۔

یضا عفوہ لکھ - یضا عفو سے ہے بمعنی تصعیف یعنی کمزیر یہ مفاعلہ اپنے معنی میں نہیں کیونکہ وہ اشتراک کے لیے آتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تمہارا اجر کئی کتنا بڑھائے گا کہ ایک کے بدلے دس نیکیاں بلکہ سو سات لکھے گایا اس سے بھی زائد کیونکہ جیسے حالات و مقامات اور نیات ہوں گی ایسے ہی نیکیاں بڑھیں گی۔  
و یغفر لکھ - وہ جو تمہارے سے کوتاہیاں ہو نہیں انھیں سے بعض صدقات کی برکت سے بخشے گا۔

واللہ شکور - اور اللہ شکور ہے کہ وہ تمہاری ہی اطاعت پر کئی گناہ زائد ثواب عطا فرماتا ہے یا بندے کو شکر پر جزا دے گا۔ شکر بمعنی نعمت پر عمل سبیل الخضوع اپنی کمی کا اعتراف کرنا اس معنی پر شکر کی جملہ کو بھی شکر کہا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ شکور بالاس معنی ہے کہ وہ اپنے بندے کے افعال حسن پر اور بدتر اطاعت پر اس کی بہت زیادہ تعریف کرتا ہے اسی لیے شکر بمعنی عمن کے احسان کو یاد کر کے اس کی تعریف کرنا یہی معنی امام شافعی کا پسندیدہ ہے۔ الشکور الشاکر کا مبالغہ ہے شاکر وہ ہے جس کا شکر لازم ہو۔  
کسی بزدل سے پوچھا گیا کہ الشاکرین کون ہے فرمایا وہ جو باوجودیکہ ہر گناہ سے پاک ہے لیکن اپنے آپ کو سب سے بڑا گناہ گار سمجھے اور نوافل کی ادائیگی کے بعد نوافل میں جدوجہد کرے لیکن اس کے باوجود خیال کرے کہ اس نے عبادت و طاعت میں بڑی کوتاہی کی دنیا کی بہت سی تھوڑی شے پر راضی ہو لیکن کہے کہ میں دنیا کا بڑا طالب ہوں اور ہر لحظہ ذکر الہی میں شاغل رہے لیکن بتانا ہے کہ وہ بہت کوتاہی کرتا ہے

ہر نیک عمل میں باری نے جتنا ہے نیکن سمجھتا ہے کہ اس کے پاس نیکی کی کمی ہے ایسے لوگوں کو شکر ادا کرنا ہی کہا جاتا ہے اور  
خداوند باری کی ایک علامت یہ ہے کہ وہ ہر وقت شکر میں وقت بسر کرے اور اللہ تعالیٰ کو ہی شکر قبول کرنے والا سمجھتا ہے اور  
شکر گزاری میں پل بھر سستی نہیں کرتا اور حمد الہی پر موزنیت رکھے اس میں کوتاہی کا قصور نہ ہو۔

## شکر کے اقسام، شکر کئی قسم ہے۔

- (۱) شکر بالبدل وہ یہ کہ اپنے اعضاء کو طاعت الہی کے سوا کسی اور کام میں نہ لائے۔
  - (۲) شکر بالعقب وہ یہ کہ اپنے دل کو سوائے ذکر نہ معرفت الہی کے کسی دوسرے شغل میں متوجہ نہ ہونے دے۔
  - (۳) شکر باللسان وہ یہ کہ زبان کو اللہ تعالیٰ کے ثناء و مدح میں ہی مشغول رکھے۔
  - (۴) شکر بالمال وہ یہ کہ مال کو سوائے رضا و محبت الہی کے کسی شے پر خرچ نہ کرے۔
- نفس می نیام زدا ز شکر دوست  
کہ شکر سے مدائم کہ در غم و دست  
عطائیت ہر مومنے اذو بر تسنم  
چگونہ بہر مومنے شکر نہ کنم

ترجمہ: (۱) شکر دوست کے سوا میرے ایک سانس نہیں جاتا کیونکہ میں شکر صرف اسی کے لائق سمجھتا ہوں۔  
(۲) میرے جسم پر ہر مال اس کی عطا ہے پھر تو مجھے ہر مال کے لیے بلبند و علیل نہ شکر کرنا چاہیئے۔  
فائدہ: شکر کی ادائیگی کا صرف طریقہ یہ ہے کہ اس کی طاعت میں زندگی بسر کرے کسی گناہ کا ارتکاب اپنے سے  
صادر نہ ہونے دے۔

اسم مشکور کو وسعت رزق اور عافیت بدنہ کو خصوصی دخل ہے ہر بیماری کے  
وسعت رزق کا وظیفہ۔ نیسے اسے نگھ کر بلا یا جائے تو جبکہ خدا شفا نصیب ہو گئی ایسے ہی ضیق النفس  
اور ثقل بدن اور تھکان کے لیے نگھ کر بلائیں۔ اگر نگھ کر آنگھ پر پھیرا جائے تو ضعف و کمزوری نہیں رہے  
گی اسے آنتائیس دفعہ کیا جائے۔

حلیم۔ وہ حلیم ہے کہ کسی کے کثرت ذنوب مثلاً بخل و اساک وغیرہ پر سزا دینے میں جلدی نہیں فرماتا اور اپنی  
مہلت دیتا ہے کہ جاہل بے وقوف یہ سمجھتا ہے کہ اسے خبر ہی نہیں (معاذ اللہ) اور گناہوں کو ڈھانپتا ہے یہاں  
تک کہ غافل خیال کرتا ہے کہ وہ دیکھتا ہی نہیں (معاذ اللہ)  
فائدہ: امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا حلیم وہ ہے جو گنہ گاروں کے گناہ اور اپنے اوامر کے خلاف

دیکھ کر غصہ کرے اور نہ ہی اس کے انتقام میں عجلت کرے باوجودیکہ اسے انتقام پر بہت بڑی قدرت حاصل ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْلِیُّوْا خِذِ اللّٰهُ النَّاسِ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَیْہَا مِنْ دَابَّةٍ**۔ اگر اللہ لوگوں کو ان کے گناہوں کی وجہ سے ان کی گرفت کرے تو زمین پر کسی بھی چلنے والے کو چھوٹے۔ حکایت: ہمدی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو آسمان وزمین کے ملکوت دکھائے تو ابراہیم علیہ السلام نے ایک مجرم کو گناہ کرتے دیکھا اور کہا یا اللہ العالمین اسے تباہ کر دے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مجرم کو تباہ کر دیا پھر دوسرے کو مجرم میں مبتلا دیکھ کر بد دعا کی وہ بھی تباہ ہو گیا۔ ایسے ہی تیسرے کو پھر چوتھے کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے پیارے ابراہیم (علیہ السلام) اگر ایسے ہی ہم تمہارے کہنے پر ہر مجرم کو ہلاک کرنے پر آمیش تو دنیا میں کوئی بھی باقی نہ رہے۔ میں تو ان کے گناہ دیکھ کر چھپاتا اور انہیں مہلت دیتا ہوں تاکہ توبہ کریں۔ اگر اس پر بھی گناہوں پر اصرار کرتے ہیں تو پھر ان کو عذاب میں مبتلا کرتا ہوں۔

فائدہ: بعض مشائخ نے کہا حوصلہ آفات کی آٹھ ہے بعض نے کہا علم اخلاق کے لیے بمنزلہ نمک کے ہے۔ حکایت: کسی نے امام شعبی کو گالی دی آپ نے فرمایا اگر توجھو ٹا ہے تو اللہ تعالیٰ تجھے بخشے اگر تو سچا ہے تو مجھے بخشے۔

فائدہ: احنف صفت علم میں غریب المثل تھے لیکن وہ خود کہتے کہ میں صبور تو ہوں لیکن حلیم نہیں ہوں۔ حلیم صبور میں فرق یہ ہے کہ صبور مجرم کے انتقام سے بے خوف نہیں ہوتا اور حلیم کو اس واطمینان ہوتا ہے۔ (کنز فی المفاتیح) اسم حلیم کی صفت سے متعلق ہونے کا یہ معنی ہے کہ لوگوں کی غلطیوں سے دگر زریا جلنے اور ان کے مجرم سے چشم پوشی کی جلتے بلکہ ہر ممکن ان کے ساتھ احسان و مروت کیا جائے۔

اربعین اور سیسہ میں ہے کہ یا حلیم مالانا مارنا اے وہ حوصلہ والی ذات کہ مخلوق میں اس کا وظیفہ یا حلیم: کوئی بالمقابل نہیں۔ ہمدی نے فرمایا کہ جو اس کا درد رکھتا ہے اس پر کوئی شے غلبہ نہیں پا سکتی یہاں تک کہ درد سے اس سے ڈر کھائیں گے اور وہ عوام میں مقبول ہوگا اور اس کا لوگوں پر دعب چھا جائے گا۔

فائدہ: اِلَانَاۃ یعنی تبت و وقار۔

عالم الغیب والشمادۃ: یہ دوسری خبر ہے یعنی وہ غیب جانتا ہے اس سے کوئی تفسیر عالمانہ: شے خفی نہیں۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ وہ تمہارے ان صدقات کو جانتا ہے کہ تم ظاہر کر کے دیتے ہو اور وہ جو تم چھپ کر



خالی از یاد و نمود خیرات کرتے ہو سب کو جانتا ہے اس پر تحقیق سورہ حشر کے آخر میں لکھی جا چکی ہے۔  
 لکن یہ بظاہر کو شہادت پر مقدم کرنے میں اشارہ ہے کہ غیب کا جہان اہم اور اس کا علم اہم ہے۔  
 العنبرین الحکیم۔ قلت و حکمت کا مالک ہے۔ کاشفی نے لکھا کہ وہ غالب ہے جس کا صدقہ و خیرات  
 مبنی بر غلوں نہ ہو تو اس سے انتقام لے سکتا ہے اور جو اخلاص سے صدقہ و خیرات کرتا ہے تو اسے کرامات و انعامات  
 سے نوازتا ہے۔ اس کا حکم ازل سے ہے ظاہری صورتوں کا کوئی اعتبار نہیں یہی وجہ ہے کہ باہم با عور مارا گیا اور  
 اصحاب کف کا کتا قبول ہو گیا۔

اصحاب کف کا کتا اور اُس کی کہانی منقول ہے کہ جب اصحاب کف نے بھگایا تو وہ  
 بھی اس کا ارادہ رکھتا ہوں جس نے تمہیں پیدا کیا میں بھی اس کا پیدا کردہ ہوں۔ اسی وجہ سے اصحاب  
 کف کو ساتھ لے جانا پڑا۔ لیکن یہ شرط لگائی کہ اگر میرے پیچھے ہمارے دشمن آئے تو اس کے پاؤں  
 کے نشان، یہی چٹلی کھائیں گئے اسی لیے اس کا جیلہ یہ ہے کہ ہم اسے باری باری اٹھا کے  
 لے جائیں چنانچہ اسے اللہ والے سر پر اٹھا کر لے چلے۔ یہ کہنے کی خوش بخشی کی دلیل ہے جسے ازل  
 سے فیض ہوئی جس کے ناز سے عام بندے بے خبر ہیں۔ ایسے ہی ابلیس کو دیکھئے کہ ملائکہ میں  
 کوئی بھی ان کا ہم پلہ نہ تھا مگر حکم اذلی نے انہیں شقی لکھا لیکن اس کی شقاوت و مصروں سے مخفی نہیں  
 جب حکم اذلی ظاہر ہوا تو اپنے پرانے سب نے اسے لعنتی کہا۔

کلید قدرت در دست کس  
 توانائے مطلق خدا نیست و بس  
 ز نمود کرد این علالت پدید  
 ہاں کس کہ در مار زہر آفرید  
 خدا یا بغفلت شکستیم غم  
 چہ زور آورد با قضا و کت  
 چہ بزدان دست پیر ما  
 ہمیں نکتہ بس تقصیر ما  
 ہمہ ہر چہ کردم تو بر ہم زدی  
 چہ قوت کند با خدا ئے خودی

من سر و حکمت بدر می دوم  
سر حکمت چنین می دود بر سرم

ترجمہ :- (۱) تقدیر کی چابی تیرے ہاتھ میں ہیں۔ مطلق قادر وہی خدا ہے اور میں۔

(۲) جو بڑے یہ سٹھاس ظاہر کیا۔ اسی ذات نے سانپ میں زہر پیدا فرمائی۔

(۳) اے اللہ غفلت سے ہم نے عہد توڑا۔ ہماری جدوجہد سے تیری نفاذ قدر کا ہمارا مقابلہ کیا۔

(۴) ہماری تدبیر کیا کر سکتی ہے یہی نکتہ ہمارے مذرتقبیر کافی ہے۔

(۵) جو کچھ ہم نے کیا وہ تو نے درہم برہم کیا۔ ہماری خودتیرا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

(۶) میں تیرے حکم سے باہر ہوں وہ حکم جو میرے لیے مقدر ہوا۔

حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا :-

نقش مستوری و مستی نہ بدست من و دست

آنچه سلطان ازل گفت بکن آن کردم

ترجمہ :- مستوری و مستی کا نقش زہیر سے ہاتھ میں ہے دیکھا ہے جو کچھ سلطان ازل نے فرمایا کہ یہ کرو

میں نے وہی کیا۔

اور فرمایا :-

دریں چمن بنکم سرزنش بخود روی

چنناں کہ پردرشم می دہند می دویم

ترجمہ :- اس چمن میں اپنی غلطی پر ملامت نہیں کرتا جیسی مجھے ترویت کی گئی ہم اسی طرح عمل کرتے ہیں۔

حدیث شریف :- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا مگر سر کے شبابیک۔ سورہ تغابن کی پانچ آیات

کھلی جاتی ہیں۔

فائز :- شبابیک بالضم چمکا ڈک کی طرح ایک پرندہ ہے شباکہ بمعنی الشبک بمعنی ایک شے

کا دوسری شے میں داخل ہونا۔

## فضیلت سورۃ تغابن

حدیث شریف میں ہے کہ جو سورہ تغابن پڑھا کرتا ہے وہ اچانک موت سے محفوظ ہوگا۔

الغابة بالمد و ختم الفادو بالقصر مع فتح الفاد بمعنى البغته وہ موت جو مرض اور سلب کے بغیر واقع ہو۔

تفسیر سورۃ تغابن اللہ تعالیٰ کی توفیق اور کرم نوازی سے ۹ ربیع الآخر ۱۳۱۱ھ کو ختم ہوئی۔  
(عن اتفاق)

فقیر اویس غفرلہ کی خوش بختی کہ ۹ ربیع الآخر ۱۳۱۱ھ بروز منگل ۱۱ ربیعہ زجہ تفسیر سورۃ تغابن ختم ہوا۔ (للہ الحمد علی ذالک)۔



يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ  
 قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۝ وَالْإِلَى يَسْنَ مِنَ الْمَحْيُضِ  
 مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْإِلَى لَمْ  
 يَحْضَنْ ۚ وَأُولَاتُ الْأَسْحَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ وَ  
 مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۝ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ  
 إِلَيْكُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا  
 ۚ اسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ دُجَاهِكُمْ وَلَا تَضَعُوا مِنْهُنَّ  
 لِصَّةً قُوًّا عَلَيْهِنَّ ۚ وَإِنْ كُنَّ أُولَىٰ نَحْلٍ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ  
 حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتَوْهُنَّ أَجْرَهُنَّ  
 وَاتِمِدُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ۚ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسَتَرْضَعُ لَهُ  
 أُخْرَىٰ ۝ لِيُنْفِقُوا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ سَعَتِهِ ۚ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ  
 رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۚ لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا  
 مَا آتَاهَا ۚ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝

ترجمہ۔ سورۃ الطلاق مدنی ہے اس میں ۲ رکوع ۱۲ آیات ۱۴۹ کلمے اور ۱۰۶ حروف ہیں۔ (فرائض)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان و مہربان

اے نبی جب تم لوگ عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے وقت پر انہیں طلاق دو اور عدت کا شمار رکھو اور اپنے رب اللہ سے ڈرو عدت میں انہیں ان کے گھروں سے نہ نکالو۔ اور نہ وہ

آپ نکلیں گم کہ کوئی صریح بے حیائی کی بات لائیں اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو اللہ کی حدوں سے آگے بڑھا بیشک اُس نے اپنی جان پر ظلم کیا تمہیں معلوم نہیں شاید اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم بھیجے تو جب وہ اپنی میعاد تک پہنچے تو ہوں تو انھیں بھلائی کے ساتھ روک لویا بھلائی کے ساتھ جدا کر دیا اپنے میں وہ قطعہ کو گواہ کر دیا اور اللہ کے لیے گواہی قائم کر دیا اس نے نصیحت فرمائی جاتی ہے اُسے جو اللہ اذکار کیلے دن پر ایمان رکھتا ہو اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لیے نجات کی راہ نکال دے گا اور اسے وہاں سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان نہ ہو اور جو اللہ پر بھروسہ کرے تو وہ اسے کافی ہے۔ بے شک اللہ اپنا کام پورا کرنے والا ہے بیشک اللہ نے ہر چیز کا ایک اندازہ رکھا ہے اور تعاری عورتوں میں جنہیں حیض کی امید نہ رہی اگر تعین کچھ نہ نکلتی تو ان کی عدت تین مہینے ہے اور ان کی جنہیں ابھی حیض نہ آیا اندھل و ابھل کی میعاد یہ ہے کہ وہ اپنا حمل جن میں اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے کام میں آسانی فرمادے گا۔ یہ اللہ کا حکم ہے کہ اس نے تعاری طرف آثار اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کی برائیاں اتار دے گا اور اسے بڑا ثواب دے گا۔ عورتوں کو وہاں رکھو جہاں خود رہتے ہو اپنی طاقت بھر اور انھیں ضرر نہ دے کہ ان پر تنگی کر دے اور اگر جس والیاں ہیں تو انھیں ان نفقہ و دیہان تک کہ ان کے بچہ پیدا ہو۔ پھر اگر وہ تمہارے لیے بچہ کر دے وہ پلائیں تو انھیں اس کی اجرت دو اور آپس میں معقول طور پر مشورہ کر دے۔ پھر اگر باہم مضائقہ کر دے تو قریب ہے کہ اسے اور وہ بچہ لانے والی مل جائے گی۔ مقدور والا اپنے مقدور کے قابل نفقہ دے اور جس پاس کا رزق تنگ کیا گیا وہ اس میں سے نفقہ دے جو اسے اللہ نے دیا۔ اللہ کسی جان پر بوجھ نہیں رکھتا مگر اسی قدر جتنا اسے دیا ہے۔ قریب ہے اللہ دشواری کے بعد آسانی فرمادے گا۔

**تفسیر عالمانہ** یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء (اے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام) جب تم عورتوں کو طلاق دو۔

حل لغات :- السطیق بمعنی طلاق یعنی عقدہ نکاح کھوٹنا۔ المفرات میں ہے کہ الطلاق بمعنی التخلیۃ من العتاق۔ بیڑی سے شے کو علیحدہ کرنا جیسے کہا جاتا ہے اطلقت البعید من عقاله و طلقته میں نے اونٹ کو کھیل سے علیحدہ کیا۔ میں نے اسے علیحدہ کیا۔ طالق و طلق بمعنی بلائید اس سے استعارہ کے طور شروع کی اصطلاح میں لفظ طلاق استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے طلقت المرأة۔ یہ اُس وقت بولتے ہیں جب کوئی اپنی عورت کو اپنی زوجیت سے آزاد کر دے اور کہتے ہیں فی طالق یعنی وہ عورت جو عقد نکاح سے فارغ ہو جائے الطلاق بمعنی التطلق آیا ہے جیسے سلام و

کلام یعنی تسلیم و تکلیف مستعمل ہوا۔

مسئلہ ۱۱۔ اہل شرع نے کہا کہ لفظ تطلیق شرعی معنی سے مخصوص ہے دوسرے معانی میں الطلاق کا اطلاق ہوتا ہے اسی لیے شرع نے فرمایا کہ اگر کوئی طلاق کے وقت اطلاق کتنا ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی جب تک نہ ہو اگر طلاق کا واقع ہوگی نیت ہو یا نہ۔ اب معنی یہ ہے کہ جب تم ان عورتوں کو طلاق کا ارادہ کرو جو مدخل بہا اور تین حیض کی مدت گزارنے والی ہیں اور اس کا پکا ارادہ کر چکے ہو۔

سوال ۱۲۔ تم نے پکا ارادہ کا معنی کہاں سے نکال لیا؟

جواب (۱)۔ فطریقہ میں ہمارے معنی مذکور کا قریب ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ شے کا ترتیب اپنی ذات پر نہیں ہوتا اور تحصیل حاصل کا حکم کسی کو نہیں کیا جاتا۔

جواب (۲)۔ کسی کام میں ارادہ کہنے والے کو شروع کرنے والا سمجھا جاتا ہے۔

جواب (۳)۔ زیادہ ظاہر ہے کہ یہاں سبب بول کر سبب مراد لیا گیا ہے۔

ازالہ وہم ۱۔ صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کیا گیا حالانکہ اُمت مراد ہے کیونکہ آپ اصل میں ویسے قاعدہ ہے کہ ہر خطاب حقیقہ آپ کو ہوتا ہے اور اُمت طفیلی طور داخل ہو جاتی ہے اور یہ تغلیب کے قبیل سے ہے یعنی اُمت کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خطاب میں داخل کیا گیا ہے حالانکہ اُس وقت اُمت تو غائب تھی۔ اب معنی یہ ہوا کہ اُسے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب آپ اور آپ کی اُمت طلاق دے۔

دوسرا ازالہ ۲۔ اس خطاب کو عام رکھا گیا ہے اس لیے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی اُمت کے امام ہیں اور قاعدہ ہے کہ قوم کے سرور کو خطاب کر کے کہا جاتا ہے یا فلاں

افعال و اکیث و کیت اے فلاں ایسے ایسے کرو حالانکہ مقصود صرف قوم ہوتی ہے لیکن اس سے قوم کو ان کے سرور کی شرافت اور بزرگی و اعزاز مطلوب ہوتا ہے۔ بلکہ انھیں یقین دلایا جاتا ہے کہ اس تمھارے سرور کی سرداری پر مجھے پورا اعتماد ہے لہذا اس کی سرداری پر تمھیں کسی قسم کا شک و شبہ نہ کرنا چاہیے۔

(۲) چونکہ آپ اپنی قوم کی گویا زبان ہیں اور آپ پر تمام کے احکام کا دار و مدار ہے کیونکہ وہ سب آپ کی دامن کے محتاج تھے رکنا قال البقلی اور قانون ہے کہ جب کسی سرور کو خطاب کیا جائے اور اسے سب پر شرافت حاصل ہو تو گویا ان کے جمیع اسماء کا جامع ہے (رکذانی انکشاف)

اس میں اتحاد کے راز کی طرف اشارہ ہے۔

خطاب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چار قاعدے<sup>۱</sup> میں چار اقوال ہیں۔

(۱)۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب ہے لیکن اس کے بعد جمع کا صیغہ آپ کی تعظیم کے لیے ہے جیسے بادشاہوں کو جمع کے صیغے سے خطاب کیا جاتا ہے۔

(۲)۔ خطاب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہے لیکن اُمت مراد ہے۔

(۳)۔ اصل عبارت یوں ہے یا ایہا النبی والمؤمنون اذا طلقتم لیکن المؤمنون مذکور ہے کیونکہ اس پر اس کا حکم دلالت کرتا ہے۔

(۴)۔ در اصل عبارت یوں ہے یا ایہا النبی قل للمؤمنین اذا طلقتم۔

فائدہ: فقیر مصنف روح البیان) کہتا ہے یہاں: یہی آخری قول مناسب ہے جیسے یا ایہا النبی قل لا ینزلوا جثک اور ایسے ہی قل للمؤمنین ایسے ہی قل للمؤمنات دوسری وجہ یہ ہے کہ مآثورا میں اصل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں اور منہیات میں اصل اُمت لیکن چونکہ طلاق بغض المباحات ہے جیسا کہ ہم آگے چل کر بیان کریں گے اسی لیے اسے اُمت کی طرف منسوب کیا جائے۔

شان نزول (۱)۔ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو طلاق دی اور پھر جب رجوع میں الطلاق کی آیت نازل ہوئی تو رجوع فرمایا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بہت بڑی عالمہ اور علم حدیث کی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کچھ کم نہیں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دی تو اللہ تعالیٰ سے عرض کی۔ حکم ہوا کہ آپ اُن سے رجوع فرمائیں کیونکہ وہ صوامر (روزے رکھنے والی) اور قوامر (قیام کرنے والی ہیں) اور بہشت میں آپ کی رفیقہ ہیں (احکام الطبری)

فائدہ: حدیث شریف سے علم اور حفظ حدیث کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کی روزے اور قیام کرنے کی محبت کا ثبوت ملا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں روزے داروں اور قیام کرنے والوں کی بہت بڑی قدر ہے۔

شان نزول (۲)۔ منقول ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنی زوجہ کو بحالت حیض طلاق دے دی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ وہ رجوع کر لیں جب اُس کی زوجہ حیض سے فراغت پائے تو پھر وہ چاہیں تو طلاق دے دیں ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ پہلا قول احسن راہل ہے۔



لیکن صحیح ترین یہ ہے کہ کسی کے حق میں نافذ نہیں ہوتی صرف طلاق کے حکم کے اجر کے لیے بیان کیا گیا ہے۔ (کذا فی حواشی سعدی المفتی)۔

فطلقوهن۔

حل لغات: العدة مذبذبة کا مصدر ہے۔ (یعنی شمار کرنا)۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ قیامت کب قائم ہوگی آپ نے فرمایا جب دونوں کی گنتی پوری ہوگی یعنی بہشتی اور دوزخیوں کی شمار کی تکمیل کے بعد قیامت ہو جائے گی اور اس وقت کو بھی مدت کہا جاتا ہے جو عورت طلاق کے بعد انتظار کی گھڑیاں ختم کرتی ہے اور موت کی مدت کہتے ہیں اس لیے کہ اس کے مقرر شدہ ایام ہیں جب وہ ختم ہوتے ہیں تو موت آجاتی ہے (کذا فی الاختیار) اب معنی یہ ہوا کہ انھیں طلاق دو درانی لیکہ وہ مدت کا انتظار کریں اس سے احناف کے نزدیک حیض، بدہ ہے ان کے نزدیک لام کا متعلق معدنہ ہے جس پر اس کا معنی دلالت کرتا ہے اور عورت کو جب طہر میں طلاق واقع ہوگی تو پہلا حیض اس کی مدت میں شمار ہو گیا اس معنی پر گویا وہ اپنی مدت کی طرف متوجہ ہے خلاصہ کہ عورت کو ایسے مہر میں عقد دی جائے جس میں جماع نہ کیا گیا ہو پھر اسے اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ مدت ختم ہو جائے اسے احسن الطلاق سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسے سُنی طلاق بھی کہتے ہیں اور ایسی طلاق سے ندامت بھی نہیں اٹھانی پڑتی ورنہ بہت سے لوگ بیک وقت یمن طلاقیں دے کر سخت نادم ہوتے ہیں خلاصہ یہ کہ طلاق سُنی یہ ہے کہ ایسے طہر میں ایک طلاق دی جائے جماع نہ کیا جائے اور متفرق اہلار میں ایک ایک طلاق دی جائے تو اس کا نام بھی سُنی طلاق ہے۔

مسئلہ: حاملہ کو طلاق دینا بھی جائز ہے کیونکہ وہ طلاق بھی طہر میں واقع ہوتی ہے اور یہ طہر بھی طویل اور یہ طلاق بھی سُنی کہلائے گی۔

فائدہ: سُنی یا سنی معنی کہ اس کا ثبوت حدیث و سنت سے ثابت ہے۔

بدعی طلاق کی اقسام: بدعی طلاق بھی کئی قسم ہے۔

(۱)۔ ایسے طہر میں ایک طلاق دینا جس میں جماع کیا گیا ہے یہ بدعی اس لیے کہ اس میں عدہ کو طول دینا ہے لیکن یہ اس کے قول پر ہے جو مدت اہلار سے شمار کرتا ہے جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کیونکہ ان کے نزدیک جس طہر میں جماع ہوا ہے اور اس میں طلاق واقع ہوئی ہے اسے مدت میں

میں شمار نہ کیا جائے گا۔

(۲) حیض یا نفاس میں طلاق واقع ہو اس میں بھی عدت کو طول دینا ہر گاہ یہ اس کے نزدیک ہے جو حیض سے مدت شمار کرتا ہے جیسے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کیونکہ ان کے نزدیک جس حیض یا نفاس میں طلاق واقع ہوئی ہے وہ مدت میں شمار نہ ہو گا یہ اس وقت ہے جب مطلقہ مدخل بہاؤ اگر غیر مدخل بہا ہے تو اس کے لیے تطویل نہیں کیونکہ غیر مدخل بہا کی کوئی مدت نہیں اسی لیے اس کے لیے حیض میں طلاق دینے کا نام طلاق بمعنی نہیں ایسے ہی اس عورت مطلقہ کے لیے بھی مدت کی تطویل دینے سے مدت کے لیے حیض کی ضرورت نہیں کیونکہ اسے حیض آتا ہی نہیں اس لیے اس کی طلاق میں کسی زمانہ کی قید کی ضرورت نہیں۔

(۳) بیک وقت ایک طہر میں تین طلاقیں دی جائیں یا ایک طہر میں متفرق اوقات میں طلاقیں دی جائیں یہ طلاق بھی سنت کے خلاف ہے۔ یہ نام فہم کا قول ہے اس طلاق کا ترکیب خطا کا ایک گنہگار ہے اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں جب ایسے شخص کو پیش کیا جاتا جس نے اپنی عورت کو بیک وقت تین طلاقیں دی ہوتی تو آپ اسے سخت مرادیتے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کسی نے اپنی عورت کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیں تو آپ نے فرمایا املجیون بکتاب اللہ وانا بین اظہرکم کیا کتاب اللہ سے تم مذاق کرتے ہو جبکہ میں تمہارے اندر موجود ہوں۔

مسئلہ: اس سے معلوم ہو کہ بزرگوں کے سامنے بے ادبی کرنا بہت بُرا عمل ہے ایسے شخص سے احتراز کیا جائے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مذہب: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک بعد تمہن کی لام طلاقوہن کے متعلق ہے کیونکہ ان کے نزدیک لام تو قیہ بمعنی وقت یا قیہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ عورتوں کو ایسے وقت طلاق دو جو وقت طلاق کے لائق ہے یعنی طہریں۔

مسئلہ: امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حیض میں طلاق دینا بالاجماع ممنوع ہے اسی لیے اس لام کو قیہ نہیں بنایا جاسکتا۔

سوال: اذا طلقوا النساء مدخل بہا غیر مدخل بہا سب کو عام ہے خواہ وہ حیض والی ہوں یا حیض سے مایوس ہو چکی ہوں یا چھوٹی ہوں یا حاملہ۔ پھر تم نے آیت سے مدخل بہا اور حیض والی عورتوں کے لیے

تعمیس کہاں سے نکالی۔

جواب: آیت میں مذکور ہے مخصوص ہے بلکہ یہ تخصیص دوسرے طریقہ سے ہے وہ اس طرح کہ النساء اسم جنس ہے اور عورتوں کے لیے بولا جاتا ہے انس سے مشتق ہے اور یہ حیست جیسے کل عورتوں پر واقع ہوتی ایسے ہی بعض عورتوں پر بھی اسی لیے ہم ہر طرح سے عورتیں مراد لے سکتے ہیں۔ کیسں جب فطلقوهن لعادتھن فرمایا تو ہم نے سمجھ لیا کہ اس سے بعض عورتیں مراد ہیں اور وہ وہی ہیں جو ہم نے کہا میں وہ سلفہ نور ہیں نکاح جو مدخل بہائیں اور اپنی عدت کے لیے حیض شمار کرتی ہیں۔

سوال: جب طلاق کا دار و مدار نکاح پر ہے اور نکاح رضا پر موقوف ہے خواہ منکرہ کی رضا ہو یا اس کے متولی کی اس سے منطقی نتیجہ نکلا کہ طلاق بھی رضا پر موقوف ہو حالانکہ یہ رضا کے بغیر بھی واقع ہو جاتی ہے نیز یہ بھی معلوم ہو کہ نکاح و طلاق دو شرعی امر ہے ان ہر ایک کا ایک علیحدہ علیحدہ موقعہ و محل کے مطابق حسن و قبح ہے جیسے حالات و واقعات کے تقاضے ہوتے ہیں ایسے امر کا وقوع ہوتا ہے مثلاً نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو رجعی طلاق دی جیسے گزرا اور ایسے ہی مکہ معظمہ میں حضرت عبد کبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سے پہلے سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا لیکن مدینہ طیبہ میں جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں بدری لوگوں کے قتل پر روتے دیکھا تو طلاق دے دی پھر حضرت سودہ نے سفارشیں کرائیں اور کہا کہ میں اپنا دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بہہ کرتی ہوں اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طلاق سے رجوع فرمایا۔

سوال: جب تم کہتے ہو کہ طلاق انقضی الحلال ہے تو پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے طلاق کیوں دی اور بروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے معاذ میں پر اللہ تعالیٰ کو محبوب ترین شے غلام آزاد کرنا ہے اور مبغوض ترین شے طلاق ہے اس لیے کہ نکاح مؤدی الی الوصول اور طلاق مؤدی الی الفراق ہے اور اللہ تعالیٰ کو وصال محبوب اور فراق مبغوض ہے یوم فراق کا سورج اور جدائی کی بات نہایت قبیح شے سمجھی جاتی ہے۔ راہبہ بصریہ عدویہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ کفر میں فراق کا ذائقہ اور ایمان میں وصال کی لذت ہے ایسے ہی انکار و اقرار سمجھے لیکن یہ ذائقہ لذت قیامت میں موس ہوگی لیکن وہ ہیبت کا جنگل اور سیاست کا میدان ہے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ فراق سے وہ جدائی مراد ہے جس میں وصال نہ ہو اور وصال ایسی شے جس کی انتہا نہ ہو۔

سوختگاں فسراق ہی گویند  
فسراق اور زمانے ہزار دہند آمد  
بلائے اور شبے ہم ہزار سال کند  
افسرد خنکال وصال ہی گویند  
سرا ہندہ وصلت کشد دوز خواست  
بطبل ز حکمت برزد فراق یاد دوز

ترجمہ: (۱) فراق کے جلے سڑے لوگ کہتے ہیں کہ فراق کی ایک گھڑی ہزار سال کے برابر ہوتی ہے۔  
(۲) فراق کی ایک شب ہزار سال کے مطابق ہوتی ہے ایسے ہی وصال کے جلے سڑے لوگ بھی یہی کہتے ہیں۔

(۳) وصال کے دنوں خوشی کے طبل بجائے جاتے ہیں اور مدائی پر بھی ایسے ہی شور مچتا ہے۔  
حدیث شریف (۱)۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طلاق مت دو اس لیے کہ طلاق دیتے وقت خدا کا عرش کانپ جاتا ہے۔

حدیث شریف (۲)۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا طلاق مت دو ہاں اگر نہا سرزد ہو تو پھر نے سکے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ زنا کرنے والے مرد و عورت کو پسند نہیں فرماتا۔

حدیث شریف (۳)۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو نسوی عورت اپنے شوہر سے بلا وجہ طلاق چاہتی ہے وہ عورت بہشت کی خوشنور سوئچ گئی۔

جواب نمبر (۱) از سوال مذکورہ بالا۔ نہیں ہو سکتی جب کوئی فعل سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سرزد ہو تو ہمیں اس میں یہ عقیدہ رکھنا ہو گا کہ یہی حق ہے کیونکہ آپ کبھی حق کے خلاف نہیں کرتے ایسے ہی حدیث شریف میں واقع ہے اور ایسے ہی ہر نبی میں بھی کوئی وجہ ہوتی ہے۔

جواب نمبر (۲)۔ جواز کے لیے عقائد اسلام کا طلاق وینا پھر اس سے رجوع کرنا محض اور نماز قضا کرنے کی ایک حکمت یہی بیان کی گئی ہے کہ امت کو آسانی ہو کہ اگر نماز قضا ہو جائے تو اسے یمۃ التعمیر میں یاد کرنا چاہیے کہ نماز قضا شدہ کو پڑھیں اور اس کی جماعت بھی ہو سکتی ہے۔

جواب (۳)۔ احادیث مذکورہ (یعنی جس میں طلاق کی مذمت کی گئی ہے) حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ

عنا کی طلاق کا واقعہ سے پہلے کی ہیں۔

جواب (۴) :- یہ طلاق حضرت حفصہ وسودہ رضی اللہ عنہما ترک اولیٰ پر مبنی ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے خلاف اولیٰ کا صدور جائز ہے۔

سوال :- جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا وہ بھی من وجہ افضل ہے لیکن حکم الہی سب سے اولیٰ و افضل ہوتا ہے۔ جواب :- بیشک امر الہی ہر لحاظ سے اولیٰ ہے لیکن یہ بھی ترک اولیٰ ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے ترک اولیٰ کا صدور ہوتا ہے نیز ممکن ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جس وقت طلاق دی اُس وقت وہی ارجح ہو اور جس وقت اس سے دوجہ فرمایا اس وقت وہی ارجح ہو اس لیے کہ ہر وقت ارجحیت کا احتمال ہے (واللہ تعالیٰ اعلم)

**تفسیر صوفیانہ :-** محبت کا اظہار فرمایا ہے اس لیے کہ اس میں قربت و وصلت حاصل ہوتی ہے اس لیے کہ نکاح میں مقام جمع کی طرف اشارہ ہے اور مقام جمع ولایت ہے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ارحنی یا بلال ۔ اے بلال مجھے راحت پہنچا۔ دلالت کرتا ہے اور طلاق میں مقام فرق کی طرف اشارہ ہے اور یہی مقام نبوت ہے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کلمایخی یا حمیدیا دلالت کرتا ہے پہلا مقام وصل الفضل دوسرا فصل الوصول ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مقام فصل وصل اور فرق و جمع کے جامع ہیں اسی کو جمع الجمع کا مقام کہا جاتا ہے جیسا کہ آیت العنکبر لا یتصلک اللغات فرق ہے واحصوا الغدة ۔ الاحصاء یعنی جاننا شے کو مکمل طور شمار کرنا یعنی اُس وقت پوری حفاظت کرتے ہوئے اسے خوب یاد رکھو جس میں طلاق واقع ہوئی اور اس کے عین قراء مکمل شمار کرو جن میں ذرہ برابر کمی نہ ہو اور نہ زیادتی یعنی حقیقوں کے نزدیک تین حیض کیونکہ عدت سے اصل غرض استبرائے دم ہے معنی غیر کے نطفے سے دم کو فارغ کرنا اور یہ حیض کے مفہوم سے حاصل ہونے کا اظہار ہے یہ مفہوم پورا نہ ہو گا یہ ایسے ہے کہ جیسے کپڑے کو تین بار دھویا جاتا ہے تو اسی لیے تاکہ شے کا دھونا مکمل طور ہو اور اس احصاء کے مخاطب شوہر ہیں نہ کہ عورتیں اور نہ دیگر مسلمان ورنہ احصوا کہا کافی تھا اور اس خطاب میں زوجات بھی شامل ہیں لیکن بطور الحاق کے۔

نکتہ :- عورتوں کے بچائے مردوں کو عدت کی گنتی کا حکم اس لیے ہے کہ عورتوں میں غفلت کا مادہ زیادہ ہے اس لیے وہ عموماً اپنی عدت یاد نہیں رکھتیں کاشفی کا میلان اسی طرف ہے چنانچہ انہوں نے اس کا ترجمہ لکھا کہ اے شوہر تم اپنی عورتوں کی عدت شمار کرو کیونکہ یہ اس کی ضبط میں کمی کریں گی

یا اس کی گنتی میں غفلت کریں گی۔

نکتہ ۱۰۔ شوہر عدت کی حفاظت اس لیے کرے گا کہ اس نے تین طلاقیں مثلاً متفرق دینی ہیں کیونکہ بیک وقت تین طلاقیں دینا مکروہ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے اتباع کے نزدیک مباح ہے۔ چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول مشہور ہے آپ نے فرمایا الا عرف فی عداد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح میں طلاق کی کوئی گنتی نہیں جانتا وہ سنت ہے نہ وہ بدعت ہے بلکہ وہ مباح ہے۔

نکتہ ۱۱۔ عدت کی شوہر اس لیے نگرانی کرے گا کہ اسے معلوم ہوگا کہ فلاں وقت تک طلاق رجعی میں رجوع کر سکے گا۔

نکتہ ۱۲۔ چونکہ عدت میں شوہر نے عورت کو خرچ وغیرہ دینا ہے اس لیے اسی کو عدت کا شمار دے دیا گیا تاکہ مرد و عورت کے درمیان جھگڑا نہ اُٹھے۔

نکتہ ۱۳۔ نیز عدت میں عورت کو مکان میں ٹھہرانا مرد کے ذمہ ہے اسی لیے وہ عدت کی گنتی کی حفاظت کرے گا کہ جب گھر فارغ ہوگا۔

نکتہ ۱۴۔ عدت سے نسب غیر الحاق کا علم ہوگا اگر مرد عدت کی گنتی کی شمار نہ کرے گا تو غیر کے لطفہ کا اس کے نسب میں داخل ہونے کا احتمال رہے گا۔

فقہاء کرام نے فرمایا کہ بعض اوقات مرد پر بھی عدت واجب ہوتی ہے اس مرد پر بھی عدت ہے۔ کی چند صورتیں ہیں:

(۱)۔ کسی کی چار عورتیں ہوں ایک کو طلاق دے دے تو جب تک وہ عورت عدت میں ہوگی شیخص کسی سے نکاح نہیں کر سکے گا اگر یا یہ مرد و عورت کی طرح عدت میں ہوگا۔

(۲)۔ جس کسی نے اپنی کسی عورت سے طلاق دے کر پھر اس کی بہن سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو اسے اپنی مطلقہ کی عدت تک اس کی بہن سے نکاح نہیں کرنا ہوگا (اس انتظار کا نام مرد کی عدت ہے)۔

(۳)۔ جس نے گیز خربیدی اس پر استبراء ضروری ہے یعنی ایک حیض تک مرد کو اس کو ٹھہی سے جماع نہ کرنا گویا مرد کے لیے عدت ہے۔

(۴)۔ دار احرب میں آتی ہوئی عورت سے نکاح نہ کرے جب تک اس کا استبراء نہ ہو یعنی ایک حیض کی فراغت کے بعد نکاح کرنا گویا مرد کی عدت ہے۔

(۵)۔ جب کسی عورت کو معلوم ہو کہ اس کا شوہر فوت ہو گیا اس نے عدت ختم کر کے کسی سے نکاح کر لیا اللہ بخیر

بھی جنے لیکن اس کا شوہر اول واپس آگیا تو یہ عورت اسی کی ہے کیونکہ اس کی عہدیت ہے درمیان  
فرقت اس کے نکاح کے لیے مفر نہیں وہی نکاح سابق بحال رہے گا لیکن شوہر اول اس عورت سے  
مطلیٰ نہ کرے یہاں تک کہ نکاح ثانی کی عدت ختم ہو۔

سوال: عورت پر عدت کیسی جب نکاح ثانی ہے ہی نہیں۔  
جواب: عدت نکاح کی صحت پر موقوف نہیں بلکہ دخول کی وجہ سے ہے کہ شاید اس کا نطفہ منقطع  
ہو۔ عیسے نکاح فاسد میں جب دخول ہے تو عدت واجب ہوتی ہے۔

(۶)۔ جب اس حربہ سے نکاح ہو جس نے دارالامان میں ہجرت کی اور اپنا شوہر دارالحرب میں چھوڑ  
آئی تو امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس عورت سے کوئی نکاح کرے تو وہ  
نکاح اس عورت کے ایک حیض کا انتظار کرے اس کے بعد جماع کرے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ  
کے نزدیک اس پر کوئی عدت نہیں۔

(۷)۔ جب کسی عورت سے نکاح ہو اور وہ حاملہ ہے تو اس کے ساتھ بھی مطلق نہ کرے جب تک وضع حمل  
نہ ہو۔

(۸)۔ جس عورت سے نکاح ہو اور وہ اس وقت عانت حیض میں ہے تو اس سے بھی مطلق نہ کرے جب  
تک وہ عورت حیض سے پاک نہ ہو۔

(۹)۔ جس عورت سے نکاح ہو اور وہ نفاس میں ہے تو اس عورت سے جماع نہ کرے یہاں تک کہ  
وہ نفاس سے فراغت نہ پائے۔

(۱۰)۔ جس عورت سے زنا کیا پھر اس سے نکاح کر لیا اس کے ایک حیض سے فراغت پانے تک اس  
سے جماع نہ کرے۔

والتقوا اللہ ما یکم۔ اور اللہ تعالیٰ یعنی اپنے پروردگار سے ڈرو کہ کہیں ان کی عدت بڑھا دو  
یا انہیں رجعت کے بعد طلاق دے دو اس معنی پر اس اتفاق کا تعلق مضمون ماسبق سے ہو گا اور ربوبیت  
کی صفت لانے کی وجہ سے امر کو مؤکد کرنا اور ایجاب تقویٰ میں مبالغہ مطلوب ہے لغت میں تقویٰ بمعنی  
اتخاذ الوقایہ یعنی کسی کے بچاؤ کا سبب بنانا یعنی ایسی شے لینا جو اسے ناگواری سے بچائے اور  
وہ سمجھے کہ یہی شے مجھے اس ناگواری سے بچائے گی اور اس کے اور میرے مابین یہ آڑ بن جائے گی جیسے  
ڈھال وغیرہ اصطلاح اسلام میں ہر وہ امر جو انسان کو اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے بچائے اور ضرر و ناخوشی سے  
نجات کا سبب ہو اور حیات کو منافع بخشے اور تقویٰ کے بے شمار فوائد و فضائل میں جسے جمیع مراتب میں

حقیقی تقویٰ نصیب ہوتا ہے اسے بیان کے حقائق نصیب ہوتے ہیں اسے کسی شے میں شک و شبہ واقع نہ ہو گا۔

۱) دختر جو ھن۔ اور مطلقہ عورتوں کو نہ نکالو۔ من بیو تھن۔ ان کے ان گھروں سے جن میں وہ عدت سے پہلے سکونت رکھتی تھیں یعنی طلاق دے کر عدت گزارنے تک انھیں اپنے گھروں سے نہ نکالو۔ نکاح کے ان گھروں کی نہایت عورتوں کی طرف کرنے نہی میں تاکید مطلوب ہے ورنہ وہ گھرانے کے کہاں وہ تو ان کے شوہروں کے ہیں دوسرا اس میں مسئلہ بھی واضح کرنا ہے کہ طلاق کے بعد ان مطلقہ عورتوں کو گھروں میں ٹھہرنے کا ایسا استحقاق شرعی حاصل ہے کہ گویا وہ ان گھروں کی مالکہ ہیں۔

نکاح کے بعد بورت میں اشارہ ہے کہ ان میں طلاق کے بعد ایک ایسا کمرہ چاہیئے جس میں وہ عدت کو آسودگی کے ساتھ گزار سکیں اور داس نہیں فرمایا کیونکہ داس تو کوئی بورت (کروں) پر مشتمل ہوتی ہے ایسا حکم موجب تکلیف ہوتا۔

۲) ولا یخ جن۔ اور گھروں سے نہ نکلیں اگرچہ تمھاری اجازت ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ اجازت دینا بھی ہنزلہ اخراج (نکال دینے) کے ہے۔

مسئلہ ۱۔ مطلقہ کے مکان چھوڑ جانے پر زن و شوہر کے اتفاق اس کے وجوب کو ختم نہیں کرتا کیونکہ یہ حق شرع ہے اور حق شرع کو نہ سے ختم نہیں کر سکتے (کذا فی الکشاف)

سوال ۲۔ اخراج و خروج میں کیا فرق ہے ؟

جواب ۲۔ اخراج مجبور رہنے نکال دینا ہے اور خروج خود چلا جانا ہے اور اخراج کی صورتیں یہی ہیں شوہر غصے اور غضب سے گھر سے نکال دیں یا شوہر کا گھر فارغ کرنا ہے تو جبراً نکال دے یا انھیں اپنے ہاں اسے ٹھہرانا گوارہ نہیں یا جب مطلقہ گھر سے نکلنے کی اجازت طلب کرے تو وہ اسے اجازت دے دے یا یہ نہ سمجھے کہ اس کی اجازت اس کے اذ پر ماند کردہ فرض مل جائے گا اگرچہ طلب مطلقہ سے بھی ہے اور خود نکلتا یہی ہے کہ عورت اپنی مرضی سے چلی جائے۔

مسئلہ ۲۔ مطلقہ عورت جب عدت کے درمیان میں گھر سے بوجہ ضرورت یا بلا ضرورت چلی جائے تو گنہ گار ہے۔

مسئلہ ۳۔ شدید ضرورت ہو تو اس گھر سے دوسرے گھر منتقل ہو سکتی ہے مثلاً وہ گھر گر گیا یا جل گیا۔

مسئلہ ۴۔ بیع و شراء عورت کو اگر ضروری ہے مثلاً چرخ کاتنے کا کام کوئی ہے تو رومٹی یا پھر کاتے ہوئے موت کو نہ بچنے کے لیے جائے تو جائز ہے لیکن رات کو گھر واپس آنا ہو گا (کشف الاسرار)



الا ان یاتین بفاحشة مبینة۔ مگر یہ کہ فاحشہ ظاہرہ کا ارتکاب کریں۔ فاحشہ مبینہ سے زنا مراد ہے اس کے ارتکاب پر مد شرع پورا کرنے کے لیے گھر سے نکلنا ہر گاہ۔ مد گھنے کے بعد گھر واپس آنا ضروری ہے۔

فائدہ: بعض مفسرین نے مبینہ (باکسر) باب لازم یعنی یتن (روشن) لکھا ہے یعنی مبینہ بمعنی متبیینہ ہے جیسے مبین از انابت بمعنی یتن ہے۔

الفاحشة بمعنی افعال و اقوال میں سے وہ عمل جو سب سے بڑا جرم ہو جیسے زنا اسی مقام پر یہی معنی مراد ہے۔ بعض نے کہا یہاں پر البذا بالمد یعنی القول القبیح۔ گندی باتیں اور زبان درازی کیونکہ یہ بھی عورت کی نافرمانی کے حکم میں ہیں اور نافرمانی عورت سے ہو تو اس کے حقوق کے اسقاط کا موجب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر مطلقہ عورتوں سے ایام عدت میں گندی باتیں یا طلاق دہندہ اور اس کے انادب جیسے باپ بھائی پر زنا، ازی اور بکواس بازی صادر ہو تو اُس وقت انھیں گھروں سے نکالنا جائز ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ یہاں فاحشہ مبینہ سے ہر معصیت مراد ہے یہ پہلے جملہ سے استغناء ہے۔ اب معنی یہ ہے کہ ان مطلقہ عورتوں کو کسی وقت بھی گھروں سے نہ نکالو ہاں اُس وقت نکالو جب وہ بڑائی کا ارتکاب کریں یا دوسرے جملہ سے استغناء ہے اُس وقت نہی عن الخروج میں مبالغہ مطلوب ہے۔ اب معنی یہ ہے کہ مطلقہ عورتیں گھر سے نہ نکلیں جب نکلیں تو سمجھو کہ وہ فاحشہ کی مرتکب ہوئیں۔ خلاصہ یہ کہ جب وہ گھروں سے خود نکل کر چلی گئیں تو فاحشہ کی مرتکب سمجھی جائیں گی۔ یہ اس محاورہ سے ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ لا تکن ب ان تکن فاسقا۔ اس کا معنی بھی یہی ہے کہ اگر جھوٹ بولو گے تو فاسق ہو گے۔

وتلك۔ اور یہی احکام حدود اللہ اللہ تعالیٰ کی وہ حدود ہیں جو اُس نے اپنے بندوں کے لیے متعین فرمائی ہیں۔ المد معنی المحاضر بین الشیئین یعنی دو چیزوں کے درمیان ایسی اڑ کا نام ہے۔ حد جو انھیں آپس میں ملنے دے۔

ومن يتعدیٰ يتعدیٰ تھا صلیٰ شریطہ کی وجہ سے لام کو حذف کر دیا گیا ہے تعدیٰ سے شتق ہے التعدیٰ بمعنی مد سے متجاوز ہے۔ معنی یہ ہوا کہ جو حدت تجاوز کرتا ہے۔ حد و اللہ اللہ تعالیٰ کے حدود سے بایں طور کہ اس کے کسی حکم میں غلط ڈالتا ہے۔

نکتہ: یہاں پر اسم مفعول کے بجائے اسم مفعول لائے میں حکم کو ہر لاک اور اسے اسم ظاہر کرنا مطلوب ہے اور ساتھ حکم کی علت بھی بتائی گئی ہے یعنی فقد ظلہ نفسہ کے حکم کی علت تعدی از حدود اللہ

ہے اور اپنے نفس پر ظلم کا معنی یہ ہے کہ احکام الہیہ کی خلاف ورزی سے گویا اس نے اپنے نفس کو مارا بیٹھا۔  
 فائدہ: حضرت بقیٰ قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حدود اس لیے متعین فرمائے کہ چلنے والے راہ ہدیٰ پر  
 چل کر نجات حاصل کریں اگر ان حدود سے تجاوز کریں گے تو راہ حق سے ہٹناک جائیں گے بلکہ ظلمات بعد و  
 فراق میں جا پڑیں گے اور نفوس کے لیے اس سے بڑھ کر اور کون سا بڑا ظلم ہو گا کہ انھیں درجات اور قربات  
 الہیہ تک پہنچنے سے محروم رکھا جائے۔

**مسئلہ صوفیانہ:** مشائخ نے فرمایا کہ حکم کے بجالاتے ہیں تہاد و تکامل آخر سے معرفت کی قلت  
 کی دلیل ہے۔

فائدہ: چار امور ایسے ہیں جو انسان کو حق کی نافرمانی سے بچاتے ہیں وہ یہ ہیں:

۱۔ خوف ۲۔ رجا ۳۔ حیا ۴۔ عصمت

ان کے سوا اور کوئی ایسا امر نہیں جو انسان کو غلط کاریوں سے بچائے جس میں ان میں سے کوئی ایک بھی  
 نہیں وہ گناہوں کے گڑھے میں گرے گا اور نفس پر سب سے بڑا ظلم کرنے والا ہو گا۔

**مسئلہ صوفیانہ:** جو نفس کے ظاہری دباطی حقوق ادا کرتا ہے وہ ظالم و رنقب نہیں ہے۔

حکایت: حضرت معروف کرخی قدس سرہ نے ایک حور عین کو دیکھ کر فرمایا تو کس کی ہے اس نے کہا  
 جو کوزے سے ٹھنڈا پانی پیئے۔ حضرت معروف کرخی قدس سرہ نے پینے کے لیے ٹھنڈے پانی  
 کا کوزہ بھر کر رکھا تھا۔ اس حور نے وہی کوزہ اٹھا کر زمین پر وہ مارا اور وہ کوزہ ٹکڑے ٹکڑے  
 ہو گیا۔ حضرت سری سبطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں نے زمین کے اسی حصے کو دیکھا  
 تھا جہاں کوزہ توڑا گیا کہ اس سے مٹی اٹھالی گئی تھی۔ یہ حور عین حضرت معروف کرخی کے  
 لیے منتخب ہو گئی۔ جب انہوں نے نفس کے حق کی ادائیگی کے لیے ٹھنڈا پانی بھر کر رکھا  
 تھا لیکن نفس کے خلاف کرنے سے یہی حور اسے جبراً میں ملی کہ ٹھنڈے پانی پینے سے ٹوک  
 سکے کیونکہ نفس کے اندر وہ خواہش تھی جو حور کے حصول کی ضد موجود تھی اس کے خلاف کرنے پر  
 یہی جبراً عطا ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر حق والے کو حق ادا کرنا ضروری ہے۔

**لا تداری** مضمون شرطیہ سابقہ کی تعلیل ہے یعنی اے حد سے تجاوز کرنے والے تم انجام کار  
 کو نہیں جانتے بعض نے کہا کہ لا تداری کا فاعل نفس ہے یعنی نفس امارہ نہیں جانتا۔

لعل اللہ۔ شاید اللہ تعالیٰ یحادث تیرے دل میں پیدا فرمائے کیونکہ قلوب کا مصفا بلہ  
 اللہ تعالیٰ کی قدرت کی دو انگلیوں کے درمیان ہے وہ جیسے چاہتا ہے قلوب کو پھیرتا ہے۔ الاحداث

یعنی ایجاد یعنی وہ شے جو پہلے نہ ہو اسے موجود کرنا وہ عرض ہو یا جوہر۔

بعد ذلک تیرے اس تبادز کرنے کے بعد

۴ اصرار۔ ایسا امر جو تیرے کرنے کے خلاف کا مقتضی ہو تو اس کے بغض پر اللہ تعالیٰ تیرے سے اپنی رحمت اٹھالے اور تیرا دل اس کی طرف متوجہ ہے تو اسے دوگردانی دے دے جس کا پلٹنا تیرے بس میں نہیں۔ یا یہ جملہ مستانفہ ہے جو نکاح کے مسئلہ سے متعلق ہے اب امر سے مراد یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسا سبب پیدا فرمائے کہ اس کے دل کو اس طرف پھیر دے جو اس نے ظلم کرنے کی خلاف ورزی کی ہے اس معنی پر یہاں پر ظلم سے دنیوی ضرر مراد ہوگا جو تعدی کی وجہ سے پیدا ہوا کہ جس کا تدارک اس کے بس میں نہیں یا ظلم سے ضرر مطلق مراد ہے دنیوی ہو یا اخروی لیکن تعلیل دنیوی امر میں بیان کی گئی ہے اس لیے لوگوں کو دنیوی ضرر سے بچنے کی زیادہ فکر رہتی ہے اور اس کے دفع کرنے کے لیے خاصہ ہاتھ پاؤں مارتے ہیں۔

۲ مسئلہ: رست سے یکبارگی سے طلاق کے وقوع کی کراہت ثابت ہوتی ہے اس لیے تین طلاقیں کے بعد رجعت کا امکان نہیں رہتا۔

فائدہ: در طلاق دینے میں شیطان کی مدد کرنا ہے اسے دینے سے شیطان کو ذلیل کرنا ہے کیونکہ طلاق شیطان کے اہم مقاصد میں سے ہے۔

حدیث شریف: سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتے سنا کہ شیطان کا سمندر میں تخت بچھا ہوا ہے وہ اپنے شیطانی لشکر کو دنیا میں بھیجتا ہے تاکہ لوگوں کو فتنوں میں مبتلا کریں ان کے لشکر میں سب سے بڑا کازنامہ اس شیطان کا کھتا ہے جو سب سے بڑا فتنہ کھڑا کرے جب وہ شیطانی لشکر واپس لوٹتا ہے تو ہر ایک اپنی ڈائری بڑے شیطان کو پیش کرتا ہے ان میں سے ایک کہتا ہے کہ میں نے زن و شوہر کے درمیان جھگڑا برپا کر دیا ان کے جھگڑے کی فوجت یہاں تک پہنچائی کہ ان کی آپس میں جدائی ہو گئی یعنی مرد نے عورت کو طلاق دے دی۔ بڑا شیطان یہ سن کر اسے گلے لگا لیتا ہے اور کہتا ہے نعم انت (رواہ مسلم)

فائدہ: اسی نعم المضل او الشریر انت۔ تو اچھا ہے یعنی تو بہترین گمراہ کنندہ ہے یا کہتا ہے تو بہترین شریر ہے۔ نعم (کبر النون) مدح کا فعل ہے جس کا مقصود بالمدح مذکور ہے یا عبارت نعم انت ذالک الذی یستحق الکرہ ہو گئی ہے یاں وہی تو ہے جو میری طرف

سے اکرام کا مستحق ہے اس معنی پر نفم (لفتح النون) حرف ایجاب ہے۔

فاذا ببلغن۔ پس عورتیں پہنچ جائیں۔ اجلاس نہ اپنے میعاد مقرر کو۔ یعنی جب عدت کے آخری مرحلہ تک پہنچنے والی ہوں اور یہ تین حیض مکمل ہیں اگرچہ اس تیسرے اختتام پر غسل بھی نہ کر سکیں اس لیے عدت کے اختتام پر رجعت ناممکن ہو جاتی ہے اسی لیے ہم نے بلوغ کو بمعنی مشارفت لکھا ہے یعنی مدت مقررہ کے قریب پہنچنا چنانچہ المفردات میں لکھا ہے کہ البلوغ والبلاد بمعنی مقصد و مطلب کے آخری مرحلہ تک پہنچنا وہ مقصد مکان ہو۔ یا زمان یا امور مقصدہ سے کوئی امر اسے کبھی مشارفت سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے یعنی مقصد کے قریب پہنچنا جیسے فاذا ببلغن الخ اس آیت میں بلوغ میں مشارفت ہے کیونکہ جب عدت بالکل ختم ہو جائے گی تو پھر مرد کو رجوع کا حق نہ ہوگا۔  
فائدہ ۱۔ الاجل بمعنی کسی شے کی مقررہ مدت۔

فامسکوھن۔ پھر تم جاہد ہو تو ان سے رجوع کر لو۔

مسئلہ ۲۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قول اور طہی اور شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانے اور شہوت کے ساتھ مطلقہ کو دیکھنے سے رجوع جائز ہے۔

مبعض و ف۔ اچھے معاشرہ اور لائق اتفاق سے۔

حدیث شریفہ میں ہے کامل ترین مومن وہ ہے جو خلق کے لحاظ سے احسن اور اپنے اہل کے ساتھ زیادہ لطف کرنے والا ہو۔

اوفار قوھن۔ یا انھیں چھوڑ دو اور اپنے سے جدا کر دو۔ مبعض و ف۔ نیکی کے ساتھ یعنی اس کا حق ادا کر کے بغیر ضرر پہنچانے کے ضرر پہنچانا یوں ہے کہ اسے طلاق دے کر رجوع کر لے پھر اسے اور طلاق دے دے تاکہ اس کی عدت طویل ہو۔

واشہدا۔ رجوع کرنا ہو یا طلاق دینی ہو تو گواہ بناؤ تاکہ بعد کو جھگڑا نہ اُٹھے کیونکہ بارہا دیکھا گیا ہے کہ عدت گزرنے پر عورت رجعت کا انکار کر دیتی ہے یا طلاق کے بعد وقوع موت پر ورثہ میں ثبوت زوجیت کے متعلق دراشت کے حصول و انکار میں جھگڑا کھڑا ہو جاتا ہے۔

فائدہ ۲۔ یہ امر واجب نہیں بلکہ امر مذہب ہے۔

ذوی عدل۔ ذاکا تشفیہ ہے، ذو معنی صاحب اس کا منصوب ہونا اشد و ا کے مفعول بہ ہونے

کی وجہ سے ہے یعنی گواہ بناؤ دو۔ منکم۔ اپنے میں سے یعنی اہل اسلام سے جیسا کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یا اپنے آزادوں میں سے جیسے قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ اور وہ دو گواہ

عادل ہوں ظالم و فاسق نہ ہوں۔

فائدہ: العدالتہ بمعنی کل کبارت سے اجتناب کرنا اور صفائے پر امر اور نہ کرنا غرضیکہ اس شخص کی بہ نسبت برائیوں کے نیکیاں زیادہ ہوں اور صفائے کا ارتکاب بھی اس کا ہے گناہ ہے تو اس پر مقرر نہیں ہوتا کیونکہ گناہ ہے گناہ کے ارتکاب سے سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی فرد بشر خالی نہیں اور ہر صغیرہ کبیرہ سے صرف انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں رکنا فی العروہ) و اقیمو الشہادۃ اور اے گواہو بر وقت ضرورت گواہی دو۔ للہ۔ خالص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر۔ وہ اس طرح کہ کسی پر یا کسی کے لیے گواہی دینی ہے تو بلا تردد رعایت صحیح صحیح گواہی دو اقامت حق اور دفع ظلم کے سوا اور کوئی غرض نہ ہو۔

مسئلہ: اگر اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب نہیں بلکہ اس خیال سے گواہی دیتا ہے کہ مجھ پر گواہی چھپانے کا الزام نہ ہو تو ثواب نہیں پائے گا کیونکہ الاعمال بالنیات۔ اعمال کا ادوار نیات پر ہے۔

فائدہ: گواہی ایک امانت ہے اور امانت کا ادا کرنا ضروری ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ، ان اللہ یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا۔ بیشک اللہ تعالیٰ یقین حکم فرماتا ہے کہ تم امانتوں کو ان کے اہل کے سپرد کرو۔

مسئلہ: اگر کسی نے گواہی کو چھپایا تو اس نے خیانت کی اور خیانت کبیرہ گناہ ہے کما قال اللہ تعالیٰ ومن یکتہما فانہ آثم قلبہ۔ اور جو گواہی چھپاتا ہے تو اس کا دل گنہ گار ہے۔

ذکر۔ یہ اشاہ شہادت کی اقامت اور اس کی براہیکھنگی کی طرف ہے یا آیت کے مجموعہ مضمون مثلاً ایقاع الطلاق اور اقامت و ادائے شہادت بلا تغیر و تبیل کی طرف ہے۔

یوعظ بہ۔ الوعظ بمعنی وہ زجر جس میں تھو لیف بھی ہو یعنی یہ وہ باتیں ہیں جن کی پسند و نفیست کی جاتی ہے۔

من یؤمن باللہ والیوم الآخر۔ جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لاتے ہیں اہل ایمان کی قید اس لیے کہ وہی اس سے نفع حاصل کرتے ہیں۔ اصل مقصد تذکیر (یاد دہانی) ہے۔

فائدہ: ذکر یوعظون بہ کے بدلے من یؤمن باللہ والیوم الآخر اس لیے فرمایا ہے تاکہ اہل ایمان کو غیرت ہو اور حے غیرت نہیں وہ دین سے محروم ہے اور ایمان کا تقاضا ہے کہ معبودیت و ربوبیت کے حقوق ادا کیے جائیں اور یوم الآخر سے مراد یہی ہے کہ انسان کو حساب و عذاب کا خوف اور فضل و ثواب کی امید ہو۔ مومن وہ ہے جسے خالق و مخلوق ہر دونوں سے حیا ہو

اسی لیے وہ ہر اس عمل کو نہیں چھوڑتا جس کے لیے اسے نسیحت کی جائے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ انسان کے لیے صرف دو دن ہیں:

۱۔ یوم دنیا ۲۔ یوم آخرت

اور یوم عرف میں طلوع شمس سے غروب تک کا نام ہے اور شرع پر طلوع فجر ثانی سے غروب شمس تک لیکن یہاں ان دونوں میں کوئی بھی مراد نہیں یہی ظاہر ہے بلکہ اس سے مطلق مراد ہے دن ہو یا طویل ہو یا قلیل۔ اور زمانہ دو قسم ہے :-

(۱)۔ محدود جیسے دنیا۔

(۲)۔ غیر محدود جیسے یوم آخرت۔ اس کے آخری وقت کی کوئی حد نہیں اور اسے یوم آخرت اس لیے کہتے ہیں کہ دنیا سے مؤخر ہے اور یہی کہا جاسکتا ہے کہ یوم آخر سے محدود وقت مراد ہو اور یوں کہا جائے کہ اس سے یوم نشور سے بہشتیوں کا بہشت میں اور روز خوں کا دوزخ میں داخل ہونے تک کا وقت مراد ہے اس معنی پر یہ دونوں طلوع شمس وغروب سے مستعار ہوں اسی معنی کے لیے کہ ان دونوں فریقوں کو درمیان میں نیند وغیرہ کا وقفہ ملے گا اور اس سے قبور میں ایک مدت ٹھہرنا مراد ہے جو یوم النشور سے پہلے کا وقت ہے کما قال اللہ تعالیٰ من بعثنا من مائدنا هذا قبور سے اٹھتے ہوئے لوگ کہیں گے کہ میں خواب گاہ سے کس نے اٹھایا ہے نیز یوم آخرت کو یوم الفد سے بھی تعبیر کرتے ہیں جیسے ہم نے سورہ بشر کے آخر میں اس کی تحقیق و تفصیل دکھی ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ نیند کے بعد اٹھنے اور موت و برزخ کے بعد اٹھنے کے علم میں کوئی فرق نہیں صرف فرق اتنا ہے کہ وہ برزخ جو انسان کے لیے نیند میں جسم سے متعلق ہے وہ اور ہے اور موت کا تعلق کچھ اور درجہ حقیقت یہ ہے کہ جیسے جاگنے کے بعد انسان اُٹھتا ہے ایسے جب مرنے کے بعد قبر سے اُٹھے گا تو دونوں کی حالت ایک ہوتی ہے اور یہ امر اتنا واضح ہے کہ جس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔

سبق: عاقل وہ ہے کہ وہ اس ختم ہونے والے دن یعنی دنیا میں زخم ہونے والے دن یعنی آخرت کے لیے نیک اعمال کی جدوجہد کرتا ہے چاہیے کہ ایمان اور عمل صالح پر زندگی بسر کرے تاکہ انہی کی وجہ سے نیک انجام نصیب ہو۔

ومن يتق الله - اور وہ جو اللہ تعالیٰ سے طلاق بدعت کے بارے میں گڑتا ہے اور طلاق سنت

یہ ہے کہ طلاق دے کر معتدہ کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچاتا اور نہ ہی اسے گھر سے نکالتا ہے اور احتیاطاً اپنی طلاق پر گواہ بنالیتا ہے ایسے ہی باقی جملہ امور طلاق کو مد نظر رکھتا ہے۔

بجھل لہ مخی جٹا۔ مخرج مصدر مبی ہے یعنی بنائے گا اس کے لیے طلاق کے معاملہ میں عہد بڑا کے بعد کوئی ایسا راستہ نکالے گا کہ جس سے اسے کسی کا غم لاحق ہوگا اور نہ کوئی اور دکھ تکلیف اور نہ ہی اسے وہ پریشانیاں لاحق ہوں گی جو وقوع طلاق کے بعد جانیں کو لاحق ہوتی ہیں۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ صرف طلاق کے لیے نہیں بلکہ ہر معاملہ کے لیے عام ہے یعنی جو شخص ہر عمل کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں تقویٰ و طہارت سے کام لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایسی راہ نکالتا ہے جس سے وہ ہر پریشانی سے محفوظ ہو جاتا ہے اور اس کا کسی وقت بھی حال مکدر نہیں ہوتا بلکہ وہ دنیا و آخرت کے ہر غم و الم سے بچ جاتا ہے جب یہ عام ہوا تو نکاح کے امور بھی اس میں شامل ہو گئے۔

حدیث شریفہ: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی آیت مبارکہ پڑھ کر فرمایا کہ متقی کو شہادت دینا و غزوات الموت اور شدائد یوم القیامت سے نجات نصیب ہوگی۔

فائدہ: جلالین میں ہے کہ متقی کو شدت سے آسودگی اور حرام سے حلال اور نار سے جنت کا راستہ ملتا ہے یا مخرج اسم مکان ہے یعنی متقی کو ایسا مکان نصیب ہوگا جس میں ہر طرح کا آرام ملے گا اور فتح الرحمن میں ہے کہ طلاق دہندہ کو رحمت کا موقع ملے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب آپ سے سوال کیا کہ جو شخص اپنی عورت کو تین یا ہزار طلاقیں دیتا ہے تو کیا اسے بھی خلاصی کی راہ ملے گی تو آپ نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اسے کوئی راستہ نہ ملے گا اور اس کی عورت تین طلاق کے وقوع کی وجہ اس سے جدا ہوگی اور الٹا گناہ اس کے گلے میں۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ مخرج دو قسم ہے۔

۱۔ شدت سے خلاص۔

۲۔ رضا و صبر سے اس کی عورت افزائی ہوگی اس کے لیے کہ یہ بھی از قبیل عافیت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے ہر طرح کی عافیت کا سوال کرتا ہوں۔

اللہ تعالیٰ سے ہر قسم کی شدت سے عافیت کا سوال کیا جائے کیونکہ آخر شدت عافیت دو قسم ہے۔ ۱۔ کا وقوع گناہوں کی وجہ سے ہوتا ہے گویا بندہ ہر قسم کی بلا سے عافیت اور

گناہوں سے عفو چاہتا ہے۔ کیونکہ گناہوں کا صدور نہ ہو تو شدت کا وقوع بھی نہیں ہوتا۔  
۳۔ جب کوئی کسی بلا میں مبتلا ہو تو اپنے سے دفع کرنے کے لیے اپنے نفس کا سہارا نہ کرے اور نہ ہی نفس کو رو کرے بلکہ اس کی پوری نگرانی کرے یہی موقعہ ہوتا ہے کہ انسان کی بلاد و بلاد سے اور نعمت منہ سے اور غضب پیار سے اور الم لذت سے اور صبر شکر سے تبدیل ہوتا ہے لیکن یہ مرتبہ کاملین کو نصیب ہوتا ہے۔

ویرنہ اس کے بعد اسے اللہ تعالیٰ روزی عطا فرماتا ہے۔

من حیث لا یحتسب۔ من ابتدایہ ہے اور یرزقہ کے متعلق ہے یعنی اسے روزی ایسے طریقے سے نہیں ہوگی کہ اُس کا وہم و گمان تک نہ ہوگا اسی سے وہ مہر آسانی سے بھی ادا کرے گا اور دیگر حقوق بھی اور خرچ بھی سہولت سے ہوگا اور عین المعافی میں لکھا کہ اس حیثیت سے روزی پائے گا کہ وہ کسی کا دست نگر نہ ہوگا یا ایسی روزی پائے گا جس کا اسے حساب کا خطرہ نہ ہوگا

از سببها بگذر و تقویٰ طلب

تا خدا روزی رساند بے سبب

حق زبائے بخشش رزق حلال

کہ نباشد در گمان و خیال

ترجمہ:۔ اسباب کو چھوڑ تقویٰ کا دامن بکھڑتا کہ تجھے اللہ تعالیٰ بغیر سبب کے روزی پہنچائے۔

اللہ تعالیٰ تجھے حلال روزی ایسی جگہ سے عطا فرمائے گا جہاں تیرا وہم و گمان نہ ہوگا۔

**وظیفہ روزی فراخ:** حضور در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے قرآن کی ایک آیت آیت من یتق الله يجعل له انخر ہے۔ آپ نے اسے بار بار پڑھا۔

**دوسرا وظیفہ:** کثرت استغفار ہر دکھ سے کشادگی اور ہر تنگی سے شادمانی اور رزق ایسے طریقہ سے ملتا ہے جس کا وہم و خیال نہیں ہوتا۔

**شانِ رسول:** حضرت عوف بن مالک انجمنی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے سالم کو مشرکین نے گرفتار کر لیا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بچے کی گرفتاری کے ساتھ فاقہ کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا تقویٰ کا دامن تھا تو اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کثرت سے پڑھا کرو۔ انہوں نے اس پر عمل کیا تو چند دنوں کے بعد ان کا لڑکا خود بخود



گھر آگیا اور ساتھ ہی ایک سوانٹ لایا۔ ہوٹو ایرن کہ سالم نے وطنوں کو غفلت اور نشہ میں پایا تو موقعہ کو سمجھ کر  
اُونٹ لے کر بھاگا اس پر یہی آیت نازل ہوئی۔

فائدہ: کاشفی مہر م نے لکھا کہ حضرت عوف نے اپنی عورت کے ساتھ مل کر یہ ذلیفہ پڑھا تو بتوڑے سے عرسہ میں  
ان کا صاحبزادہ مشرکوں سے خلاصی پا کر گھر آگیا اور ساتھ ہی چار ہزار بکریاں بھی مدینہ طیبہ میں لایا اس پر یہ  
نازل ہوئی کہ جو کوئی تقویٰ کرتا ہے اسے ملال روزی نصیب ہوتی ہے۔

فائدہ: عین المعانی میں لکھا ہے کہ ان کا صاحبزادہ چار ہزار بکریوں کے علاوہ اور بھی بہت سامان لایا اور  
جلالین میں ہے کہ بہت سی بکریاں اُونٹ مشرکوں سے بھگا کر والد کے ہاں پہنچا۔

قرآن پڑھنے سے ملازمت و حکومت ملتی تھی :- اللہ تعالیٰ عز کے زمانہ میں ایک بدامدی

نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی کہ مجھے دفتر میں کوئی بہتر ملازمت عطا فرمائیے۔ آپ نے

فرمایا کیا تو نے قرآن مجید پڑھا ہے اس نے نفی میں جواب دیا۔ آپ نے فرمایا جالیئے قرآن مجید پڑھ کر

آئیے پھر تمہیں ملازمت مل جائے گی اُس نے جا کر قرآن مجید کی تعلیم میں بڑی محنت کی اس ارادہ پر

کہ مجھے ملازمت ملے گی لیکن قرآن مجید کی ایسی برکت ہوئی کہ اسے ضروریات زندگی کے لیے کسی کی

ضرورت نہ رہی اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں واپس نہ گیا ایک دن کہیں راستہ میں ملے

آپ نے فرمایا عزیز عرصہ ہو اتم واپس نہیں ملے کیا ندامت نہیں ہو۔ عرض کی حضرت آپ سے

کون ندامت ہو سکتا ہے آپ تو ہمارے آقا و مولیٰ ہیں لیکن اب مجھے ملازمت کی کوئی ضرورت

نہیں آپ نے فرمایا وہ کیسے عرض کی کہ قرآن مجید پڑھنے سے مجھے ایسے برکات نصیب ہوئے

ہیں جس سے میری ضروریات زندگی پوری ہو رہی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں کس آیت سے

ایسا بھروسہ ملا ہے عرض کی ومن یشق اللہ بحملہ مخی جأ النحر سے مجھے خوب سہارا

ملا ہے۔

فائدہ: دنیوی تنگی ہو یا اُخروی جہاں ہو یا روحانی عرض کیا تنگی جیسی ہی سخت تر ہو جو بھی اللہ تعالیٰ سے

پورے طور پر رتا ہے اسے داریں کی تنگیوں سے کشادگی اور بہترین رزق نصیب ہوگا اور زیادہ

رہے کہ بہترین رزق جو انسان کو نصیب ہوتا ہے وہ روحانی رزق ہے۔

سوال: انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام سے کوئی بھی بڑھ کر متقی نہ ہوگا لیکن اُن کے حالات سے

معادم ہوتا ہے کہ دنیا میں سب سے زیادہ انھیں دکھ اور تکلیفیں پہنچی ہیں۔

جواب :- یہ سب کو معلوم ہے کہ سب سے بڑھ کر رکھ اور تکلیف آخرت کی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے یہ حضرات آخرت کے ہر رکھ اور درد سے مامون و محفوظ ہیں کما قال اللہ تعالیٰ الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون اور دنیا میں بھی جو کچھ انہیں تکلیف پہنچیں وہ بھی آخرت کے اجر عظیم کے لیے ہر اور ان کے منہر جمیل پر اللہ تعالیٰ نے غلو کو ہدایت بخشی اور وہ علیم و حکیم اپنی حکمت سے اپنے بندوں سے پیسے چاہے کرے اور اپنے بندوں کو جس طرح کے جیسے منافع و فوائد بخشے وہ مالک ہے۔

**وظیفہ فراخی رزق :-** حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی صحابی رضی اللہ عنہ نے فقر و فاقہ و شکایت کی تو آپ نے فرمایا ہمیشہ با وضو ہا کر و تمہارے رزق میں وسعت ہوگی۔

سوال :- بہت سے وضو پر مداومت کرنے والوں کی روزی پوری نہیں ہوتی چہ جائیکہ ان کے رزق میں وسعت ہو۔

جواب (۱) :- اس کی کوئی اور وجہ ہوتی ہے اس وجہ کے ہوتے ہوئے دوسری وجہ کا ظہور نہ ہونا مقصد کے منافی نہیں۔

جواب (۲) :- کبھی ایسے بھی ہوتا ہے کہ وضو کی شرائط و ارکان کی ادائیگی میں غفلت ہوتی ہے اور کبھی جنایات کا غلبہ اور اعدائے اللہ کا غلبہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے اصل کا قصد نہیں ہوتا۔

جواب (۳) :- فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کادل گناہی دیتا ہے کہ با وضو رہنے والوں کو روحانی و معنوی رزق میں علوم و معارف حکمتیں اور حقائق نصیب ہوتے ہیں اور ان پر رزق ظاہری اور غذا جسمانی کی تنگی دماصل فقر ظاہری کو فقر باطنی سے مطابقت کے لیے ہے اس لیے فقر باطنی کا دوسرا نام غنا مطلق ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی دعا میں عرض کیا یا اللہ اغنی بالافتقار الیہ۔ اے اللہ تعالیٰ مجھے افتقار یعنی فقر و فقری سے اپنا غنا عطا فرما۔ خلاصہ یہ کہ طہارت پر مداومت کرنے والوں کو رزق ظاہری و باطنی ہر دونوں نصیب ہوتے ہیں یا صرف باطنی کیونکہ بدایہ و نہایہ میں ہر ایک کے مختلف مراتب ہوتے ہیں ہاں اہل نہایت ہر طرح کے رزق سے سرفراز ہوتے ہیں لیکن بہت سے مقوڑے بزرگ ایسے ہوتے ہیں جن کی نہایت میں رزق ظاہری کی تنگی ہو۔ (واللہ غنی)

**تفسیر صوفیانہ :-** تاویلاتِ تجسیم میں ہے کہ ومن یتق اللہ۔ اور جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے تو اسے

اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات و افعال کے لیے اپنی ذات کو کٹو مال بنا تا ہے اور اسے اپنی ذات و صفات و افعال کی تنگیوں سے محفوظ رکھنے ان کی دست عطا فرماتا ہے اور اسے اپنے طریقہ عطا اپنے اسد ہاب کے فیض سے ایسے رزق عطا فرماتا ہے جس کا اسے دم و گمان نہیں ہوتا اس فیض کے حصول میں اس کے اپنے کسب و جہد و جہد کو دخل نہیں ہوتا۔

**تفسیر عالمائے** ومن یتوکل علی اللہ۔ توکل بمعنی ہر موجود و مفقود میں سکون قلب  
ہونا اور جو اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے فہو۔ تو وہی اللہ تعالیٰ حسبہ اسے کافی ہے جب بمعنی محسب ہے بمعنی کافی یعنی اپنے جمیع امور میں اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ اتنا عطا فرماتا ہے کہ اسے کسب و جہد کو دخل نہیں ہوتا۔

سوال :- تمھارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رزق میں تغیر و تبدل نہیں تو پھر توکل کا کیا معنی۔  
جواب :- سکون کا قلب ہر لحاظ سے پرسکون اور ہر حکم کے سامنے تسلیم خم کرنے والا ہوتا ہے جس پر اس کے قلب پر اس کے کسی حکم سے ناگواری نہیں ہوتی اسی لیے توکل اللہ تعالیٰ کے نزدیک محمود ہے۔  
حدیث شریف :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ پر مکمل طور توکل کرو تو وہ تمھیں ایسے بلا تکلف روزی پہنچائے گا جسے پرندوں کو کہ وہ صبح بھوکے جاتے ہیں تو شام کو پیٹ بھر کر آتے ہیں۔

اذا التواہم :- اس سے یہ نہ سمجھنا کہ رزق کے لیے کسب و کمائی کی ضرورت نہیں بلکہ حدیث شریف میں تعد و تسو ح کے الفاظ کسب و کمائی کی طرف اشارہ کرتے ہیں ہاں توکل کا یہ معنی ہے کہ رزق کے اسباب مکمل کرنے کے بعد ان پر سہارا کے بجائے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر سہارا کیا جائے مثلاً کسان جب کھیتی کا کام کرے تو بیج زمین میں ڈال کر یہ عقیدہ رکھے کہ حکم کی تعمیل میرا کام تھا رزق عطا فرمانا اس کا کام۔

فائدہ :- مشائخ فرماتے ہیں تجارت کرو اور کسب و کمائی کرو کیونکہ تم ایسے دور سے گزر رہے ہو کہ اگر کھانے کے لیے اور کچھ بھی نہ ملے تو اپنے دین کو کھاؤ گے۔ بہت سے بیوقوفوں کو دیکھا گیا کہ جب انھیں عین نماز جنازہ کے وقت کہا جاتا ہے کہ چلو دکان پر سو رادو تو وہ نماز جنازہ چھوڑ دیتا ہے۔

شہنوی شریف میں ہے :-

اگر توکل مومن کنی و زکار کن  
کشت کن پس یکہ بر جبار کن  
رمز الکاسب جیب اللہ شند  
از توکل در سبب کابل مشو

ترجمہ (۱) اگر تجھے توکل کرنا ہے تو کام کر کے کیجئے۔ (مثلاً) کھیتی کا کام مکمل کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ پر تمکینہ کیجئے۔

(۲) الکاسب جیب اللہ کسب و کمائی کرنے والا اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے (کارا ز سبب) کی تکمیل کے بعد سستی کیجئے۔

فائدہ: جو حضرات کسب و کمائی سے بالکل فارغ بیٹھے ہیں وہ بہت بڑے کاملین ہیں جن کے طریقہ کو دین میں کمزوری رکھنے والے نہیں پہنچ سکتے۔

فائدہ: حدیث شریف میں دلالت ہے کہ توکل حقیقی یہ ہے کہ متوکل خاص اور معین رزق کے سہارے پر نہیں رہتا جیسے پرندہ کہ وہ رزق کے معاملہ میں خاص رزق کا منتظر نہیں ہوتا ماں او بیار کاملین کا معاملہ اور ہے کہ ان کے نزدیک معین و غیر معین رزق یکساں ہے کیونکہ ان کے قلوب ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ متعلق ہیں انھیں غیر کی طرف توجہ نہیں ہوتی۔

فائدہ: تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ جو اپنے نفس کے رزق یعنی احکام، شرعیہ میں ایسے ہی قلب کے رزق میں یعنی وارداتِ قلبیہ میں اور ایسے ہی دوح کے رزق میں یعنی عطائے الہیہ روحانیہ میں توکل کرتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم من حیث الاسماء الکافیہ کافی ہے یا اسے نفس کا توکل کافی ہے اس معنی پر حسبہ کی ضمیر توکل کی طرف راجع ہے۔

ان اللہ ہالغ امرہ: بالغ مضاف امرہ یعنی منفذ امرہ یعنی یشک اللہ تعالیٰ اپنا حکم جاری کرنے والا اور اودہی کرنے والا اور اپنی مخلوق میں اپنی قضاء قدر جاری کرنے والا ہے اس پر کوئی توکل کرے یا نہ کرے جو اس پر توکل کرے تو وہ اس کے گناہ ماف کرتا ہے اور اس کا اجر بڑھاتا ہے۔

فائدہ: تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ وہ اپنے ہر مامور کو اس کے منتہی و انتہی تک پہنچاتا ہے بالغ کو تنزیل کے ساتھ بھی پڑھا جاتا ہے اُس وقت امرہ منصوب ہر گاہ یعنی اسے اس امر تک پہنچاتا ہے جو وہ چاہتا ہے۔ اسے اس کے بھی نامور نہیں ہوگا اسے کوئی شے عاجز نہیں کرے گی۔

فائدہ: کاشفی مرحوم نے لکھا کہ وہ اپنے کام کو اس حد تک پہنچائے گا جہاں وہ چاہتا ہے یعنی اللہ

تعالیٰ مراد وقت نہیں ہوتی۔

فائدہ: امرہ کو علی القابلیت بھی پڑھا گیا ہے یعنی نافذ امرہ یعنی اس کا حکم نافذ ہے۔ القاموس میں ہے  
امر اللہ بلغ اے بالغ نافذ پہنچا۔ یعنی اس کا حکم وہاں پہنچا جہاں اس کا ارادہ تھا۔  
قد جعل اللہ لكل شیء۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر شے مثلاً شدت و رخصا اور فقر و غنا اور موت و  
حیات وغیرہ کے لیے مقرر فرمائی ہے۔ قد سما۔ تقدیر جو اس کی ذات سے اور زمان اور قوم سے  
متعلق ہے اور ایسے ہی ہر شے کی کیفیات و اوصاف اس کے سامنے متعلق ہے پھر جو کسی کے  
لیے مقدر ہے وہ اسے ملے گا اور وہ اپنے مقدر سے ذرہ جائے گا خلاصہ یہ کہ قد سما بمعنی  
مقرر اور حد معین یا وقت اور اجل اور شے وہ نہایت جہاں اس کی انتہا ہوتی ہے کہ جس سے وہ  
نہ مقدم ہو نہ مؤخر۔ اور متغیر ہو کر اس کے عوض کوئی اور آسکے یعنی وہ مقدار رازنیاں جو نہ آگے  
ہو سکے نہ پیچھے۔

فائدہ: تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ قد سے رتبہ اور وہ کمال جو شے کے لائق ہو۔

تفسیر صوفیانہ: فارغ ہو کر صرف اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر اس پر توکل کرتا ہے تو  
اسے اللہ تعالیٰ ان امور سے کفایت کرے گا جو اس کے لیے مقدر کیے گئے ہیں۔ اول سے وہ سہ  
عطا فرمائے گا جو اس کی قسمت آخری و دینی امور میں سے اس کی قسمت میں لکھی ہے۔ بیشک اللہ  
تعالیٰ اپنے ارادہ کے مطابق کام کو تمام فرماتا ہے نہ اسے کوئی منع کر سکتا ہے اور نہ کوئی حائل ہو  
سکتا ہے اور جو اس پر یقین رکھتا ہے وہ کسی سے خوفزدہ نہ ہوگا اور نہ ہی کسی سے امید بلکہ وہ اپنے  
جملہ امور اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتا ہے تو وہ ہر شکل میں نجات پاتا ہے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ ہر کام کی ازل میں حد اور وقت مقرر فرماتا ہے وہ نہ کسی کی کوشش سے بڑھتا ہے  
اور نہ کسی کے روکنے سے گھٹتا ہے اور نہ کسی کی کوتاہی سے گھٹتا ہے اور وہ کسی وقت سے مؤخر  
ہوتا ہے اور نہ مقدم اور جو اس پر یقین رکھتا ہے وہی حقیقی متوکل ہے۔

تقریر کی لغوی و اصطلاحی تحقیق: قدرت دینا اور عرف میں مقدار مخصوص و وقت  
مخصوص و درجہ مخصوص مقدار حکمت کے اقتضا پر مقرر کرنا اور فعل الہی و قسم ہے۔  
(۱)۔ اللہ تعالیٰ نے فعل کو ایجاد فرمایا اور ایجاد کا یہ معنی ہے کہ اس نے کیا رگی فعل کو مکمل طور پر سر نو

بنایا اس میں نہ کوئی کرد و دخل ہے نہ فساد کو نہاں نہ اس کا بانی رکھنے یا تبدیل کرنے کا ارادہ ہے جیسے آسمان اور وہ اشیا جو اس میں ہیں اور بعض ایسی چیزیں بھی ہوتی ہیں جن کے اصول بالفعل وجود اور اجزاء بالقوة ہوتے ہیں اور جس میں اللہ تعالیٰ نے کوئی شے مقرر فرمائی ہے پھر ایسا نہیں ہوگا کہ اس کے سوا کوئی اور شے ہو جائے جیسے گٹھلی جس میں کجور کی پیدائش مقرر ہے اس سے ناشپاتی یا کوئی اور میوہ پیدا نہ ہوگا پھر تقدیر الہی دو قسم ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ کا تقدیر کا حکم علی سبیل الوجوب ہوگا کہ اس کے برعکس ہرگز نہ ہوگا۔

(۲) حکم علی سبیل الامکان اسی دوسری قسم کے لیے فرمایا لکل شئی قدراً۔

مسئلہ : آیت میں توکل کے وجوب کا بیان ہے اور تنبیہ ہے کہ ہر امر اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کیا جائے کیونکہ جب سب کو معلوم ہے کہ رزق وغیرہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر موقوف ہے جیسے اس نے وقت مقرر فرمایا اس سے پس پیش نہ ہوگا تو پھر سوائے سر تسلیم خم کے چارہ نہیں۔

فائدہ : حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا یہ آیت توکل و تقویٰ کا اصل ہے اور تقویٰ لغویاً بوس تان قرب ہے اور یہ معیت الہی کی خبر دیتا ہے کما قال ان اللہ مع الذین اتقوا۔ اور توکل را تھم کلزار کفایت ہے اور یہ محبت کی دیکھان کی خوشبو ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان اللہ یحب المتوکلین ان دونوں کے بغیر طریق تحقیق میں قدم نہیں رکھا جاسکتا۔

سلوک را معنی را توکل باید و تقویٰ

توکل مرکب را ہمت و تقویٰ توشہ را ہر دو

ترجمہ : راہ معنی کا سلوک توکل و تقویٰ سے ملے ہوتا ہے۔ توکل راستہ کا گھوڑا ہے تو تقویٰ کا توشہ۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ توکل متقین کو سبوتا ہے اور توکل لازم و ملزوم : تقویٰ توکل کے بغیر نہیں ہو سکتا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے دونوں کو اکٹھا بیان فرمایا ہے کما قال ومن یتق اللہ انم یبض نشانخ نے فرمایا کہ جس کے لیے تقویٰ متحقق ہو گیا اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر اعراض عن الدنیا اور اقبال علی اللہ آسان فرمادیتا ہے اپنی خدمت کے لیے اسے مزین فرماتا ہے اور اسے اہل ارادہ کا امام بناتا ہے جس کی وہ اقتدار کرتا ہے وہ ان کو دافع ترین راستہ پر لگاتا ہے یہی اعراض عن الدنیا و الاقبال علی اللہ ہے اور یہ متقین کا مرتبہ ہے۔

فائدہ : حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا جو اپنے جملہ امور اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتا ہمت سدا ہے



کے بالمقابل ہے) اسے تحفیفاً حذف کر دیا گیا ہے۔ المیض بمعنی حیض ہے اہل عرب کہتے ہیں حاضت الانشی فی حائض و حائض یعنی وہ عورت جس کی قبل سے خون جاری ہو۔

فائلا: حیض صرف آدمی عورت کو آتا ہے بلکہ حیوانات میں شُرکوش اور ضبع اور چکاڈر کو بھی آتا ہے دیکھا ذکرہ الجاحظ، القاموس میں ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں حاضت المرأة حیض حیضاً و میضاً و معاضاً فی مائض اور حائض کی جمع حائض اور حیض بمعنی عورت کا خون بہنا، المیض اسم ہے اور مصدر ہے بعض نے کہا کہ المحوض اسی سے ہے کیونکہ اس سے بھی پانی بہتا ہے۔ الحیض بمعنی ایک بار حیض جاری ہونا۔ شرع میں حیض وہ خون جسے تندرست اور بالغ عورت غیر آئسہ کی دم نکالے۔ اس معنی پر وہ عورت جو خون حیض سے ناامید ہو جائے اسے شرع نے آئسہ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ فائلا: آیت میں پہلا مِنْ ابتدا غایت کے لیے ہے اور جو اس سے پہلے فعل واقع ہے اس کے متعلق ہے اور دوسرا مِنْ تینہ اور اس کا متعلق محذوف ہے۔

ان اسر تبتم۔ یہ اریاب سے مشتق ہے بمعنی شک میں ہونا یعنی اگر تم شک میں ہو اور ان پر قطعی طور کوئی حکم جاری نہیں کر سکتے کیونکہ ان کے حیض منقطع ہونے کی وجہ سے تمہیں کوئی علم نہیں ہو سکتا۔ ان کے بڑے بچے کی وجہ سے حیض سے بنے نہیں ہے کہ اس معلوم ان کی عدت کیونکر ہے۔

فعدتھن ثلاثۃ اشھر۔ واللای یسمن بہتداء اور اس کی خبر فعدتھن ہے۔ ان اسر تبتم جملہ معرضہ اور جواب شرط محذوف ہے جو کہ فاعلو انہا ثلاثۃ اشھر تھا۔ اہل افت کہتے ہیں کہ اشھر شہر کی جمع ہے اور وہ چاند کی تاریکیں معاویہ کا مجموعہ بارہ ماہ (سال) کا ایک جز ہے یعنی جب سورج ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک گھوم جاتا ہے تو سال ختم ہوتا ہے اور القاموس میں ہے کہ شہر کے چند گنتی کے دن ہیں اور شہر سے اس لیے موسوم ہے کہ وہ قمر (چاند) سے شہرت پاتا ہے۔

واللای۔ اور وہ عورتیں جو کہ لمہ میضن حیض کا خون نہیں دیکھتیں وجہ ان کے صغیر سنی کے توان کی عدت بھی تین مہینے ہے یہاں ثلاثۃ اشھر محذوف ہے جبکہ پہلے اس کا ذکر ہوا۔ اب دوبارہ لانے کی ضرورت ہی نہیں۔

مسئلہ: وہ زوجان عورت جس کا کسی وجہ سے قبل سن ایسا خون بند ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک اس کی عدت بھی تین ماہ ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ خون کے آنے کا انتظار کئے یا سن ایسا تک پہنچے۔ اگر اس اشتاء میں خون ظاہر ہو تو اس کی عدت اسی کے مطابق شمار ہوگی۔



فائدہ :- سجاوندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طاء کو وقف مطلق کی ایک علامت مقرر فرمایا ہے ابدت اندہ لکھا ہے کہ جو عورتیں حیض سے مایوس ہیں ان کی عدت تین ماہ ہے لیکن یہ ان کی غلطی ہے اگر وہ اس کے بجائے سیم نکلتے تو موزوں ہوتا کیونکہ طاء انقطاع کے معنی میں مہوم ہے اور سیم مایوسہ کے معنی پر واضح ہے ہاں انہوں نے عدم ظہور حیض پر قیاس کیا ہے کہ جیسے اس کے حیض نہ ہونے سے حمل ظاہر نہیں ہوتا ایسے ہی مایوسہ عورت کا حال ہے۔

اولاد الاحمال :- اور حاملہ عورتیں۔

حل لغات :- اولاد کا و احد ذات معنی صاحب احوال حمل کی جمع ہے و بالفتح (معنی بوجہ قیاس سے مراد وہ بوجہ جرمیٹ ہیں جسے حاملہ عورتیں اطمینانی ہیں یعنی پیٹ کے اندر لالچہ۔ آب معنی یہ ہوا کہ وہ عورتیں جو حمل والی ہیں۔ اجلہن۔ ان کی عدت کی انتہا یہ ہے کہ ان یضعن اجلہن۔ وضع حمل کریں وہ مطلقہ ہوں یا شوہر فوت شدگان۔

مسئلہ :- اگر کوئی عورت طلاق کے بعد یا شوہر کے فوت ہونے کے بعد فوراً وضع حمل کر دے تو اس کی عدت ختم ہو جائے گی وہ دوسرے شوہر سے نکاح کر سکتی ہیں خواہ ایک ماہ کے بعد ایک ہفتہ پر یا ایک گھنٹہ پر۔

فائدہ :- اس سے آیت والذین یتوفون منکم ویذراون ازواجاً یترکون باسبعۃ اشہر وعشر کا عموم منوخ ہو گیا کیونکہ آیت سورہ طلاق آیت مذکورہ بالا کے بعد نازل ہوئی۔

حکایت و روایت حدیث :- حدیث شریف میں ہے کہ سب عیصہ بنت الحارث اسلمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا شوہر فوت ہوا تو چند دنوں کے بعد اسے وضع حمل ہوا تو اس نے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عرض کیا تو آپ نے فرمایا تیری عدت ختم ہو گئی اب جس سے چاہے نکاح کرے۔

ومن یتق اللہ - اور جو اللہ تعالیٰ کے احکام و حقوق کے بارے میں تقویٰ کرتا ہے تو یہ مجھل لہ من امرہ یسوا - تو اس پر جملہ امور آسان فرمائے گا اور اسے خیر و بھلائی کی توفیق بخشے گا اور اسے تقویٰ کے باب سے معاصی و جرائم کے بچائے گا اور من - یہاں یہ ہے جبلیں سے بوجہ فواصل کے مقدم کیا گیا ہے یا من یعنی فی ہے۔

ذلت :- احکام مذکور کی طرف اشارہ ہے۔

سوال :- بعد کزتاب تبع کا ہے لیکن ذلت مفردہ کے لیے ہوتا ہے اس کی مطابقت کیسے ہوگی۔

جواب ۱۔ یہاں حاضر اور گزرے ہوئے امر کا فرق ظاہر کرنا مطلوب ہے تعین خطاب مراد ہے تاکہ مطابقت ضروری ہو۔

امر اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا امر یعنی حکم شرعی ہے۔

انہ لہ۔ اسے لوح محفوظ سے نازل فرمایا ہے۔ ایکھ۔ تمہاری طرف۔

فائدہ ۱۔ البرالیت نے فرمایا کہ اسے قرآن مجید میں تمہارے نبی علیہ السلام پر نازل فرمایا ہے تاکہ تم اس پر عمل کرنے کی استعداد حاصل کرو فہذا اس کی مخالفت سے بچو۔ ومن یتق اللہ۔ اور جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے یعنی اس کے احکام پر حفاظت کر دے۔

یکفر عنہ سیاقاً۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمائے گا یعنی اپنی رضا سے اس کے گناہ چھپاتا ہے اور بہت بار اس کی برائیوں کو نیکیوں سے تبدیل کرتا ہے۔

ويعظم له اجراً۔ اور قیامت میں اس کا اجر و ثواب بڑھاتا ہے۔ اجر اے اجر عظیم مراد ہے جیسا کہ اجر کی تعریف سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ تعزین عظمت کی ہے یعنی شکر کی تعظیم تیسیم پر دلالت کرتی ہے۔

فائدہ ۲۔ تین طلاقیں سے بچنے سے اشارہ ہے کہ بوقت ضرورت صرف ایک طلاق واقع کرنے میں منجانب اللہ جزا کی امید رکھنی چاہیئے اس کے اشارے آیت ہذا میں موجود ہیں ۱۔ آیت میں یعنی یجعل لہ مخی جا فرما کر اسے موجودہ پریشانی اور کردہ فعل کی خرابی سے نکالنے کا وعدہ ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اس کے عوض ایسی محبوب شے نصیب ہوگی جو اس کے وہم و خیال میں نہ ہوگا۔

۲۔ اس کی مشکلیں حل ہوں گی بلکہ اس پر ہر خیر کے دروازے کھل جائیں گے۔

۳۔ اسے بہتر جزا کا وعدہ فرمایا یعنی آخرت میں اسے اعلیٰ نعمتوں سے نوازا جائے گا۔

اسکنوہن من حیث سکنتہم۔ انھیں اس مکان میں ٹھہراؤ جس میں تم خود ٹھہرتے ہو یہ جملہ متنافذ ہے اور ماقبل سے ایک پیدا شدہ سوال کا جواب ہے وہ یہ کہ مطلقہ کے متعلقین کے بارے میں کیا حکم ہے اس کے جواب میں فرمایا کہ اسکنوہن الخ یعنی انھیں وہاں ٹھہراؤ جہاں خود ٹھہرتے ہو یعنی طلاق میں غصہ کر کے مطلقہ عورتوں کو گھر سے نکال نہ دو بلکہ انھیں اپنے مکان کے کسی حصہ میں ٹھہراؤ۔ یہ خطاب بیان ملائق و ہندکان کو ہے۔

من وجہ۔ اپنی وسعت کے مطابق یعنی مطلقہ عورتوں کی ٹھہرنے کی جگہ اپنی طاقت کے

مطابق بناؤ۔

حل لغات:۔ الوجدہ یعنی ملاقت اور تو نگری مثلاً اہل لغت کہتے ہیں افتقر فلان بعدا وجدا  
فلان شخص وہ تو نگری کے بعد فقیر ہو گیا یہ من حیث سکنتم کا عطف بیان و تفسیر ہے۔

فائدہ:۔ عین المعانی میں ہے من۔ من حیث سکنتم کے اہام بیان کرنے کے لیے ہے۔ عین المعانی  
کے اس بیان پر ابو جیان نے اعتراض کیا ہے عطف بیان میں عامل کا اعداد نہیں ہوتا ہاں بدل  
میں عامل کا اعداد ہو کرتا ہے بہتر یہ ہے کہ اسے بدل بنایا جائے۔

مسئلہ:۔ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ اگر شوہر کا صرف ایک مکان ہو تو مطلقہ کے لیے ایک کنارے پر  
ایک جگہ مختص کی جائے۔

مسئلہ:۔ صاحب باب نے لکھا کہ جس مکان میں عورت کو طلاق دی گئی ہے اگر وہ شوہر کی ملکیت کا  
ہے تو اس شوہر پر لازم ہے کہ وہ مکان عورت کو خالی کر دے تاکہ وہ اس میں آرام کے  
ساتھ عادت گزارے اگر وہ مکان کرایہ کا ہے تو اس کی اجرت شوہر ادا کرے اگر عاریت  
کا مکان ہے تو عاریت کا مکان مالک کو واپس لوٹا دے اور عورت مطلقہ کے لیے کوئی کرایہ  
کا مکان لے کر عادت گزارنے کے لیے عورت کے پر د کرے۔

مسئلہ:۔ کشف الاسرار میں ہے کہ جس متد: سے شبہ کے طور و طی کی گئی ہے اور جس نوٹھی کا نکاح  
فقہ ہر یعنی عیب یا تیار عقی کی وجہ سے تو اس کے لیے نہ مکان دینا ضروری ہے نہ نفقہ اگرچہ  
وہ حاملہ ہو۔

ولا تضام وھن۔ اور انھیں ضرر نہ دو۔ یعنی گھر میں ٹھہرانے کے بارے میں کسی وجہ سے ان کے  
لیے ضرر کا ارادہ نہ کرو اور مفاعلہ کبھی مشارکت کے لیے آتا ہے یعنی مطلقات کو ضرر نہ دو۔

لتتبیقوا علیہن۔ اور بعض اسباب کی وجہ سے ان پر تنگی نہ کرو مثلاً انھیں ان کے ساتھ  
ایسے افراد ٹھہرانا جو ان سے موافقت نہیں رکھتے یا ان کے رہنے کے مکان میں وہ تعریف کریں وغیرہ  
وغیرہ یہاں تک کہ وہ اس جگہ سے نکلنے پر مجبور نہ ہو جائیں۔ خلاصہ یہ کہ ان کی رہائش گاہ میں کسی قسم کی تنگی  
نہ کرو۔

مسئلہ:۔ اس میں حن المروءۃ اور شفقت و رحمت کا سبق دیا گیا ہے اور سابق حقوق زوجیت کا درس دیا  
گیا ہے اور ان سے یہ حن مروت وغیرہ ان کی آسانی کے لیے ہے یہاں تک کہ وہ دوسرے شوہر  
کے ساتھ نکاح کرنے تک آرام سے وقت بسر کر سکیں۔

و ان کن ۔ اور اگر وہ مطلقات اولات حمل ۔ حمل والی ہوں اور اولات مکسورہ ہے جیسا کہ جمع مؤنث کا قاعدہ ہے اور حمل کی توہین تعمیر کی ہے اس طرف اشارہ ہے کہ ان کے وضع کا وقت قریب ہو یا بعید فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن ۔ اور ان کو نان و نفقہ دو یہاں تک کہ وضع حمل ہو تو وہ عدت سے فارغ ہو جائے گی اور تمہارے خرچ لینے کی کلفت بھی بچ جائے گی اور دوسری جگہ انہیں نکاح کرنا جائز ہو جائے گا ۔ مسئلہ ۔ طلاق بائن واقع ہو اور وہ حاملہ ہو تو اسے نان و نفقہ اور مکان میں ٹھہرانا چاہیے اور اس مسئلہ پر سب کا اتفاق ہے ۔

مسئلہ ۔ بائنہ غیر حاملہ کے لیے بھی نان و نفقہ اور مکان میں ٹھہرانا ضروری ہے یہاں تک کہ عدت ختم ہو یہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے باقی تین ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ اس کے خلاف ہیں ۔ فائدہ ۔ عدت حیض کی ہو یا عینے کی گنتی بہر حال نان و نفقہ ضروری ہے ۔

مسئلہ ۔ اگر مطلقہ کا شوہر طلاق کے بعد فوت ہو جائے تو ترکہ سے نان و نفقہ ضروری ہے اور نہ مکان خاص میں ٹھہرانا بلکہ اس کی مرضی جہاں چاہے عدت گزارے اگرچہ وہ حاملہ ہو اس لیے کہ علاد کا اجماع ہے کہ کسی نے کسی کو مجبور کیا کہ اس کی عورت اور اس کے بھوٹے کو خرچ دے تو اس نے خرچ کیا لیکن ضروری نہیں کہ وہ اس کے مرنے کے بعد بھی اس کے مال سے خرچ کرے ۔

مسئلہ ۔ ایسے متوفی عنہا الزوج حاملہ کا حکم ہے یہی اکثر فقہاء کا قول ہے ۔

مسئلہ ۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر مطلقہ عورت کے لیے نفقہ اور مکان ضروری ہے قواہ طلاق منغلظہ ہو یا رجعی یا بائنہ یہاں تک کہ عدت ختم ہو ۔ طلاق رجعی ختم ہو تو اس کا نان و نفقہ تا اختتام عدت ضروری ہے ۔ اس لیے کہ وہ عدت سے پہلے ابھی شوہر کے نکاح میں بدستور ہے عدت کے اختتام پر اس کا نکاح ختم ہو گا اور چونکہ اس عورت کا نکاح معرض زوال میں ہے کہ عدت گزر رہے ہی یہ اپنے شوہر سے فارغ ہو جائے گی اسی لیے یہ اپنے حق نکاح کے لحاظ سے نفقہ وغیرہ کی حقدار ہے جیسے کسی نے اپنی عورت سے ایلاہ کیا اور اس کی طلاق کو ایک ماہ گزرنے پر معلق کیا تو اس عورت کا نان و نفقہ ضروری ہے تو ایسے ہی مطلقہ رجعیہ کو سمجھیے خلاصہ یہ کہ مطلقہ رجعیہ کا نان و نفقہ وغیرہ بالا اجماع ثابت ہے ۔

طلاق بائنہ ۔ اگر کسی عورت کو طلاق بائنہ واقع ہو تو ہمارے نزدیک اس کا نان و نفقہ اور مکان میں ٹھہرانا بھی ضروری ہے کما قال اللہ تعالیٰ اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم یعنی جہاں تم ٹھہرتے ہو وہاں مطلقہ کو ٹھہراؤ اور حب و سعت عدت گزرنے تک اسے نان و نفقہ دو ۔

نائبہ ۱۰ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراۃ میں ہے اسکنوہن من حیث سکنتم والفقوا علیہن من وجد کھ۔

مسئلہ ۱۰ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مطلقہ کے لیے مکان ضروری ہے لیکن نان و نفقہ کی ضرورت نہیں ہاں عالمہ ہو تو پھر نان و نفقہ فریدی ہے کما قال اللہ تعالیٰ وان کن اولات حمل انھ۔

سوال ۱۰ جب احناف کے نزدیک ہر مطلقہ کے لیے نان و نفقہ ضروری ہے تو پھر آیت میں دان کن اولات حل انھ کی شرط کیوں؟

جواب ۱۰ کبھی حل کی مدت طویل ہو جاتی ہے تو پھر بعض بے خبر لڑکوں کو گمان گزرتا کہ نان و نفقہ لازم نہیں رہا جب دیکھتے کہ حاملہ کی عمومی مدت ختم ہو گئی تو نان و نفقہ کیسا اسی وہم و گمان والوں کے لیے یہ شرط لگائی گئی (اکشاف)۔

فان اس ضمن لکھ۔ (اگر وہ تمہارے لیے دودھ پلائیں)۔

حل لغات ۱۰ الرضاع لغت میں بمعنی تھنوں سے دودھ پلینا اور اصطلاح شرع میں بچے کا وقت مخصوص میں آدمیہ کا خالص یا ملاوٹ والا دودھ پلینا (حقیقۃً و حکماً) الا رضاع بمعنی دودھ پلانا یعنی اگر یہ مطلقہ عورتیں رشتہ زوجیت و تعلق نکاح کے انقطاع کے بعد اپنے یا خیرینے کو دودھ پلائیں۔

سوال ۱۰ لکھ کیوں فرمایا حالانکہ عبارت کا تقاضا ہے کہ اولاد کھ ہوتا۔

جواب ۱۰ چونکہ دوسری آیت میں فرمایا ہے۔ والوالدان یتیم الرضاعة۔ اس میں اولاد کی اضافت عورتوں کی طرف ہے اور لام اختصاص مردوں کے لیے تاکہ معلوم ہو کہ دودھ پلانے کا خرچ ضرور ہوں پر واجب ہے۔

مسئلہ ۱۰ اگر بچے کی ماں (اگرچہ مطلقہ ہو) خوشی سے دودھ پلائے تو بہتر ہے اسے دودھ پلانے پر مجبور کرنا جائز نہیں اگر وہ دودھ پلانے سے انکار کرے تو مرد پر واجب ہے کہ وہ کسی بایہ کو دودھ پلانے کے لیے اجرت ادا کرے۔

مسئلہ ۱۰ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بچے کی ماں کو دودھ پلانے کے لیے اجرت پر نہ رکھا جائے جبکہ وہ نکاح میں ہے۔

فتاویٰ جو سہن۔ اگر وہ مطلقہ دودھ پلانے کی اجرت طلب کرتی ہے تو انھیں اجرت دو کیونکہ وہ اس وقت تمام دانگن کے حکم میں ہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ الباب میں ہے کہ عورت کو طلاق ہو جائے تو پھر اپنے کو دودھ پلانا اس پر واجب نہیں اس  
اگر بچہ سوائے اس کے اور کسی عورت کا دودھ نہیں پیتا تو اُس وقت اس پر دودھ پلانا واجب ہو  
جائے گا۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر مطلقہ اور شوہر بچے کے دودھ پلانے کی اجرت میں اختلاف کریں تو دیکھا جائے گا کہ اگر عورت  
جائز اجرت طلب کرتی ہے لیکن شوہر کہتا ہے کہ میں اجرت کے طور پر نہیں بلکہ بطور تبرع جو کچھ  
چاہوں گا دونوں کا شوہر کا یہ قول غلط ہے بلکہ عورت کو جائز اجرت دینی پڑے گی۔ اگر عورت  
جائز اجرت سے بڑھ کر مانگتی ہے تو مرد سے جائز اجرت دلوائی جائے گی اور زاد مطالب غلط قرار  
دیا جائے گا۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر قاضی (حاکم وقت) کے ہاں فیصلہ طے ہو چکا ہے مگر بچے کا والد نکال ہے اور دودھ  
پلانے کی اجرت کی ادائیگی سے عاجز ہے اور اس کی عورت مطلقہ بچے کے دودھ پلانے کی اجرت  
مانگتی ہے تو عورت کو مفت دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا۔

سوال ۱۳۔ بچہ اگر باپ پر حقوق میں تو پھر کیا وجہ ہے کہ حریت و رقیت میں بچہ باپ کے تابع کیوں نہیں  
بلکہ ماں کے تابع ہوتا ہے مثلاً ام بچہ کے اب کے غیر کی ملک ہے تو بچہ بھی اس کی ملک ہو گا اگر باپ  
حر ہر ایسے ہی ماں اگر آزاد ہے تو بچہ بھی آزاد ہو گا اگر بچہ غلام ہو۔

جواب ۱۴۔ فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ ماں کے نطفہ کو باپ کے نطفہ پر ترجیح ہے اس لیے کہ ماں کا نطفہ اس  
کے پیٹ میں ٹھہرتا ہے اور باپ کا نطفہ غیر معلوم ہے اس سے معلوم ہوا کہ مالکیت والدیت پر غالب  
ہے دیئے تحقیق یہ ہے کہ احکام شرع عقلیہ نہیں ان کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے وہ جو چاہتا ہے حکم  
فرماتا ہے۔

واستمدواہینکم۔ اور اسے بچے کے ماں باپ۔ آپس میں مشورہ کرو۔ بالمعروف والمعتبر  
یعنی ایک دوسرے کو دودھ پلانے اور مرد دوسری کے بارے میں اچھا مشورہ کرو اگر تم میں سے کسی ایک سے  
کچھ غلطی ہو جائے تو چشم پوشی سے کام لو۔ نہ تو باپ کی طرف سے دودھ پلانے کی ضروریات کی ادائیگی  
میں نخل ہو اور ماں سے کسی قسم کی رکاوٹ یا تنگی کیونکہ وہ بچہ دونوں کا مشترک ہے اور اس پر تحقیق کرنے میں برابر کے  
شریک ہیں معلوم ہوا کہ اعتماد بمعنی تائید ہے جیسے اشتوار تشاور کے معنی میں آتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں استمد  
القوم و تآمروا۔ یہ اُس وقت ہوتے ہیں جب لوگ آپس میں ایک دوسرے سے مشورہ لیں اور اہل عرف کے  
نزدیک اعتماد بمعنی تفاعل کے معنی میں آتا ہے اور یہاں بھی اسی قاعدہ پر متعمل ہوا ہے و ان تعاسرتم یہ تعاسر القوم

سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب لوگ کسی کام کو دشوار بنانے کی کوشش کریں تعاسر تم بمعنی تضایف قتم ہے یعنی اگر تم دشواری پیدا کرو اور تنگی دکھاؤ مثلاً باپ دودھ کی مردوری میں انکار یا تنگی کرے یا ماں دودھ پلانے سے انکار کرے۔ فستوضع لہ۔ مہو کا مرجع یا والد ہے جیسے کشف میں ہے اور یہ فان امر ضعن لکم۔ کے موافق ہے یا اس کا مرجع بچہ ہے جیسے جلالین کا شفی وغیرہ میں ہے اور اس میں یہ بھی لکھا کہ فستوضع۔ ہوتا تو ان کا دل نہ ہوتا تو اسے دودھ پلانے کی آخری۔ دوسری عورت اور عورت جو اس بچے کو دودھ پلانے لگی یعنی نہ غیر عصمت جو بچے کی ماں نہیں۔

مسئلہ ۱۔ اگر بچے کی ماں اپنے بچے کے دودھ پلانے سے انکار کرے تو اسے دودھ پلانے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ ۲۔ اس میں بچے کی ماں کو عتاب ہے کہ اگر وہ تنگی کرتی ہے تو کیا ہوا کوئی اور پلانے لگی جیسے تم کسی کے ہاں کام کے لیے جاؤ اور وہ کام نہ کرے یا بے پردہ ہی کرے تو تم اسے کہو اگر تم کو میرا کام نہیں کرتا تو کوئی اور کرے گا اس سے اس طرح ملاصت کرنے پر ایسا کلام کیا جاتا ہے ایسے ہی یہاں ہوا۔  
فائدہ ۳۔ حضرت سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ اس میں ماں کی طرح باپ کو بھی عتاب ہے وہ اس طرح کہ اسے خطاب نہیں کیا گیا حالانکہ اسے پہلے خطاب کے شرف سے شرف کیا جا رہا تھا۔ اور کسی کو خطاب سے محروم کرنا یہ بھی ایک قسم کا عتاب ہے۔

مسئلہ ۲۔ اس میں یہ اشارہ بھی ہے اگر عورت پر دودھ پلانے کے موقعہ پر اجرت کی تنگی کی گئی ہے اور وہ دودھ پلانے سے انکار کرتی ہے تو مردی ہے کہ دودھ پلانے کے لیے اور عورت اجرت پر لی جائے لیکن اگر وہ بھی اجرت مانگتی ہے تو پھر اس اجرت کی زیادہ سختی بچے کی ماں ہے کیونکہ بہ نسبت دوسری عورت کے ماں زیادہ شفیق اور رحیم تر ہے اسی لیے اجرت کی بھی یہی زیادہ حق دار ہے۔ پہلی مذکورہ بالاتقریر سے شرط و جزاء کا ربط بھی معلوم ہو گیا۔ ینفق واسعة۔ اور لا ینفق میں لام امر کی ہے اور ذسعة بمعنی فراخی و تو نگری والد من سعة۔ چاہیے دولت مند اپنی دولت کے مطابق خرچ کرے یعنی مطلقہ و منفقہ پر حسب وجہ خرچ کیا جائے اور من لینفق کے متعلق

ہے۔ ومن قدر علیہ ما نفعہ۔ اور جس پر نذق کی گئی ہے۔ یعنی وہ فقیر اور تنگدست ہے۔ الا قدر اسی سے مشتق ہے یعنی وہ جاوید فقیر العنق ہو یعنی چھوٹی گردن والا۔ فرس اقدر بھی اسی سے مشتق ہے اس گھوڑے کو کہا جاتا ہے جو اپنا پچھلا پاؤں اٹھا کر اس جگہ پر رکھے جہاں سے پہلے پاؤں اٹھائے علی الموسع قدرہ و علی المقتر قدرہ اسی لغت سے ہے یعنی وہ شخص جس کا حال تنگ ہو۔

فلینفق ما اتاہ اللہ چاہئے اس سے خرچ کرے جو اسے اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے اگرچہ قلیل  
ہر یعنی دولت مند ہو یا ننگ دست اسے اپنی طاقت کے مطابق خرچ کرنا چاہئے۔

لا یکلف اللہ نفسا الا ما اتاہا۔ اللہ تعالیٰ کسی کو تکلیف نہیں دیتا مگر وہ جو اسے اس لئے  
عطا فرمایا ہو یا زیادہ یعنی تکلیف مالا یطاق میں اللہ تعالیٰ کسی کو مبتلا نہیں فرماتا اسے اپنے وعدہ  
کرم سے روک دیا۔ چنانچہ فرمایا لیجعل اللہ بعل عسر لیسرا۔ عنقریب اللہ تعالیٰ دکھ کے بعد آسانی  
فرمائے گا جلدی بادیر سے۔ سین میں ضروری نہیں کہ وہ کام کسی خاص معین مدت میں ہو اور ہر آنے والی غم  
کو قریب کہا جا سکتا ہے اگرچہ آخرت کا دن ہو تو اسے بھی قریب کہہ سکتے ہیں اسی لئے ننگ دست کو آسانی  
کا انتظار کرنا چاہئے کہ کبھی تو اللہ تعالیٰ کشادگی فرمائے گا اس انتظار سے بھی ثواب پائے گا کیونکہ صحت  
الہی کا انتظار بھی عبادت ہے۔

فائدہ: آیت میں خریب اور ننگ دست کو تسلی دی گئی ہے اور اسے ترغیب ہے کہ وہ اپنی حسد و جہد  
میں کمی نہ کرے۔

زخم شری نے کہا کہ یہ ترغیب وغیر صرف اسی دور کے افراد کو ہے حالانکہ  
زخم شری کی تردید یہ قواعد تفسیر کے خلاف ہے اس لیے کہ قرآنی قانون حکم عام ہوتا ہے اگرچہ  
مرد و زول خاص واقعہ کے لیے ہو اب معنی یہ ہوا کہ ہر نماز کے بعد او ہنگست ازواج کو تسلی کرنی  
چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرما کہ ان کی تنگی دور فرما کر انہیں دولت و دنیا سے نوازے تو بعید از کم نہیں  
لیکن انہیں چاہئے کہ اپنی حسب و صحت خرچ کرنے میں کمی نہ کریں۔ صاحب روح البیان نے فرمایا  
کہ میرے نزدیک سبھی ہی معنی اوزول ہے کہ حکم عام ہو کیونکہ قرآن کے معانی محدود و محصور نہیں ہوتے  
بلکہ قرآن مجید کے معنی کو صرف ایک معنی تک بھی محدود نہ رکھا جائے جیسا کہ اہل ظواہر کا طریقہ ہے  
کہ وہ قرآن کے معانی کو محدود و معانی میں محدود رکھتے ہیں۔ اب اس تقریر پر آیت کا معنی یہ ہوا  
کہ رزق میں اہتمام کے باوجود تنگی بدستور ہو تو گھبرانا نہیں چاہئے کیونکہ کبھی وہ کریم لطف فرمائے  
گا ایسے ہی سینہ کے علوم و اسرار کے خرچ میں کمی محسوس کرتا ہے تو حزن و ملال نہ کرے بلکہ سینہ  
کے اسرار و سرسنا و طایف و رضائے الہی کا انتظار کرے (کنز قال البقلی) اور یہ بھی فرمایا کہ مشاقول کے  
آگے حجاب ہوں تو ان کی تنگی سے دگھبرائے بلکہ انتظار کرے کہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ ایسی تنگی دے کہ اس کے کشف  
نقاب کی آسانی فرمائے گا۔



وَكَاتِبِينَ مِنْ قُرَيْبَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَجَاسَتْ بِهَا جَسَدًا  
 شَدِيدًا وَعَدَّ بِهَا عَذَابًا تَكَرَّرًا ۝ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا  
 وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا  
 فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ  
 اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ تَرْسُلَوا عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ  
 لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى  
 النُّورِ ۚ إِنَّ يَوْمَ مِنَ اللَّهِ يَعْمَلُ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ  
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ  
 اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ  
 مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأُمُرُ بَيْنَهُمْ لَعَلَّ تَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝

ترجمہ :- اور کتنے ہی شہر تھے جنہوں نے اپنے رب کے حکم اور اس کے رسولوں سے سرکشی کی تو ہم نے ان  
 سے سخت حساب لیا اور انہیں بڑی ماردی تو انہوں نے اپنے کئے کا وبال چکھا اور ان کے کام کا  
 انجام لگھاٹا ہوا۔ اللہ نے ان کے لیے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے تو اللہ سے ڈرنا اسے عقل والوں کو  
 جو ایمان لائے ہو بیشک اللہ نے تمہاری لیے عزت آتماری ہے وہ رسول کہ تم پر اللہ کی روشنی  
 آتیں پڑھتا ہے تاکہ انہیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے اندھیروں سے اُجالے کی طرف  
 لے جائے اور جو اللہ پر ایمان لائے اور اچھا کام کرے وہ اسے باخوں میں لے جائے  
 سکا۔۔۔ جن کے نیچے نہریں ہیں جن میں ہمیشہ میسر رہیں بنے شک اللہ اس کے لیے  
 اچھی دوزی رکھی۔ اللہ ہے جس نے سات آسمان بنائے اور انہی کی برابر زمینیں حکم ان کے درمیان  
 اُترتا ہے تاکہ تم جان لو کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اللہ کا علم ہر چیز کو محیط ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** کہ جس پر جناب اللہ اسرار کھلے ہیں تو وہ روح پر طبع کرے اور روح سر دھندھنی (پرخیز کرے اور سر دھندھنی) قاب پر اور قلب نفس پر اور نفس سینے پر اور سینہ جسم پر طبع کرے ان میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ فیوض الہیہ کے عطایا میں سے جتنا امکان رکھتا ہے طبع میں کمی ذکرے اور وہ جو استعداد رکھتا ہے اپنی استعداد میں ذرہ برابر خامی ذکرے اور اللہ تعالیٰ کسی کو تکلیف نہیں دیتا مگر وہ جو اسے اُس نے استعداد اذنی میں سے بخشا ہے اور قابلیت غیبیہ عنایت فرمائی ہے اس سے طبع کرے عنقریب اس پر انقطاع فیض کی تنگی کے دکھ سے اتصال فیض سے آسانی بخشے گا۔

**تفسیر عالمانہ** وکایین من قریۃ۔ اور کتنی بستیاں تھیں۔ کم ضررہ اور کثیر کے لیے ہے القریۃ وہ جگہ جہاں لوگوں کا اجتماع ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ بہت سے بستی اور شہر والوں نے یہاں مضاف کو محذوف کر کے مضاف الیہ اس کے قائم مقام کھڑا کیا گیا ہے پھر اسے اسی صفت موصوف کیا گیا ہے جس سے مضاف موصوف ہونا مقایا یہ مجاز عقلی ہے اور اس کا اسناد مکان کی طرف ہے اس میں لوگوں کو ڈرایا گیا ہے کہ احکام مذکورہ کی مخالفت سے بچیں اور انہیں تاکید ہے کہ وہ احکام تم پر واجب ہیں لہذا ان کی ادائیگی میں غفلت نہ کریں۔ عنت عن امراہما و سلسلہ المفردات میں ہے العتو بمعنی طاعت سے دور بھاگنا اور القاموس میں ہے عتوا و عتیا و عتیا بمعنی استکبار و مجاوزا عن الحد تکبر کیا اور حد سے تجاوز کر گیا فہو عات و عتی۔ عت عن کے لفظ سے تعبیر نہیں ہوتا ہاں جب اعراض کے معنی کو متضمن ہو تو پھر اس کے بعد عن آکتا ہے اب عنت کا معنی اعراض ہوا یعنی چونکہ ان میں سرشی اور تکبر تھا اسی لیے وہ امر الہی و حکم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مجاوز ہوتے لفظ مابہم میں اشارہ ہے کہ ان کو عتاب کیا جا رہا ہے کہ جب تم بندے اور وہ تھا را۔ اب ہے تو پھر اس کی نافرمانی کیوں کیونکہ آقا کے فرمان سے اعراض طغیان اور جہالت بلکہ حماقت ہے اس لیے کہ بندے کا ہر معاملہ اس کے مالک کے ہاتھ میں ہے اور وہ ہر وقت اپنے آقا کے محتاج ہیں تو پھر نافرمانی کیوں کر۔

ترکیب۔ کایین بتداء اور من قریۃ اس کا بیان اور عنت خبر ہے۔ فحاسبناھا حسبا باشدیل یعنی بہت سی بستیاں اور شہری ایسے گزرے ہیں جنہوں نے احکام ربانی سے دوگردانی کی تو ہم نے ان کے حساب میں سختی اور تنگی کی۔ دنیا میں ان پر سختیاں ہوئیں اور ان کے چھوٹے بڑے گناہوں کی

انھیں سزا ملے مثلاً کبھی قحط میں مبتلا ہوئے اور کبھی امراض اور درد وغیرہ میں گرفتار ہوئے اور کبھی ان کے سرگواروں سے قلم کئے گئے اور کبھی ان پر ان کے دشمنوں کو مسلط کیا گیا اور دیگر ایات و آفات ان پر نازل ہوئیں کہ جن سے ان کا نام و نشان تک نہ رہا یہ اس لیے ہوا تاکہ آنے والی نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی بلائیں نازل ہوتی ہیں تو مجرم کے لیے کوڑے کا کام کر جاتی ہیں جن سے اسے عبرت نصیب ہوتی ہے اگر وہ ان سے عبرت حاصل نہیں کرتا تو اس سے بڑھ کر اور عذاب نازل ہوتا ہے کہ جس سے اس کی جڑ کٹ جاتی ہے یہاں تک اس کا نام و نشان بھی ختم کر دیا جاتا ہے۔ و عذاب بنا ہوا عذاباً نکتہ ۱۔ اور ہم نے ایسے عذاب میں مبتلا کیا کہ جسے سن کر طالع گھبرا جائیں اور ایسی سخت تکلیف کہ جنہی نہ مجرم نے دیکھی نہ سنی اور نہ ہی اسے اس قسم کی توقع تھی اگر مجرم کو اس قسم کا عذاب بتایا جاتا تو تصدیق کو تیار نہ تھا لیکن اب اس میں مبتلا ہے۔

فائدہ: یہ غیر متوقع سے زیادہ سے زیادہ درد محسوس ہوتا ہے جیسے غیر متوقع لطف میں بہت زیادہ لذت حاصل ہوتی ہے۔ اس سے جلدی کا عذاب مراد ہے کہ جب آیا تو مجرموں کی جڑ کٹ گئی جیسے طوفان کا غرق ہونا اور دریا میں ڈوب کر مرنا۔ آگ میں جل جانا۔ تیز آندھی۔ سخت سے سخت چیخیں اٹکنی بمعنی وہ سخت آمر جس کا عرفان نہ ہو اور الانکار عرفان کی نفی ہے۔

آیت میں محاسبہ و عذاب اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب فرمایا حالانکہ اس کا تردید و مایوسی۔ سبب ان کی سرکشی اور ان کی رسل کرام علیہما السلام کی نافرمانی تھا۔ اس میں اشارہ ہے کہ رسل کرام فانی فی اللہ ہوتے ہیں انھیں اللہ تعالیٰ نے اپنے جملہ امور میں اپنا واسیل منتخب فرمایا اسی لیے انبیاء علیہم السلام نے اپنے طور کوئی تصرف نہ فرمایا بلکہ ان کے ظہور پر صبر فرمایا اور ان کی بعثت بھی اُس وقت ہوتی جب اپنی فنائیت میں کامل ہوئے۔ اسی لیے کفار کی اذیتوں اور سختیوں کے باوجود خاموش رہے ورنہ اگر وہ اپنے تصرف کو کام میں لاتے تو کوئی کافر شرک بھی عذاب الہی سے نہ بچتا۔ یہی حال ادبیاء کرام اور دارقین رسل عظام کا تھا۔ (لیکن انہوں نے کہ وہاں نے ان کے اس مقام کو نہ سمجھا اور ان دانیاء و ادبیاء کو تصرف نہ کرنے پر بے اعتیاری اور مستحاجی کا الزام لگایا)۔

فذاقت و بال آصہا۔ تو انہوں نے اپنے وبال کو چکھا یعنی اپنے کفر کا ضرر اور مختصری کی عقوبت یعنی اس وبال کو ایسے محسوس کیا جیسے کسی کچھ ہوئی شے کا احساس ہوتا ہے۔ و کان عاقبتہا صہا۔ خسر۔ اور ان کا انجام کار سخت خسار ہوا اور اس سے بڑھ کر اور کون سا خسار ہو گا کہ وہ زندگی اور اس کے

منافع سے محروم ہو گئے اور قسم قسم مصائب میں مبتلا ہونے اسی اعتبار سے ان کی تجارت گھاٹے میں رہی انھیں کسی قسم کا نفع نصیب نہ ہوا اور باوجودیکہ انھیں عمر کا خاصہ وقت ملا اور سمعت و فراغت کی کمی بھی نہ تھی لیکن مخالفت احکام الہی میں سب کچھ ضائع کر دیا۔

حل لغات :- المفردات میں ہے کہ انحر و انحران بمعنی راس المال کا گھٹنا اسے انسان کی طرف بھی منسوب کیا جاتا ہے جیسے خسر فلان ۔ اور فعل کی طرف بھی جیسے حسرات تجا سرة او اس کا اکثر استعمال امور خارجہ کے لیے بھی ہوتا ہے جیسے مال اور دنیوی جاہ اور نفعیہ میں بھی جیسے صحت و سلامت و عقل و ایمان و ثواب وغیرہ۔

**تفسیر صوفیانہ** :- آیت میں اشارہ ہے کہ وجود انسانی کی بنی دالے یعنی نفس و ہوی و جملہ قویٰ بننے کی اتباع سے روگردانی کی تو حجاب کے عذاب میں مبتلا اور بکر دینا اور اس کی سہوات و لذات میں تباہ و برباد ہونے اور انجام کار ضلالت کا خسران اور جہالت کی جہنم ہوا۔

**تفسیر عالمائے** :- اعد اللہ لعنہم مذکورہ بالا سزا کے علاوہ ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار فرمایا اور یہ لام تخصیص کی ہے نفع کی نہیں جیسے دغالہ کی لام نفع کی ہے اور دغالیہ کے مقابلہ میں آتی ہے۔

عذاباً شدیداً :- شدید عذاب کو اپنے علم میں اس طرح مقدر فرمایا جیسے اس کی حکمت کا تقاضا تھا یا ان کے لیے جہنم کا وہ عذاب تیار فرمایا کہ جس کی کمز کو کوئی بیان نہیں کر سکتا ہی دنیا و آخرت کے اہل حساب و کتاب ہیں نہ یہ کہ صرف انھیں دنیوی عذاب دسزا ہوئی اور نہ جو دنیا میں انہیں عذاب دسزا ہوئی یہ ان کے گناہوں کا کفارہ نہ ہوا اس لیے کہ وہ گناہوں اور کفر وغیرہ سے تائب نہ ہوئے اسی لیے آخرت کے عذاب میں بھی مبتلا ہوئے ۔ فحاسبناھا سے یہاں تک کا یہی مطلب ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا اور قرآن مجید کی ترتیب کے اعتبار سے بھی یہی معنی مناسب ہے اور یہ تقریر الہامی ہے لیکن احمد رحمہ اللہ بعد کو تفسیر الکواشی و کشف الاسرار و ابواللیث اور الاسلمہ المصنف سے بھی اس کی تائید مل گئی تقدیم و تاخیر سے کوئی فرق نہیں پڑا۔

بعض علماء جنہیں لوگ اجلہ مفسرین سے شمار کرتے ان سے غلطی ہوئی جبکہ انہوں نے غلطی کا ارتکاب :- یہ معنی لکھا کہ عذاب بنا ہوا عذاباً شدیداً کا تعلق ان کے دنیوی عذاب سے ہے جیسا کہ صیغہ ماضی سے معلوم ہوتا ہے اور غصباً صلباً شدیداً کا تعلق آخرت کے عذاب سے ہے

یہ ان کا تکلف اور درود و تحفیر سے کسر خالی ہے اور ان کا یہ کہنا کہ پہلے میں ماضی کا صیغہ ہے، لہذا اس سے دنیوی عذاب مراد ہو یہ ان کا غلط دہم ہے کیونکہ قیامت کے امور میں ماضی کا صیغہ ماضی آتا ہے جو تحقیق کا معنی دیتا ہے یہاں بھی ماضی تحقیق کے لیے ہے اور ہمارے معنی عدم کی تائید، حدیث شریف میں ہے **حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا**۔ اس سے دارین کا محاسب مراد ہے اور بعض تفایض اس سے مطلقاً تفسیق و تشدید مراد ہے۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا اُولِی الْاَلْبَابِ اِنَّ اللَّهَ هُوَ مُتَكَبِّرٌ مِّنْ عِبَادِکُمْ کَذَّابٌ** کہ حال سے عبرت پکڑو کہ وہ کس طرح عذاب میں مبتلا اور کیسے کیسے وبال میں گرفتار ہوئے اسی لیے اللہ تعالیٰ کے ادا و نواہی سے ڈرو اور اپنے عقول کو شائبہ و ہم سے دور رکھو۔ **الَّتِیْ اس عَقْل خَالِصٌ** کو کہا جاتا ہے جس میں شوائب و ہم کی ملاوٹ نہ ہو اور یہ اس خوش بخت کو نصیب ہوتا ہے جس کا قلب صفات نفس کے شوائب سے صاف ہو اور اسے **خَطَرَةُ الْاُولٰٓئِیْ** کی طرف رجوع نصیب ہو یہی وجہ کہ جس کا عقل و ہم سے اور قلب نفس سے صاف ہو تو اس کا ایمان یقینی ہوتا ہے اسی لیے انہیں اللہ تعالیٰ نے یوں یاد فرمایا **الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** اسے یقینی تحقیقی عیانی شہودی ایمان والہ اس میں اشارہ ہے کہ تقویٰ کا منشاء یہی خلوص مذکور ہے اور تقویٰ خلوص زائد کا ہونا ہمارے بیان کے منافی نہیں اس لیے کہ بہت سی اشیاء کسی دوسری شے کے اصل کا سبب بھی بنتی ہیں اور اس کی زیادتی اور قوت کا سبب بھی ہوتی ہیں۔

**تَقْوٰی کے کمال سے وجود مجازی کے چھلکنے سے نکلنا اور وجود حقیقی کے مغز میں قاعدہ صوفیانہ** داخل ہونا اور ایمان عیانی سے موصوف ہونا نصیب ہوتا ہے۔

**فَاتَّقُوا** بعض موصیاء نے اس کا معنی یوں لکھا ہے وہ لوگو! جنہوں نے حقا و صدقا ایمان قبول کیا اور یہ صفت کا شفعہ ہے مقید ہے اس لیے کہ غیر مومن کو حق نہیں پہنچتا کہ وہ اولوالالباب ہوں۔ **فَاتَّقُوا** یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لب سے وہ عقل مراد ہو جو ہر کسی کے ضعف سے خالی ہونے اس میں بلاوہ ہو بلکہ اور نہ جنون وغیرہ وغیرہ۔

**فَاتَّقُوا** تقویٰ کو اہل ایمان سے اس لیے خاص کیا گیا کیونکہ وہی تقویٰ سے نفع پاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ **الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** مبتدا ہے اور اس کی خبر **قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْکُمْ** ہے یعنی بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف نازل کیا۔ یہ خطاب انعامات کے قبیل سے ہے۔

ذکر ۱۔ ذکر سے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد نہیں جیسا کہ ماسوا ہے ظاہر ہے کیونکہ ذکر

بدل اور رسولؐ اس سے بدل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذکر سے تعبیر کرنے کی کئی وجہ ہیں :-

۱۔ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلاوتِ قرآن پر مواصلت رکھتے تھے۔

۲۔ آپ نے احکامِ قرآن کی بہت زیادہ تبلیغ فرمائی۔

۳۔ آپ نے قرآن کے ذریعے تذکیر و وعظ فرمایا۔

فائدہ :- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارسال کو انزال سے تعبیر کرنا ترشح کے طریق سے ہے یعنی آپ کو ذکر اکہنا مجازاً ہے یا اس لیے کہ آپ انزال وحی کے سبب ہیں اس معنی پر سبب بول کر سبب مراد لیا گیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذکر سے تشبیہ دی گئی یعنی قرآن سے بوجہ شدید ملاست کے یعنی اس گہرے تعلق کی وجہ سے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور قرآن کو آپس میں ہے۔ آپ پر تشبیہ کا اطلاق کیا گیا ہے یہ استدلالِ تصریح ہے پھر اس کے ساتھ وہ جو استدلال کے موافق ہے یعنی انزال یہ اس کے لیے ترشح یا مجازِ مرسل ہے یہ اطلاق السبب علی السبب کے قبیل سے ہے کیونکہ انزال وحی آپ کے رسول ہونے کا سبب ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں عبارت محذوف ہے دراصل عبارت قد انزل اللہ الیکم الخ ذکر (یعنی القرآن) واصل الیکم رسولاً (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تھی لیکن ایجاز کا تقاضا یہ ہے کہ عبارت مختصر ہو اور رسول کا عامل نا صوب ہی انزال ہے جیسا کہ قرینہ بتاتا ہے اور اس کی نظیر عرب کے عبادات میں ملتی ہے چنانچہ کہا جاتا ہے علفتمہا تبناً و ماء باسداً میں نے سواری کو گھاس کھلایا اور ٹھنڈا پانی پلایا۔ ظاہر ہے کہ سواری کو گھاس کھلایا جاتا ہے اور پانی پلایا جاتا ہے لیکن ماء باسداً کا عطف اتبناً پر ہے اسی لیے عرب نے فرمایا کہ یہ عبارت یوں ہے علفتمہا تبناً و سقیمہا ماء باسداً۔ اسی لیے کہ ذکر پر وقف نام ہے بخلاف اس کے کہ اسے بدل بنایا جائے۔

فائدہ :- قاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا قد انزل اللہ الیکم ذکر (یعنی ہم نے تمہارے اوپر ذکر یعنی فرقان نازل فرمایا۔ فرقان وہ ہے جو ذات و صفات اسماء و افعال و مواد پر مشتمل ہے۔ رسولؐ یعنی ہم نے تمہارے ہاں وہ روح القدس بھیجا کہ جس پر یہ قرآن مجید نازل فرمایا رسولاً ذکر سے بدل الاشتمال ہے اسی لیے انزال الذکر بمعنی روح نبوی سے اتصال اور آپ کے قلب مبارک میں القاد المعانی ہے۔

یشلو۔ پڑھتے اور پڑھ کر رہے ہیں۔ علیکم۔ اے قتل والو اور اے دمنہ اتھارے اور آیات اللہ اللہ تعالیٰ کی آیات یعنی قرآن۔ مبینات۔ درخشاں وہ آیات بینات میں یعنی وہ احکام بیان کرنے والی ہیں جسکے تمام محتاج ہر ایک سے بینات (بافصح) یعنی واضحات ہے یعنی جو اس کے اہل ہیں ان کے سامنے اس کے آیات روشن ہیں اور منصف مزاج بلغاء کے نزدیک قرآن کے آیات معجزہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے اس لیے پڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اسے اس لیے نازل فرمایا لیکن محتاج تاکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکالیں یعنی ظاہر کریں اور خالص کر کے دکھائیں اور بعض نے کہا لیکن محتاج کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ بعض نے فرمایا لام کا تعلق انہی لہ سے ہے اس کا متعلق پیاد کیونکہ یتلو علی طریق التبعیت مذکور ہوا ہے اور انہی بالاصالة وارد ہوا ہے۔

الذین امنوا و عملوا الصالحات موصول سے وہ مومن مراد ہیں جو اس قرآن مجید کے نزول کے بعد ایمان لائے ورنہ ان اہل ایمان کو اس حکم سے نکالنا جن میں کفر نہیں کا کوئی معنی نہیں جب ان میں کفر ہے نہیں پھر نکالنے کا کیا مطلب کیونکہ وہ خود ہی ایمان اور عمل صالح سے موصوف ہیں تو پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس بات سے نکالیں یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آئندہ اسے کفر سے نکالے گا جبکہ اس کے علم و تقدیر میں ہے کہ وہ عنقریب ایمان لائے گا۔  
نکتہ :- لیکن حکم نہیں فرمایا تاکہ ایمان اور عمل صالح کی شرافت کا اظہار ہو اور اخراج کا سبب بھی معلوم ہو جائے گا اور ان پر ثبات قدمی پر تنبیہ ہو جائے۔

من الظلمات الى النور۔ ظلمات یعنی گمراہی سے نور یعنی ہدایت کی طرف باطل سے حق کی طرف یا جہل سے علم کی طرف یا کفر سے ایمان کی طرف شبہات سے دلائل و براہین کی طرف یا غفلت سے یقظہ کی طرف یا انس بغیر اللہ سے انس باللہ کی طرف مطلق ان کے ان طبقات و درجات کے جن کے لیے وہ اللہ تعالیٰ کی عنایات سے سعی اور جدوجہد کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ :- تاوہلات بخیر میں ہے کہ لیکن الذین امنوا تاکہ انھیں نکالے جو ایمان علمی لائے اور مقنعی نماظ ہر نیک نیک عمل کیے نہ کہ وہ جو مقتضائے حال کے عمل کیے۔  
من الظلمات۔ اعمال و احوال کی قید سے الی النور۔ نور اطلاق کی طرف تاکہ وہ اشیاء و اعلیٰ حق کا مشاہدہ کریں۔  
نکتہ :- فقرہ صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ظلمات جمع اس لیے ہے کہ یہ تہرہ اور کثیف ہوتی

ہے اور اس کے اسباب و انواع کثیر ہوتے ہیں اسی لیے باری تعالیٰ نے فرمایا: قل من نجیکم من الظلمات البدویا لیس۔ یعنی بروبحر کے شائد سے تم کو کون نجات دیتا ہے۔ یہاں ظلمات بمع ہے اس لیے کہ ان کے شائد ظلمات کی طرح ہوتے ہیں اسی طرح سیئات قیامت میں ظلمات ہو جائیں گے چنانچہ حدیث شریف میں ظلم کی مذمت میں وارد ہوا۔ کہ (الظلم ظلمات۔ یوم القیامة) ظلم قیامت میں انصریاں ہیں۔

**تفسیر عالماتہ :-** ومن یتؤمن باللہ و یعمل صالحا۔ اور وہ جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور نیک عمل کرے یعنی ایسے اعمال جن میں زیاد و نقص و دیگر کسی قسم کی غرض نہ ہوں بلکہ خالص اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ہوں۔ یہ جملہ استینافہ ہے ایمان و عمل کی شرافت کا بیان ہے اور بتانا ہے کہ جو ان نفلوں سے موصوف ہو گا اس کا انجام بکار یہی ہے جو آگے بیان ہوتا ہے ان کے مرتب کو تشفیظ اور غیر عامل کو ترغیب ہے۔

نکتہ :- بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر ایمان ذاتی طور پر مکارم اخلاق عطا فرماتا ہے تو مومن کو عمل صالح وغیرہ کی ترغیب نہ دی جاتی کبھی ایمان کے بغیر بھی مکارم اخلاق حاصل ہوتے ہیں۔  
فائدہ :- ایمان و اعمال صالحہ کے نتائج اچھے ہوتے ہیں خواہ اس دنیا میں یا آخرت میں جیسا کہ ابوطالب کے متعلق حدیث شریف میں وارد ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوطالب جہنم میں سے پوچھا کہ ابوطالب آپ پر سو جان قربان ہوتا تھا اور آپ کی ہر طرح سے مدد فرماتا کیا اسے کیا فائدہ نصیب ہوا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

نعم و لولا انا کان فی الدارک الا سفل من الناس

ترجمہ :- اگر میرا واسطہ نہ ہوتا تو وہ جہنم کے نچلے طبقہ میں ہوتا۔ (روح البیان ص ۱۱۱ تحت آیت ہذا)

**میلاد پاک کی برکت اور ابولہب کا واقعہ :-** وہ سوموار کی شب کو اپنے انگوٹھے سے پانی چوستا ہے اس کی وجہ ہوتی کہ اس نے اپنی اس لٹٹی کو آزاد کیا تھا جس نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ کی خوشخبری سنائی۔

مروی ہے کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حاتم طائی کو سخاوت کا صلہ ملا وہ شب معراج جہنم کے اندر جھانک کر دیکھا تو ایک شخص



کو دیکھا کہ ایک جگہ پر جہنم میں پڑا ہے لیکن جہنم کی آگ اُس کے قریب نہیں جاتی، جبریل علیہ السلام سے پوچھا یہ کون ہے عرض کی یہ قائم علی ہے اللہ تعالیٰ نے اس سے جہنم کو دور رکھا ہے اس کے جوہر دنیا کی بے سے (کنزانی انیس الوحدۃ ونبلیس العنوت)

فائدہ: جب ایمان کے بغیر مکارم اخلاق یعنی اعمال صالحہ کا یہ حال ہے تو پھر ایمان کے ساتھ انہیں کجا لانے میں کتنا فائدہ ہوگا۔

مسئلہ: اعمال صالحہ جیسے ایمان و زکوٰۃ وغیرہ کا ایمان پر عطف ڈالنے سے اُن کی مغایرت کی دلیل ہے یہی مذہب صحیح ترین ہے۔ بعض کے نزدیک ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے بعض کے نزدیک تصدیق مع اقرار کا نام ایمان ہے۔ یہی محققین کا قول ہے اور دخول جنت کے لیے یہی کافی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے وعدہ فرمایا ہے اور اسی طرح مضبوط دلائل اور براہین قویہ سے ثابت ہے یہی قول حق اور ثبوت ہے۔ اس کے بعد اعمال صالحہ کا ذکر محض ان کی اہمیت اور ان کی ترغیب مطلوب ہے اور بتانا ہے کہ عمل صالحہ کی وجہ سے بلا حساب و کتاب یا عذاب یا عیش و عشرت میں داخل ہوگا۔

یدخلہ جنات تجرّی من تحتہا۔ اے ایسے باغات میں داخل کرے گا جس کے محلات و اشجار کے نیچے اونیہاں۔ نہروں جاری ہیں جو چارہ ہیں وہ سورۃ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام میں مذکور ہیں۔ خالدین فیہا۔ انہی میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ یدخلہ کے مفعول سے حال ہے اور جمع ہونا مَن کے معنی کی وجہ سے ہے جیسا کہ ضار ثلثہ مفرد میں جو جَمَن کی وجہ سے۔ ابدًا۔ ظرف زمان ہے بمعنی دائم غیر منقطع اسی معنی پر یہ عنود کی تائید ہوگی تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ یہاں غلو سے ثلث طویل مراد ہے جو انتہا منقطع ہوتا ہے۔ قد احسن اللہ لہ سمانا قا۔ یہ یدخلہ کے مفعول کا دوسرا مفعول ہے اس میں تعجب و تعظیم کا معنی ہے یعنی وہ جو اہل ایمان کو ثواب عطا ہوگا بہت بڑا اور عجیب و غریب ہوگا۔

قاعدج: جس جگہ خیر سے نہ فائدہ انجیر حاصل ہو اور نہ لازم فائدہ انجیر تو اس سے تعجب مطلوب ہوتی ہے بشرطیکہ مقام کا تقاضا بھی ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ کیسا حسین اور عظیم ہو گا وہ رزق جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرمائے گا اس معنی پر رزقاً بظاہر احسن کا مفعول ہے اور توہین عظمت کی ہے یعنی وہ رزق جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے تیار کر رکھا وہ بیان سے باہر ہے یا اس کی توہین تکمیل کی ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے بہت زیادہ نعمتیں تیار فرمائی ہیں اس لیے کہ نفس رزق بکثرت کا خواہش مند رہتا ہے یا متنی ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے اس کے رزق کو غیر مبیعا دی مقرر فرمایا ہے اس معنی پر لہٰذا بمعنی الیہ اور رزق قائم رہے۔ اب معنی یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ سے بندوں کے ہاں جو رزق پہنچے گا اسے تیار کر رکھا ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ عارین کی جبرائیل اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اس معنی پر یہ عمل کی جبرائیل ہو گی نہ کہ عامل کی۔

فائدہ: الاسئلۃ المقتمہ میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ رزق حسن سے وہ مال مراد ہے جو بقدر کفایت ہو نہ اتنا زیادہ کہ جس سے بندہ سرکش ہو جائے اور نہ اتنا قلیل کہ خدا تعالیٰ کو بھول جائے۔

صاحب روح البیان کی تنقید: موقع کے مناسب نہیں اس لیے کہ یہاں آخرت کے رزق کا بیان ہے جیسا کہ ماقبل کا بیان بتاتا ہے اور الاسئلۃ المقتمہ میں رزق دنیا کے متعلق کی تفسیر کی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نخبہ میں ہے کہ من یتوکل باللہ الخ یعنی وہ لوگ جو ایمان عینی حقیقی لاتے ہیں اور ایسا نیک عمل کرتے ہیں جو زیادہ رویت سے منزہ ہوتا ہے بلکہ اسے عامل مجازی کی طرف ذرہ بھر بھی منصوب نہیں کیا جاتا تو اللہ تعالیٰ اسے مکاشفات و مشاہدات و معانیات و محاضرات کے باغات میں داخل فرمائے گا وہاں ذرہ برابر بھی حجاب نہ ہو گا۔  
قد احسن اللہ لہ ما نفا۔ اس سے روح کا رزق یعنی تفرید اور قلب کا رزق یعنی تجرید اور سر کا رزق یعنی تہید اور رخی کا رزق یعنی فنا و بقا مراد ہے۔

تفسیر عالمانہ: اللہ الذی۔ یہ مبتدا و خبر ہیں یعنی اللہ تعالیٰ وہ مالک و قادر ہے کہ خلق سبع سموات۔ جس نے سات آسمان بنائے جو ایک دوسرے کے اوپر ہیں۔ سموات کی تشکیل کی ہے جو قدرت کمال صانع پر دلالت کرتی ہے یا کفایت فی المقصود کی وجہ سے یعنی اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ بوافق حکمت شاطیہ کا اثبات ہے اس سے اگرچہ سات آسمان کی تخلیق ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے لیے حصر نہیں ہے۔ و من الارض اور پیدا فرمایا ہے زمینوں کو۔ مثلہن۔ ان کی مثل یعنی سات آسمانوں کی طرح غدد و طباق میں۔ فلا صیہ کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو آسمانوں کی طرح سات اور ایک دوسری کے اوپر نیچے پیدا فرمایا ہے۔ مثلہن۔ واؤ کے بعد فعل محذوف سے منصوب ہے جس پر سبع سموات کا منصوب ہو یا دلالت کرتا ہے اور اس کا عطف مثلہن پر نہیں ہے کیونکہ معطوف و معطوف علیہ

کے درمیان فاصلہ ہے اور پھر معطوف و معطوف کے درمیان جار مجرور واقع ہے اور یہ مکروہ ہے جیسا کہ سیسویہ اور ابوعلی نے تصریح فرمائی ہے کہ بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

**طبقات الارض کی تفصیل** طبقات الارض کے متعلق اختلاف ہے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زمین ایک طبقہ کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے۔ ایسے ہی زمین و آسمان کے درمیانی خلا کی مسافت پانچ سو سال کی مسافت ہے اور ہر طبقہ زمین پر اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے لیکن ضحاک نے فرمایا کہ زمینوں کے سات طبقات تو نہیں لیکن ان کے درمیان کوئی خلا نہیں کیونکہ ان کے درمیان یا دریا ہیں یا اور کوئی اشیاء بخلاف آسمانوں کے کہ ان کے درمیان حصوں میں خلا ہے۔ امام قرطبی نے فرمایا کہ جمہور کا قول صحیح ہے اس لیے کہ احادیث مبارکہ کی تصریح اسی مذہب کی تائید کرتی ہے۔

حدیث شریف (۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قسم کھائی کہ اس ذات کی قسم جس نے نبی علیہ السلام کے لیے دریا چیرا کہ انھیں حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس بستی میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالسَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبَّ الْأَرْضِيْنَ

السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبَّ الشَّيْطَانِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبَّ الْمَوْتِ

وَمَا أَظْلَلْنَ نَسْتَلِمْ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرِ أَهْلِهَا وَ

خَيْرِ مَنْ فِيهَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَنْ فِيهَا

ترجمہ۔ اے سات آسمانوں اور ان چیزوں کے رب جو سایہ کرتی ہیں اور سات زمینوں

جو کچھ انہوں نے اکٹھا کیا کے رب اور شیاطین کے رب اور وہ جو گمراہ کریں اور ہواؤں

کے رب اور وہ جو پھیلانے میں ہم تیز سے اسی بستی اور بستی والوں اور جوان میں

میں کی خیر و بھلائی کا سوال کرتے اور اس کے اور اس کے اہل اور جو اس میں ہیں

سے پناہ مانگتے ہیں۔

حدیث شریف (۲)۔ شیبان بن عبد اللہ ثقافہ نے حضرت جن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما تھے کہ اپنا ک

بادل گزرا آپ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے یہ کیا ہے ہم نے عرض کی اللہ تعالیٰ ایسا کا نزول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ایسی قوم کی طرف بھیجا ہے جو نہ تو اس کا شکر کرتے ہیں اور نہ ہی اس سے دعائیں کرتے ہیں۔ پھر فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ تمہارے آدمی کیا ہے عرض کی اللہ و ماسولہ اعلیٰ۔ فرمایا تمہارے آدمی پر بلند چھت ہے اور محفوظ ہے اور ایک دریا ہے پانی کو نیچے گرنے سے روکا گیا ہے۔ پھر فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ آسمان اور زمین کے درمیان کیا شے ہے عرض کی اللہ و ماسولہ اعلیٰ۔ فرمایا ان تمام آسمانوں کے آدمی پر عرش ہے ایسا کے مابین اور آسمان کے درمیان دو آسمانوں کی مسافت برابر ہے۔ (اداکما قال) پھر فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ تمہارے نیچے کیا شے ہے۔ آپ نے عرض کی اللہ و ماسولہ اعلیٰ۔ آپ نے فرمایا تمہارے نیچے زمین ہے پھر اس کے نیچے اور زمین ہے۔ ان دونوں کے درمیان مسافت پانچ سو سال ہے پھر فرمایا مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تم جہاں پر رہتی ہو تو وہ بھی اللہ تعالیٰ تک پہنچے گی۔ اس کے بعد پڑھا ہوا الاول والاخر والظاہر والباطن وهو بکل شئی علیم۔ (کنز فی خریۃ العجایب) اور مقاصد حسنہ میں ہے اگر تم بجلی زمین پر رہی ہو تو بھی اللہ تعالیٰ تک پہنچے گی۔

فائدہ: اہل علم نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ وہ رسی اللہ تعالیٰ کے علم قدرت و سلطان تک سے باہر نہ جائے گی اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت و سلطان ہر جگہ ہے اور اس کے خاص انوار و تجلیات عرش پر ہیں جیسا کہ اس نے اپنی کتاب میں خود فرمایا ہے۔ (الحمل علی العرش استوی)۔

صاحب روح البیان کے پیرومرشد کی تقریر: ہمارے شیخ قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا علم جمیع اطراف کو شامل ہے اب اس کا معنی یہ ہوا کہ وہ اسی اللہ تعالیٰ کے علم سے باہر نہ جائے گی یہ تاویل اس لیے کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ فی الاسماکن سے منزہ ہے علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ ان الاسماکن کے حدوث سے پہلے ہے بعض مشائخ نے فرمایا کہ عالم علوی و سفلی کا ہر جوہر حق کے ساتھ مرتبط ہے اور وہ ارتباط ایسے ہے جیسے کنندہ رب و مربوب کے درمیان ہوتا ہے۔

حدیث شریف: میں ہے چار فرشتے کعبہ میں جمع ہوئے۔  
۱۔ آسمان سے نازل ہوا۔

۲۔ زمین کے پچھلے طبقے سے نازل ہوا۔

۳۔ مشرق کے آخری کنارے سے نازل ہوا۔

۴۔ مغرب کے آخری کنارے سے نازل ہوا۔

وہ آپس میں پوچھنے لگے کہ آپ حضرات کہاں سے آئے سب نے یہی جواب دیا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئے ہیں پھر لوٹیں گے تو اسی کی طرف۔ غلامدیکہ زمین کے طبقات ایک دوسرے کے اوپر بیٹھے ہیں اور ہر زمین کی موٹائی پانچ سو سال کی مسافت ہے ایسے ہی ہر زمین کی درمیانی مسافت پانچ سو سال ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث دلاتی کرتی ہے۔ حدیث شریفہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی غیر کی زمین ایک انشت چھینتا ہے تو اسے قیامت میں ساتوں زمینوں میں دھنسا جائے گا۔ فائیکہ اس حدیث شریف کی توضیح میں ابن الملک نے فرمایا کہ آخرت میں بھی زمین کے سات طبقات ہوں گے۔

فائیکہ انکوشی میں لکھا کہ زمین کی تعداد قرآن مجید میں صرف اسی آیت میں بیان کی گئی ہے۔ فائیکہ ہر دو آسمانوں کے درمیانی مسافت پانچ سو سال ہے ایسے ہی ہر آسمان کی موٹائی بھی پانچ سو سال ہے اور ایسے ہی زمین کی درمیانی مسافت اور زمین کی موٹائی کا حال ہے۔ فائیکہ ہر آسمان میں ملائکہ کی ایک ایسی جماعت ہے جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید و تقدیس کرتی ہے ایسے ہی ہر زمین ایک خاص صفت و ہیئت اور عجیب الخلقیت والے ہیں اور ہر زمین کے لیے اسی طرح علیحدہ علیحدہ مخلوق ہے اور ہر ایک زمین کا اپنا اپنا نام ہے ایسے ہی ہر آسمان کا اپنا ایک خاص نام ہے۔

۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حضرت نافع بن ازرق نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما :- پوچھا کیا زمین کے نیچے بھی مخلوق ہے آپ نے فرمایا ہاں پھر سوال ہوا کہ کسی مخلوق ہے آپ نے فرمایا وہ ملائکہ ہیں یا جنات اور عذاب بن یسار نے اسی آیت کے تحت لکھا کہ ہر زمین میں آدم ہے تمہارے آدم جیسا اور ابراہیم ہے تمہارے ابراہیم جیسا اور عیسیٰ تمہارے عیسیٰ جیسا۔ حدیث مذکور کی شرح میں محدثین نے لکھا کہ اس کا معنی یہ ہے جو ابات الحدیث المذکور :- (۱) کہ ہر زمین میں ائمہ و مشائخ مقرر ہیں وہ ان میں ایسے ہیں

جیسے ہم میں آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام ہیں۔

جواب (۲) :- المقاصد الحسنہ میں ہے کہ حدیث الارضون السبع فی کل ارض من افلق الخ یعنی سات زمینیں ہیں ہر زمین میں ایسے ہی مخلوق ہے جیسے اس زمین پر ہم ہیں یہاں تک کہ ان میں آدم میں تمہارے آدم کی طرح اور ابراہیم میں تمہارے ابراہیم کی طرح الخ یہ حدیث گہول ہے۔

جواب (۳) :- اگر اس کی سند حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما تک صحیح ہو جائے تو یہ اسرائیلیات سے ہے جو انہوں نے بنی اسرائیل سے حاصل کی ہے جنہوں نے قوداۃ میں اس طرح کا مضمون پڑھا ہر گاہ۔

جواب (۴) :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ حدیث بنی اسرائیل کے علماء و مشائخ سے حاصل کی ہوگی۔ (دکذافی شرح النجۃ)

**قاعدہ حدیث :-** یہ روایت اور اس حدیث جیسی اور جس کی شرعی تائید نہیں ملتی لیکن اس کی سند صحیح ہے تو پھر اس کا معنی و مفہوم قائل کی طرف لٹایا جائے یعنی اپنی طرف سے کوئی تاویل نہ گھڑی جائے۔ (دکذافی المقاصد الحسنہ فی تفسیر الاسرائیلیات)

**حدیث مذکور کی تحقیق سند :-** انسان العیون میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ومن الارض مثلہن کی تفسیر میں منقول ہے فرمایا کہ زمینیں سات ہیں ہر زمین میں بنی ہے تمہارے بنی (علیہ السلام) کی طرح اور آدم ہے آدم (علیہ السلام) کی طرح اور نوح تمہارے نوح (علیہ السلام) کی طرح اور ابراہیم ہے تمہارے ابراہیم (علیہ السلام) کی طرح اور عیسیٰ ہے تمہارے عیسیٰ (علیہ السلام) کی طرح (درواہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد) اور امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اسنادہ صحیح مکنہ شاذ بالمرۃ یعنی یہ ضروری نہیں کہ جس کی حدیث کی سند صحیح ہو تو اس کا متن بھی صحیح ہو گا اس لیے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ سند کی صحت پر کوئی ایسا عارضہ لاحق ہوتا ہے جو اس کی صحت پر اثر انداز ہو جاتا ہے وہ حدیث بھی بہ اصطلاح محدثین ضعیف ہوتی ہے۔

**حدیث مذکور پر امام سیوطی کی تقریر :-** سیدنا جمال الدین بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا انبیاء مراد نہیں بلکہ وہ سفراء ہوں جو کہ بشر رسل علیہم السلام سے ہدایات لے کر جنات کو بیانات پہنچاتے ہیں اور ان کے وہی اسامی ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے اسامی میں ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سفیر جن کا نام محمد ہے۔ یہ تقریر انسان العیون سے منقول ہے اس تقریر کی تائید حضرت شیخ الشہیر بافتادہ کے اس خطاب سے ہوتی ہے جو آپ نے محمود ہدائی سے فرمایا کہ عوام اکثر یہ ہیں ان کے ہر ایک میں محمود و افتادہ بھی کثیر ہیں۔

خریدۃ العجائب میں ہے کہ یہ ارشاد فی کل ارض ادم الخ فلاسفہ کے مندرج ذیل قول سے عجیب  
تقریر دیکھو۔ "نہیں اہل فلاسفہ کہتے ہیں کہ سورج بے شمار ہیں ایسے ہی چاند بھی ہر تالیف میں علیحدہ علیحدہ سورج اور  
علیحدہ علیحدہ چار اور سارے ہیں۔"

فائدہ:۔ قدماء نے فرمایا کہ زمینیں سات ہیں لیکن ایک دوسری سے مل اور چڑی ہوتی ہیں اور وہ بھی اسی زمین کی طبقات  
ہفت اقلیم پر منقسم ہیں جیسے ان اقلیم کا حال ہے ویسے ہی ان کا اہل اسلام کے اہل نظر اسی طرف مائل رکھتے  
ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ زمین سات ہیں لیکن ان کے اوپر پتے کی کیفیت سیرطسی جیسی ہے۔

اعجوبہ:۔ حضرت ابن عباس سے ابوصالح نے اس سے کبھی نے روایت کیا کہ سات زمینیں متفرق ہیں لیکن ہر ایک  
کے درمیان کئی دریا جا مل ہیں جو ایک طبقہ دوسرے طبقہ سے نہیں مل سکتا اور نہ ہی ایک طبقہ سے دوسرے  
طبقہ تک کوئی طے کر کے پہنچ سکتا ہے اور نہ ہی یہاں پر کسی کا پیغام دیا جاسکتا ہے۔ ہاں آسمان کا سایہ  
سپر پڑ رہا ہے۔

فائدہ:۔ المارودی نے فرمایا کہ اس سے ثابت ہوا کہ زمینیں سات ہیں اور ہر زمین پر اللہ تعالیٰ کی مخلوق ساکن  
ہے لیکن اسلام کی دعوت صرف اسی زمین والوں پر سے خاص ہے باقی زمینوں والے دعوت اسلام  
کے مکلف نہیں اور نہ ہی ان کو اس شرف سے حصہ ملا ہے اگرچہ ان میں بھی ذوی العقول مخلوق  
موجود ہے (یہ قول المارودی کا ہی ہے)۔

فائدہ:۔ کیا باقی زمینوں والے اسی آسمان سے استمداد اور روشنی سے فائدہ اٹھاتے ہیں یا نہ اس کے  
متعلق دو قول ہیں۔

۱۔ ہر ایک طبقہ والا آسمان کے چاروں طرف مشاہدہ کرتا اور اس سے روشنی پاتا ہے۔ یہ قول ان لوگوں  
کا ہے جو زمین کو سیٹھ (کبھی ہوتی) مانتے ہیں۔

۲۔ وہ آسمان کو نہیں دیکھ سکتے البتہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے روشنی پیدا فرمائی ہے جس سے استفادہ  
کرتے ہیں یہ قول ان لوگوں کا ہے جو زمین کو گول مانتے ہیں۔

عجیب تاویل:۔ سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا بعض مفسرین نے یہ تاویل بھی فرمائی ہے کہ سات زمینوں  
سے ہفت اقلیم مراد ہیں۔ اس تقریر سے دعوت اسلام سب کو شامل ماننی پڑے گی بعض نے سات  
زمینوں سے طبقات عناصر جو اثرات کو قبول کرتے ہیں مراد لیے ہیں ان کی زمین وہی ہے جس پر  
صور کائنات نازل ہوتے ہیں اور یہ آگ خالص اور وہ طبقہ جس میں آگ کی ملاوٹ ہے اور ہوا جسے  
کرۃ اثر کہا جاتا ہے جس میں چمکاریاں ہیں اور ذرات الاذتاب وغیرہ اور حلقہ زمربر اور طبقہ

نیم اور طبقہ مصید اور وہ پانی جو نیم سے پڑ ہے اور زمین کے مٹی کے طبقے کو شامل ہے یعنی چٹا طبقہ اور مرکز کے نزدیک خالص مٹی کی زمین۔

اور ان طبقات سے ہم سب سے مراتب غیوب یعنی غیب قوی نفس و عقل و سرور روح و صوفیانہ فائدہ :- خفی و غیب الغیوب یعنی جمع الازات پر محمول کریں تو ارضوں سے سات اعضا مشہور مراد ہوں گے۔

تا حدلات نخیہ میں ہے کہ اس سے قلوب کے سات طبقات مراد ہیں دوسرا صوفیانہ فائدہ :- یعنی :-

(۱) صدر (۲) قلب (۳) فؤاد (۴) روح (۵) شفاف  
(۶) صبیحہ (۷) روح

اور سات سات زمینوں سے نفوس کی اراضی ہے یعنی :-

(۱) نفس امارہ (۲) نفس لوامہ (۳) نفس ملہ (۴) نفس مطمئنہ  
(۵) نفس معینہ (۶) نفس نباتیہ (۷) نفس حیوانیہ

تفسیر عالمائے :- یعنی اللہ تعالیٰ کا آمر نازل ہوتا ہے یہ لام عرض از مضاف الیہ ہے۔ بیہمن۔ ان کے مابین یعنی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کے درمیان ظاہر ہے کہ یہ جملہ مستافد ہے خبر دی گئی ہے کہ اس کا حکم جاری و ساری ہے وہ شامل جملہ علویات و سفلیات کو اکثر کے نزدیک اس آمر سے قضا و قدر مراد ہے یعنی اس کی قضاء و قدر اور حکم ساتویں آسمان اور ساتوں زمینوں میں نافذ ہے اس کا یہ مطلب دینا کہ اس کا حکم عرش و کرسی پر جاری نہیں چونکہ ذکر چودہ طبقات کا چل رہا ہے اسی لیے ان کا نام دیا۔

قاعدہ :- کسی شے کا ذکر حکم کو مخصوص نہیں کر دیتا۔

فائدہ :- فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ اس مقام کی تحقیق ایک مقدمہ کی تہید چاہتی ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے امر ارادی امر ایجابی کا عرش پر استوی فرمایا جیسے امر تکلیفی اور شادی نے شرع پر استوی فرمایا۔ یاد رہے کہ شرع عرش کا قلوب ہے اور تخلیقات ایجابیہ اور یہ جو ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کے درمیان نازل ہوتی ہیں وہ تمام حصول ارکان اربعہ علی العرش استوی پر موقوف ہیں اور امور اربعہ سے حرکت معنویہ اسمائیہ اور حرکت فوریہ روحانیہ اور حرکت طبیعیہ مثالیہ اور حرکت صوریہ حسیہ مراد ہیں اور یہی عرش کی حرکت کہلاتی ہے اس سے ثابت ہوا کہ عرش آمر



ایجاد کی استوئی گاہ ہے نہ کہ باری تعالیٰ کی عین ذات کیونکہ وہ ایسے استوی سے بعد و بالا ہے۔  
 اسی عرش سے ہی زمینوں و آسمانوں کے لیے حکم نازل ہوتا ہے اور یہ تجلیات الہی دنیویہ اور برزخیہ و حشریہ  
 و نیرانیہ و جنانیہ ہیں اور سب کی سب تجلیات وجودیہ ہیں جن کی طرف کل یوم و صوفی نشان اور یلحاح  
 ما یلج فی الارض و ما یخرج منها الخ میں اشارہ کیا گیا ہے اور تجلیات شہودیہ اہل کمال یعنی انبیاء  
 عظام و اولیاء کرام کے قلوب و ادوار کو جو کچھ دنیا و آخرت میں حاصل ہوا اور حاصل ہوتا ہے اور حاصل  
 ہوتا ہے گائیہ تجلیات شہودیہ ہیں۔ اب آیت یتزل الامم الخ کا معنی یہ ہوا کہ ایجاد و تکوین اور  
 ترتیب نظام اور آسمان و زمین کے درمیان جو امر الہی نازل ہوتا ہے وہ ہمیشہ اور دائماً عرش عظیم سے  
 نازل ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ہمیشہ کے لیے بقاد ہے وہی ہر شے کا خالق ہے وہی کئی عوالم کو  
 فانی اور معدوم کرتا ہے اور کئی عوالم کا ایجاد فرماتا ہے اس کے شہود کو انتہا نہیں اور اس کی ہر دم میں  
 نئی شان ہوتی ہے اور یہ ہر زمانہ کے لوگوں کی استعداد کے تعاضد کے مطابق اور اہل زمانہ کی قابلیت  
 کے موجبات پر ہوتا ہے تعلموا ان اللہ علی کل شئی قدیر۔ تاکہ تمہیں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر  
 شے پر قادر ہے اس کا تعلق خلق یا یتزل الامر سے ہے یا عمومی طور پر دونوں سے ہے یعنی اللہ  
 تعالیٰ نے یہ اس لیے کیا تاکہ تمہیں معلوم ہو کہ جو ذات مذکورہ امور پر قدرت رکھتی ہے وہ دوسری  
 تمام اشیاء پر بھی قادر ہے منجھ ان کے قیامت میں حساب و جزا کے لیے اٹھتا ہے اسی لیے  
 اس کے احکام کی اطاعت کرو اور انہیں یقین کے ساتھ مانو اور سعادت کے ارتکاب کے  
 لیے تیار رہو اور شقاوت سے چھٹکارا پاؤ یہ لام مصلحت و حکمت کے لیے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 کا ہر کام عبث سے منزہ ہے۔

فائدہ: رسیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے آپ نے فرمایا کہ یہی آیت تمام قرآنی آیات  
 سے زیادہ خوف دینے والی ہے اور یہ لام عرض کی بھی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ہر کام عرض سے  
 منزہ ہے کیونکہ عرض اسے ہوتی ہے جو محتاج ہو اور اللہ تعالیٰ جملہ عالم سے غنی ہے۔  
 ان اللہ قدس احاط بكل شئی علماً۔ اور بیشک اللہ تعالیٰ کا علم اس کی قدرت کی طرح ہر  
 شے کو محیط ہے کیونکہ جسے ذلک ہو اور نہ قدرت اس سے ایسے افعال کا صدور محال ہے۔ الاماطۃ بمعنی وہ  
 علم جو شے کی انتہا کو پہنچے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا علم اور قدرت ہر شے کو احاطہ کیے ہوئے ہے جسے  
 موجودات علمی ہوں یا عینی کوئی بھی اس کے علم و قدرت سے خارج نہیں۔

دمزیت از سر قدتش کن نیکون

بادانش ادیکیت بیرون و درون

در غیب و شہادت ذرہ نفعال یافت

از دائرہ قدرت و علمش بیرون

ترجمہ: کن نیکون اس کی قدرت کا ایک راز ہے۔ اس کی دانش و علم کے آگے ظاہر و باطن برابر ہے۔

غیب و شہادت ذرہ برابر سہی کوئی شے ایسی نہیں جو اس کے علم و قدرت سے باہر ہو۔

فائدہ: یہاں پر یہ بھی ممکن ہے کہ تعلیم و علم کا متعلق خلق اور تنزل الامر ہو۔ اب معنی یہ ہو گا کہ آپ کے

ہاں وحی ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو بیان کر دیا ہے تاکہ ان امور کے غنیمت وہ دیکھ رہے ہیں یقین

کریں کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت سے کوئی شے باہر نہیں ہو سکتی۔

علما منصوب علی التمیز: یعنی اس کا علم ہر شے کو محیط ہے و کفائی عین العالی (یا مومنین) وجہ سے

منصوب ہے۔ اب معنی یہ ہو گا کہ اس نے ہر شے کو خوب جانا۔ و کفائی فتح الرحمن

فائدہ: ابغلی نے لکھا کہ اگر انسان کو ارجح کی طرح معرفت کی قدرت ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس سے علل و

استدلال سے خطاب نہ فرماتا تاکہ رذیت اشیاء سے اسے وجود حق کا علم ہو و نہ زائد الست میں ارجح

کو صرف الست بہ یکم فرمایا۔ وہاں کسی قسم کی علت و دلیل نہیں فرمائی کیونکہ وہاں تو خطاب و

شہود و تعریف واضح تھی اس وقت نہ دلیل کی ضرورت تھی نہ علت کی لیکن وہ ارجح عالم اجداد کے

پنجرے کی قید میں مقید ہوئے تو واردات خطاب خالص کے حامل نہ رہے اسی لیے انھیں شواہد و دلائل

سے سمجھایا گیا کہ کما قال خلق سبع سموات الخ۔ یاد رہے کہ حقیقت وہ عارف نہیں جو اسے کسی

شے یا ذریعہ یا سبب سے جانے۔ اب عرفان یہی ہے کہ بندہ عالم کون کو دیکھ کر سمجھتا ہے کہ وہ

اللہ تعالیٰ بہت بڑی قدرت والا اور محیط بکل شے ہے۔ اس معنی پر اس کے قہر سے خوفزدہ رہتا ہے

اور اس کا دل گھلتا ہے اس خوف سے کہ میرے ہر معاملہ سے اسے اطلاع ہے۔

فائدہ: حضرت ایشخ نجم الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی تاویلات میں لکھا ہے کہ یہ آیت قرآن

مجید کے اسرار و غفیبہ سے ہے اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول دلالت کرتا ہے جب

ان سے اس آیت کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا کہ اگر میں اس کی تفسیر بیان کروں تو تم میرا حلقوم

کاٹ دو گے اور مجھے سنگسار کر دو گے۔ خلاصہ یہ کہ آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت کے

اسرار بتانے بلکہ اس طرف اشارہ کرنے کی بھی اجازت نہیں بلکہ اس کے اسرار سے فوق

ماصل کیا جاسکتا ہے۔

ساحب روح البیان نے سورہ طلاق کی تفسیر سے ہندہ جمادی الاول ۱۶ھ میں فراغت

اور

پائی۔

فقیر اویسی غفرلہ نے تفسیر سورہ طلاق کے ترجمہ سے ۱۸ جمادی الآخرہ ۱۲۷۷ھ کو فارغ ہوا۔

فللہ الحمد علی ذلک وصلى الله تعالى على جليله الكايم وعلى

الہ و آصیابہ اجمعین۔

بہاول پور ————— پاکستان

# سُورَةُ التَّحْرِيمِ

اياتها ١٢	(نمبر ٦٦) سُورَةُ التَّحْرِيمِ مَدَنِيَّةٌ (عدد نزل ١٠)	(كواعقها ١)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ		
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتٍ		
أَنْزَوِ اجْهَكَ وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ		
تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ۚ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝		
وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَنْزَوِاجِهِ حَذِيثًا فَلَمَّا نَبَاتَ		
بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ ۖ وَأَعْرَضَ عَنْ		
بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَاهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا ۖ قَالَ		
نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ۝ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ		
قُلُوبُكُمَا ۚ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ		

وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝
عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَحْتُ أَنْ يُبَدِّلَهُ آثَرًا وَاجِبًا خَيْرًا
مِنْكَ مُسْلِمٌ مُؤْمِنٌ قُنْتُ تَبْتُ عِبْدَاتِ
سَلَحْتُ تَبْتُ وَابْكَارًا ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا
أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا
مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ
مَا يُؤْمَرُونَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ
إِنَّمَا تُخْرَجُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

ترجمہ :- سورۃ الاحقاف مدنی ہے اس میں ۲۲ آیت ۱۲۔ آیات ۲۴ کلے اور ۱۰۶ حروف ہیں (خزائن)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اسے غیب بتانے والے دینی اتم اپنے اُد پر کیوں حرام کیے لینے ہو۔ وہ چیز جو اللہ نے تمہارے لیے حلال کی اپنی بیبیوں کی مرضی چاہتے ہو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ بیشک اللہ نے تمہارے لیے تمہاری قسموں کا آئنا مقرر فرمادیا اور اللہ تمہارا مولیٰ ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے اور جب نبی نے اپنی ایک بی بی سے ایک راز کی بات فرمائی پھر جب وہ اس کا ذکر کر بیٹھی اور اللہ نے اسے نبی پر ظاہر فرمادیا تو نبی نے اسے کچھ بتایا اور کچھ سے چشم پوشی فرمائی پھر جب نبی نے اسے اس کی خبر دی بولی حضور کو کس نے بتایا فرمایا مجھے علم والے خبر دار نے بتایا نبی کی دونوں بیبیوں اگر اللہ کی طرف تم رجوع کرو تو ضرور تمہارے دل راہ سے کچھ ہٹ گئے ہیں اور اگر ان پر زور بازو تو بیشک اللہ ان کا مددگار ہے اور جبریل اور میکائیل ایمان والے اور اس کے بعد فرشتے مدد پر ہیں۔ ان کا رب قریب ہے اگر وہ تمہیں طلاق دے دیں کہ انہیں تم سے بہتر بیبیاں بدل دے۔ اطاعت و ایماں ایمان فایماں اُدب و ایماں توہ و ایماں بندگی

والیاں روزہ دار ہیں بیاہیاں اور کوریاں اے ایمان والو اپنی جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ جن کے ایندھن آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت کڑے فرشتے مقرر ہیں جو اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو انھیں حکم ہو وہی کرتے ہیں اے کافر آج ہمارے نہ بناؤ انھیں نہیں بدلہ ملے گا جو تم کرتے تھے۔

**تفسیر عالمانہ** یا ایہذا النبی لہ تحرم ما أحل اللہ لک۔ یہ دراصل  
رہنما تھا اور استقامت انکاری ہے۔ احرام یعنی حرام کرنا جیسے احلال یعنی  
حلال کرنا۔

**شان نزول نمبر ۱۱)** واقعہ ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ  
رضی اللہ عنہا سے خلوت فرمائی اور وہی ماریہ قبطیہ میں جنہیں مقوقس مصر کے بادشاہ نے ہدیہ کے  
طور پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھیجا اور اسی بی بی صاحبہ سے حضرت ابراہیم بن رسول اللہ صلی  
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوئے تھے اور چونکہ یہ خلوت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بانی  
میں واقع ہوئی جس کا بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کو علم ہو گیا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
اسے فرمایا کہ یہ راز چھپائے لکھنا کسی کو بتانا نہیں بالخصوص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوشیدہ  
رکھنا لیکن یاد رکھئے کہ آج کے بعد میں نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اُپر حرام کر دیا اور ساتھ ہی یہ بی  
تھیں جو شجرہ سناؤں کہ میرے بعد میرے مندرشتین ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہوں گے۔ حضرت  
حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ راز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بتا دیا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت  
حفصہ و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما آپس میں ہر معاملہ میں متفق اور ایک دوسری کی ہر بات میں  
ہاں میں ہاں ملانے والی تھیں دوسری ازدواج مطہرات کی بنیست ان کا کہ آپس میں بہت  
زیادہ اتفاق و اتحاد تھا۔

**فائدہ:** حضرت سہیلہ رمتہ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے حکم فرمایا تھا کہ اس  
کی خبر نہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو دینا اور نہ ہی دیگر ازدواج مطہرات کو جو کچھ تو نے دیکھا وہ یہی کہ حضرت  
ماریہ قبطیہ بنت شمعون قبطیہ ام ابراہیم بن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے گھر میں دیکھا۔ حضرت ابراہیم  
بن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دورانِ رضاع ہوئے اس وقت اُن کی عمر اٹھارہ ماہ تھی

بہر حال حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو راز ظاہر کرنے سے اس لیے روکا تاکہ دوسری ازدواجی مہملات غیرت سے جھکنا اور ہانہ کرکے اسی لیے یہ مخفی راز حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بتایا لیکن حضرت بی بی صاحبہ نے یہ راز افشاء فرمادیا۔

فائدہ: بعض فرمایا کہ بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کا دن تھا چونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ آپ ازدواجی مہملات کے متعلق باری مقرر فرماتے تھے جس دن بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کی باری تھی انہوں نے آپ سے میسجے جانے کی اجازت چاہی جب وہ میسجے چلی گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ام ولد یعنی بی بی ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا کو بلا لیا اس پر مذکورہ واقعہ درپیش آیا۔

حوالہ کشف الاسرار: ساتھ دیکھنا نہیں چاہتی تھیں اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں مدینہ طیبہ کے باہر ایک باغ میں ٹھہرایا ہوا تھا گا بے گاہے ان کے ہاں تشریف لے جایا کرتے تھے ایک روز جو کہ بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا آپ نے بی بی ماریہ رضی اللہ عنہا کو بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر بلا لیا جبکہ بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کہیں باہر تشریف لے گئیں تھیں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بی بی ماریہ کو خلوت سے نوازا۔ بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا واپس آئیں تو گھر کا دروازہ اندر سے بند پایا دروازہ پر بیٹھ گئیں تھوڑی دیر بعد حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دروازہ کھولا بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا نے آپ کے چہرے اقدس پر پسینہ دیکھا تو رونے لگیں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سبب پوچھا تو بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی مجھے آپ نے اسی لیے اجازت بخشی تھی کہ آپ میری باری اور ستر پر ایک لوٹدی سے خلوت فرمائیں حالانکہ یہ میرا حق تھا۔ آپ نے میرے حق اور میری عزت و حرمت کو نظر انداز فرمادیا آپ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ یہ میری لوٹدی راقم و لدا ہے اور وہ میرے اوپر حلال بھی ہے لیکن اگر تو اس معاملہ سے ناواقف ہو گئی ہے تو اس راز کو چھپانے اور میں تیرے خوش کرنے پر اسے اپنے اوپر حرام کرتا ہوں کیسکین یہ راز کسی پر ظاہر نہ کرنا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب یہ بات طے کر کے بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے چلے گئے تو بی بی حفصہ نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیوار دکھایا کہ بلا لیا۔ یاد رہے کہ ان دونوں بیبیوں کے جہروں کو دیوار ایک تھی۔ جب بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا بی بی حفصہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ہاں تشریف لائیں تو حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں تمہیں ایک خوشخبری سناؤں وہ یہ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماریہ (لونڈی) کو اپنے اُوپر حرام فرادیا۔ اب ہمیشہ کے لیے ہماری جان چھوٹی اور ساتھ وہ راز بھی ظاہر کر دیا جسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مخفی رکھنے کا فرمایا تھا اسی لیے اسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے طلاق دے دی تاکہ اسے افشائے ناز کی سزا ملے اور پھر تمام بیویوں سے علیحدگی اختیار فرمائی اور پھر بی بی ماریہ رضی اللہ عنہما کے گھر آئیں ۱۹ راتیں بسر فرمائیں۔

فائدہ: حضرت ابوالیث نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیویوں سے ایک ماہ دور رہنے کی قسم کھائی تاکہ انھیں اس فعل پر سخت مواخذہ ہو اور آئندہ ایسی غلطی کا ارتکاب نہ کریں۔

مواقفت حضرت عمر رضی اللہ عنہ: ہاں تشریف لائے اس وقت حفصہ رضی اللہ عنہا اور بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کیا تم سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دی ہے بی بی نے کہا لا ادری ہوذا متولا فی هذا المشربة مجھے معلوم نہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس چورتہ میں ہم سے علیحدگی اختیار کر کے آرام فرما ہیں (خود جا کر پوچھیے)

فائدہ: المشربة (بفتح الراء وضمها) یعنی القرۃ والعلیہ (بالافانہ) (القاموس)

بقایا روایت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ہوتا تو تجھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام طلاق نہ دیتے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی صاحبزادی سے فارغ ہو کر حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا السلام علیکم عرض کیا۔ میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ ایک چٹائی پر سہارا لگا کر آرام فرما ہیں جس کے نشانات آپ کے جسم اطہر سے ظاہر ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم قریشی اپنی عورتوں پر غالب تھے لیکن جب سے ہم مدینہ میں آئے اور ہماری عورتوں نے مدینہ کی عورتوں سے باتیں سمجھی ہیں اسی لیے اب یہ ہم پر غالب ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بات سن کر کہیں بڑے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ آپ عورتوں سے خطرہ نہ کریں اس لیے کہ آپ کا مہمود اور ابوبکر آپ کے ہاتھ ہیں اور میں بھی آپ کے ساتھ ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہنے مطابق یہی آیت نازل ہوئی۔



فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انیس ایام گزارنے کے بعد بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لے گئے بی بی صاحبہ نے عرض کی کہ آپ نے تو ایک ماہ ازدواج کے ہاں نہ جانے کی قسم کھائی تھی اب ایک دن پہلے کیسے تشریف لائے آپ نے فرمایا کبھی مہینہ انیس دنوں کا بھی ہوتا ہے اور اتفاقاً وہ ماہ انیس دنوں کا تھا۔

منجانب اللہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رجوع کی سفارش: اسی دن حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ نے آپ کو بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا سے ناراضگی مٹانے کا حکم ہے کیونکہ بہت بڑی روزہ رکھنے والی اور فاضل ادا کرنے والی ہے اور وہی بہشت میں آپ کی زوجہ ہے۔

ازدواج مطہرات کی تعداد: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نوازدواج مطہرات تھیں پانچ قریش میں سے جن کے اسما گرامی یہ ہیں:

- ۱۔ حضرت عائشہ بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا۔
  - ۲۔ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا۔
  - ۳۔ حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہا۔
  - ۴۔ حضرت ام سلمہ بنت امیر رضی اللہ عنہا۔
  - ۵۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا۔
- اور چار غیر قریشی تھیں جن کے اسما گرامی یہ ہیں:
- ۱۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا۔

- ۲۔ حضرت میمونہ بنت الحارث الہلالیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
- ۳۔ حضرت صفیہ بنت حمی بن اخطب الحبشہ رضی اللہ عنہا۔
- ۴۔ حضرت جویریہ بنت الحارث المعطلیہ رضی اللہ عنہا۔

شانِ نزول (۲): حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شہداء اور عیال اور ایسے ہی ہر مٹی چیز مرغوب تھی۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس شہد کافی مقدار میں تھی مکہ معظمہ سے آپ کو آپ کے عزیزوں میں سے بطور ہدیہ بھیجی تھی جو نبی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لے جاتے تھے تو بی بی صاحبہ اسے پانی میں ملا کر شربت بنا کر پلاتیں جس کی وجہ سے ان کے ہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تاخیر ہو جاتی یہ بات بعض ازدواج مطہرات پر

گراں تھی۔ بی بی عائشہ وہ بی بی حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اتفاق کیا کہ جو نبی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بی بی زینب رضی اللہ عنہا کے گھر سے دیر کر کے تشریف لائیں ہم میں جس کے ہاں تشریف لائیں تو ہم کہیں کہ آپ نے مغایر نوش فرمایا ہے۔

فائدہ: مغایر مغفور بالضم گوند کا ایک درخت ہے جسے عربی عرفط بھی کہتے ہیں جنگل میں واقع ہوتا ہے اگرچہ بیٹھا ہوتا ہے لیکن اس کی بو کچھ اچھی نہیں ہوتی لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خوشبو پسند تھی کیونکہ آپ ہر وقت اللہ تعالیٰ کی مناجات میں ہوتے اسی لیے آپ بدبو سے پرہیز فرماتے بہر حال آپ حسب دستور شربت نوش فرما کر تشریف لائے تو جس بی بی کے پاس تشریف لے جاتے تو ہر ایک ہی کہتی کہ آپ سے مغایر کی بو آتی ہے۔ آپ نے سب کو یہی جواب دیا کہ میں نے مغایر تو نہیں زنب کے ہاں شہد پی ہے ممکن ہے شہد کی مکھی نے مغایر کھایا ہو چنانچہ فرمایا اجلاس است الخلة العرفط۔ (ابو مسعود) یعنی زبان سے کسی شے کو چاٹنا (قاموس)

فائدہ: امام زاہد نے فرمایا مغایر کے تعلق بار بار سوال ہوتا رہا یعنی جو نبی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے گھر سے تشریف لائے تو ہر بی بی کہتی کہ آپ مغایر نوش فرما کر تشریف لائے ہیں۔ آپ نے فرمایا احسب العسل علی نفسی فواللہ لا آکله۔ میں نے اپنے لیے شہد حرام کیا بخدا آئندہ شہد ہرگز نہیں کھاؤں گا۔ قسم آپ نے اس لیے کھائی تاکہ آئندہ آپ کے ہاں کوئی بھی شہد نہ لائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

فائدہ: ابن عطیہ نے فرمایا کہ قول اول یعنی بی بی ماریہ قبیطہ کے واقع پر نازل ہونا زیادہ صحیح اور واضح تر ہے اور آیت کو سمجھنے کے لیے یہی قریب تر ہے اور کشف الاسرار میں ہے کہ شہد والا واقعہ زیادہ مستند ہے چنانچہ بایں میں ہے کہ ان هذا هو الاصح لانه مذکور فی الصبیحین (لیکن ماریہ کا یہ واقعہ آیت کے مضمون کے زیادہ مشابہ ہے۔

آیت کا معنی :- اب آیت کا معنی یہ ہو گا کہ اے نبی علیہ السلام آپ نے ملک یمن یا شہد کو کیوں حرام فرمایا جبکہ اسے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال فرمایا۔ ایسا کام تو ایک عامی آدمی بھی نہیں کرتا چہ جائیکہ آپ جیسے برگزیدہ پیغمبر سے۔

مسئلہ :- فقہاء نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنے خیال سے اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شے کو حرام تصور کرے تو وہ کافر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شے کو حرام کرنا تو قرآنی نص سے ہو گا۔ یہ وحی غیر منکوحہ اور یہ دونوں نبوت کا خاصہ ہے پھر جس شے کو اللہ تعالیٰ حلال فرماتا ہے اس کی

حکمت میں حکمت ہوتی ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی حکمت کے خلاف کرتا ہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کی مصلحت کو تبدیل کرنے کے درپے ہے اور ایسا کرنا کفر ہے۔

تبتخی مراضاة انہ و اجلک۔ الالبنتی طہونہنا تلاش کرنا۔ الموضاة رضا کی طرح مصد ہے بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ یہ وضوان کا حاصل مصد ہے اس کی واؤ الف سے تبدیل ہوئی ہے الان و اوج۔ زوج کی جمع ہے اس کا اطلاق عورت پر بھی ہوتا ہے بلکہ یہ فصیح ہے جیسا کہ المفردات میں ہے بلکہ انہوں نے لکھا کہ زوجہ رومی لعنت ہے۔

سوال :- یہ کارروائی تو صرف حضرت عائشہ و حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے کی لیکن قرآن مجید میں جمع کا صیغہ کیوں لایا گیا؟

جواب (۱) :- مذکورہ امر میں دو بیبیوں کو راضی کرنا گویا جملہ بیبیوں کو راضی کرنا ہے۔

جواب (۲) :- چونکہ غیرت میں جملہ عورتیں ایک طریقہ رکھتی ہیں گویا ان دو بیبیوں کی غیرت ان جملہ بیبیوں کی کا مشلہ ہے۔ یہ سہیلی نے جواب لکھے ہیں۔

جواب (۳) :- جمع کے صیغہ کا اطلاق کبھی دو پر بھی ہوتا ہے۔

جواب (۴) :- اس میں اشارہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کریمہ ہے کہ وہ ہر بی بی کو راضی کرنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں خواہ وہ فعل غیر مستحسن کیوں نہ ہو کیونکہ آپ باخیا اور کریم ہیں۔ فاعل جملہ حرم کی ضمیر سے حال ہے اب معنی یہ ہے کہ آپ حرام کرتے ہیں دنیا کی لیکہ آپ اپنی انداج مطہرات کی رضا طلب کر رہے ہیں حالانکہ ان پر لازم ہے کہ وہ آپ کی رضا کی طلب کریں کیونکہ انھیں آپ کی رضا طلبی ضروری ہے۔

قاعدہ :- یہاں انکار قید و مقید ہر دونوں کو یکساں کی شامل ہے کیونکہ ابتغاء و تحریم ہر دونوں میں مذموم ہیں اس قاعدہ کی نظیر آیت لَنَا کُلُوا لَهَا بَا ضَعُفًا مَضَاعِفَةً یعنی یہاں سود اور اضعا فاعضا مضعفا ہر دونوں حرام ہیں۔

فائدہ :- آیت میں بی بی مادرہ اور شہد کی نفیست کا بیان ہے۔

حدیث علم غیب :- قرب قیامت میں زمین سے سب سے پہلے شہد اٹھائی جائے گی۔ اس کی تفصیل سورہ نحل میں گزری ہے۔

واللہ غفور۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بڑا غفور ہے۔ آپ سے جو خلاف اولیٰ سرزد ہوا ہے وہ بھی معاف اور آپ نے جو حلال کو حرام قرار دیا ہے وہ بھی معاف ایسے ہی جو آپ نے اپنی انداج مطہرات

کی رضا طلبی کا ارتکاب فرمایا وہ بھی معاف کیونکہ اللہ تعالیٰ کے احسان و کرم کو منع کرنا اس کے فضل و کرم کو قبول نہ کرنے کے مشابہ ہے۔

راجیم۔ رحیم ہے آپ پر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اس کا آپ سے مواخذہ نہ ہو گا اور یہ عتاب محبوبانہ بھی آپ کی عصمت مبارکہ کی محافظت مطلوب ہے۔

فائدہ: کاشغی مرحوم نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کا ایسا مہربان ہے کہ آپ کی قسم کا کفارہ بھی اس نے خود ادا کیا ہے اور کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ یہی آیت عتاب محبوبانہ میں مستتر ہے قرآن مجید میں اس سے بڑھ کر اور کوئی عتاب نہیں۔

فائدہ: ابقل نے لکھا ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذہم سکھایا ہے کہ آپ اپنی ذاتی رائے سے کوئی کام نہ کریں بلکہ وحی ربانی پر عمل فرمائیں بعض مشائخ نے متحکم بین الناس بما امرک اللہ کا یہی معنی بیان کیا ہے کہ آپ اپنی رائے کو کام میں نہ لائیں بلکہ وحی الہی پر فیصلہ فرمائیں کیونکہ تفسیر عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما میں جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شہدیا مار یہ قطبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حرام فرمایا تو آپ کہہ اللہ تعالیٰ نے محبوبانہ عتاب فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر دین رائے ذہنی پر چلتا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رائے مبارک کو ترجیح ہوتی۔ نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عوشے وصال الہی سے قلب کو غافل کر کے اسے زخمی کر دے تو اس زخم کی مرہم سو اے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے کے اور کوئی چارہ نہیں جیسا کہ آیت میں واللہ غفور رحیم میں اشارہ ملتا ہے۔

فائدہ: ابن عطاء نے لکھا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ دعا میں کہتے :-

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ کُلِّ قَاطِعٍ یَقْطَعُ بَیْنَیْ وَرَبِّیْ

ترجمہ: اے اللہ میں تیرے سے ہر اس قاطع سے پناہ مانگتا ہوں جو تجھ سے مجھے منقطع کر دے۔

آزردہ است گوشہ نشین از وداع خلق

غافل کہ اتصال حققت انقطاع حق

ترجمہ: دل خلق خدا سے دوری سے آزردہ ہوا لیکن اسے معلوم نہیں کہ جب تک مخلوق سے انقطاع نہیں ہوتا وصال حق نصیب نہیں ہوتا۔  
قد فرض اللہ لکم تحلة ایمانکم۔

حل لغات اور الفرض یہاں پر یعنی اشروع والتبیین ہے جیسا کہ سہ وجہ ہوتا تو متعدی تعلق ہوتا  
 التحلة حلل کا مصدر ہے یعنی اذباب فعل (تضعیف العین) یعنی التحلیل دراصل تحللہ چھوٹے تکرر  
 وقلعہ و تبصرہ و تذکرہ تھا اذکر م و علل و بصر و ذکر یعنی التکریم والتعلیل والبصیر والتذکرہ۔  
 سوال :- فاعلہ پر تفعلیل کا آکا معتل اللام و مہموز اللام کا خاصہ ہے اور یہ منافع کا باب ہے ایسے ہی  
 دوسرے ابواب جو امثالہ مذکورہ میں ہیں۔

جواب :- یہ شاذ یعنی خلاف قیاس ہے۔  
 فاعلہ معتل اللام و مہموز اللام کے امثالہ میں سے منجانبہ سستی یسیتی تسمیتہ اور جزاء یجیزہ  
 تجیر مہ ہے۔

تحلۃ ایمانکم کی تحقیق :- تحلیل کفارہ سے ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے حلل الیمین تحلیلہ  
 یعنی کفر یعنی وہ کام کیا جو حنث کا موجب ہے و تحلل فی یمینہ یعنی استثنیٰ یعنی انشاء  
 کہا میں معنی ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی لا یہود لرجل ثلاثہ  
 اولاد فتمسہ الناس الا تحلۃ القسم کا جس کی تین اولادیں فوت ہوئیں دوزخ میں  
 نہیں جائے گا مگر بمقدار تحلۃ القسم کے یعنی انشاء اللہ تعالیٰ کہنے کی مقدار پر یعنی حدیث شریف میں  
 تحلۃ القسم سے انشاء اللہ کہنے کی مقدار (کذا فی المفردات) یا اس مقدار پر جو اللہ تعالیٰ  
 اپنی قسم کو پورا کرے چنانچہ فرمایا و ان منکم اولاد و اس دھار تم میں کوئی ایسا نہیں جو اس پر  
 وارد نہ ہو اور تاج المصادر میں ہے فعلتہ تحلۃ القسم یعنی میں اس کام کو صرف اس لیے کیا  
 تاکہ میں اپنی قسم سے بری ہو سکوں یعنی میں نے اس میں ذور نہیں لگایا بلکہ معمولی طور اس کو عمل میں  
 لایا پھر جس کام میں مبالغہ نہ کیا جائے اس پر اس کا اطلاق ہوتا ہے جیسے اہل عرب کا مقولہ مشور  
 ہے کہ فربتہ تحلیلہ میں نے اسے معمولی طور مارا۔ دراصل اس بات کا استعمال فتح الشی  
 کسی شے کو کھولنے پر ہوتا ہے۔

کفارہ کا معنی :- کفارہ یعنی طعام کھلانا یا پوشاک پہنانا یا غلام آزاد کرنا۔ روزہ رکھنا اس کی تفصیل  
 کفارہ کا معنی :- سورہ مائدہ میں گزری۔

آیت کا معنی :- اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایمان سے بری ہونے کا بتایا ہے اور یہ  
 آیت کا معنی :- بھی واضح کر دیا ہے کہ اس سے کس طرح بری ہو گئے یعنی کفارہ سے۔ یہاں صرف انشاء اللہ

کہہ دینا مراد نہیں جیسے ہم نے تحلۃ ایمانکم کا مادہ رکھا ہے یعنی مثلاً قسم کھا کر فوراً انشاء اللہ کہہ دینا مراد نہیں کیونکہ استثناء (انشاء اللہ کہنا) انعقاد یحییٰ کو مانع ہے یعنی استثناء متصل یحییٰ کی گروہ کو کھول دیتا ہے۔ قسم کی گروہ یا کفارہ کے کھلتی ہے یا استثناء (انشاء اللہ تعالیٰ) کہنے سے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تعصیب قسم کی گروہ کھولنے کا طریقہ کفارہ دینے سے بیان فرمایا۔

مسئلہ ۱۰۔ الہدایہ میں ہے کہ جو شخص اپنی مملوکہ شے اپنے لیے حرام کر دے اس پر وہ شے حرام نہیں ہوجاتی بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ شے اپنے لیے مباح سمجھے لیکن اس کے استعمال سے پہلے کفارہ ادا کرے۔ مسئلہ ۱۱۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تحریم اکمال یعنی حلال شے کو حرام قرار دینا بھی یحییٰ ہے۔ فائزؒ یہ تحریم سے اس شے کا انتفاع معلوم حرام کر دینا مطلوب مثلاً طعام کی حرمت سے اس کا نہ کھانا اور کینز کی حرمت سے اس سے دلی نہ کرنا مراد ہے۔

مسئلہ ۱۲۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تحسیر یا شئی بھی یحییٰ ہے مثلاً اپنی عورت سے کہا انت علی حرام۔ اگر اس سے طلاق مراد لی تو عورت مطلقہ ہوجائے گی اگر یحییٰ کا ارادہ کیا تو کوئی شے طاق نہ ہوگی ایسے ہی اگر اپنے لیے طعام حرام کیا اور اس سے یحییٰ مراد لی تو یحییٰ ہوگا (خلافاً للشافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کذا فی عین المعانی۔

فائزؒ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کے کسی حلال کو حرام قرار نہیں دیا تھا صرف لما فی ماریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ہی فرمایا کہ لا اقرہا بعد الیوم۔ میں آج کے بعد اس کے قریب نہ جاؤں گے جو یحییٰ کے طور اس کا اطلاق ہوتا تھا تو اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا آپ (ماریرہ رضی اللہ عنہما) کے انتفاع سے سبب یحییٰ کے کیوں رکھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وہ حلال فرمائی ہے بلکہ اس سے انتفاع فرمائیے اور اس کا کفارہ دیجئے۔ قد فرض اللہ تحلۃ ایمانکم کے ظاہر سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ یحییٰ ہے۔

سوال ۱۳۔ کیا یہ کہیں سے ثابت ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس یحییٰ کا کفارہ دیا ہو۔ جواب ۱۴۔ حضرت حن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہے کہ آپ نے کوئی کفارہ نہ دیا کیونکہ مغفولہ ہیں ہاں یہ حکم امت کی تعلیم کے لیے ہے لیکن مقاتل نے فرمایا کہ آپ نے اس یحییٰ کا کفارہ میں غلام آزاد کر کے بی بی ماریرہ رضی اللہ عنہما کو صحبت سے نوازا اور مغفولہ ہونا اس کے منافی نہیں کیونکہ ظاہری احکام میں آپ امت کی طرح ہیں۔

واللہ مولہ کہہ۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارا آقا اور تمہارے جملہ احکام کا متوفی ہے۔

وہو العلیہ۔ وہ تمہاری مصائب میں جانتا ہے اسی لیے تمہارے لیے مناسب طور احکام مشروع فرماتا ہے۔  
الحکیم۔ اپنے افعال و احکام میں حکمتیں رکھتا ہے۔ تمہیں اسی طرح امر و نہی فرماتا ہے جیسے اس  
کی حکمت کا تقاضا ہوتا ہے۔  
واذا اسرا النبی۔

حل لغات۔ الاسرار۔ اعلان کی نقیض ہے اس کا اطلاق اعیان و معانی ہر دونوں پر ہوتا ہے اسرار  
بمعنی دل کا پوشیدہ دلائل۔ اسرار الی فلاں حدیثاً۔ میں نے فلاں بات اسے چپکے چپکے بتائی۔  
اس سے معلوم ہوا کہ اسرار بھی انہماک کا مقتضی ہے صرف فرق اتنا ہے کہ جس کو بتانا مطلوب ہے اس  
کے لیے تو ظاہر ہے لیکن اس کے غیر سے پوشیدہ اس معنی پر۔ اسرار من وجہ انہماک ہے اور من وجہ  
اخفاء۔ النبی۔ ہمارے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ لام عہد کا ہے اور اذ ظرفیہ  
ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مخفی بات بتانے والے واقعہ کو یاد کیجئے  
اکثر مفسرین نے فرمایا کہ یہ مفعول ہے معنی یوں ہے کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کے پوشیدہ بات بتانے والے وقت کو یاد کیجئے بوجہ عتاب (محبوبانہ) کے ایسے فرمایا  
یا یہ دراصل اذکر وا ایہا المؤمنون تھا۔ یہ خطاب بقا ہر اگرچہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کو ہے لیکن اضمار کے بجائے انہماک ہے۔ اس میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم مطلوب  
ہے کہ آپ کو ایسی وصف سے موصوف کیا گیا کہ باوجودیکہ وہ اپنے متعلق بہت سے امور مخفی  
رکھنا چاہتے ہیں اور اپنے حرم محترم کے لیے ناگوار بات کا انہماک نہیں چاہتے لیکن جب حکم ربانی  
ہو تو ظاہر کرنے سے گریز نہیں فرماتے۔ یہ آپ کے نبوت کے دعویٰ کی سچائی کی واضح اور  
بین دلیل ہے۔

الی بعض انرا واجہ۔ جب کہ آپ نے اپنی بعض ازواج کو پوشیدہ دلائل بتایا اس سے حضرت  
حفصہ رضی اللہ عنہا مراد ہیں۔

تعارف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا۔ بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ سلسلہ کے آغاز میں ہوا یعنی غزوہ احد  
سے دو ماہ قبل آپ نے بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ساتھ نکاح سے نوازا۔ بی بی حفصہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا کی ولادت پانچ سال قبل از اعلان نبوت ہوئی اور بی بی کا وصال شعبان ۳۷ھ میں  
ہوا۔ آپ کی نماز جنازہ مروان بن الحکم نے پڑھائی جبکہ وہ مدینہ کا امیر تھا اور بی بی کے جنازہ

کہ اس نے اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اٹھایا آپ کے والد گرامی حضرت ابو حفص عمر ہیں  
 رضی اللہ عنہما یہ کیفیت انہیں سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عنایت فرمائی۔ حفص بمعنی شیر  
 کا بچہ۔  
 حدیث۔

حل لغات، امام راغب نے فرمایا کہ ہر وہ کام جو کسی انسان کو بذریعہ سمع یا وحی بیداری یا نیند میں پچھے  
 اسے حدیث کہتے ہیں یہاں پر حضرت ماریہ یا شہد کی تحریم یا امر خلافت مراد ہے۔  
 فائدہ، سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ شہد کی بات چھپانے کا واقعہ بی بی حفصہ سے نہیں بلکہ بی بی عائشہ  
 و بی بی سوردہ و بی بی صفیہ رضی اللہ عنہن سے تھا۔

فلما نبأت به۔ جب بی بی حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پوشیدہ سار بی بی عائشہ  
 کو بتایا اور سارا سار کھول دیا۔ و اظہر اللہ علیہ اور وہی حفصہ رضی اللہ عنہا کا راز افشا کرنا بذریعہ جبریل  
 صلی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مطلع فرمایا۔ اظہر کی ضمیر بتقدیر مضاف الحدیث کی طرف  
 راجع ہے۔

حل لغات، اَظْهَرَ اِطْلَعَ کے معنی کو متقن ہے نظر فلاں السطح سے ہے بمعنی علاوہ یعنی وہ چھت پر چڑھا۔  
 اس کا اصل معنی ہے صاف علی ظہر۔ اس کی پیٹھ پر ہوا و اظہر علی السطح بمعنی اسے چھت پر چڑھایا۔  
 اطلاع علی الشیء کے معنی کے لیے استعارہ کیا گیا ہے از افعال بمعنی کسی کو پوشیدہ بات تک پہنچانا  
 اور دیدہ و رہنا امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ظہر الشیء بمعنی وہ شے جو زمین پر حاصل ہو  
 کہ پھر وہ چھپ سکے اور اس کے اندر سے حاصل ہو کہ وہ پھر وہ ظاہر نہ ہو سکے پھر اس کا اطلاق اس  
 شے پر ہونے لگا جو بصورت کے لیے ظاہر ہو۔

عروف، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آگاہ فرمایا۔ تعریف بمعنی آگاہ کرنا  
 بعضہ۔ اس نغمی بات کے افشا کی بعض وہ باتیں جو بی بی حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت عائشہ صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا کو بتائیں عتاب کرتے ہوئے مثلاً فرمایا کہ میں نے تجھے دکھا کہ اے مخفی کھنا کسی ایک پر بھی  
 یہ راز ظاہر نہ کرنا اس سے حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والا واقعہ مراد ہے۔

فائدہ، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے جھڑکا تو  
 میری خوشی کی انتہا نہ تھی کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے یاد فرمایا ہے اور یہ ایک ایسی کرامت ہے جو صرف  
 مجھے نصیب ہوئی۔ بعض الشیء بمعنی کسی شے کا جزر و اعراض عن بعض اور بعض سے تکرار



دور گزر فرمایا اس سے حدیث مار بھرا دے بعض نے فرمایا کہ آگاہ فرمایا تحریم مادیہ کو اور دور گزر فرمایا اور فحشا سے تاکہ عوام میں راز نہ پادہ نہ کھلے اسے بھی آپ پر شیعہ رکھنا چاہتے تھے اور دور گزرنے کو آپ کی تعلیم ذاتی اور بلند و صلی کی دلیل ہے۔

مسئلہ صوفیانہ اس سے معلوم ہوگا کہ مشائخ اپنی فراست و کرات اپنے مریدوں کو ظاہر کر دیں تو جائز ہے تاکہ طریقہ کے حصول میں ان کی رغبت میں اضافہ ہو نیز اس میں اشارہ ہے کہ مشائخ پر لازم ہے کہ اپنے مریدوں کی غلطی اور مآذیب پر سخت گرفت نہ کریں اور نہ ہی اس کے درپے ہوں۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ کریم وہ ہے جو غلطی کے مرتکب پر سختی نہ کرے اور چشم پوشی بزرگوں کا شیوہ ہے۔

فلما نبأھا۔ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی اطلاع کے مطابق حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے انشاء راز کی خبر دی۔ قالت من انباءك هذا۔ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی اس انشاء راز کی آپ کو کس نے خبر دی۔ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو گمان ہوا کہ شاید حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا یا جو دیگر انہوں نے انہیں پوشیدہ رکھنے کی سخت تاکید کی تھی اسی وجہ سے انہیں تعجب ہوا کہ میری رازداری کی بھائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قدر نہ کی۔

سوال: یہاں انباءك کے بجائے نبأك کیوں نہ کہا؟ تاکہ پچھلے جملہ کی موافقت ہوتی کہ وہاں نبأ ہے۔

جواب: عرب کے تفنن کے مطابق ہے کہ ایک معنی کے مختلف صیغے مستعمل ہوں تو وہ اسے بانڈیا یہ بلاغت تصور کرتے ہیں۔

قال۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نبأنی (بفتح باء المتکلم) یعنی مجھے آگاہ فرمایا ہے العظیم العجیب۔ اس عظیم خیر نے جس سے کوئی بات مخفی نہیں۔ یہ سن کر حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خاموشی اور اعتراف کر لیا کہ واقعی میں نے راز انشاء کیا ہے۔ یہاں پھر نبأ لاکر تفنن عرب کو اپنا لیا ہے۔

(۱) انباء و نبأ ہر دونوں متعدی و مفعول ہوتے ہیں۔ پہلے مفعول قواعد کی طرف متعدی ہے بلا واسطہ اور دوسرے کی طرف بواسطہ باء ہیں۔

۲۔ مفعول اول معلوم ہونے پر محذوف ہوتا ہے۔

۳۔ بار کو محذوف کر کے مفعول ثانی کی طرف بلا واسطہ متعدی ہو جاتے ہیں۔

فلما نبأها به استعمال اول پر اور فلما نبأك به استعمال ثانی پر اور من انباءك هذا استعمال ثالث

پر ہے۔

فانما ۱۔ علیم۔ عالم۔ علیم کا ایک ہی معنی ہے جسے یقین ہے کہ اس کا مالک اس کے ہر عمل کو جانتا ہے یہاں تک کہ فحاشی کے خطرات اور خواطر کے وسوسوں کو تو یہ وقت اس سے حیا کرتا ہے اس طور سے وہ گناہوں کا ارتکاب نہیں کرتا اور نہ ہی اس کے سر عیوب پر دعو کہ کھاتا ہے اور نہ ہی اس کی اچانک کی گرفت اور نفی تدبیر سے بے خوف رہتا ہے۔

حکایت ۱۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ ایک دن مجھے بھوک نے ستایا تو میں نے اپنے کسی دوست سے کہہ دیا کہ مجھے بھوک نے ستایا ہے اس کے باوجود اس نے پردہ نہ کی۔ میں اس سے ناامید ہو کر چل پڑا راستہ میں مجھے ایک دم ملا جس پر کھڑا تھا کہ کیا تجھے یقین نہ تھا کہ تیری بھوک کو تیرا مالک جانتا ہے تو پھر غیر کے سامنے مشکوہ کا کیا معنی۔

انجیر یعنی علیم حضرت امام غزالی قدس سرہ نے لکھا کہ جب مطلق علم کا اعتبار ہوگا تو مطلق علیم مراد ہوگا اگر اس کے ساتھ غیب یا امور باطنیہ کا اعتبار کیا جائے گا تو غیر مراد ہوگا۔ پھر جب امور ظاہرہ کا اعتبار ہوگا تو اس پر شہیدۃ اطلاق ہوگا۔ جب بندے کو یقین ہے کہ وہ مالک اس کے ہر ظاہری باطنی عمل کو جانتا اور پھر اسے محفوظ رکھتا ہے اگرچہ یہ خود بھول جائے تو پھر قیامت میں ان اعمال سنیہ سے سخت شرمسار ہوگا ممکن ہے ان کی وجہ سے سزا یافتہ ہو۔

حکایت ۲۔ ایک شخص نے اپنی گزشتہ زندگی پر غور و فکر کیا تو ہزاروں ایام سامنے آگئے اور خیال کیا کہ اگر میں نے دن میں کم از کم ایک گناہ بھی کیا ہو تب بھی میرے ہزاروں گناہ ہونے چاہئیں لیکن مال یہ ہے کہ میں نے دن میں ہزاروں گناہ کئے تو پھر نامعلوم میرے ساتھ کیا ہوگا۔ یہ کہہ کر چیخ ماری اور مر گیا۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے ۱

مذنبم گر چہ دے رب غفوریم گریست  
بمن آفتادہ دہ از کرمش شاید دست

ترجمہ ۱۔ میں گنہگار بھی لیکن میرا رب غفور ہے مجھے اُمید ہے کہ وہ اپنے لطف و کرم سے میرے ساتھ کس نوازی

فرمائے گا۔

ان تتوب الى الله۔ یہ خطاب حضرت عائشہ و حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ہے غیبت سے خطاب کی طرف التفات ہے۔

عتاب اولیاء (مہربان خدا) کو ہونا جائز ہے لیکن اعداء کو عتاب ہوتا  
از الہ وہم و بانی۔ ہے کسی شاعر نے کہا

اذ ذهب العتاب فليس ود

و يبقى الود ما بقى العتاب

ترجمہ: عتاب نہ ہو تو دوستی کامرہ نہیں دوستی تب ہے جب اس میں عتاب ہو۔

فائل: اس میں حضرت عائشہ و حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لیے واضح ترین امر کی رہبری کا ارادہ خیر ہے۔

فد۔ صنعت قلوبکما۔ فار قلیلہ ہے جیسے اعبداً ربک فالعبادۃ حق میں فار قلیلہ ہے  
یعنی اپنے رب کی عبادت کیجئے اس لیے کہ عبادت اسی کا حق ہے۔ اگر اسے فار جزائئہ مانیں تو معنی غلط ہوگا  
کیونکہ جزاء شرط پر مترتب اور اسی سے سبب ہوتی ہے اور یہاں صفو قلوب شرط سے پہلے ہے تو یہ کیسے  
ہو سکتا ہے کہ جزاء کا وجہ شرط سے پہلے واقع ہو جائے۔ یہی تقریر وہاں تظاہر الخ میں ہوگی۔

آب آیت کا معنی یہ ہوگا اسے عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما تمہارے ساتھ وہ امر پایا گیا ہے تو تمہارے  
اوپر توبہ واجب کرتا ہے۔ اس لیے کہ تمہارے سے صفو قلب کا فعل سرزد ہوا ہے اور یہ تمہارے غلوں  
کے منافی ہے کیونکہ تمہارے اوپر واجب ہے کہ تم اس بات سے محبت کرو جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کو محبوب ہے اور جس سے وہ کراہت کرتے ہیں تم بھی اس کو مکروہ جانو۔

حل لغات: صغیر۔ صغیراً یعنی صغیراً سے شتیق ہے بمعنی مال مائل ہوا اور اصغی الیہ بمعنی کان  
لگا کر سننے کے لیے جھکا۔

کسی شاعر نے کہا

تصغی القلوب الی اخر مبارک

من آل عباس بن عبد المطلب

ترجمہ: اگر مبارک کی طرف قلوب مائل ہوئے آل عباس بن عبد المطلب کے۔

سوال: قلوب جمع صیغہ تشبیہ کی طرف مضاف کیوں؟

جواب : تاکہ دو تشبیہ یکجا جمع نہ ہوں اور وہ ہر جنوں کو یکجا جمع ہونے سے عرب گہراتے ہیں اسی لیے تشبیہ کی اضافت تشبیہ کے وقت مضاف کو اکثر جمع لایا جاتا ہے۔

وان تظاہروا۔ یہ دراصل متظاہروا تھا۔ ایک ماد کو حذف کر دیا گیا ہے۔ یہ ظہر کا تفاعل ہے اور ظہر تمام اعضاء سے قوی تر ہے یعنی اگر تم نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معاضت کرو اس پر کہ جو غیرت میں افراط افشائے راز جو انھیں ناگوار ہے تم سے ترک کرو اور اس معاملہ میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔  
فان اللہ ہو مولاه و جبریل وصالح المومنین۔

تس کیمب :۔ ہو مبتدا ثانی ہے تقویۃ الحکم کے لیے لایا گیا ہے صبر کے لیے نہیں ورنہ عطف صحیح نہ ہو گا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اللہ تعالیٰ میں محصور ہو جانے کی حالانکہ مجازاً آپ کو جبریل وصالح المومنین کی ولایت بھی حاصل تھی جبریل کا عطف ان کے اسم کے فعل پر ہے جبکہ اس کی خبر پہلے مکمل ہو گئی۔ ایسے ہی صالح المومنین کا حال ہے۔ جناب سجاد ندوی کا میلان اسی طرف ہے اسی لیے انہوں نے صالح المومنین پر وقف کی علامت لکھی ہے۔

صالح المومنین کی تحقیق :۔ ظاہر یہ ہے کہ صالح مفرد ہے اسی لیے عار کے بعد جمع کی واؤ نہیں بعض نے کہا کہ یہ صبیغہ تو جمع کا ہے اور فون محذوف کئے گئے ہیں فون تو اضافت کی وجہ سے اور واؤ کو اجتماع ساکنین کی وجہ سے لفظاً گرایا گیا اور پھر اسے لکھا بھی نہیں گیا جیسے یصح اللہ الباطل ویدع الانسان وسندع الن بانینہ وغیرہ میں ہوا۔ اب معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معاذین کی کوئی کمی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کا معین و مددگار اور جبریل جو رئیس الملائکہ میں ان کے ساتھی اور رفیق خاص ہیں اور نیک لوگ آپ کے تابعدار اور خدمت گزار ہیں۔ جبریل اور اس کا مابعد علی تقدیر العطف ولایت للرسول میں داخل ہیں اور جبریل علیہ السلام آپ کے ظہیر یعنی مددگار ہیں اس لیے کہ وہ عموم ملائکہ میں داخل ہیں اور یہ بھی جائز ہے کہ کلام مولادہ پر ختم ہو گیا۔ پھر جبریل اور اس کا مابعد اس پر مسطوف ہو کر متداد اور ظہیر ان سب کی خبر ہے اس معنی پر ولایت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہوگی۔

فائدہ :۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ صالح المومنین سے صرف ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما مراد ہیں۔

فائدہ :۔ الارشاد میں لکھا کہ اگر صالح المومنین سے صرف ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما مراد ہوں تو انھیں اللہ تعالیٰ و جبریل علیہ السلام کے درمیان لایا جاتا اس اعتبار سے ان کا باطنی و ظاہری طور ظہیر ہونا موزوں

ہونا اور واقعی وہ اس لائق تھے کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ظاہری و باطنی نلیبر ہونا مانا جائے اور ایسے جبریل علیہ السلام کو بھی کیونکہ یہ آپ کی تائیدات الہیہ میں تائید کرتے اور وہ تدابیر امور رسالت و اجرائے احکام کے لیے آپ کے وزیر ہاں تھے۔

فائدہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معاونت کا یہ معنی ہے کہ آل و اولاد کی خوشنودی پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی کو ترجیح دینا اور نیز یہ دونوں سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو توقیت دیتے جب ان کی پچیوں کا معاملہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معاملہ کے معارض ہوتا بلکہ پچیوں کے معاملہ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاملہ کے بالمقابل لیا میٹ کر دیتے اسی لیے یہاں پر جبریل علیہ السلام کے ذکر سے ان کا ذکر پہلے موزوں تھا لیکن جمہور کا قول راجح ہے کہ یہاں عام نیک اہل ایمان مراد ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہاں پر صالحین سے اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا ان کے اختیار مراد ہیں۔ حضرت مجاہد نے کہا یہاں پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہیں۔ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ فقیر کہتا ہے کہ اس کی تائید یا علی انت منی بمنزلہ ہما دون من صوئی سے ہوتی ہے کیونکہ صالحین انبیاء علیہم السلام ہیں۔ کما قال اللہ تعالیٰ و کلا جھلنا صالحین اور یوسف علیہ السلام سے حکایت فرمایا و الحق بالصلحین جب حضرت علی رضی اللہ عنہ بمنزلہ ہما دون تھے تو صحیح سے وہی مراد ہوں۔

فائدہ: السبیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ آیت میں لفظ عام ہے تو اولیٰ یہی ہے کہ اسے اپنے عموم پر رکھا جائے۔

فائدہ: امام باغب نے فرمایا کہ صلاح فساد کی ضد ہے یعنی نشتے کا اعتدال و انتفاع سے نکل جانا وہ کثیر ہو یا قلیل اکثر استعمال میں اس کا اطلاق افعال سے مخصوص ہے اور قرآن میں صلاح کبھی فساد کے مقابلہ میں آیا ہے اور کبھی سبب کے۔

حکایت: حضرت ابراہیم ابن ادہم قدس سرہ سے کسی نے سوال کیا کہ لوگ مجھے صالح کہتے ہیں مجھے کیسے یقین ہو کہ واقعی میں صالح ہوں آپ نے فرمایا تم اپنے اعمال کا موازنہ صالحین سے کرو اگر ان کے مطابق ہیں تو سمجھو کہ تم واقعی صالح ہو ورنہ نہیں۔ یہ بھی کلمات حکمت میں سے ہے۔

واللہ اعلم۔ اور ملائکہ کی کثرت تعداد اور آسمانوں میں بھر جانے کے باوجود کاشفی مرحوم نے لکھا کہ اس سے آسمان و زمین کے تمام فرشتے مراد ہیں۔

بعد ذلک۔ اللہ تعالیٰ اور اسوس اعظم یعنی جبریل علیہ السلام اور صالح المؤمنین کی مدد کے بعد

اس میں ان کی مدد کی تنظیم کا اظہار ہے کیونکہ یہ خوارق عادت سے ہے جیسے بد میں ہوا۔ اس سے ملائکہ کی افضلیت علی البشر ثابت نہیں ہوتی۔

ظہیر۔ یہ خبر اور ملائکہ اور اس سے قبل کا جملہ فان اللہ ہو مولاہ الخ اس کا معطوف الیہ یعنی یہ تمام فرشتے میرے رسول علیہ السلام کی فوج اور آپ کے جملہ امور میں ہاتھ بٹانے والے ہیں جو بھی میرے محبوب علیہ السلام کا مقابلہ کرے گا تو یہ سب مل کر آپ کی مدد کے لیے تیار ہیں گویا وہ اس معاملہ میں بمنزلہ ایک ہاتھ کے ہیں۔ تو پھر یہ دو پیدیاں میرے نبی علیہ السلام کا کیا بگاڑ سکتی ہیں اگرچہ آپس میں مل کر کتنا ہی زور لگائیں جبکہ آپ کے اتنا بہت بڑے یا ر و مددگار ہیں۔

فائدہ:۔ بعد ذلک میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد کے بعد ملائکہ و مومنین کی مدد عظیم مدد ہے کیونکہ ان کی مدد در حقیقت اللہ تعالیٰ کی مدد ہے اور پھر اس کی مدد ان کے ذریعے سے دوسرے جملہ ذرائع کی مدد سے افضل و اعلیٰ ہے۔

فائدہ:۔ اللہ تعالیٰ کی مدد یا بلا واسطہ یا بلا آلہ ہوگی یا اس کی مخلوق کے واسطہ سے ہوگی دوسری قسم کی مدد میں تفاوت ہوگا جو مخلوق کی طاقت و قدرت کے متفاوت ہونے کی وجہ سے اور ملائکہ کی مدد تمام مخلوق سے افضل و اعظم ہوگی اور ان کی مدد بھی متفاوت ہوگی وجہ ان میں مراتب میں متفاوت ہونے کی وجہ سے کیونکہ جو طاقت اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو عطا فرمائی ہے وہ انسان کو نہیں ملی۔ آیت میں بعدیت سے بعدیت تہی مراد ہے زمانی بعدیت مراد نہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ انسانی مدد سے ملائکہ کی مدد عظیم تر ہے۔

فائدہ:۔ حضرت جبریل علیہ السلام کی نصرت بھی ملائکہ کی نصرت میں داخل ہے اس معنی پر ان کی اپنی قوت کے ساتھ ملائکہ کی قوت مل کر عظیم نصرت ہوگی۔ الارشاد میں ہے کہ یہ مفسرین کی رائے ہے لیکن میرے نزدیک مناسب تر یہ ہے کہ اس میں صرف صالح المومنین کی طرف اشارہ ہے پھر بعدیت میں اشارہ کر دیا کہ اگرچہ ملائکہ کی مدد بھی شامل ہے لیکن ان میں افضل لوگوں کی جب مدد ہے تو پھر مفضول کی بطریق اولیٰ مدد ہونی چاہیئے۔ صالح المومنین کی تقدیم ملائکہ پر فیصلت کے اظہار کے لیے ہے۔ اسی لیے ان کا ذکر صالح المومنین کے بعد ہے کہ اگرچہ وہ صالح المومنین سے مفضول تھے لیکن ان کی مدد بھی ایک عظیم مدد ہے اسی لیے جبریل علیہ السلام سے انھیں علیحدہ ذکر کیا گیا۔

سوال :- جب اللہ تعالیٰ کی مدد مذکور ہوئی تو پھر غیر اللہ کی مدد کے ذکر کا کیا معنی ؟  
جواب :- تاکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفعت شان ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا شمار تیسرے اور  
صلح المؤمنین کے نزدیک کتنی بلند شخصیت ہیں اور ملائکہ کو کتنا مغرب ہیں۔

اولیٰ غفرلہ کہتا ہے کہ اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوبوں کی مدد عین  
رد و پاہیہ نجدیہ ہے۔ اسلام ہے تبھی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اپنی  
مدد کے بعد ان کی مدد کا ذکر فرمایا تو پھر ہم یہوں کے لیے تو بطریق اولیٰ مفید ہوا اسے شرک کے  
کھاتے میں ڈالنا اپنے بے ایمان ہونے پر ہر شمت کرنی ہے۔ (فافہم ولا تکن من الوہابیین)  
فافہم قوم (لا یعقلون)

صاحب روح البیان کی تحقیق :- فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے (اللہ  
تعالیٰ اس کی مدد فرمائے) تحقیق مذکورہ بالا دوسرے مفسرین  
کی جی لیکن میری رائے ہے اور بظاہر صحیح بھی ہے یہ کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ کی مدد کے بعد دوسرے  
کسی کی مدد کی ضرورت نہیں لیکن اپنے بعد اس کی مدد کا ذکر فرمایا جو اس کی مخلوق میں سب  
سے زیادہ طاقت ور ہے یعنی جبریل علیہ السلام تاکہ عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کی ایک  
دوسرے کی مدد کے بالمقابل مخلوق میں سے بڑے طاقت ور کی مدد کا اظہار ہو پھر دوسروں کی مدد  
کا ذکر تمہیداً اور جزاً و توہیلاً ہو۔

نکتہ :- صالح المؤمنین میں سے جبریل علیہ السلام کا ذکر پہلے اس لیے کہ مخلوق میں حضور سرور عالم صلی  
اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے آپ معین و مددگار ہوئے اور اللہ تعالیٰ اور آپ کے درمیان  
سیرت آپ ہی ہیں۔

نکتہ :- صالح المؤمنین کا ذکر ملائکہ سے پہلے اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ ان کی نصرت ملائکہ سے پہلے اس  
طرف اشارہ کرتا ہے کہ ان کی نصرت ملائکہ کی نصرت سے افضل ہے کیونکہ ملائکہ کی نصرت جسمانی ہے اور  
صلحاء کی مدد جسمانی بھی ہے اور روحانی بھی یعنی دعاؤں سے اور روحانی مدد جسمانی مدد سے زیادہ  
عظمت والی ہے۔

سوال :- بعد ذلک ظہید میں تو ملائکہ کی مدد کی افضلیت کا ثبوت ملتا ہے اور تم صلحاء کی مدد کو  
افضل بتا رہے ہو۔

جواب :- یہ افضلیت اُن کی ظاہری طاقت کی وجہ سے ہے کہ وہ بظاہر بہت بڑے امور شاقہ عمل میں لاتے

میں اور مقام تہدید کے لیے بھی بعدیت کا تقاضا کرتی ہے اس سے حقیقی افضلیت صلحاء پر کوئی زد نہیں پڑتی۔

**نکتہ عجیبہ :-** صلح المؤمنین میں ایک عجیب و غریب نکتہ جو اللہ تعالیٰ نے مجھے (صاحب روح البیان) اپنے فضل و کرم سے آگاہی بخشی وہ یہ کہ صلح المؤمنین سے خود بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ صلح خود حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی ہے جیسا کہ المفردات میں ہے۔ سوال یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی مدد آپ کیسے فرمائیں گے یہ عجیب معاملہ ہے کہ اپنی مدد آپ اسے حالات میں شمار کرتے ہیں۔

جواب :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کئی مقامات ہیں یہاں مقام ملکیت کی مدد مقام بشریت کے لیے یا مقام جمع کی مدد مقام فرق کے لیے یا مقام ولایت کی مدد مقام نبوت کے لیے ہوگی اس کے نظائر شرع میں موجود ہیں مثلاً نماز میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کہتے السلام علیہ ایہا النبی۔ اگر آپ کا اسی طرح پڑھنا ثابت ہو تو اس کے جوابات بھی یہی ہوں گے جو اوپر مذکور ہوئے۔ دوسری نظیر موسیٰ علیہ السلام کی ہے کہ جب انہوں نے قبلی کو مارا تو اپنی خود مدد فرمائی اور انہیں فرمایا فصرہات منکم اسخ اس کی تقریر یہ ہوگی کہ آپ کے نفس ناطقہ نے نفس حیوانیہ کی مدد کی۔

اس میں اشارہ ہے قلب اور قوائے روحانیہ کو نفس پر نصرت ملتی ہے اللہ تعالیٰ فائزہ صوفیانہ :- اور ملک الالہام کی تائید سے نفس پر مدد ملتی ہے۔

**عورت کی قوت :-** بعض مشائخ نے فرمایا عالم ذیہ میں عورت کی مخفی طاقت سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں۔ اسے وہی جانتا ہے جسے ان سے واسطہ پڑتا ہے اس کی تحقیق یہ ہے کہ عالم (انسان) کی ایجاد عورت پر موقوف ہے اگرچہ اس میں مرد کا بھی واسطہ ہے لیکن ان دو مقدموں کا نتیجہ عورت ہے اور نتائج مرد ہے اور نتائج طالب ہوتا ہے اور طالب محتاج ہوتا ہے اور محتاج (نتیجہ) مطلوب ہے اور مطلوب کو بہت بڑی عزت اور وہی محتاج

۱۔ یہ آیت شان نبوت کے بیان میں واقع الشان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برائے نام مخالفت پر اتنا بڑا نڈر ظاہر فرمایا کہ جس سے سنتے ہی عقل دنگ رہ جاتی ہے ورنہ کہاں عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما اور کہاں خود خالق کائنات اور جملہ ملائکہ اور جملہ صلحاء۔



ایہ ہوتا ہے اور پھر اس میں شہرت بھی بہت اور غالب ہوتی ہے اس سے اندازہ لگائیے کہ وجوہات میں محورت کا کیا مقام ہے اور حضرت الہیہ سے اسے کتنا مرتبہ نصیب ہوا ہے اور اس معنی پر اس کی قوت و طاقت کا اندازہ خود لگائیے اور اللہ تعالیٰ نے وہاں نظاھرا ان کے ان کی طاقت پر تنبیہ فرمائی ہے اسی لیے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعانت و مدد کے لیے بڑی قوت و طاقت والوں یعنی ملائکہ کا ذکر فرمایا کیونکہ ان کی قوت و شدت جملہ عالم میں بڑھ کر ہے ہاں ان سے صالح المؤمنین کی قوت و طاقت زیادہ کیونکہ ان کی قوت و طاقت روحانی ہے اور روحانی طاقت ملائکہ کی فعلی طاقت سے بڑھ کر ہے۔

فائدہ۔ اے عزیز اگر تو نے غور نہیں کیا تو اب غور کیجئے کہ میں نے اپنی تقریر میں ثابت کیا ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو معین و مددگاروں سے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد فرمائی۔  
۱۔ اپنی ذات و جبریل و صالح المؤمنین۔

۲۔ ملائکہ کرام۔

ویسے ہی ہر مذہب و دین کی دی ہوئی قوت و طاقت کے بغیر نہیں ہوتی۔

**عظمت حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔** حضرت شیخ افضل الدین احمدی

شب میں نماز پڑھتا ہوں کہ یا اللہ تعالیٰ اس فوج بھر موح سے مقابلہ کر کے جبکہ یہ فوج چودہ طبق آسمان و زمین پر پھیلی ہوئی ہے۔ میرے اس غور و فکر پر ہاتھ پائیے نے آواز دی کہ تو اس فوج پر تعجب کر رہا ہے لیکن اس واقعہ پر کہیں تعجب نہیں کرتا جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیان کیا ہے جو کہ وہ اس سے زیادہ تعجب ناک ہے۔ میں نے کہا وہ کونسا جواب ملا کہ عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کا واقعہ جسے

وہاں نظاھرا ان کے ان کی طاقت پر تنبیہ فرمائی ہے اسی لیے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعانت و مدد کے لیے بڑی قوت و طاقت والوں یعنی ملائکہ کا ذکر فرمایا کیونکہ ان کی قوت و شدت جملہ عالم میں بڑھ کر ہے ہاں ان سے صالح المؤمنین کی قوت و طاقت زیادہ کیونکہ ان کی قوت و طاقت روحانی ہے اور روحانی طاقت ملائکہ کی فعلی طاقت سے بڑھ کر ہے۔

فائدہ۔ اے عزیز اگر تو نے غور نہیں کیا تو اب غور کیجئے کہ میں نے اپنی تقریر میں ثابت کیا ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو معین و مددگاروں سے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد فرمائی۔  
۱۔ اپنی ذات و جبریل و صالح المؤمنین۔  
۲۔ ملائکہ کرام۔

ویسے ہی ہر مذہب و دین کی دی ہوئی قوت و طاقت کے بغیر نہیں ہوتی۔  
عظمت حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما۔ حضرت شیخ افضل الدین احمدی  
شب میں نماز پڑھتا ہوں کہ یا اللہ تعالیٰ اس فوج بھر موح سے مقابلہ کر کے جبکہ یہ فوج چودہ طبق آسمان و زمین پر پھیلی ہوئی ہے۔ میرے اس غور و فکر پر ہاتھ پائیے نے آواز دی کہ تو اس فوج پر تعجب کر رہا ہے لیکن اس واقعہ پر کہیں تعجب نہیں کرتا جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیان کیا ہے جو کہ وہ اس سے زیادہ تعجب ناک ہے۔ میں نے کہا وہ کونسا جواب ملا کہ عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کا واقعہ جسے وہاں نظاھرا ان کے ان کی طاقت پر تنبیہ فرمائی ہے اسی لیے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعانت و مدد کے لیے بڑی قوت و طاقت والوں یعنی ملائکہ کا ذکر فرمایا کیونکہ ان کی قوت و شدت جملہ عالم میں بڑھ کر ہے ہاں ان سے صالح المؤمنین کی قوت و طاقت زیادہ کیونکہ ان کی قوت و طاقت روحانی ہے اور روحانی طاقت ملائکہ کی فعلی طاقت سے بڑھ کر ہے۔

مقابلہ کے لیے انا بڑا اہتمام فرمایا اور میرے ان کے علوم کی تاثیر عالم کو نین پر کتنا ہے کہ جس کے مقابلہ کے لیے انھیں اللہ تعالیٰ کی قوت کا سہارا لینا پڑا۔ چونکہ یہ ناز و رکنتوں کی حیثیت رکھتا ہے جو مجھے منجانب حق عطا ہوا جس پر میں فخر و فداوندی بجالایا۔

حضرت علی التواضع قدس سرہ نے فرمایا کہ جتنا ان دونوں پیغمبروں کو اللہ تعالیٰ پر سہارا تھا کسی ایک کو ایسا سہارا نصیب نہ ہوا۔ حضرت اڑط علیہ السلام نے قوم کے سامنے قرآن لی بہم قوت ادا دی الیٰی ممکن شدید بیان فرمایا حالانکہ ان کے ہاں ایک اور کن شدہ موجود تھا لیکن میں پر سہارا نہ کیا۔ ہاں عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کو معلوم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی عزت و عظمت بھی بیان کر دی۔

عورتوں کی قدر و منزلت بالخصوص عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کی شان کسی عورت کا احترام نے نہ بھی سوائے چند ایک کے عورت بایں حیثیت کہ وہ عورت ہے اس کی عظمت سحر بے کنار ہے اگر ان کی عظمت اور بھی معلوم نہیں تو ہیئت جماع بھی اس کی عظمت کے لیے کافی ہے کہ یہ کیفیت ملوک دینا کو بھی نصیب نہیں جبکہ مرد کو حالت جماع میں ہیئت سجدہ اختیار کرنی پڑتی ہے اور حالت سجدہ بعد کے لیے نماز کی اشرف الحادِث ہے ہے اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ ایسے امکشافات اُٹھانندوں کے لیے ان امور سے حجابات بن جائیں گے جو وصول الی اللہ کے لیے مانع ہیں تو میں اس سے کچھ اور عرض کرتا لیکن وانا لا اشاء سہ کافی کی بنار پر اتنا کافی ہے۔ ہاں نا اہل لوگ اس مختصر مضمون کی بھی غلط تاثیر لیں گے۔

واللہ علیہ خیر۔ اور اللہ علم خیر ہے۔

عسلی سہاء۔ لائق ہے ان کا یہ ہر دگار ضمیر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف راجع ہے۔ ان طلقکن۔ اگر وہ تمہیں طلاق دے دیں یہ شرط عسلی کے اسم و خبر کے درمیان واقع ہے اور اس

کا جواب مخدوف ہے یا اس کا جواب مقدم ہے اصل عبارت ان طلقکن فعسلی تھی۔ ان یبدا لہ یہ کہ تمہارے عوض انھیں عطا فرمائے۔ انہو اذجا پید لہ کا دوسرا مفعول ہے خیر امنکن۔ اذواج کی صفت ہے ایسے ہی اس کا ما بعد یعنی مسلمات تا شہینبات اس میں غائبیات کی غائبیات پر تغلیب ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما اگر میرے نبی علیہ السلام تمہیں طلاق دے دیں اور تمہارے عوض انھیں اور اذواج عطا فرمائے جو تم سے بہتر ہوں یا یہ تمہیں ان خطاب ہے یعنی تمام اذواج کو خطاب عام ہے اور قد صنعت قلوبکما کے عتاب میں یہ بھی گنا شامل ہوں اور یہ ان کی توبہ کا موجب ہے اور تحریف کے لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ تحریف کی تقریر یوں ہوگی کہ اے عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما اگر میرے نبی

غیر الصلوٰۃ والسلام تمہیں طلاق دے دیں تو اس کا ضرر تمہیں ہوگا اس سے میرے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کیا نقصان  
جیکہ میں انہیں تمہارے سے بہتر عورتیں عطا فرما دوں گا۔

فائدہ: یہ آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو طلاق نہیں دی  
اور نہ ہی یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور کی ازواج سے کوئی اور عورتیں افضل و بہتر ہیں کیونکہ تعلیق الطلاق بالکلی طریق  
ولحد کے سنائی نہیں کہ جسے معلق فرمایا وہ واقع نہیں ہوا اور نہ ہی ضروری ہے کہ وہ واقع ہو یعنی جس امر کو فعل غیر وقوع کے ساتھ معلق  
کرنے کی خبر دی گئی ہے وہ واقع نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ اس کے جیب علیہ الصلوٰۃ والسلام  
اپنی ازواج کو طلاق نہیں دیں گے ہاں اپنی قسمت کاملہ کی خبر دی ہے کہ اگر وہ طلاق دے بھی دیں تو میرے  
ہاں کوئی کمی نہیں میں انہیں ان سے بہتر ازواج عطا فرما سکتا ہوں۔ اس میں ازواج کو تحفیف ہے اس کی مثال  
و ان تتولوا لیستبدل قوماً غیرکم ثعلبہ یکدم امثالکم۔ اس آیت میں بھی توفیق اور اپنی قدرت  
کاملہ کا اظہار ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اور لوگ  
افضل رہیں۔

قاعدہ: قرآن مجید میں ہر جگہ عسلی وجوب کے لیے آتا ہے سوائے اسی مقام کے بعض نے کہا کہ یہاں  
بھی وجوب کے لیے ہے لیکن اسے معلق یا شرط لایا گیا ہے یعنی معلق بالطلاق اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے انہیں طلاق نہیں دی۔

مسئلہ: یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ دو مئے زمین پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج مطہرات سے اور  
کوئی عورت بہتر و افضل نہیں۔ ہاں اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے عصیان و ایذا کی وجہ سے انہیں  
طلاق دے دیتے اور ان کے عوض اور عورتوں سے نکاح فرماتے جو ان صفات سے موصوف  
اور آپ کی پوری فرمانبرداری ہو تو پھر وہی افضل اور بہتر ہوتیں۔

قاعدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ لفظ عسلی قرآن مجید میں ہر جگہ وجوب کے لیے ہے صرف دو مقام میں  
وجوب کے لیے نہیں ایک یہی آیت اور دوسری سورۃ محمد کی آیت فہل عسیتم ان ینہی  
علمتم و تمینتم یعنی تمہیں معلوم ہے اور تم نے تمنا کی لیکن یہ آیت بھی معلق ہے یعنی نہ آپ  
نے طلاق دی اور نہ ہی ازواج مطہرات کے بجائے اور عورتوں سے نکاح ہوا۔

مسلمات مؤمنات۔ زبان سے اقراری اور قلب سے مخصوص اس معنی پر اس میں ہرگز نہیں  
یا مسلمات بمعنی اعضاء بظاہری کے ساتھ فرمانبردار اور نازل سے ان کی تصدیق کرنے والی۔ قاننات  
یعنی طاعت پر مواظبت کرنے والی یا نماز پڑھنے والی تا ثبات گناہوں سے توہ کر نے والی

۱. اہانت۔ وابت گزاریا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے سر جھکانے والی۔ سائنحات روزہ دیکھنے والی۔ روزہ دار کو سائے اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ زادراہ کے بغیر دن بسر کرتا ہے اور اپنے آپ کو افطار تک روکے رکھتا ہے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ روزے دار دو قسم ہے:-

۱. حقیقی نیسے کھانا۔ پینا۔ جماع ترک کرنا
۲. کھنی جیسے اعتدال کو معاشی سے بچانا مثلاً صبح کو غیبت وغیرہ سننے۔ بعد کر غلط نگاہ سے۔ زبان کو جھوٹ وغیرہ سے۔

لیکن سائے سے یہی معنی مراد ہوتا ہے پہلا معنی مراد نہیں ہوتا یا سائنحات بمعنی ہجرت کرنے والی یعنی مکہ معظمہ سے ہجرت کرنے کے مدینہ طیبہ پہنچنے والی کیونکہ ہجرت میں مزید شرافت اور بزرگی ہے جو ان کے غیروں میں نہیں جیسا کہ ابن زید نے فرمایا کہ اُمت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے سیاحت صرف ہجرت ہے اور سیاحت بمعنی زمین پر چلنا پھرنے۔

شہدات۔ شوہر وایاں۔  
وابکاسا۔ اور باکرہ یعنی غیر شادی شدہ۔

الشہد۔ اس مرد کو کہا جاتا ہے جو ایک بار عورت سے دخول کر چکا ہو ایسے ہی وہ عورت جس سے ایک بار دخول ہو چکا ہو۔ مرد اور عورت ہر دونوں کے لیے مستعمل ہوتا ہے۔ مذکر کی جمع ضمیر اور ڈنٹ کی جمع ثبست آتی ہے۔ قاب سے مشتق ہے بمعنی رجح اور عورت کو شہد اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ مرد کی طرف رجوع کرتی ہے یا اس لیے کہ وہ اصلی حالت کی طرف لوٹتی ہے یعنی جب کہ اس کا شوہر نہ تھا جو معنی مراد ہو اس میں ثوب یعنی رجوع کا معنی ضروری ہے ایسے ہی اگر مرد پر اس کا اطلاق ہوگا تو اس کے لیے بھی یہی تقریر ہوگی اور عذر ادا کو بکرا (باکرہ) اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ اپنی حالت پر باقی ہے جس پر وہ پیدا ہوئی امام راغب نے لکھا کہ جس عورت کی بکارت ڈٹوٹی ہو اُسے بکر (باکرہ) شہد سے اس معنی میں مقدم ہے کہ جو عورت کا مقصد ہے دیشب سے پہلے باکرہ دیکھتی ہے۔ اس تقریر پر شہد سے باکرہ کو اولیت و تقدیم ہے اسی لیے بکرہ دن کے پہلے نئے کو کہا جاتا ہے اور باکرہ وہ میوہ جو پہلے حاصل ہوتا ہے۔

سوال۔ ان کے درمیان میں حرف عطف لایا گیا حالانکہ ان کے پہلی صفت میں حرور عطف نہیں۔

جواب۔ ان کو آپس میں منافات ہے بایں معنی یہ ہر دونوں صفتیں ایک ذات میں جمع نہیں ہوتیں بخلاف دوسری صفات کے کہ وہ ایک ذات میں جمع ہو جاتی ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ عورتیں جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا ہوں وہ ایسی بہتر صفات سے موصوف ہوں اور شہدات کہہ کر غیر عائشہ رضی اللہ عنہا کو اور باکرا

کہہ کر معاشرہ رضی اللہ عنہما کو تعریف ہے کیونکہ اگر صرف یہی تھیں اسی وجہ سے درمیان میں واؤ واصلہ لائی گئی۔  
اور فاصلہ نہیں تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کل ازواج ثقیات یا بارہ تھیں۔

حضرت مریم و آسیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما { حضرت سہیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ابکار میں  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی منکوحہ { بنت مراحم یعنی زوجہ فرعون کی طرف اشارہ ہے کیونکہ  
بہشت میں یہ دونوں بیبیاں یکدم خداوندی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج مطہرات میں شامل ہوں گی۔

بہشت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت ولیمہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ بہشت میں دعوت ولیمہ ہوگی اور تمام اہل بہشت کو دعوت دی جائے گی  
اور اللہ تعالیٰ ان دونوں بیبیوں یعنی آسیہ و مریم کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ بیاہے گا۔

نکتہ۔ ابکار کے ذکر کی تقدیم میں آسیہ کے زمانہ کی تقدیم کی طرف اشارہ ہے یا اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی اکثر ازواج مطہرات ثقیب تھیں یہ قبلیت انصیت اور تقدیم زمان پر دلالت کرتی ہے کیونکہ حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ثیب کے ساتھ ابکار سے پہلے نکاح کیا تھا۔ اور ان تمام سے افضل حضرت  
خدیجہ رضی اللہ عنہما ہیں۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ذریعے { حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
حضرت مریم و آسیہ رضی اللہ عنہما کو سلام از نبی علیہ السلام { و السلام حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے اہل  
تشریف لائے اور فرمایا اے خدیجہ تجھے سکرات کی تکلیف تو ہو رہی ہے لیکن اس میں ترسے لیے  
ہزاروں فائدے ہیں اور یاد رکھو جب تم بہشت میں پہنچو تو میری طرف سے اپنی سونکوں کو سلام کہنا  
عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ کون ہیں آپ نے فرمایا وہ مریم بنت عمران اور آسیہ بنت  
مراحم اور علیہ امت موسیٰ علیہ السلام۔ حضرت خدیجہ انکبری رضی اللہ عنہا نے عرض کی بالسا فاء والنسین  
یعنی آپ کو شادی کی مبارک اور خدا کرے معاشرہ احسن ہو۔

فائدہ۔ رد فائدہ یعنی التمام و اتفاق اس سے حسن معاشرہ مراوہے ابتداء اسلام تک وہ ہمارا شادی کے  
دعا یہ کلمات یونہی کہہ جاتے اسی لیے اس دعا میں ابنین کہا جاتا ہے اور نبات کا ذکر نہ تھا کیونکہ  
انصین نبات سے نفرت تھی لیکن بعد کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے کلمات کہنے سے روک

دیا اور فرمایا کہ دو دراکو ان الفاظ سے دعا دیا کرو:

باسمك اللہ لك و باسمك علیك و جمع بینكما فی خیار  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے اور تجھ پر برکتیں نازل فرمائے اور تجھیں خیر و بھلائی کے ساتھ  
جمع کرے۔

فائدہ: آیت میں ازدواج کی تبدیلی سے دنیا کی عورتیں مراد ہیں ورنہ بہشت میں تو تمام عورتیں باکرہ ہوں گی  
اگرچہ وہ دنیا میں شیب تھیں یا باکرہ۔ اور یہ مفہوم ہم نے ان مطلقان سے سمجھا۔

ہر بہشتی کی پانچ سو عورتیں ہیں۔ ہر ارباب اور آٹھ ہزار باکرہ ملیں گی۔ ایک ایک کے ساتھ ایک ایک  
معاذہ اس کی دنیا کی عمر کے برابر ہوگا۔

سوال: حدیث مذکور روایت کے خلاف ہے مردی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں کو فرمایا ہے  
عورتوں زیادہ سے زیادہ صدقہ و خیرات کرو کیونکہ میں نے تمہاری اکثر کو دوزخ میں دیکھا۔

جواب: ہماری بیان کردہ حدیث سے بعض مرد مراد ہیں کیونکہ ابراہیم متقیین کے طبقات مختلف درجات میں ہوں  
گئے چنانچہ ایک دوسری حدیث دلالت کرتی ہے حضور پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت  
میں آدمی اور عورت کا ہر گرجے بہتر عورتیں اور آدمی ہر آدمی کا ہر گرجے۔

اذ الذوہم: کثرتِ خدام کا ملتا بھی ناممکن نہیں کیونکہ مردی ہے کہ کفار کے اطفال اہل جنت کے خدام ہوں  
گئے اور نہ صرف انہی خدام پر موقوف ہے بلکہ ان کے اور خدام بھی ہوں گے۔

سوال: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر معاملہ میں تخفیف اور آسانی کا درس دیتے ہیں پھر بہشت میں اتنی  
انجام اور خدام کا ہر نامتخفیف و آسانی کے خلاف ہے۔

جواب: یہ بھی منجملہ امرات نبوت ہے اسی لیے آپ ﷺ اور ناسا سے کبھی سیر نہ ہوئے۔

نبوت کی قوت و طاقت: مردی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بطش و جماع میں چالیس  
مردوں کے برابر قوت و طاقت دی گئی۔

فائدہ: ہر حلال انسان کی طبیعت کو منقص کرتا ہے سوائے اس جماع کے جو درمیانی وقفہ سے ہو  
اس لیے کہ وہ طبیعت کو صفائی اور عقل و قلب و سینہ کو جلا بخشتا ہے اور شہوت شدیدہ کے  
اندفاع سے سکون ملتا ہے۔

فائدہ: خواص کی شہوت عوام جیسی نہیں کیونکہ خواص کی شہوات نور محبت کے بعد ہوتی ہے اور عوام

کی شہرت اور محبت سے پہلے۔

**فوائد آیات :-** آیات مذکورہ سے چند فوائد حاصل ہوئے :-

- (۱)۔ ناپسندیدہ حلال کو حرام کرنا اچھا نہیں۔
- (۲)۔ توجہ کی بلاوجہ رضا طلبی ناموزن ہے۔
- (۳)۔ کسی کارائزہ انشاءِ مروت کے متنافی ہے بالخصوص ظاہری و باطنی سلاطین کے اسرار تو ظاہر و بکرنا اور ضروری ہے اس لیے کہ جب راز و دوسے سجادہ کرتا ہے تو عام پھیل جاتا ہے۔
- فائدہ :- دوسے راز بتانے والا اور جسے راز بتایا جائے مراد میں یا اس سے دوہرٹ مراد میں۔
- (۴)۔ لغزش اور خطا کے بعد فوراً توبہ اور رجوع الی اللہ ضروری ہے تاکہ وہ لغزش اور غلطی قلب میں راسخ نہ ہو جائے اگر ایسا ہوگا تو پھر قلب پر قساوت غلبہ ہو جائے گا جس کا ازالہ ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہوگا۔

(۵)۔ بکارت اور ظاہری حسن و جمال اور شیریں آسانی مغنہ و آریہ نفاست جہانہ کے یہ بے اثر اور لوگوں کی نظروں میں اٹل شے ہیں لیکن ایمان و اسلام اور فرمانبرداری اور توبہ وغیرہ نفاست و جہانہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں نہایت مرغوب و مقبول ہیں۔

فائدہ :- نسب کی شرافت سے حسب کی شرافت افضل ہے اور حسب کی شرافت سے علم دینی اور ادب شرعی مراد ہیں۔

سبق :- عاقل پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو پرہیزگاری سے منوارے یعنی حرمت سے بچے اور مکارم و اخلاق حسنہ اور اوصاف شریفہ مستحسنہ سے اپنے آپ کو مزین کرے۔

**تفسیر عالمائے** یا ایہا الذین آمنوا أنفسکم۔ قُوا وِ قَائِمَہ کے مصدر کا امر ہے بمعنی حفظ و حمایت و صیانت و حاصل او قیما بچوں اور بچوں سے یہاں پر انسان کی اپنی ذات مراد ہے۔ نفس مارہ مراد نہیں یعنی اسے ایمان والو اپنے آپ کو بچاؤ اور دور رکھو معاصی کے ترک و طاعت کی بجا آوری ہے۔

واہلکم۔ اور اپنے اہل کو نصیحت اور تادیب و تعلیم سے دراصل الہین تھا۔ اہل کی جمع ہے نون انسانیت کی وجہ سے گر گیا غلاف قیاس پر کبھی اس کی اہالی جمع آتی ہے ہر وہ جو انسان کے عیال میں ہو اور اس کا خرچ اس کے ذمہ ہو جیسے عورت اور اولاد اور بہن بھائی اور چچا اور اس کا لڑکا اور خادم انھیں

کبھی اصحاب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۔ اس سے ثابت ہوا کہ قریبی رشتہ داروں کو درجہ بدرجہ امر بالمعروف نہرونی ہے۔  
حدیث شریف<sup>(۱)</sup> میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جو گھر میں نہایت اے عزیز و نواز پڑھو،  
روزہ رکھو، یتیموں، مسکینوں، ہمسایگان کو زکوٰۃ دو، امید ہے اللہ تعالیٰ تم سب کو بہشت میں یکجا  
رکھے گا۔

حدیث شریف (۲) میں ہے کہ تم سب کے سب نگران ہو اور ہر ایک نگران سے اپنی رحمت کا سوال ہو گا۔  
شرح الحدیث ۱۔ رحمت رعایت سے شفق ہے بمعنی حفاظت یعنی تم سب قیامت میں اس حفاظت  
سے سوال کیے جاؤ گے جس کی نگرانی تم پر لازم ہے ہر حاکم اپنے حلقہ کے عوام کا نگران ہے اور ہر مرد  
اپنے اہل و عیال کا اور ہر عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد کی اور ہر غلام سے اپنے آقا کے مال  
و اسباب کا نگران ہے اور ہر نگران سے اسی نگرانی کے متعلق سوال ہو گا۔

فائدہ ۱۔ بعض نے کہا قیامت میں سب سے اس پر زیادہ مذاب ہو گا جس نے اپنے اہل و عیال سے پیغمبری  
کبھی نہ کیا۔

سوال ۱۔ اس حکم میں اقارب کی تخصیص کیسی جبکہ اس میں اقارب و رجائب برابر ہیں۔  
جواب ۱۔ الاقرب فالاقرب قرآنی حکم ہے کما قال اللہ تعالیٰ قاتلوا الذین یلوئکم من الکفار۔  
ان لوگوں سے جنگ کرو جو رشتہ میں تمہارے قریب ہیں۔ اور فرماوا الذین یؤثرون علیکم  
الاقریبین۔ اور اپنے قبیلے کے ان لوگوں کو ڈرناؤ جو تمہارے قریب ترین ہیں۔

جواب (۲)۔ کبھی اجانب کے لیے امر مذہبی کے شرائط میں نہیں ہوتے بخلاف اقارب کے کہ ان کے لیے  
ایسا نہیں بالخصوص اپنے اہل و عیال کے لیے کیونکہ انسان اپنے گھر میں بمنزلہ بادشاہ کے ہوتا ہے۔

بعض بزرگوں نے فرمایا آیت کا معنی یہ ہے کہ اپنے نفوس کو دنیا کی محبت  
سے پاک کر دیاں تاکہ تمہارے اقارب نیک ہو جائیں اور وہ تمہاری اتباع  
کو فرمیں اور جب تم دنیا کی رغبت دکھاؤ گے تو وہ بھی دنیا کی محبت میں منہمک ہو جائیں گے کیونکہ  
متنہاد کی اغزش کا اثر مقتدیوں پر مرتب ہوتا ہے۔

فائدہ ۲۔ حضرت قاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حقیقت اہل وہ ہے جس سے روحانی تعلق اور  
عقباتی اتصال ہو اس میں جسمانی اتصال ہو یا نہ ہو اور جس کے عقباتی اتصال ہو گا اس کو دنیا و آخرت کا تعلق وابستہ رہے گا اسی لیے اس  
کی حفاظت ایسے ضروری ہے جیسے اپنے آپ کو آگ سے بچایا جاتا ہے کسی نے تزکیہ نفس تو کیا لیکن اس



میں ابھی دنیا کی محبت ہو تو سمجھئے اسے تا حال حقیقتہً تزکیہ نفس نصیب نہیں ہوا کیونکہ وہ دنیا کی محبت میں گرفتار ہے تو وہ اپنے زور بازو سے جہنم میں لے جائے گی تو پھر وہ اس کے ساتھ دوزخ میں مجبوروں میں شامل رہے گا۔ اس کی ترکیب میں طبیعت و اخلاق کا دخل ہو یا عالم طبیعت میں خارجی امور سے فلت میں نفوس انسانیت کا اثر ہو۔

سابقہ، چونکہ شرارت نفس سے بچنا مشکل ہے اسی لیے غوری ہے کہ اصفیاء و اولیاء سے سچی محبت ہو تاکہ دنیا میں اُن کے ساتھ حشر ہو کیونکہ قیامت میں ہر انسان اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے محبت ہو۔  
ناس ۱۔ آگ کی ایک قسم۔

وقود دھا۔ وقود وہ شے جو آگ میں جلائی جیسے کھڑی وغیرہ یعنی ایندھن وقود بالفتح ما یوقد بہ تلک الناس۔ وہ شے جس سے آگ جلائی جائے اور بالضم آگ جلا تا بعض قرأتوں میں بالضم بھی پڑھا گیا ہے اس سے جلانے کے اسباب یا مبالغہ مطلوب ہوگا۔  
الناس ناموں اور جنوں کے کفار۔

سوال :- آیت میں جنوں کا ذکر نہیں۔  
جواب (۱) :- چونکہ انسانوں کو ڈرانا مطلوب ہے اسی لیے ان کے ذکر پر اکتفا کیا گیا۔  
جواب (۲) :- جنوں کے کفلا انسانوں کے کفار کے تابع ہوتے ہیں اس لیے کہ سب سے پہلے تکذیب انسانوں کے کفار سے صادر ہوتی۔

والحجامة - اور پتھر جو جہنم میں جلائے جائیں گے جیسے ایندھن جلتا ہے اس سے جہنم کے جلانے کی تیزی اور اس کی شدت قوت کا بیان ہے کیونکہ وہ آگ جو کھڑی کے بجائے پتھر سے جلائی

۱۔ حضرت شیخ عطار قدس سرہ نے فرمایا ہے  
حُب درویشان کلید جنت است  
دشمن ایشان لائق لعنت است  
اسی لیے فقیر ایسی غفران کتاب ہے

احب الصالحین و ست منهم  
لعل الله یرزقنی صلاحاً

ترجمہ :- درویشوں (اولیاء) کی محبت جنت کی کنجی ہے ان کا دشمن لعنت کا مستحق ہے۔

جائے وہ تیز اور سخت تر ہوتی ہے اسی لیے حدیث شریف میں ہے کہ تمھاری آگ جسم کی آگ کا  
ستر ہواں حصہ ہے۔

حدیث شریف: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اس سے کبریت کے پتھر مراد ہیں  
کیونکہ ان کی گرمی و دسری اشیاء کی بہ نسبت سخت تر اور جلنے میں جلد تر اور گندری بدبودار اور بہت  
زیادہ دھواں دار اور جموں کو سخت جھٹانے والا ہوتا ہے اس اعتبار سے کفار کو عذاب سخت تر ہو گا  
بعض نے کہا کہ ابتداء پتھروں سے جہنم کی آگ جلائی جائے گی۔ اس کے بعد انسانوں کو اس میں  
پھینکا جائے گا۔

فائدہ: جناب کاشفی مرحوم نے فرمایا کہ حجارہ سے کفار کے پتھروں کے وہ بت مراد ہیں جن کی وہ پرستش  
کرتے ہیں۔ اس کی دلیل انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم ہے۔  
الناس کا ذکر الحجارہ کے ساتھ اس لیے ہے کہ کفار ان پتھروں کو خود گھڑتے تھے اور پتھر  
ان کی پرستش کرتے یا الحجارہ سے زردوسیم مراد ہے اس لیے کہ وہ بھی اصل میں پتھر ہیں۔

زردوسیمند سنگ زرد و سفید

اندریں سنگها مہمند امید

دلے از سنگ سختیر باید

کہ سنگیش راحت افزاید

دل ازیں سنگ اگر تو برکنی

سر زحمت بے سنگ زنی

ترجمہ: زردوسیم دو سفید پتھر ہیں ان دو پتھروں کا دل کو پابند نہ کر۔

(۱۲) ہاں ان سے سنگ دل ہو جا اس لیے کہ ان کی سنگ دل راحت بڑھاتی ہے۔

(۱۳) اگر تم اس پتھر سے دل کو دور نہ رکھو گے تو افسوس کرتے ہوئے سر پتھروں پر مارو گے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ الحجارہ سے وہ قلوب مراد ہیں جو قبول حق سے  
صوفیانہ فائدہ: سختی میں پتھروں کی طرح ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انھیں پتھروں سے  
تشبیہ دی کما قال اللہ تعالیٰ فہی کالحجارۃ۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات تجلیہ میں ہے کہ یا ایہا الذین امنوا۔ اے وہ لوگو جو  
ایمان علی لائے ہو۔

قوا انفسکم و اھلکم۔ اپنے قرائے روحانیہ کو بعد وطر کے جہاب کی آگ سے بچاؤ جس کا اندیشہ ان لوگوں کا جو دوسرے جنوں نے السبت بس بکم قالوا بلی کے وعدہ کو بھلا دیا اور قلب قاسیہ کے پتھر سے ان صفات بشریہ طبعیہ حیوانیہ ہیسیہ سبعیہ شیطانیہ مراد ہیں۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اس نار سے مومنوں کو بچنے کا اس لیے امر فرمایا ہے کہ یہ آگ صرف کفار کے لیے ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں فرمایا فان لم تفعلوا لن تفعلوا فانفقوا الناس التي وقودھا الناس والحجارة اعدت للكفرین۔ اس سے مبالغہ اور تکریر مراد ہے اگرچہ فساق کے دوزخ میں رہنے کے مقامات کفار کے مقامات کے اُدبر میں لیکن ہوں گے وہ بھی کفار کے تابع اور ایک ہی دار میں ہوں گے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اسے مومنو! تم فاسقوں کے کردار سے اپنے آپ کو بچاؤ کیونکہ ان کے کردار تمہیں کفار کی مجاورت میں لے جائیں گے اور یہ جہنم اصالت کفار کے لیے تیار کی گئی ہے اگر تم فساق کے کردار کے زنجیر ہو گے تو تمہیں بالفتح کفار کے ساتھ رہنا ہو گا نیز ممکن ہے کہ یہاں پر استاد سے بچنے کا حکم ہو (کنافی التفسیر البکیر)

علیہما۔ اس عظیم الہول آگ پر۔ ملائکہ۔ فرشتے مقرر ہیں جو اس کے جملہ اُمور متولی ہیں اور اس میں رہنے والوں کو عذاب کرنے پر مامور ہیں ان سے زبانیہ مراد ہیں جن کی تعداد انیس<sup>۱۹</sup> ہے اور ان کے رنقائے کار بھی (جولہ تعداد ہیں)۔

حضرت قاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ان ملائکہ سے وہ قوائے سادیہ۔

فائدہ صوفیانہ :- ملکوتیہ تعلیم مراد ہیں جو اُمور مرضیہ پر مامور ہیں اور اُمور مرضیہ سے روحانیات کو اکب سبعہ اور بارہ بروج مراد ہیں جو کلیمز ان انیس ہیں اور انھیں زبانیہ سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے اور ساتھ وہ مالک جو دوزخ کا چیف آفسر ہے لیکن صوفیاء کے نزدیک وہ طبیعت جمائے مراد ہے جو عالم سفلی پر مقرر ہے۔ قوی ملکوت کو جو اجسام میں ہیں انھیں اگر نفوس انسانیہ سے مجرود کر لیا جائے تو وہ اپنے ان مراتب سے ترقی کر کے عالم جبروت میں پہنچ سکتے ہیں اور پھر قوائے ملکوتیہ میں اثر انداز ہو سکتے ہیں لیکن وہ چونکہ اُمور بدنیہ میں مغنس ہیں اور ان کے تعلقات اجرام ہیولانیہ سے وابستہ ہو گئے ہیں جنہیں الحجاب سے تعبیر کیا گیا ہے۔ انہیں میں یہ مجبوس ہو کر ان کے ہاتھوں عذاب پاتے ہیں۔

غلاظ سخت دل میں۔ غیظ کی جمع ہے یعنی سخت یعنی وہ دل جو شفقت و رحمت سے خالی ہو۔

شداد سخت قوی والے ہیں شدید کی جمع ہے یعنی قوی یعنی وہ ایسے قوی ہیں جو اپنے دشمن کے

انتقام سے عاجز نہیں جس کام پر مامور ہوتے ہیں اسے مکمل کیے بغیر نہیں چھوڑتے بعض نے کہا بات کرنے میں سخت گیر اور کام کرنے میں قوی ہیں۔ وہ ہاتھ پاؤں دونوں سے برابر کام کرتے ہیں۔ ان سے دُعا کی درخواست کی جائے تو دُعا نہیں کرتے کیونکہ وہ غیظ و غضب سے پیدا کئے گئے ہیں اور قہر و جبر ان کی طبیعت ہے انہیں غیظ و غضب اور قہر و جبر میں لذت محسوس ہوتی ہے۔ خلق خدا پر عذاب کرنا انسان پر رحم نہ کرنا ان کی طبیعت کا تقاضا ہے جیسے حیوان کا کھانا اپنا اس کی فطرت ہے ایسے ہی مذکورہ امور ان کی جبلی عادت ہے۔ ایک کاندھ سے دوسرے کاندھ تک ایک سال کی راہ ہے یا جیسے مشرق و مغرب کی درمیانی مسافت ہے ان کی چابک کی ایک مار سے ستر ہزار سال کی مسافت تک کفار پچھے جہنم میں دھنس جائیں گے۔

لَا یَعْصُونَ اللّٰهَ مَا اٰمَرُوْهُمُ۔ یعنی جب انھیں کفار کو عذاب دینے کا حکم ہوتا ہے تو نافرمانی کرتے ہیں۔ یہ اللہ سے بدلہ الا شتمال اور ما مصدریہ ہے یا یہ دراصل فیما امرہم بلہ مقارنہ۔ نزع الی الفضل کے طور پر عرف جارہ حذف کر دیا گیا ہے اور ما موصولہ ہے یعنی جو حکم ان کے ذمہ ہوتا ہے اس کے قبول کرنے سے نہیں رکتے بلکہ اس کی ادائیگی کا پختہ عزم رکھتا ہے آنے والا اور یہ جملہ کا ایک معنی نہیں۔

حضرت کاشفی مرحوم نے لکھا ہے

بر شمت فریفتہ نشوند تا مخالفت امر باید کرد

کا عوان ملک الدنیا یمتھون بالرشوۃ

ترجمہ۔ وہ رشوت پر فریفتہ ہو کر امر الہی کی مخالفت نہیں کرتے جیسے دنیوی بادشاہوں کے ملازموں کا کام ہے کہ وہ رشوت لے کر اصل حکم کے خلاف کرتے ہیں۔

و یرفعون ما یؤمروا۔ اور بغیر رستی اور بلا تاخیر اور کمی و زیادتی سے دُور ہر کردہی کرتے ہیں جس کا انھیں حکم ہوتا ہے اور قاضی نے فرمایا کہ جو زمانہ ماضی میں انھیں حکم ہوا اس میں بھی نافرمانی نہ کی اور انھیں جو انھیں حکم ہو گا اس پر بھی کاربند ہوں گے۔ سوال۔ ماضی میں امر اور مستقبل میں نفی عصیان کی کیا وجہ ہے حالانکہ عصیان و عدم عصیان ہر دونوں امر کے بعد ہوتے ہیں اس کے بعد پھر مستقبل میں بھی امر فرمایا۔

جواب۔ چونکہ کفار و مشرکین کو بار بار عذاب ہو گا اس پر تنبیہ ہو جائے کہ وہ کسی وقت بھی نافرمانی نہیں کرتے۔

مسئلہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ آیت سے ملائکہ سادہ کی عصمت کا ثبوت ہے کیونکہ وہ بلا نزاع عقول مجردہ ہیں اور ثبوت سے پاک ہیں اسی لیے وہ بالذات مطہر ہوتے ہیں بخلاف بشر اور ارضی ملائکہ کے کہ ان کے بعض صرف آسمانوں تک جاسکتے ہیں اور بعض صرف زمین پر رہتے ہیں جیسے آسمان کے بعض ایسے فرشتے ہیں جو کبھی زمین پر نہیں اترتے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انھیں نہیں کی جاتی اور یہ نہیں کے ترک منہیات کی عبادت سے قانرغ ہیں بخلاف جن وانس کے کہ وہ ہر امر و نہی کی وجہ سے مایوس ہوتے ہیں ایسے ہی ملائکہ زمین کا حال ہے کیونکہ ان کو امر کے مطابق عمل کرنے اور نہی کے موافق رک جانے سے آخر و ثواب نصیب ہوتا ہے۔

سوال: امام کرمانی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ متروک کا ترک بھی تو ایک عمل ہے کیونکہ صحیح تر یہ ہے کہ ترک بمعنی کف النفس (نفس کو روکنا) اور اس کی نیت ضروری ہے۔

جواب: یہ اس وقت ہے جب امر شارع کی فرمانبرداری یا تحصیل ثواب مطلوب ہو اگر اپنے سے عذاب اسقاط مقصود تو ہمپر سوال پیدا نہیں ہوتا مثلاً تارک زنا تحصیل ثواب کے لیے نیت کا محتاج ہے۔ اور یہ جو فہام مشہور ہے اعمال منہیہ کے ترک کے لیے نیت کی محتاجی نہیں۔ ان کا مطلب بھی یہی اسقاط ہوتا ہے یعنی اگر ترک فعل سے تحصیل ثواب و امتثال امر شارع مراد ہو تو ہمپر ضروری ہے کہ ترک فعل سے معذور ہو کہ شارع کے امر کی فرمانبرداری ہو اس معنی پر تارک زنا کا ترک نہ اس سے امتثال امر الہی مطلوب ہو تو ثواب پائے گا۔

یا ایہا الذین کفروا۔ جب ملائکہ حکم خداوندی کفار کو جہنم میں داخل کریں گے تو انھیں کہیں گے تو وہ اپنے عذر پیش کرنے شروع کر دیں گے انھیں ملائکہ فرمائیں گے اے کافرو! قاتلوا لیومہ آج عذر مت کرو کیونکہ تمھارا عذر ناقابل قبول ہے اور نہ ہی تمھیں اس عذر سے کوئی فائدہ ہوگا۔

فائدہ: حضرت قاشانی نے فرمایا کہ بدن کے خراب ہونے اور ہیئت مظلمہ کے رائج ہونے کے بعد سوائے جزائے اعمال کے اور کچھ نہ ہوگا کیونکہ مرنے کے بعد تکمیل کا معاملہ ختم۔

حل لغات: الاعتذار بمعنی عذر چاہنا۔ اہل عرب کہتے ہیں اعتذرت الی فلان من جرمی میں نے اپنے جرم کا فلاں سے عذر چاہا۔ یہ من سے متعدی ہوتا ہے۔ عذر کبھی محقق ہوتا ہے کبھی غیر محقق۔ امام راغب نے فرمایا کہ عذر زبان سے اپنی غلطی کا اذالہ کرنا وہ تین طرح ہے مثلاً کہے۔

(۱) لہ افعل (میں نے غلطی نہیں کی)

(۲) فعلت لاجل کذا میں نے فلاں وجہ سے یہ فعل کیا۔ اس سے اس کی کوشش ہو کہ وہ غیر مجرم ثابت ہو۔

(۳) فعلت ولا اعود۔ میں نے یہ فعل کیا ہے لیکن آئندہ نہیں کروں گا۔ یہی تیسری قسم توبہ ہے کیونکہ توبہ کو عذر کہہ سکتے ہیں لیکن ہر عذر کو توبہ نہیں کہا جاسکتا۔ نیز اہل عرب کہتے ہیں اعتذرت الیہ یعنی میں اس کے ہاں عذر لایا اور کہتے ہیں عذر من تلہ یعنی میں نے اس کا عذر قبول کیا۔ انشاء تجنون ما کنتم تعملون۔ وہ کفر و معاصی جن سے تمہیں دنیا میں سختی سے روکا گیا لیکن تم باز نہ آئے اور ایمان و طاعت کا تمہیں حکم ہوا اور تم نے انہیں بجالایا تو تمہیں ان کی جزا و سزا ملے گی۔ اب تمہارا کوئی عذر قبول نہ ہو گا نیز برائی کا ارتکاب کر کے پھر عذر کرنا بہ صرف ان کا اپنا خیال ہو گا کہ وہ عذر کر لیں گے یہ کوئی شے نہیں۔

فائدہ: بعض اہل تفاسیر نے لکھا کہ کافروں کو کہا جائے گا کہ آج عذر مت کرو کیونکہ آج تمہارا عذر کی کوئی قدر و قیمت نہیں کہ جسے قبول کیا جائے اور پھر اس سے تمہیں فائدہ ہو۔ فائدہ: اگر یہ نہیں ان کے عذر لانے سے پہلے ہو گی تو پھر یہ اس ارشاد گرامی ولا یؤذن لہم فیعتذرون کے موافق ہے اگر ان کے عذر لانے کے بعد نہی کی جائے گی تو پھر یہ قول مؤول ہو گا اور اس کی تقریر یوں ہو گی کہ انہیں اجازت نہ ہو گی کہ وہ اپنا عذر مکمل کر سکیں یا اسے سنا جائے۔

تادیلات سنجیدہ میں ہے فرمائیے انہیں جنہوں نے باطل کے ساتھ حق کو چھپایا تفسیر صوفیانہ: اور وہ جو دنیا میں شہود حق سے محبوب رہے کہ تم آخرت میں مشاہدہ حق طلب نہ کرنا اس لیے کہ آج تمہاری سزا یہی ہے کہ تمہیں رؤیت حق سے محروم رکھا جائے کیونکہ تم اسے دنیا میں نہ دیکھ سکے۔ کما قال اللہ تعالیٰ من کان فی ہذا اعمیٰ فہو فی الآخرۃ اعمیٰ و اضل سبیلہ۔

فائدہ: اعمال صالحہ کے ترک پر غم صرف عوام کو ہو گا ورنہ عارفین تو اپنے اعمال کو لاشے سمجھتے تھے اسی لیے انہیں کوئی غم نہ ہو گا۔ ویسے ترک عمل پر حسرت کیسی جبکہ ہر ایک کو تقدیر کا دکھانا ملے گا ہر بندے پر اس پر راضی ہونا ضروری اور لازمی ہے۔ عرفاء کا یہ کہنا کہ ہم بڑی کوتاہی کر لے وائے ہیں یہ ان کی کس نفسی ہے حقیقتاً ان کا مذہب یہ ہے کہ ذرہ برابر بھی کسی کے لیے نہ کوئی شے بڑھ سکتی ہے نہ گھٹ سکتی ہے ورنہ اعمال کے گھٹنے بڑھنے پر عارفین کے لیے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا  
عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ  
وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا وَاعْفُ عَنَّا  
إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ  
وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلِظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أَوْلَاهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ  
الْمَصِيرُ ○ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ  
نُوحَ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا  
صَالِحَيْنِ فَخَانَتَهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَ  
قِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ ○ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا  
لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي  
عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي  
مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ وَفَرِيحَتُ عِمْرَانَ الَّتِي  
أَخَصَّتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ  
بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا مِنَ الْخَيْرِ ○

ترجمہ۔ اے ایمان والو اللہ کی طرف ایسی توبہ کرو جو آگے کو نصیحت ہو جائے قریب ہے کہ تمہارا رب تمہاری برائیاں تم سے اُتار دے اور تمہیں باغوں میں لے جائے جن کے نیچے نہریں بہیں جس دن اللہ سوا نہ کرے گا نبی اور اُن کے ساتھ کے ایمان والوں کو ان کا نور دوڑتا ہو گا ان کے آگے اور ان کے ماہنے عرض کریں گے اے ہمارے رب ہمارے لیے ہمارا نور پیدا کر دے اور ہمیں بخش دے بیشک تجھے ہر چیز پر قدرت ہے اے غیب بتانے والے (نبی) کافروں پر اور منافقوں پر جہاد کرو اور اُن پر سختی فرماؤ اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا ہی بُرا انجام اللہ کافروں کی مثال دیتا ہے نوح کی عودت اور لوط کی عورت اور ہمارے بندوں میں دوسرا اور قرب بندوں کے نکاح میں تھیں۔ پھر انھوں نے ان سے دُعا کی تو وہ اللہ کے سامنے انہیں کچھ کام نہ آئے اور فرما دیا عیا کہ تم دونوں عورتیں جہنم میں جاؤ جاؤ وائوں کے ساتھ اور اللہ مسلمانوں کی مثال بیان فرماتا ہے فرعون کی بی بی جب اس نے عرض کی اے میرے رب میرے لیے اپنے پاس جنت ہیں گھر بنا اور مجھے فرعون اور اس کے کام سے نجات دے اور مجھے ظالم لوگوں سے نجات بخش اور عمران کی بیٹی مریم جس نے اپنی پادشاہی کی حفاظت کی تو ہم نے اس میں اپنا طرف کی روح چھوئی اور اس نے اپنے رب کی باتوں اور اس کی کتابوں کی تصدیق کی اور فرمانبرداروں میں ہوئی۔

بقیہ صفحہ ۵۸۰ یہ تصور اور خیال کرنا کہ انہیں اس پر پریشانی ہوگی غلط ہے۔  
 ع در دائرۃ قسمت نقطۃ من تسلیم  
 ترجمہ۔ دائرۃ قسمت میں میرا نقطہ تسلیم و رضا ہے۔

**تفسیر عالمانہ**۔ یا ایہذا الذین امنوا توبوا الی اللہ توبۃً نہیوھا۔ اے ایمان والو

حل لغات۔ توبہ اعتذار کے مبلغ ترین درجہ سے ہے مثلاً اعتراف کے طور پر کہے فعلت۔ یہ فعل میں نے کیا ہے۔ اسأت۔ میں نے بُرا کیا۔ وقد اقلت۔ میرے سے کوتاہی ہوتی۔ اصطلاح شرع میں توبہ مسبی گناہ کے قبح کی وجہ سے اسے ترک کرنا اور جو اس سے کوتاہی ہوئی اس سے نادام ہونا اور پختہ ارادہ کرنا کہ پھر ایسا نہیں کرے گا بلکہ حتی الامکان اس غلطی کا تدارک کرنا یعنی اس کے بالمقابل اعمال



صالحہ کی حتی الامکان جدوجہد کرنا جس میں یہ چار شرائط مکمل ہوں سمجھئے کہ توبہ قبول ہوئی۔ (کتاب فی المفردات)  
النصح یعنی کسی دوسرے کی خیر و بھلائی کے لیے قول و فعل سے کوشش کرنا۔

النصوح۔ مینہ مبالغہ ہے بروزن فعل جیسے کہا جاتا ہے رَجُلٌ نَصِيحٌ اور رَجُلٌ نَصِيحٌ یعنی دوسروں کی خیر خواہی میں بہت زیادہ جدوجہد کر کے دالایہ علی طریق الانصاف لکھا جاتی توبہ کی صفت ہے ورنہ درحقیقت ناہن کی صفت ہوتی چاہیے۔ یاہن یعنی کہ وہ اپنی خیر و بھلائی کی جدوجہد کریں اور وہ اعمال و افعال عمل میں لائیں جو توبہ کے مقتضی ہیں یعنی برائیوں سے اُن کے قیام کی وجہ سے تائب اور نادم ہوں اور ہر وقت توبہ کرنے کو نصیحت سمجھیں اور پختہ ارادہ رکھیں کہ آئندہ پھر برائیوں کا ارتکاب نہیں کریں گے بلکہ اس گناہ کو اپنے لیے ایسے ناممکن سمجھیں جیسے دودھ کا پستانوں میں واپس لوٹنا ناممکن ہے بلکہ یہ خیال کریں کہ کب تک یہ گناہ ہو جائیں اور آگ میں جل کر راکھ ہو جانا منظور ہے لیکن گناہ کرنا منظور نہیں۔

حکایت ۱۔ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے ایک احباب کو سنا وہ کہہ رہا تھا اللہم استغفرک و اتوب الیک۔ اے اللہ میں تجھ سے استغفار اور توبہ چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایسے زبان سے توبہ و استغفار چاہنا کہ ابول کا کام ہے اس نے عرض کی تو پھر حقیقی کس طرح ہوگی آپ نے فرمایا حقیقی توبہ کی چھ شرائط ہیں :-

(۱) گزشتہ گناہوں پر ندامت۔

(۲) فرائض کا اعادہ گنتھنا ہوں مثلاً نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ ادا کرنا۔

(۳) پختہ ارادہ کرنا کہ پھر وہ گناہ ہرگز نہیں کروں گا۔

(۴) مقام کار و۔

(۵) حقوق العباد کی ادائیگی یعنی جس کے حق میں غلطی ہوئی اسے راضی کرنا۔

(۶) اپنے نفس میں طاعت الہی پر ڈال دینا کہ لمحہ بھر بھی ہمت نہ ہو جیسے اس کی غلطی پر اسے سزا دی جا رہی ہے اور اسے طاعت کا مزہ چکھانا جیسے اس نے معصیت کے مزے لئے۔

فائدہ ۱۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اہل سنت کے مذہب میں توبہ کے لیے اتنا کافی ہے کہ گناہوں پر نادم ہو اور پختہ ارادہ کرے کہ پھر ایسا نہ ہو گا۔ معتزلہ کا مذہب ہے کہ وہ مقام بھی ضروری ہے ہمارے نزدیک یہ توبہ کے وجوب میں سے نہیں بعض مشائخ نے فرمایا کہ جب تک جمیع مخالفات کا ترک نہ ہو حقیقی توبہ نہ ہوگی۔

فائدہ ۲۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ النصوح نصاحت سے ہے یعنی التوب بالفتح یعنی کپڑا دینا۔ اب معنی یہ ہوا کہ

ایسی توبہ جو تیرے دین کے کپڑے پھاڑے گئے انھیں سینا اور وہ جو اس میں خلل واقع ہوا اُسے درست کرنا۔ حدیث شریف میں ہے مومن کو رو اور پھاڑا کیسے والا ہے خوشی ہو اُسے جو اپنے پھاڑتے ہوئے مرا یعنی اس کے دین میں خلل واقع ہو تو وہ اسے توبہ سے درست کرے وغیرہ وغیرہ۔ ایسے ہی فرمان ہے استقیما ولن یخفوا انھیں ممکن نہیں کہ تم ہر شے میں سمجھو کہ کسی معاملہ دین میں غامی واقع نہ ہو اسی سے ہے یا حنظلة ساعة فساعة۔ اے حنظلة گھڑی گھڑی کا فرق سمجھو۔ زعمری کے بلاغات سے ہے منع قول الناصح ان میں وقت۔ جو خیر خواہ تیرے پھاڑ کو درست کرتا ہے اسے کوئی ممانعت نہیں اس میں خیر خواہ کو اس دوست سے تشبیہ دی جو دوست کی کمی نہ دیکھ کر اس کی اصلاح کی کوشش کرتا ہے جیسے پٹے پکڑے سے عیب نظر آنے پر دوسرا شخص اس عیب کو ٹھاپنے کے لیے کہے بعض نے کہا توبہ انصوح سے خالص توبہ مراد ہے ان کے قول غسل ناصح سے ماخوذ ہے وہ شہد کہ جس میں موم کی ملاوٹ نہ ہو خالص توبہ کو اس شہد سے تشبیہ دی گئی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ ممکن ہے اس سے وہ توبہ مراد ہو جو اپنی طرف ملانے والی ہو کہ نائب کے اند توبہ کے آثار نمایاں ہوں یعنی توبہ کے مقتضیات پر عزیمت اور ہمدردی سے عمل کرنا۔ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ گزشتہ گناہوں کو یاد کر کے گریہ و زاری سے وقت بسر کرنا اور ہر وقت خطر ہو کہ پھر اس گناہ کا ارتکاب نہ ہو اور جبری محبت سے دور رہنا اور اہل جنت کی محبت اختیار کرنا۔ حضرت قسری قدس سرہ نے فرمایا اس سے اہل سنت کی توبہ مراد ہے ورنہ بتدرج (تدریجاً) سید کا مرتکب کو توبہ کی توفیق ہی نہیں ہوتی چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بدعت سید کے مرتکب پر رکاوٹ ڈال دی ہے کہ توبہ کا نام لے۔ حضرت واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایسی توبہ مراد ہے جس میں کسی قسم کی غرض نہ ہو۔

نکتہ۔ حضرت الشیخ ابو عبد اللہ بن خلیف قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے توبہ کا مطالبہ اس لیے فرمایا کہ اس سے جو بندے دوری اختیار کر چکے اس سے باز آجائیں اور انصوح کا مطلب یہ ہے کہ اس توبہ میں صدق و صفائی اور خلوص ہو اور حسن خلقی کا ارتکاب ہو اس سے ظاہر و باطناً قولاً و فکرًا ہر لحاظ سے نائب ہو۔

فائدہ۔ حضرت قاشالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ توبہ کے تقویٰ کی طرح مراتب میں جیسے تقویٰ کا اول مرتبہ یہ ہے کہ منہیات شرعیہ سے اجتناب اور آخر یہ ہے کہ امانت کو خیر باد کہنا۔ ایسے ہی توبہ کا اول مرتبہ رجوع عن العاصی ہے اور آخری رجوع عن نیک الوجہ المجازی کیونکہ صوفیاء کے نزدیک یہ اہمات الکتب اور سے ہے۔

توبہ چوں باشد پشیمان آمدن  
بر در حق تو مسلمان آمدن  
خدا سے از سر گرفتن بانیاد  
با حقیقت دوائے کردن از حجاب

ترجمہ: توبہ پریشان ہونے اور درحق پہ نو مسلم ہو کر آنے کا نام ہے۔  
خدمت عبادت کو خیال و تصور سے نکال دینا اور حقیقت کی طرف منکرنا اور مجاز سے لگ کر دانی کرنا ہے۔

**تفسیر صوفیانہ**۔ تاویلات نجیہ میں ہے آیت میں ان اہل ایمان کی طرف اشارہ ہے جن کے قدم اراض ایمان میں کاملین کی طرح ماسخ نہیں اور اس میں بڑی نکتہ کیا گیا ہے کہ بندے پر لازم ہے کہ وہ دنیا اور اس کی محبت سے منہ پھیر کر اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں لگ جائے۔ اب تک کہ اس کی جتنی کوتاہیاں ہوئیں اور لذات جسمانیہ اور شہوات حیوانیہ اس میں ہیں سب کا قلع قمع ہو جائے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ عمام کی توبہ ہے کہ خطائوں سے باز آنا اور خواص کی توبہ غفلتوں کو دور کرنا اور اخص الخواص کا اپنے اعمال صالحہ پر نظر رکھنے سے توبہ کرنا۔  
حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو توبہ کرو اس لیے کہ میں دن میں سو بار توبہ کرتا ہوں۔

فائدہ: الناس میں تمام مرد اور عورتیں داخل ہیں۔

مسئلہ: توبہ فی الفور اور جلدی ضروری ہے اس لیے کہ تاخیر، انسان جرم میں منہمک ہو جائے گا۔  
مسئلہ: اصرار پر صغیر و کبیرہ بن جاتا ہے۔

فائدہ: توبہ کی قبولیت کی علامت یہ ہے کہ اس گناہ کا تصور ہی اس کے ذہن سے اُٹھ جائے کیونکہ گناہ کو پھر یاد کرے گا تو گناہ توبہ اس کی کسی غرض سے تھی اس کے باوجود بھی کبھی توبہ اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول ہوتی ہے۔

مسئلہ: دنیوی سزا توبہ سے معاف نہیں ہوتی مثلاً چوری کر کے چور توبہ کرے تو حاکم اس کا ہاتھ ضرور کاٹے گا کیونکہ صرف توبہ سے حد شرعی معاف نہ ہو جائے گی جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ماعز رضی اللہ عنہ کی توبہ ایسی مقبول ہوئی ہے کہ اگر وہ اہل مدینہ پر تقسیم کی جائے تب بھی وہ پنج باٹے گی۔ اس کے باوجود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ماعز رضی اللہ عنہ کو نگار فرمایا اسے

اچھی طرح جان لے۔

قصہ توبۃ النصوح از قلم نوی شریف۔ گذشتہ دو در میں نصوح نامی شخص تھا جو زنا کاری میں

مہونا مخفی رکھ کر عورت بنارہا۔ عورتوں میں گھس جانا اور زنا کا ارتکاب کرتا۔ اس پر کسی کو شک بھی نہ گزرتا اس لیے کہ اس کا نہ صرف چہرہ بلکہ اس کی آواز اور اس کا جسم کا ہر حصہ عورتوں کی طرح تھا۔ وہ بادشاہوں کی لڑکیوں تک زنا کا ارتکاب کرتا رہا۔ عرصہ دراز اس میں مبتلا رہا بارہا توبہ بھی کی لیکن بے سود کیونکہ نفس خبیث اس پر غالب تھا۔ ایک دن ایک بزرگ کے ہاں حاضر ہو کر دعا طلب کی اگرچہ وہ بزرگ اس کے حالات سے باخبر تھے لیکن پردہ فاش نہ کیا صرف اتنا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے توبہ کی توفیق بخشے بزرگ کی دعا اثر کر گئی کہ نصوح کو توبہ کی توفیق نصیب ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی توبہ کا ایک سبب بنایا وہ اس طرح کہ جس حمام میں یہ تمام عورتیں جمع ہوتیں وہاں شہزادی کا بیش بہا موتی گم ہو گیا جس کی تلاش میں تمام عورتیں حیران و سرگردان تھیں۔ حمام کو ہر طرف سے بند کر دیا تاکہ کوئی وہاں سے باہر نہ جاسکے اور تمام عورتوں کا ساتھ ایک ایک کر کے دیکھا گیا لیکن موتی نہ ملا۔ بالآخر فیصلہ ہوا کہ ہر عورت کو ننگا کیا جائے اور یہ کام ایک دایہ (عورت) کے سپرد ہوا۔ دایہ نے اپنا کام شروع کر دیا۔ اور نصوح دل ہی دل میں اللہ تعالیٰ سے زاریاں کر رہا تھا کہ یارب بارہا میں نے توبہ کر کے توبی۔ اب میرا پردہ رکھنے کہ اگر پردہ فاش ہو گیا تو پھر میری خیر نہیں اگر میرا پردہ رہ گیا تو پھر میں تمام گناہوں سے بچے دل سے توبہ کروں گا کبھی یہ فعل بد کا ارتکاب نہ کروں گا۔ اگر اس کے بعد بھی میں باز نہ آؤں تو پھر جو چاہے کرنا۔ اسی طرح یہ مجھ دنیا ز سے اللہ تعالیٰ سے عرض کر رہا تھا کہ دایہ نے کہا کہ اب نصوح کے کپڑے اتار دو۔ نصوح جتنے ہی پہوش ہو گیا بلکہ جسم بے جان کی طرح پڑا تھا۔ ابھی اس کے پردے اتارنے کی باری نہیں آئی تھی کہ ایک سخت شور اٹھا کہ قیمتی موتی مل گیا ہے اس سے نصوح کی جان میں جان آئی۔ پھر تو ہر عورت اس کے ہاتھ پاؤں چومنے لگی اور ہر ایک یہی کہتی کہ ہم سب کا موتی کی چوری کا گمان تھا پر تھا لیکن غلط بود آنچه ما پنداشتیم۔ موتی ہاتھ میں لے کر ملیں اور نصوح کو بھی اعزاز اٹھایا لیکن یہ ان سے آنکھ چیرا کر باہر نکل گیا اور اللہ تعالیٰ سے کہا یارب تیرا احسان و کرم کی حد نہیں میں ساری زندگی ادا کروں تو کہاں اگر میرا ہر بال زبان ہو کر تیرا شکر کرے تو کس طرح کرے۔

ایک دن کسی نے کہا کہ تجھے شہزادی بلارہی ہے اور تجھ سے سرو دھونے کا کام کرانا چاہتی

کے لئے کہا کہ اسے جا کر کہو کہ اب میں بیمار ہوں اللہ میرے ہاتھ پاؤں کام کے نہیں رہے۔ اس کے انکار کے بعد دل میں کہانیں ایک بار قومیت کے منہ سے نکل آیا ہوں اب دوبارہ اس کے منہ میں جانا درست نہیں۔ اب اللہ کے بعد مضبوط اور پختہ تو بنے ہوئے ہیں۔ اسے اب نہیں توڑوں گا۔ جان جائے تو جائے لیکن تو یہ حال رہے گی کیونکہ ایسا منظر دیکھا اور سچ گیا اس کے باوجود اگر غلطی ہوگئی تو گدھوں سے بدتر ہوں گا۔

عسیٰ سر بہکم۔ قریب ہے تمہارا رب۔ کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم واجب فرمایا کہ تمہارے تائب۔

ان یکف عنکم سیئاتکم۔ تمہارے گناہ ڈھانپے بلکہ انھیں مٹا کر ان کے عوض نیکیاں لکھ دے۔ وہیں خدکم جنات۔ اور جنات میں داخل فرمائے۔ جنات کی جمع مخاطبین کی کثرت کی وجہ سے ہے اس لیے کہ ان میں ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ بہشت ملے گی یا بہشت کے متعدد ہونے کی وجہ سے کیونکہ ہر ایک بخشی ہوئی بہشت کے مختلف قسم کے باغات ملیں گے۔ تجری من تحتہما الانہما۔ ان کے نیچے ٹہریں جڑی میں۔

سوال: عسیٰ طبع و رجاء (امید) دلانے کے لیے مستعمل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے لیے یہ کلمہ مستعمل ہو۔

جواب: شاہوں کی عادت ہے کہ وہ اپنے ماتحتوں کو ایسے کلمات استعمال کرتے ہیں لیکن اس میں انھیں یقین ہوتا ہے کہ یہ بات ہو کر رہے گی۔ نیز اس میں اشد بھی ہے کہ گناہ معاف کرنا اس کی نوازش اور مہربانی ہے۔ اس کے فضل و احسان کے لیے توبہ ضروری نہیں۔ نیز اس میں تنبیہ ہے کہ بندہ خوف و رجاء کے درمیان میں رہے اور طاعت و عبادت کی ادائیگی میں سستی سے کام نہ لے۔

فائدہ: فقیر صاحب درج البیان قدس سرہا کہتا ہے کہ گناہ معاف کرنے میں جہنم سے نجات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ گناہ ووزخ میں داخل ہونے کا سبب ہے اور جب سبب نازل ہو جائے گا تو سبب خود بخود ختم ہو جائے گا اور بہشت میں داخل کرنے میں قرب الہی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ بہشت قرب الہی اور کرامت کا مقام ہے اور جبریاں انہما میں حیۃ ابدیہ کی طرف اشارہ ہے کیونکہ پانی حیات کا اصل و منفک کا ہے۔

سبق: انسان پر لازم ہے کہ ان انہما کے حصول کے لیے علم کا پانی اور فطرۃ کا وودھ اور الہام کا شہد اور حال کا خیر حاصل کرے کیونکہ جب دنیا میں حیات معنوی انہما اسباب سے حاصل ہوتی ہے ایسے ہی آخرت کی حیات اس کی صورتوں سے حاصل ہوگی۔

**تفسیر عالمائے** یوم لا ینحزی اللہ النبی۔ یہ ہیں خدکم کی طرف ہے۔ الاغدا یعنی فرد کرنا۔ رسوا کرنا۔ غار کرنا۔ ہلاک کرنا۔ اور یہ کلمات قریب المعانی ہیں دکنڈا

فی تاج المصادر

النبی میں الف و لام عہد کا ہے۔ ہمارے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں یعنی قیامت میں اللہ تعالیٰ نہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عذاب کرے گا اور نہ ہی گنہگاروں کے حق میں ان کی شفاعت مسترد کرے گا۔

(۱) اہل تفسیر نے فرمایا کہ ینحزی ینحزی یعنی الیٰ یعنی الفضاحتہ اس سے کافروں کو ختمی کی تفسیر میں توفیق ہے یعنی اللہ تعالیٰ رسوا کرتے ہوئے کافروں کو فرما رہے کہ اے کافر آج صرف تمہیں رسوا کی ہے۔

(۲) بعض نے کہا کہ یہ انحرایۃ سے ہے بمعنی ایحاد و انجلی لیکن پہلا معنی زیادہ موزوں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے یہی مناسب ہے بالخصوص کلام کا اختتام انہیں پہنچا دینا اور اگر پہلا معنی مراد ہو تو معنی یہ ہے کہ امت کی رسوائی و حقیقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسوائی جیسا کہ آپ کی دعا سے واضح ہے چنانچہ بارگاہ حق میں عرض کیا اللہم لا تخزننا یوم النقیمة اور عرض کیا لا تفضضنا یومہ اللقاء۔ اگر امت مراد نہ ہوتی اور صرف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہوتے تو دعا میں کہتے ولا تخزننا جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی ولا تخزننا یومہ یبعثون اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا صیغہ اسی لیے بیان کیا تاکہ یہ دعا امت کو بھی شامل ہو جائے اور اپنے آپ کو شامل فرمائے آپ کی کمال مروت کی دلیل ہے۔

(۳) انحرای سے مذب مراد ہے لیکن بہتر ہے کہ اسے عام رکھا جائے تاکہ ہر طرح کی رسوائی حساب و کتاب و عقاب شامل ہو۔

والذین امنوا معہ۔ اور وہ مومن اس کے ساتھ ہیں۔ اس کا عطف النبی پر ہے اور معہ لا ینحزی کا صلہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو رسوا نہ کرے گا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دلم کے ساتھ ایمان لائے لیکن یہاں قیامت تک تمام اہل ایمان مراد ہیں یا ایمان والین موصول سے حال ہے بمعنی کائناتین معہ یا امنوا۔ کے متعلق ہے یہ اسلمت مع سلیمان کے موافق ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان مومنوں کو رسوا نہ کرے گا جنہوں نے ایمان میں آپ کی اتباع کی اس معنی کی تائید امن السلول بما انزل الیہ من ربہ والمومنون سے ہوتی ہے۔ انہیں رسوا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ انہیں بڑے عذاب میں مبتلا نہ کیا جائے گا اور نہ ہی ان کی فطیوں پر انہیں عار دلائی جائے گی اور نہ ہی وہ مقرب ہوں گے اور

وہ دلت حجاب سے بھی محفوظ ہوں گے اور نہ ہی انہیں سوالات کے جواب میں کوئی وقت ہوگی ان کے لیے حساب آسان ہوگا بلکہ ان کے بعض کا دوسرے سے حساب بھی نہ ہوگا ان کے ساتھ نرمی ہوگی اور جمال الہی سے انہیں سرفراز فرمایا جائے گا اور ان کے مقاصد پورے کیے جائیں گے اور انہیں اپنے عزیزوں کی شفاعت کی عام اجازت ہوگی۔

فائدہ: حضرت داؤد قیسری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اسلمت مع سلیمان۔ معنی یہ ہے کہ حضرت بلقیس نے کہا میں نے سلیمان علیہ السلام کے اسلام کو قبول کیا یعنی میں نے اسلام اس طرح قبول کیا جیسے سلیمان علیہ السلام نے قبول فرمایا۔ یہ محبت دہی ہے جو آیت کفریہ باللہ شہید احمد ماسول اللہ والذین معہ میں ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایمان کے ساتھ صحابہ کرام کی ایمان کو مقارنت نہیں ایسے ہی بلقیس کے ایمان کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایمان کو سمجھنے غلطی یہ کہ بلقیس نے کہا جیسے سلیمان علیہ السلام ایمان لائے میں بھی ایمان لائی۔ اس میں کافروں جو مسکوں کو رسوا کرنا مطلوب ہے جو اہل ایمان و اسلام کو ہر وقت پریشان کرتے تھے اور ان اہل ایمان و اسلام کی تعریف کی جا رہی ہے جنہیں برا بیٹوں سے محفوظ رکھا گیا ہے الذین انتم بتدابہ اس کا مابعد اس کی خبر ہے اور یہاں پر ایمان سے کامل ایمان مراد ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ناسق و فاجر مومن جنم میں داخل نہیں ہوگا۔ و فوہم اور ان کے ایمان و طاعت کا نور مراد ہے جو پلصراط پر گزرتے ہوئے انہیں نصیب ہوگا اور عین المعانی میں ہے کہ نور اخلاص مراد ہے جو پلصراط پر اہل معاملہ کو کام دے گا یعنی ان کو ایسے ہوگا جیسے اندھیرے میں شمع جلائی جائے گی یا نور الصدق مراد ہے جو اباب احوال کو نصیب ہوتا ہے جو ان کو قمر (چاند) کی طرح روشنی دے گا۔ اور نور الوفاء جو اہل محبت کو نصیب ہوگا جو سورج کی طرح چمکے گا۔

یَسْعٰی۔ السعی بمعنی المشی المقوی السریع۔ قوت کے ساتھ تیزی سے چلنا اس میں اشارہ ہے کہ ان کے نور کی چمک بہت تیز ہوگی۔ بین ایدہم یعنی ان کے آگے نور چمکے گا۔ ایدی ید کی جمع ہے اس سے شے کا اگلا حصہ مراد ہے اور یہ اکثر آگے کے حصے کے لیے متعل ہوتا ہے۔

سوال: ہر انسان کے صرف دو ہاتھ ہوتے ہیں اور یہاں جمع کا صیغہ کیوں؟

جواب (۱): تشبیہ کے لیے جمع کے صیغے کا اطلاق آتا ہے۔

جواب (۲): عبادت کی کثرت کی وجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

ایمان فہم۔ عین کی جمع ہے بائیں جانب کا بالمقابل اور بامعنی عن ہے یعنی عن ایمان فہم

و شملتہم اور لفظ جہت کے معنی میں ہے یعنی ان کو دائیں بائیں جانب سے نور نصیب ہو گا یا ہر طرف سے نور نصیب ہونا مراد ہے اور صرف ان دو جہتوں کا ذکر ان کی شرافت کی وجہ سے ہے۔

و عاۓ نبویؐ۔ یہ ہے کہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعائے نور مشہور ہے وہ

اللہم اجعل فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً و عن یمینی نوراً و عن شمالی نوراً و اما صی نوراً و خلفی نوراً و فوقی نوراً و تحتی نوراً و جعلنی نوراً۔

ترجمہ: اے اللہ میرے دل اور کان اور آنکھ اور دائیں اور بائیں اور آگے اور پیچھے اور اوپر نیچے بلکہ مجھے ہر طرف نور بنا دے۔

فائدہ: بعض بزرگوں نے فرمایا کہ ایدی اور ایمان اہل سعادت کے لیے ہے کیونکہ انہیں اعمال نامے آگے سے اوریدھے ہاتھوں میں دینے جائیں گے بخلاف اہل شقاوت کے کہ انہیں پیٹھ کے پیچھے اور بائیں ہاتھوں میں دینے جائیں گے اور جی اہل سعادت و شقاوت کی علامت ہوگی اور یہ طریقہ ان کے لیے پلصراط سے گزر کر بہشت میں جانے اور موجب ذریت ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ: قاضی نے لکھا کہ ان کا نور ان کے آگے دوڑے گا لیکن ان کی نظر و کمال علی کے مطابق ایسے ہی ان کے دائیں جانب عمل و کمال عملی کے مطابق

کیونکہ نور عالمی وحدت کے چشنے سے اور عملی قلب سے ہے اور قلب نفس کے دائیں جانب ہے یا اس سے سابعین کا نور مراد ہے جو ان کے آگے دوڑے گا اور ان میں سے اہل انور ان کے دائیں جانب دوڑے گا سورہ حدید میں اس کی تفصیل لکھ آئے ہیں۔

حدیث شریف: اہل ایمان کا نور اللہ تعالیٰ کے نور سے ہوگا جو عدام سے مراتب میں بہت بڑے فاصلہ پر ہوگا اور عین سے بھی زیادہ مدشن ہوگا اور اہل ایمان کے بعض کا نور ان کے قدموں سے اوپر نہ ہوگا۔

تفسیر عالمانہ: یقولون۔ اہل ایمان کہیں گے یہی معنیٰ ظاہر ہے بایں معنیٰ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے لیے اور اہل ایمان اپنے لیے کہیں گے

۱۔ ہم کہتے ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر انور ہیں اور یہ حدیث پاک ہمارے دلائل میں سے ایک ہے اور علامہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کی دُعا مستجاب ہوئی۔ تفصیل کے لیے دیکھئے فقیر کا رسالہ "دعائے نبی"۔ اویسی بخاری



جسکے منافقین کا نور ایمان بجھ جائے گا تو انھیں اپنے نور ایمان کے چھین جانے کا خطرہ ہوگا جیسا کہ انسانی لطرت ہے کہ ایسے مواقع پر خوفزدہ ہو جاتے ہیں تو یہ بھی اپنی زندگی کے گناہوں کو یاد کر کے متفکر ہو کر کہیں گے مہربنا اے ہمارے پروردگار! اتمم لنا نورنا۔ ہمارے انوار کی نگاہانی فرما اور انھیں باقی رکھ تاکہ ہم سلامت یہاں سے گزر جائیں۔ یہاں پر اتمام سے (انامتہ) باقی رکھنا مراد ہے تاکہ سلامت و اما سلام تک پہنچ جائیں۔

واعظم لنا۔ اور گناہوں کی ظلمت سے پاک کر۔ اٹک علیٰ کل شیء قدیس۔ بیک تو ہر شے پر قادر ہے منجھ اس کے اتمام و مغفرت بھی ہے۔

فائدہ:۔ بعض مفسرین نے فرمایا ان کی قرب الی اللہ کے ارادہ پہ یہ دعا مانگیں گے کیونکہ اس وقت انہیں اتمام نور و مغفرت تو پہلے حاصل ہوں گے اس کی نظیر واستغفر لہذا ثبت ہے کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغفور لہ ہیں تو پھر انہیں گناہوں کی بخشش مانگنے کا کیا معنی۔

سوال:۔ زخمی نے لکھا ہے کہ جب وہ دار الحلیف نہیں تو وہ قرب الہی کی دعا کیسے چاہیں گے؟  
جواب:۔ فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ ان کا حال چونکہ متقربین جیسا ہوگا اسی لیے وہ رحمت مانگیں گے جسے مفسرین نے قرب سے تعبیر کیا ہے۔

جواب (۲):۔ بعض مفسرین نے اس کا یہ جواب لکھا ہے کہ چونکہ اس وقت مراتب مختلف ہوں گے اسی لیے ادنیٰ مراتب والے اعلیٰ مراتب کو دیکھ کر فضل الہی کی امید پر کہیں گے۔ پھر یہ لوگ کہیں گے مہربنا اتمم لنا نورنا۔ فائدہ:۔ سب سے پہلے بہشت میں جانے والے پہلی کی طرح پل صراط سے گزریں گے پھر بعد والے بعض ہوا کی طرح اور بعض گھٹنوں کے بل اور بعض منہ کے بل جائیں گے پھر یہی لوگ کہیں گے مہربنا اتمم لنا نورنا۔

فائدہ:۔ حضرت سہل تبری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اہل ایمان دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج سے بے نیاز نہیں بلکہ آخرت میں زیادہ محتاج ہوں گے اگرچہ وہ دار العز والعفی ہے لیکن پھر اس کے شوق دیدار میں عرض کریں گے۔ مہربنا اتمم لنا نورنا۔

فائدہ:۔ جو کام یہاں نامکمل رہا وہ آخرت میں مکمل نہ ہو سکے گا اس لیے لازم ہے کہ یہاں پر بہت سے کام لے کر اپنے امور متعلقہ بالآخرت کو مکمل کر لیا جائے۔

فائدہ:۔ انوار بہشت میں:۔

۱۔ نور ذات ۲۔ نور صفات ۳۔ نور افعال ۴۔ نور عبادات

جیسے نماز و صوم وغیرہ۔

حدیث شریف:۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک طویل حدیث میں فرمایا الصلوة نور

نماز فور ہے۔

نکتہ :- اس میں راز یہ ہے کہ بندہ ملاز کے وقت اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا اور اس کی ذات کی طرف متوجہ ہوتا ہے (اس سے اسے نور نصیب ہوتا ہے)۔

حدیث شریف :- حضور سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنا چہرہ و تجلیات خاص اس کے چہرے کے بالمقابل کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ فہم ہے اور انسان کی حقیقت ظلمانیہ ہے اور قاعدہ ہے کہ اگر تاریکی والا نورانی ذات کے بالمقابل ہو تو اس کی تاریکی نورانیت سے بدل جاتی ہے نیسے چاند ظلمانی اور کثیف ہے لیکن جو نبی سورج کے بالمقابل ہوتا ہے تو نورانی ہو جاتا ہے۔ چنانچہ علم ہیئت میں ہے کہ چاند جتنا سورج کے بالمقابل ہوگا اتنی مقدار اس کے اندر نور ہوگا اور جتنی مقدار اس سے ہٹ جائے گا اتنی مقدار اس کا نور کم ہوگا۔

حدیث شریف :- حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اندمیرے میں مسجدوں کی طرف جانے والوں کو قیامت میں نور تام کی خوشخبری سناؤ۔

ازالہ وہم :- بعض لوگ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے پر تاریکی شب کو عذر بناتے ہیں وہ اس سے عبرت حاصل کریں اگرچہ شرح نے تاریکی نے عذر بتایا ہے لیکن اس نے شدید غلامت و سخت تاریکی کو عذر نہیں بناتا۔

مسئلہ :- مسجد میں نماز پڑھنا اور سستی سے گھر وغیرہ نماز پڑھنا بدعتی کی علامت ہے ہاں بیماری وغیرہ ہو تو عرج نہیں لیکن بیماری سے بھی معمولی مرض مراد نہیں بلکہ وہ جس سے فقہاء کرام نے حکم نوا رکھا ہے۔

مسئلہ :- ہاتھ پاؤں مخالف جانب سے کٹے ہوں تو وہ اگر مسجد تک نہ پہنچ سکے تو وہ بھی شرعی مغفول ہے۔

مسئلہ :- مغفول جس پر قاج کا حملہ ہوا ہو وہ بھی معذور ہے اور جو مسجد تک نہیں چل سکتا ایسے ہی ناجائز۔

دو جگہ دوسرے کے سہارے چلتا پھرتا ہو اگر ایسا نہ ہو تو اسے معذور نہ سمجھا جائے گا کیونکہ بعض ناجائز

حضرات ایسے چست و چالاک ہوتے ہیں جن کی چستی اور پھرتی سے بیجا حضرات حیران و ششدر

رہ جاتے ہیں۔ سخت بارش ہو یا راستہ پر ایسی کچھڑ ہو کہ مسجد تک پہنچنا دشوار ہو اور سخت سردی کہ

جس سے بیماری کا خطرہ ہو اور ایسی تاریکی چھا جائے جس سے راستہ نظر نہیں آتا وغیرہ وغیرہ یہ تمام

امور میں نہ جانے کے اعتبار شرعیہ میں ایسے ہی بادشاہ و حاکم ظالم کا خطرہ ہو کہ وہ نقصان پہنچائے گا۔

حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے آرزو ہے کاش

وضوء کی تفصیلات :- میں اپنے بھائیوں کو دیکھتا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی

یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا ہم آپ کے بھائی نہیں آپ نے فرمایا تم میرے اصحاب ہو میرے

بھائی وہ ہیں جو ابھی دنیا میں پیدا ہی نہیں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب وہ پیدا ہی نہیں ہوئے تو پھر قیامت میں آپ انہیں کیسے پہنچائیں گے آپ نے فرمایا کیا تم نے وہ گھوڑا نہیں دیکھا جو سفید داغوں والا کالے سیاہ گھوڑوں میں ہو تو پھر اسے بلانا مل پیمان یا جاتا ہے۔ سب نے عرض کی آپ نے بجا فرمایا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ میرے بعد آنے والے امتی سفید داغوں والے وضو کی برکت سے نورانی چہرے والے ہوں گے وہ مجھے عرض کوثر پر ملیں گے اور میں ان کا حوض پر منتظر ہوں گا۔

فائز: حضور تاجدار عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو سے چہرے اور ہاتھوں اور پاؤں کے ذر کو غریب گھوڑے استعار فرمایا ہے کیونکہ القراعہ کی جمع اور الغرہ (بالضم) سفیدی جو گھوڑے کی پیشانی میں درختم ہے تو طوطی سی طوطی ہوتی ہے اور انجیلی بتقدیم الحاء المملہ دعا جیم سے پہلے یعنی وہ سفیدی جو گھوڑے کے چار ہاتھ پاؤں پر ہوتی ہے کبھی دو پاؤں اور ایک ہاتھ اور کبھی حرف دو پاؤں پر ہوتی ہے۔

اعجوبہ: گھوڑے کی یہ سفیدی حرف پاؤں میں ہرگز نہیں ہوتی جب تک ان کے ساتھ والوں پاؤں یا ایک پاؤں پر نہ ہو۔

اللہ قسم۔ اور ہم بمعنی اسود کی جمع ہے اس لیے الدہر بالضم بمعنی السواد آتا ہے۔ ابہم ابہم کی جمع ہے اہل حرب کہتے ہیں فرس ابہم بمعنی مشکلی گھوڑا یعنی جس کا پورا جسم سیاہ ہو یا وہ گھوڑا جس کا سالم جسم ایک رنگ ہو اس میں کسی دوسرے رنگ کی معمولی سی ملاوٹ بھی نہ ہو۔

حدیث شریف: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یحشر الناس یوم القیمۃ بہما یعنی قیامت میں لوگ بہائم ہو کر اٹھیں گے یعنی جملہ دنیوی امراض جیسے رص۔ جذام۔ عروج (نکڑا پن) سے پاک (الضبط) بفتح تین وہ شخص جو بدیہ اور حوض کی اصلاح کے لیے پہلے پہنچے۔

یا ایہا النبی۔ اسے رسول خبر دیندہ یا بندہ قسم۔

جاہد الکفاس۔ تاوار کے ساتھ کافروں سے جہاد کیجئے۔

والمنافقین۔ منافقین کو دلائل دے کر اور دیکھو تمہیں سنا کر یا قہر و جبر کر کے یا ان کی اندرونی سازشیں

نکار کر کے۔

فائز: قاشانی مرحوم و معذور نے فرمایا آپ منافقین کے ساتھ اپنی اس حقیقت سے جہاد کیجئے جو ان کی حقیقت کی متضاد ہے۔

فائز: منافقت قلب میں ایک چھپے ہوئے مرض کا نام ہے۔

رد و ہا بیمہ: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منافقین کے اندرونی مرض کا علم ذاتی طور نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ

کے عطا کرنے پر پڑا اسی لیے آپ نے ان کی منافقت کو معلوم کر کے پہلے ان سے زبانی جہاد فرمایا جیسا کہ آیت ہذا میں ہے اس میں راز یہ تھا کہ انہوں نے زبان سے کلمہ شہادتین پڑھ لیا تھا اللہ تعالیٰ نے اس مبارک کلمہ کی تعظیم و تکریم فرمائی کہ ان کے مرتے دم تک ظاہری احکام اہل اسلام کی طرح جاری فرماتے۔

واعظ علیہم۔ اور ان نب کے ساتھ سختی سے پیش آئے۔

فائدہ: جنگ اور ہجرت قائم کرنے میں دونوں (کافروں منافقوں) پر سختی سے پیش آنے کا حکم ہے اس سے معلوم ہوا کہ بے دینوں کے ساتھ سختی سے پیش آنا بھی خوش خلقی ہے (دورِ حاضر میں لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ بد مذہب سے سختی کو تشدد و تعصب اور ان سے نرمی وغیرہ کو خوش خلقی کا نام دے رکھا ہے)۔

سبق: حضور سرورِ کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین اور دنیا کے جملہ رحمدلوں اور رفیقِ قلوب کے سردار اور امام ہیں۔ جب انہیں بے دینوں سے سختی کے ساتھ پیش آنے کا حکم ہے تو پھر ہم تم کس شمار میں ہیں؟

مسئلہ: بے دینوں اور بد مذہبوں کے ساتھ سختی اور اہل ملت سے محبت اور پیار کرنا اہل حق کا شیوہ ہے قال اللہ تعالیٰ انشد اعلیٰ الکفار ارحماء بینہم۔ وہ کافروں پر سخت اور آپس میں رحیم ہیں۔

وما واعد جہنم۔ اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے یعنی عنقریب سخت ترین عذاب دیکھیں گے یعنی کافروں و منافقین اگر مرنے سے پہلے ایمان نہ لائے اللہ مخلص ہوئے تو ان کا ٹھکانا جہنم میں ہے۔ فائدہ: قاشانی مروج نے فرمایا کہ جب تک وہ اس طرح رہیں گے اور ان کی استعدادِ اہل یا باطل مٹ جائے گی۔

وبئس المصیر۔ اور دوزخ بہت بُرا ٹھکانہ ہے اس میں کفار و منافقین کی صراحت مذمت ہے۔

۱۔ اعلم حضرت عظیم برکت امام اہل سنت شاہ احمد رضا خاں صاحب بریلوی قدس سرہ نے خوب فرمایا ہے

دشمن احمد پر شدت کیجئے  
لمحذوں کی کیا مروت کیجئے

اس میں قلب کے نبی کو حکم ہے کہ وہ فی سبیل اللہ جہاد کرے اور اس کا جہاد یہی ہے کہ وہ تفسیر صوفیانہ و کفار یعنی نفس امارہ بالسوء اور اس کے صفات حیوانیہ و شہوانیہ اور منافقین یعنی خواہش نفسانی اور اس کی صفات ہیمنہ و سببیہ سے جہاد کریں۔

وا غلط علیہم سے مراد یہ ہے کہ نفس امارہ وغیرہ کو ریاضت میں لگایا جائے اور سخت سے سخت محابہ سے کام لیا جائے اور ماواہم جہنم ان کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ اس سے بعد وجاہ مراد ہے۔  
شیر جہنم المصیور اور وہ بڑا ٹھکانہ ہے کیونکہ انسان کے لیے محاب و بعد و فراق ازیدار الہی سے بڑھ کر اور کوئی عذاب نہیں ہے۔

سابقہ صاحب روح البیان نے فرمایا کہ جب ظاہری دشمن پر سختی کا حکم ہے تو پھر باطنی دشمن تو اس سے زیادہ لائق ہے کہ اس کے ساتھ سختی کی جائے اور باطنی دشمن سے نفس امارہ مراد ہے اور صوفیاء کرام نے فرمایا کہ نفس امارہ پر سختی کرنے میں نجات اور اس کے ساتھ نرمی میں ہلاکت و تباہی ہے اسی لیے بعض شعراء نے فرمایا ہے

بہت نرمی آفت جاں صبور

و ز درشتی می برو جان خار پشت

ترجمہ: نرمی میں آفت جان اور سختی ہے روحانی تکلیفیں دور ہو جائیں گی۔  
فائدہ: عرب کی کہادت مشہور ہے العصا لمن عصا۔ بد معاشوں کو ڈنڈا بیدھا کر تا ہے۔  
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

درشتی و نرمی بہم در بہت

چو قصاص و جراح و مرہم نہت

ترجمہ: سختی اور نرمی ہر دو چیزیں یکجا ہوں تو بہتر ہے جیسے فصد کر خنہ والا کہ خون نکال کر خود زخم پر مرہم لگاتا ہے۔  
فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ مومن صفت جمال و جلال کا جامع ہے اور اس کا انجام کمال ہے۔ پہلے جمال کی صفت کو پھر جلال کو عمل میں لانا چاہیئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میری رحمت بے انت کر گئی۔ یہی وجہ ہے کہ کافروں کو نرمی کے ساتھ دعوت دی جاتی ہے جب وہ دعوت اسلام قبول نہ کریں پھر جہاد۔ ایسے منافقین کے ساتھ ہونا چاہیئے کہ انہیں پہلے اخلاص و یقین کی تلقین کی جائے جب وہ اس طرح سے درست نہ ہوں تو پھر سختی سے تاکہ جمال و جلال کی صفات کا اظہار ہو۔  
فائدہ: اس میں اشارہ ہے جو رحمت کے لیے پیدا کئے گئے ہیں جیسے اہل ایمان تو ان پر سختی نہ ہوگی۔

کیونکہ یہ حکمت کے خلاف اور مصلحت کے برعکس ہاں جو غضب کے لیے پیدا کیے گئے جیسے کفار و منافقین تو ان پر رحم نہیں ہوگا اور نہ ہی ان سے نرمی کی جائے گی۔

مسئلہ ۲۔ بدعت سیئہ از عقیدہ کی سزا بھی وہی ہے جو کفار و منافقین کی ہے اسی لیے اہل سنت پر لازم ہے کہ ایسے اہل بدعت بد مذہب کو خوش فطرتی سے نہیں ملنا چاہیے کیونکہ بعض اہل اللہ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کرنے سے بھروسہ کیا۔

سبق ۱۔ مؤمن پر لازم ہے کہ طریق حق میں جاہل کی بازی لگا دے یہاں تک کہ ظاہری و باطنی اعدائے اسلام اور اور شیاطین کے مکر و فریب اور ان کی غلط سازشیں بند ہو جائیں اور اس پر مدد و دست کرے یہاں تک کہ وہ ترقی نصیب ہو جو انسان کے خصائص سے ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے جہاد صرف ثقلین (جن و انس) کے ذمہ لگایا ہے۔ اگر ملائکہ جہاد پر حاضر ہوتے ہیں تو وہ بالیق یا صرف جماعت کی کثرت کے اظہار کے لیے اور نہیں۔

ضرب اللہ مثلاً للذین۔ ایسے مقامات پر مثالیں قائم کرنا محض عبرت کے لیے ہے تاکہ ایک واقعہ سے اسی طرح کی عبرت حاصل کی جائے۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے کافروں کے حالات بیان فرمائے تاکہ ان کے حالات پڑھ کر انسان عبرت حاصل کرے مثلاً ضرب کا مفعول ثانی اور للذین کی لام اسی کے متعلق ہے۔ امرأۃ نوح وامرأۃ لوط۔ یعنی نوح و لوط علیہما السلام کے حالات کی مثالیں بیان فرمائیں۔ یہ ضرب کا مفعول اول ہے اسے اس لیے مؤخر کیا گیا ہے تاکہ آنے والا مضمون اور بیان اس سے مربوط اور ان دونوں کے حال کی وضاحت اور تفسیر و تشریح ہو۔ حضرت نوح علیہ السلام کی عورت کا نام واملہ (بالعین المہملہ) یا وحمہ تھا اور لوط علیہ السلام کی عورت کا نام واملہ (بالہاء) تھا کانت تحت عبدین من عبادنا صالحین متقیں وہ ہمارے دو نیک بندوں کے تصرف میں۔ یہ نوح و لوط علیہما السلام کے حال کا بیان ہے جو ان کی خیر و صلاح کا موجب ہے اور ایتحت سے مراد وہ حکم و تصرف مراد ہے جو نکاح و ازدواج کا رشتہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور صالحین عبدین کی صفت ہے یعنی وہ دو عورتیں دو بیویوں کے نکاح اور وہ دو عظیم الشان نبیوں کی عصمت میں متقیں اور انھیں دنیا و آخرت کی ہر طرح کی نعمت و سعادت حاصل تھیں (بوجود اس ہر قوم میں) فانک۔ عبدین سے ان دونوں نبیوں کی اظہار شرافت مراد ہے اس معنی پر یہ اضافیت تشریفی ہے ان کی تعظیم اضافت اور صلاحیت کی صفت سے ظاہر ہے ورنہ تحتہما کہنا کافی تھا اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صلاحیت و عبودیت کا بہت بڑا مرتبہ ہے۔ فحانتمہما جہیلہ تو ان دونوں عورتوں نے ان دونوں نبیوں کی خیانت کی۔ اس میں ان کی اس جنایت عظیمہ کا بیان ہے جو ان دونوں عورتوں سے سرزد

۱۔ احمد شہید رحمہ اللہ نے فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیم و تاقین سے ہم اہل سنت کو نصیب ہوا کہ محمد تعالیٰ ہم کسی بھی بد مذہب کو نہیں دیتے۔

ہوئی باوجودیکہ ان سے اس کے منافی امر موجود تھا یعنی دونوں علیہا السلام کی صحبت میں مقبیل خیانت امانت کی نقیض ہے۔ یہ عہد و امانت کے خلاف صدور پر مستعمل ہوتی ہے یعنی ان دونوں عہد و امانت کے کفر و نفاق اور ان نبیوں علیہا السلام کو جنوں کی نسبت کرنے اور ہماروں پر خفی کھانے کی وجہ سے خیانت کی۔

مسئلہ ۱۱۔ ان سے زنا وغیرہ سرزد نہ ہوا کیونکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ ما بغت امر اذہ نبی قطعاً۔ کسی نبی علیہ السلام کی عورت زانیہ نہیں ہوتی کیونکہ عورت کا زانیہ ہونا مرد کے لیے عوام کی نظروں میں سخت عار و نفرت کا موجب بنتا ہے اگرچہ کفر و زنا سے زیادہ اور بڑا گناہ ہے لیکن عار و نفرت کا موجب نہیں۔  
فائدہ ۱۲۔ اس میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ کے کافروں کو نصیحت کی گئی ہے کہ جیسے ان دونوں عورتوں نے اپنے نبیوں کی خیانت کی ایسے ہی انہوں نے باوجودیکہ اپنے نبی علیہ السلام سے ایمان و طاعت کی دولت سے بہرہ ور ہونے کی موقعہ میسر ہوا لیکن کفر و عصیان میں مبتلا رہے۔

فلمایغنیاء۔ ان عورتوں کی خیانت کے انجام کا بیان ہے یعنی ان دونوں نبیوں نے نہ بچایا عنہما  
ان دونوں عورتوں کو باوجودیکہ ازدواج جیسا کہ رشتہ بھی رکھتی تھیں من اللہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مشیت کسی چیز کا۔ یعنی ان دونوں نبیوں نے ان دونوں عورتوں کو عذاب سے نہ بچایا۔

فائدہ ۱۳۔ حضرت نوح علیہ السلام کی عورت طوفان میں غرق ہو گئی اور حضرت لوط علیہ السلام کی عورت کو بھڑنگا تو قوم کے ساتھ تباہ ہوئی۔ وقیل ان دونوں عورتوں کو موت کے وقت کہا گیا یا قیامت میں کہا جائے گا۔ ماضی کا صیغہ تحقیق کے لیے ہے اور اس کے قائل وہ ملائکہ تھے جو عذاب کرنے پر مامور ہوئے۔ ادخل النار مع الداخلین۔ جہنم میں داخل ہونے والوں کے ساتھ داخل ہو جاؤ یعنی ان دوسرے کافروں کے ساتھ جن کے ساتھ تھا نابظا ہر کوئی رشتہ نہیں اور نہ ہی انہیں ادبیاء اللہ سے کوئی واسطہ اور تعلق ہے۔ صیغہ جمع مذکر لایا گیا ہے کیونکہ عورتوں کو مردوں کے ساتھ ہی جہنم میں داخل کیا جائے گا ان کے لیے داخلے کی کوئی علیحدہ صورت نہ ہوگی۔ چونکہ غایہ مردوں کو ہے اسی لیے عورتوں کو ان کے ماتحت ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۴۔ اس آیت میں ان لوگوں کا طمع منقطع کر دیا گیا ہے جو گناہ کا ارتکاب کر کے سمجھتے ہیں کہ عین نفاق و عین رشتہ دار کی نیکی کی وجہ سے نجات ملے گی حالانکہ وہ اپنے عزیز رشتہ دار سے طریقہ و سلسلہ میں ذرہ بھر بھی موافقت نہ رکھتا ہو۔ صرف رشتہ داری اور قرابت داری یا کوئی اور رشتہ سسرال تعلق ہو۔  
صوفیانہ فائدہ ۱۵۔ حضرت امام قاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اتصال طبعی اور اتصال صورت امور

آخری کے لیے غیر معتبر ہیں بلکہ محبت حقیقی و اتصال روحانی ضروری ہے اور اس میں ہی تاثیر ہے اور ظاہر کارشتہ تو فانی ہے مرنے کے بعد اس کا کوئی تعلق نہیں رہتا کیونکہ قیامت میں انسان کا اعتبار نہیں ہوتا۔ ایسے ہی باطنی رشتہ کو سمجھیے وہاں بھی اگرچہ نیک اور بد ہر دو فیل روح و حسد کے اندواج سے پیدا ہوتے ہیں لیکن درحقیقت شریر اہل ارواح سے نہیں جیسے نوح علیہ السلام کا لڑکا اگرچہ وہ نبی علیہ السلام کی اولاد تھا لیکن اسے قرآن نے انہ لیس من العلق ثابت ہوا کہ اسعد و اشعد دنیا و آخرت میں ہر جگہ ایک دوسرے سے جدا رہیں گے۔

چہ نسبت است بریدی صلاح و تقویٰ  
سماح و عطف کب نقض ارباب کعب

ترجمہ: مجرانی کو صلاح و تقویٰ سے کیا نسبت کہاں عطف و نصیحت کے کلمات کہاں سرود کی آواز۔

**تفسیر عالمانہ** وضرب اللہ مثلاً للذین امنوا امرؤہ فرعون۔ اور اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے لیے فرعون کی عورت کی مثال بیان فرمائی۔ فرعون کی عورت کے حال کو اہل ایمان کے حال کی طرح بنایا کہ اہل ایمان کو کافروں کی رشتہ داری نقصان نہیں پہنچاتی اس سے بنی بنی آسیہ بنت مزاحم فرعون کی گھر والی مراد ہے۔

حل لغات: آسیہ ازاسی یعنی حزن۔ اکابر مشائخ نے فرمایا کہ حزن ابد کا زیور ہے جس نے حزن کا ذائقہ نہیں چکھا اسے عبادت کی لذت نصیب نہ ہوگی۔ یا آسوسے مشتق ہے بمعنی مداومت اور الاستی بالمد بمعنی الطیب۔

فائز: بزرگوں نے فرمایا اس میں اہل ایمان کو صبر کی ترغیب و تلقین ہے کہ انہیں چاہیے شائد و تکالیف پر صبر میں آسیہ سے کم نہ ہوں اس لیے کہ آسیہ کو فرعون سخت تکالیف پہنچاتا تھا چنانچہ اس کا ذکر آتا ہے اذ قالت۔ یہ مثل مخدوف کی طرف ہے واصل عبارت ضرب اللہ مثلاً للمؤمنین الخ یعنی اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو آسیہ کے حال کی مثال بیان فرمائی ہے جب آسیہ نے کہا صاب۔ اے میرے پروردگار ابن لی۔ میرے لیے ملائکہ کے ذریعے یا بلا واسطہ اپنے دست قدرت سے بنائیے۔

حدیث شریف: مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت عدن کو بلا واسطہ اپنے دست قدرت سے بنایا ہے اور اس میں بلا واسطہ طوبی کے درخت پیدا فرمائے ہیں۔

عندک بیتنا فی الجنة۔ اپنی رحمت کے قریب جنت میں میرا گھر یہ اُس وقت ہے جب ظوف ضمیر متکلم سے حال ہو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کسی مکان کی اقامت سے منزہ ہے یا یہ معنی ہے کہ میرا گھر مقررین



کے اعلیٰ درجات میں بنا۔ اس معنی پر عندک جنت کے لیے لطف ہے اور جنت بیتا کی صفت۔  
 فائدہ:۔ عین المعانی میں ہے کہ یہ دراصل من عندک معنی مجھے بہشت میں مکان بلا استحقاق اپنے لطف  
 و کرم سے عطا فرما۔

حضرت آسیہ کی دعا مستجاب ہو گئی ہے کہ اوسر آسیہ نے دُعا مانگی اوسر اس کے لیے عجاibat  
 کے بعد اس کی روح پرواز کی۔

لطیفہ:۔ بعض نثر دانے پر پوچھا گیا کہ الجار قبل الداس کی شہر مثال کی دلیل قرآن مجید میں کہاں ہے اس  
 نے کہا عندک فی الجنة سے الجار قبل الداس مراد ہو سکتی ہے اس لیے عندک۔ الجار پر اور  
 فی بحیرہ الدار پر دلالت کرتا ہے۔

و ننجی من فرعون۔ اور مجھے باہل فرعون نے نجات بخش و عملہ اور اس کے باطل عمل سے یعنی مجھے فرعون  
 حیثیت کی صحبت اور اُس کے بُرے عمل یعنی کفر و دیگر معاصی سے۔ و ننجی من الغور الفلالمین۔ اور مجھے فرعون کے  
 ملنے والے عالم قبیض سے نجات دے۔

حضرت آسیہ کا ایمان:۔ پایا تو آسیہ مسلمان ہو گئی۔ بعض نے کہا کہ آسیہ حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 کی چودھری تھیں۔

فرعون کا ظلم و ستم بر آسیہ:۔ مروجی ہے کہ جب بی بی آسیہ مسلمان ہو گئی اور فرعون کو  
 ان کے ایمان کا علم ہوا تو پہلے تو اسلام سے پھر جانے کا  
 کہا جب آسیہ نے نہ مانا تو اس ظالم نے بی بی کے ہاتھ اور پاؤں پر میخیں ٹھنک دیں اس کے بعد  
 گرم ریت پر دھوپ میں لٹا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا کہ بی بی آسیہ پر اپنے پردوں سے سایہ  
 کریں اس پر بی بی آسیہ کو بہشت میں اسے اس کا گھر دکھایا جسے بی بی آسیہ دیکھ کر مہنسی۔ لوگوں  
 نے کہا یہ بگلی ہے کہ اتنا شدید عذاب میں مبتلا ہونے کے باوجود بھی ہنس رہی ہے۔  
 فائدہ:۔ بی بی آسیہ کی ہمت دیکھئے کہ اس نے اتنا سخت عذاب دیکھا تب بھی کفر کی طرف مائل نہ ہوئی  
 ایسے ہی نیک عورتوں کو ہونا چاہیئے۔

کرامت آسیہ:۔ گار گرم ریت پر دھوپ میں لٹا کر نہ کروں کو حکم فرمایا کہ چکی میں رہے کی میخیں  
 جناب ضحاک نے فرمایا کہ فرعون نے بی بی آسیہ کو ہاتھوں اور پاؤں میں میخیں

ڈال کر اوپر سے آسیہ پر گرایا جائے۔ جب آسیہ نے فرعون کی یہ کارروائی دیکھی تو دُعا مانگی رب ابن لی عندک بیتاً فی الجنة۔ اللہ تعالیٰ نے بی بی آسیہ کی دُعا مستجاب فرمائی چنانچہ سقتر کے پہنچنے سے پہلے ہی بی بی کی رُوح پرواز کر گئی۔ رُوح کی پرواز کے بعد سقتر بی بی پڑا جس کا انھیں درد محسوس نہ ہوا۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ بی بی آسیہ جب جنت کی مشاق ہوئیں اور فرعون سے یک نعت بیزار ہو گئیں تو اللہ تعالیٰ سے یہی دُعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دُعا مستجاب فرمائی۔ اکثر تفاسیر میں مرقوم ہے کہ بی بی آسیہ کا جسد مبارک آسمان ابرو میں لے جایا گیا اس کے بعد انھیں بہشت پہنچا دیا گیا اب وہ بہشت میں ہیں۔ چنانچہ سیدنا حسن بھری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ انھیں بہشت میں داخل کیا گیا اس میں کھاتی پیتی اور نعمتوں سے سرشار ہو رہی ہیں۔

۱۔ فقیر بھی بی بی آسیہ کے متعلق کچھ عرض کر دے۔ حضرت آسیہ رضی اللہ عنہا نے اپنا ایمان اپنے شوہر فرعون سے چھپایا تھا۔ جب فرعون کو اس کا پتہ چلا تو اُس نے حکم دیا کہ اسے گناہوں عذاب دیئے جائیں تاکہ حضرت آسیہ ایمان کو چھوڑ دیں۔ لیکن آسیہ ثابت قدم رہیں، تب فرعون نے میخیں منگوائیں اور ان کے جسم پر میخیں گڑوا دیں اور فرعون کہنے لگا اب بھی وقت ہے ایمان کو چھوڑ دو مگر حضرت آسیہ نے جواب دیا تو میرے وجود پر قادر ہے لیکن میرا دل میرے رب کی پناہ میں ہے۔ اگر تو میرا ہر عضو کاٹ دے تب بھی میرا عشق بڑھتا جائے گا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وہاں سے گزر ہوا۔ آسیہ نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا میرا رب مجھ سے راضی ہے یا نہیں؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے آسیہ! آسمان کے فرشتے تیرے انتظار میں ہیں اور اللہ تعالیٰ تیرے کارناموں پر فخر فرماتا ہے، سوال کرتی ہر حاجت پر بری ہوگی۔ آسیہ نے دُعا مانگی اے میرے رب میرے لیے اپنے جوار رحمت میں جنت میں مکان بنا دے، مجھے فرعون، اس کے مظالم اور ان ظالم لوگوں سے نجات عطا فرما۔

حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب فرعون نے حضرت آسیہ کو دھوپ میں لٹا کر چار میخیں ان کے جسم میں گڑوا دیں اور ان کے سینے پر چبکی کے پاٹ رکھ دیئے گئے تو جناب آسیہ نے آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر عرض کی۔ رَبِّ اَبْنِ لِيْ عِنْدَكَ يَبْتًا فِي الْجَنَّةِ۔ (اے میرے رب میرے لیے جوار رحمت میں جنت میں مکان بنا دے آخر تک)

فائدہ ۱۰۔ اس سے ثابت ہوا کہ مشقت اور دکھ درد کے وقت اللہ تعالیٰ سے پناہ و انتہا اور اس سے نجات کا سال  
صاحبین کا طریقہ اور انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی سنت ہے۔

شعری شریف میں ہے۔

تافرو و آید بلائے داغ  
چوں نباشد از تضرع شافع  
جز خضوع و بندگی و اضطرار  
اندریں حضرت ندارد اعتبار

ترجمہ ۱۱۔ ہر بلا کے دفعیہ کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع و زاری سے اور کوئی شے بہتر دافع نہیں۔  
۱۲۔ بارگاہ حق میں خضوع و بندگی و اضطرار کے سوا کسی شے کا اعتبار نہیں۔

فائدہ ۱۳۔ رفیانہ :- مانگنا مذموم ہے کیونکہ اس طرح سے اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا مقابلہ کرنا اور شکایف  
برداشت کرنے کا دعویٰ کرنا ہے اور یہ سخت بُرا ہے۔

حضرت ابن الفارض قدس سرہ نے فرمایا

و یحسن اظہار التجلید للبعدی

و یقبح غیبر العجز عند الاحیہ

ترجمہ ۱۴۔ دشمنوں کو اپنی بہادری ظاہر کرنا حسن ہے اور مجبوروں دوستوں کے سامنے انہماک و عجز احمقانہ ہے۔  
۱۵۔ مہریمہ ابنہ عثمان۔ اس کا عطف امراۃ فرعون پر ہے۔ ان دو بیبیوں کا ذکر یکجا کر دیا گیا کہ انہیں

ایک کا شوہر نہیں تھا دوسری کا تھا لیکن ظالم کافر اور فاجر تاکہ عورتوں کو پسند و نصیحت حاصل ہو۔  
۱۶۔ فائزہ ۱۷۔ مریم کا نام قرآن مجید میں سات مقامات پر آیا ہے اور اس نام سے انہیں اس لیے مہموم کیا گیا کہ اس نے  
اپنے آپ کو طاعت الہی کے لیے ایسے وقف کر دیا تھا جیسے ایک مرد کامل اپنے آپ کو وقف کرے  
اور مریم بمعنی عابدہ۔ ہاں مردوں میں حضرت زید کا نام قرآن مجید میں بیان فرمایا۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا  
کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو آسبہ و مریم کی مثال دے کر دکھایا کہ وہ دو عورتیں بہت سے مردوں

حاشیہ بقیہ ۱۹۹۔ جناب حسن رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس وصال کے طفیل آسبہ کو فرعون سے باعزت رہائی  
عطا فرمائی اور ان کو جنت میں بلایا جہاں وہ ذی حیات کی طرح کھاتی پیتی ہے۔

سے باہر سے گزریں باوجودیکہ ان کی قوم کا فریضہ یسین اللہ تعالیٰ کی عبادت و عبودیت میں کامیاب رہیں اسی  
 لیے انہیں کرامات سے نوازا گیا اور باستثناء بعض آذواج انہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں جہاں عالم کی  
 عورتوں سے فضیلت بخشی گئی۔

التي احصنت فرجها الاحصان یعنی عفاف یعنی برائی سے بچنا (تاج المصادر) الفرج  
 حل لغات: الاحصان اس سے شرم کا مراد ہوتی ہے اور اس پر کثرت استعمال سے کب یہ لفظ شرم  
 گاہ کے لیے بمنزلہ علم کے ہو گیا ہے۔ اب یہ معنی ہوا کہ مریم نے اپنی فرج کو حلال و حرام ہر قسم کے مردوں کو طے  
 سے بڑی حفاظت کے ساتھ بچا یا یعنی بی بی مریم نے اپنے دامن کو زنا سے محفوظ رکھا د کذا قال الکاشفی  
 خلاصہ کہ بی بی مریم نے اپنی فرج کو فور سے پکڑ رکھا۔

اعجوبہ: یہی حال بی بی آسیہ رضی اللہ عنہا کا تھا۔ وہ باوجودیکہ فرعون کے نکاح میں تھی لیکن وہ بی بی چار  
 کرنے کا قادر نہ ہوا کیونکہ وہ نامرد تھا بیدائش نامرد تھا یا بڑھاپے کی وجہ سے بی بی سے جماع نہ کر سکا کیونکہ  
 بڑھاپے کی وجہ سے بکرے جماع نہیں کیا جاسکتا۔  
 فیہیات میں بی بی آسیہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فائدہ: پہلی نے لکھا کہ الاحصان للفرج سے فرج انقیص مراد ہے یعنی کپڑے میں کسی قسم کا سوراخ نہیں اور  
 ہر طرح سے پاک اور صاف ہے۔

فائدہ: انقیص میں چار فروج ہوتے ہیں:

۱۔ دو استین ۲۔ اوپر کا حصہ ۳۔ نیچے کا حصہ

اس میں قرآن میں بی بی مریم کی پاکدامنی اور تقویٰ و طہارت کو ایسے احسن طریق سے بیان فرمایا کہ کسی جاہل کو معمولی  
 سے معمول شک کی بھی گنجائش نہ ہو۔

فائدہ: انکشاف میں ہے کہ الفرج میں انقیص کا پھٹنا اور احصان یعنی منع کرنا: فنفتحنا فیہ۔ فادسبیبہ  
 نفع یعنی کسی شے میں بھونک مارنا یعنی اس سبب سے مرنے اس کی فرج میں بھونکا۔ اس معنی پر فرج میں گریبا  
 ہو گا ویسا کہ کاشفی صاحب نے لکھا کہ ہم نے بی بی مریم کے گریبان میں بھونکا۔ اور حضرت بخاندی قدس سرہ  
 نے اپنی تفسیر عین المعانی میں یہی معنی لکھا ہے کما قال فی الفرج ای فیما الفرج من حیثہا۔ یعنی ہم نے  
 اس مقام پر بھونکا جو اس کے گریبان کی جگہ کا سوراخ ہے اور ضمیر مذکور لانے میں یہی معنی قریب تر  
 ہے اور یہ بات الاستخدام کے قبیل سے ہے کیونکہ لفظ فرج سے عضو مخصوص مراد ہے لیکن ضمیر سے  
 فرج دوسرا معنی ملا لیا گیا ہے یعنی گریبان۔ اور فرج سے مطلق سوراخ کا معنی قرآن مجید میں مستعمل

ہوا کمال و ماہما من فرج۔ ایسے ہی نفع کا اسناد مجازی ہے یعنی اس نفع سے حضرت جبریل علیہ السلام مراد ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ جبریل علیہ السلام نے ہمارے حکم سے بی بی مریم کے گریبان میں پھونکا۔ من روحنا ہماری اس روح سے جسے ہم نے بلاد اسلا پیدا فرمایا۔ روح کو اپنی طرف مضاف کرنا اضافت تشریفہ ہے جیسے ظہر بیتی میں اضافت تشریفہ۔ سورہ انبیاء میں یوں ہے فنفخنا فیہا منہمیر کا مرجع بی بی مریم ہے یعنی ہم نے بی بی مریم کے پیٹ میں اس روح کے پیٹ میں اس روح سے زندگی بخشی اور اس کے پیٹ میں اس روح سے پیدا فرمایا جو صرف ہمارے حکم سے بلا واسطہ تھا اور یہ تخلیق عارت عامہ کے برعکس تھی یعنی ان کی پیدائش اس طرح نہ تھی جیسے نسل انسانی کا عام قاعدہ ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق جبریل علیہ السلام کے ذریعے ہوئی جو ہماری روح ہیں وہ اس لیے جبریل علیہ السلام نے بی بی مریم کے گریبان میں پھونکا تھا اور ان کی پھونک کا اثر بی بی مریم کے پیٹ کے اندر پہنچا یا معنی یہ ہے نفع کا فعل ہم نے ہی کیا اور بعض قرآن میں یہاں پر فیہا ہے جسے سورہ انبیاء میں ہے لیکن معنی میں کوئی فرق نہیں۔

**صاحب روح البیان کی تحقیق** فقیر صاحب روح البیان کو یہاں ایک مخفی معنی اول پر مبنی ہے وہ یہ کہ اگرچہ پھونک گریبان پر تھی لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو پانیوں سے پیدا کیے گئے۔

(۱)۔ متحقق پانی بی بی مریم کا۔

(۲)۔ متوہم جبریل علیہ السلام کی پھونک سے گریبان پر اور یہ پھونک بمنزلہ پانی کے تھی جو فرج میں پڑی یعنی وہ روح جو پھونک سے فرج میں پڑی وہ بمنزلہ پانی کے تھی اور اسے اگرچہ براہ راست پانی نہیں کہا جاسکتا لیکن پانی کا حکم ضرور رکھتی ہے کیونکہ روح اسی سے پیدا ہوا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فنفخنا فیہ۔ یعنی ہم نے فرج میں پھونکا۔ اسے تم فرج القیم سے تعبیر کرو یا عنود معروف سے۔ لیکن میری اس تقریر کو وہی مانیں گے جو ادبیاء کرام ہیں اور جنہیں روایات کا علم ہے مادہ پرست اور ظاہری گروہ اسے قبول نہیں کریں گے۔

و صدقت۔ اس کا عطف احسن پر ہے بکلمات ساتھ اور اپنے رب کے کلمات یعنی صحف

بمنزلہ من اللہ علی الانبیاء علیہم السلام کی تصدیق کی۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ کلمات مبارکہ سے وہ شرائع و احکام مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ نے کلمات بمنزلہ سے اپنے بندوں کے لیے مشروع فرمائے۔

فائل ۱۱ بعض نے کہا ان کلمات سے وہ بشارات مراد ہیں جو جبریل علیہ السلام نے بی بی مریم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بتائیں سنائیں۔

وکتبہ اور وہ جملہ کتب اللہ تعالیٰ سے انبیاء علیہم السلام کو عطا ہوئیں اس سے صحیفے اور دیگر جملہ کتب الہیہ شقہ نہ و متاخر سب مراد ہیں۔

وكانت من القانتين۔ اور معنی وہ منجمد ان نیک لوگوں جو طاعت الہی پر مداومت کرتے ہیں۔ اس معنی پر یہ مرثیہ ہے اور عین المعانی نے قانتین بمعنی مطیعین اور سبداً قنطی میں متکلف بیٹھنے والے مراد لیا ہے اور صیغہ جمع مذکر باعتبار تغلیب کے ہے اس میں اشارہ ہے کہ طاعت الہی بجالانے میں وہ مردوں سے کچھ کم نہ تھیں۔ ان کی اس علوہی سے انھیں گویا مردوں میں شمار کیا گیا یا معنی یہ ہے کہ وہ بھی منجمد قانتین کی نفس سے تھیں کیونکہ مرثیہ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون علیہ السلام کی اولاد سے تھیں۔ اس معنی پر یہ مرثیہ ابتدائے غایت کے لیے ہوگا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں میں اکمال بکثرت ہیں لیکن چار کامل عورتیں ۱۔ عورتوں میں صرف چار ہیں ۱۔

۱۔ آسیہ بنت مزاحم ۲۔ مریم بنت عمران ۳۔ خدیجہ بنت خویلد ۴۔ فاطمہ بنت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور عائشہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت عورتوں پر ایسے ہے جیسے ثرید کی جہاں طعاموں پر۔

فائل ۱۱ اہل عرب ثرید سے بڑھ کر کسی طعام کو نہیں سمجھتے تھے یہاں تک اس کا لقب بمحوجۃ الجنتہ ہے۔ وہ اس لیے کہ ثرید گوشت کے ساتھ مل کر جامع الغداء واللذت بن جاتا ہے اور اسے آسانی سے کھایا جاتا ہے اور لطف یہ ہے کہ اس کے چبانے میں مشقت بھی نہیں اٹھانی پڑتی

فضائل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ وسلم نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت میں بیان فرمائی کہ وہ جن خلق کے ساتھ بیٹھے بول اور فصیح لہجہ اور کھری طبیعت اور پختہ عقل اور شوہر سے محبت جیسی نعمتوں سے نوازی گئی ہے اور وہ شوہر واری اور گفتگو کرنے اور اس سے مانوس ہونے اور اندامی کی صلاحیت رکھتی ہے۔

نکتہ ۱۔ سب سے بڑھ کر کہ بی بی نے بچپن سے جوانی تک جو کچھ سیکھا وہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سیکھا بخلاف دیگر اراج مہترات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے کہ انہیں یہ دولت نصیب نہ ہوئی۔ نیز

روایات کثیرہ بتانی ہیں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہیں اور کسی بی بی سے مروی نہیں اور حضور  
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

خذو ثلثی دینکم من عائشة

ترجمہ ۔ اپنے دین کے ایک تہائی عائشہ رضی اللہ عنہا سے حاصل کرو ۔

اسی لیے امامیہ فرمایا

واللصدیقة المرجعان فاعلم

علی الزہراء فی بغض الخصال

فائدہ ۔ بعض ائمہ میں بی بی عائشہ کو بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا پر ترجیح ہے ۔

تنبیہ ۔ اس سے یہ سمجھیں کہ بی بی فاطمہ الزہراء سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مطلقاً افضل ہیں بلکہ ہمارے  
نزدیک مطلقاً فضیلت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ہے جیسا کہ حدیث مذکور دلالت کرتی ہے اور  
بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کو زید سے تشبیہ دے کر جملہ عورتوں سے فضیلت کا اظہار ہے جن میں علی  
سے بی بی فاطمہ مستثنیٰ ہیں کیونکہ زید کی تشبیہ ازواج کی وجہ سے ہے اور بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا  
تو تخت بگڑ ہیں ۔

صاحب روح البیان کو نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے فقیہ (صاحب روح البیان) اکبر سے

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کا شرف

اوبھی فرما رہے ہیں عائشہ ست النساء اللاتی اجتمعن اس معنی میں نے یہ سمجھا کہ

ان چھ بیبیوں میں سے ہیں جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نکاح میں آئیں گی اور یہ چھ ان نواز و نوح  
مطہرات میں سے ہیں جن کی فضیلت برابر ہے لیکن عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت شہرہ ہو گئی اور  
آپ کو افضل النساء النبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پکارا جانے لگا لیکن بیبیوں کی فضیلت کسی حکمت  
مخفیہ کی وجہ سے پوشیدہ رہی نیز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ان میں سے کسی وجہ سے  
مشہور نہیں کیا ۔

فائدہ ۔ حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ مزدوں میں فضیلت ذابے بہت اور عورتوں میں کم ہیں یہ رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس کے بعد کی بات ہے ورنہ اس کے قبل زمانہ مختلف رہے ۔

حضرت مافظ قدس سرہ نے فرمایا

نشان اہل خدا مایقشت با خود دار  
 کہ در مشائخ شہرائیں ایں نشان نمی بینم  
 ترجمہ: اہل اللہ کی نشانی عشق اور خود داری ہے لیکن انہوں نے یہ علامت میں اپنے شہر میں نہیں دیکھ رہا۔  
 حضرت عارف جامی قدس سرہ نے فرمایا:

اسرار عاشقاں را باید زباں دیگر  
 دزدان کہ نیست پیدا در شہر ہم زبانی  
 ترجمہ: عاشقوں کے اسرار بیان کرنے کے لیے دوسری زبان چاہیئے لیکن انہوں نے میرے شہر میں اس طرح  
 کے ہم زبان نہیں ہیں۔

واللہ الہادی  
 صاحب روح البیان نے اس سورۃ کی تفسیر سے رجب شریف کے اوائل میں ۱۱۶۷ھ میں فراغت پائی۔  
 اتفاق کی بات

فقیر ادبی غفرانے اس کے ترجمہ سے ۲۵ رجب المرجب شریف ۱۲۸۷ھ بروز سوموار جامع الانوار  
 قبل از سلوۃ عصر فراغت پائی۔



# فہرست مضامین فیوض الرحمن

## ترجمہ تفسیر روح البیان

### ۲۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۲	امام زین العابدین رضی اللہ عنہ اور عراقی	۳	تقدیم اللہ کا پہلا رکوع عربی
۲۴	تفسیر الم تر انا الذین نہما عمل النجوى	۵	" " " " اردو ترجمہ تفسیر
۲۵	تفسیر واذا جاءوك جیوک الخ	۶	واللہ یسمع تحاور كما الخ کی تفسیر
۲۷	وہا مستجاب بربہ ہود	۸	ادب سیدنا عمر رضی اللہ عنہ
۲۸	تفسیر یا ایہا الذین اذنا جیم (الآیۃ)	۱۰	تفسیر الذین یظاہرون منکم الخ
۲۹	تفسیر انما النجوى من الشیطان (الآیۃ)	۱۲	تفسیر وانہم لیقولون منکر من القول الخ
۳۰	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا خواب	۱۴	تفسیر والذین یظاہرون منکم من لسانہم
۳۱	تفسیر یا ایہا الذین آمنوا اذقیلکم (الآیۃ)	۱۷	تفسیر فمن لم یجد فصیالہ (الآیۃ)
۳۲	اہل کلیلۃ اہتمام عجیب اور منافقوں کا عقاب	۲۱	معجزہ واختیار رسول صلی اللہ علیہ وسلم
۳۳	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کیے ادبوں کیساتھ دستور و مشور (حاشیہ)	۲۳	تفسیر ان الذین یحبون اللہ ورسولہ
۳۴	گستاخوں کے متعلق اسلاف کا فتویٰ (حاشیہ)	۲۵	تفسیر یومہم یبعثہم اللہ (الآیۃ)
۳۵	تفسیر یرفع اللہ الذین آمنوا الخ	۲۶	حاضر و غایب اور رد و ہایہ دیوبندیہ (حاشیہ)
۳۸	فضائل علماء	۲۷	رکوع عربی البقرۃ اللہ یعلم الخ
۳۹	علماء کی شفاعت	۲۸	رکوع ہند کا ترجمہ اردو
۵۱	شان و کمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹	تفسیر آیت البقرۃ اللہ یعلم ما فی السموات
۵۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شفقت برائے رسول اللہ	۳۲	علم غیب حاصل کرنے کا وظیفہ



۱۲۶	فقراء (اولیاء) اور علماء میں فرق	۱۰۱	عقیق و عجمہ کجور و تم کجوروں کے مال پ
۱۲۷	دوسرے سابق اور دوسرے حاضر کے پیرو فقیر (مشت)	۱۰۲	میں مانی کجور نے کہا المصلوۃ والسلام علیہم
۱۲۸	تفسیر ومن یوقی شیخ نفسه (الآیۃ)	۱۰۳	مدینہ پاک میں بغیر ملکی کجوریں
۱۲۹	سخاوت کے فضائل	۱۰۴	فضائل عجمہ شریف
۱۳۰	جود و سخا کا فرق	۱۰۵	ما تم کی رسم یہودیوں سے
۱۳۱	تفسیر والذین جاؤا من بعدہم الآیۃ	۱۰۶	تفسیر وما افاء اللہ علی رسولہ
۱۳۲	روافضی، مخارج اور جاہل واعظ	۱۰۷	نکتہ دہا جی کشش
۱۳۳	عربی رکوع اور ترجمہ العربی والذین	۱۰۸	تفسیر وما افاء اللہ علی رسولہ
۱۳۴	نافقوا الخ	۱۰۹	من اعلیٰ لقراء الآیۃ
۱۳۵	منافقین کی منافقت اور یہودیوں کی عداوت	۱۱۰	تفسیر کیا یوں دولت الخ
۱۳۶	اور علم غیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۱۱۱	تفسیر وما اتاکم الرسول فخذوا
۱۳۷	تفسیر لانتم اشد رعباً (الآیۃ)	۱۱۲	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا انداز
۱۳۸	تفسیر لایق لکم انکم (الآیۃ)	۱۱۳	تفسیر للفقراء المهاجرین الآیۃ
۱۳۹	تحقیق لغوی لفظ شہداء	۱۱۴	اعتبار نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ثبوت
۱۴۰	عقل نور اور حکایت	۱۱۵	فقیر کی دو قسمیں
۱۴۱	عقل کی نورانیت سے سورج بے نور	۱۱۶	تفسیر والذین بقوا الداسا (الآیۃ)
۱۴۲	تفسیر کمثل الذین من قبلہم الآیۃ	۱۱۷	انصار سے کون مراد ہیں اور الدار سے مدینہ مراد
۱۴۳	برصیص کا قصہ	۱۱۸	تفسیر لا یجدون فی صدرہم الآیۃ
۱۴۴	برصیص کی دوسری کہانی	۱۱۹	تقسیم الفی اور اینار کی حکایت



۲۵۹	تفسیر ولا جناح علیکم (الآیۃ)	۲۲۵	واقعہ ہذا پر تبصرہ ادیبی (حاشیہ)
۲۶۱	تفسیر ولا تمسکوا بالعصم الکوفہ	۲۲۶	حکایت آیت کے نزول پر طلب رضی اللہ عنہ بیہوش ہو گئے
۲۶۲	تفسیر سسکوما الفقع (الآیۃ)	۲۳۰	تفسیر ویفعلہ منکم الخ
۲۶۵	تفسیر فالتواذین ذہبت اذ واجہم الآیۃ	۲۳۱	حکایت احمد خضر وہ رحمتہ اللہ علیہ
۲۶۷	تفسیر یا ایہا النبی اذ اجاء المؤمنات	۲۳۲	تفسیر ان یشفقوکم (الآیۃ)
۲۶۹	لواطت کی مذمت اور عارفوں سے طہی کا حکم	۲۳۳	تفسیر قد کان لکم (الآیۃ)
۲۷۱	لواطت کی غریباں (طبی قاعدہ) حاشیہ	۲۳۷	تحقیق آنر ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا (حاشیہ)
۲۷۲	لوطیوں کے مقتدا و پیشوا	۲۳۹	تاریخ کون تھا
۲۷۴	لوطیوں کا انجام برباد	۲۴۱	ذکر فضیلۃ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۲۷۵	لواطت کی مذمت از احادیث	۲۴۲	تفسیر لقد ن لکم (الآیۃ)
۲۷۵	قیامت کی علامت لواطت کی کثرت	۲۴۵	رکوع عربی عسی اللہ ان یجعل الخ
۲۷۶	لوطی قاتل	۲۴۶	ترجمہ رکوع مذکور
۲۷۷	لوطی کی سزا	۲۴۷	تفسیر آیت عسی اللہ ان یجعل (الآیۃ)
۲۷۸	تفسیر ولا تاتین بہن (الآیۃ)	۲۴۹	تفسیر لا بینہما کم الخ
۲۷۹	رد شیعہ	۲۵۱	تفسیر انما بینہما کم اللہ الخ
۲۸۲	فتح مکہ میں بیعت کی کیفیت	۲۵۲	ہجرت کا اعجوبہ
۲۸۳	فضیلت نبی بنی ہندہ	۲۵۴	بد مذہب سے نکاح و نیاہ
۲۸۷	صوفیہ کا طریقہ بمطابق سنت	۲۵۶	جاہل صوفیوں کی ایک غلط دلیل
۲۸۵	تفسیر یا ایہا الذین لا تاتوا (الآیۃ)	۲۵۷	جاہل صوفیوں کی تردید

۳۱۰	فضائل حنور علیہ السلام علی اللہ علیہ وسلم عجیب و غریب	۲۸۷	قبر میں کا ذکر کا حال
۳۱۱	احمد علیہ السلام کے نام کا نکتہ	۲۸۸	سورۃ الصف کا رکوع عربی
۳۱۲	محمد نام والے لوگ	۲۸۹	سورۃ الصف کے رکوع کا ترجمہ
۳۱۳	اسماء النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۲۹۰	تفسیر سبح للہ الایۃ
۳۱۴	بعض اسماء النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرح	۲۹۲	تفسیر مقتا عند اللہ الایۃ
۳۱۱	تفسیر فلما جاءهم (الایۃ)	۲۹۲	یہ عمل وا عطف
۳۲۱	تفسیر ومن اظلم (الایۃ)	۲۹۲	تفسیر ان اللہ یحب الذین (الایۃ)
۳۲۴	اولیائے کرام کی شان	۲۹۴	تعارف عبدالذین اولیاء رضی اللہ عنہ
۳۲۴	تفسیر ہوا الذی ارسل (رسولہ الایۃ)	۲۹۸	اغلاط العوام (انہوں نے)
۳۲۷	دین کی اقسام	۲۹۹	حنور علیہ السلام کو پناہ دیا گیا
۳۲۸	رد و لابی جماعت اور اس کی ذریعہ جماعتیں	۳۰۰	گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انجام
۳۲۹	عربی کو مع ترجمہ یا ایہا الذین	۳۰۱	تفسیر واذا قال عیسیٰ بن مریم (الایۃ)
۳۳۰	آمنوہل اذ تکبر (الایۃ)	۳۰۲	مدح امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۳۳۱	تفسیر آیت یا ایہا الذین آمنوہل اذ انکم (الایۃ)	۳۰۵	فضائل محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۳۳۲	اہل بدعت یعنی بد مذہب جہاد	۳۰۶	ربا پرچہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۳۳۵	ترجید کی اقسام	۳۰۷	اسم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معنی
۳۳۷	جنات (جمع جنت) کی تعداد	۳۰۸	اسم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نکتے اور حجج
۳۴۱	تفسیر واخریٰ تحبونہا الایۃ	۳۰۹	تمنائے موسیٰ علیہ السلام کہ محمد صلی اللہ علیہ
۳۴۳	تفسیر یا ایہا الذین آمنو کو نوافل اللہ الایۃ	۳۰۹	وآلہ وسلم کے امتی ہوں

۳۴۲	حارث بن مسعود کی تحقیق	۳۴۲	رکوع عربی مع ترجمہ یا ایہا الذین
۳۴۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حوالے	۳۴۳	امنوا انذری الخ
۳۴۵	یساریوں کے مابین فرقے	۳۴۳	اذان خطبہ مسجد منورہ پر تحقیق اولیٰ مائتہ
۳۴۷	سورۃ الجمعہ کا پہلا رکوع عربی	۳۴۵	تحقیق الجمعہ اور اسلام کا پہلا جمعہ
۳۴۸	سورۃ الجمعہ کے پہلے رکوع کا ترجمہ	۳۴۴	مسجد قبا کی سنگ بنیاد
۳۴۸	تفسیر سبح لله ما فی السموات وما فی الارض الآية	۳۴۸	تفسیر فاذا قضیت الصلوة (الایۃ)
۳۵۰	عرب کی قبیلوں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قومیں	۳۸۰	یوم الجمعہ کے مکمل فقہ
۳۵۱	آپ کے آٹھ ہونے کے باوجود کھانا پڑھا جانتے تھے	۳۸۳	فضائل جمعہ
۳۵۲	شیعہ پیغمبر علیہ السلام ہمارے حضور علیہ السلام کے	۳۸۴	خطبہ مسنونہ اور ایک خطبہ مسنون
۳۵۲	کتاب و حکمت کی مراد	۳۸۷	صحابہ پر اعتراض از شیعہ کا جواب
۳۵۳	صحابہ کی شان کمال	۳۸۷	حضرت بھول مع خلیفہ بغداد
۳۵۵	حضور علیہ السلام کے والدین کے ایمان کا ثبوت (حاشیہ)	۳۹۲	نماز جمعہ کے بعد دعا بارگاہ
۳۵۷	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام اہل جنت و ناکاظم	۳۹۲	سورۃ المنافقون کا پہلا رکوع عربی
۳۵۸	عرب کو عجم پر فضیلت	۳۹۵	” ” ” کے پہلے رکوع کا ترجمہ
۳۶۰	تفسیر مثل الذین حملوا التوراة الآية	۳۹۴	تفسیر اذا جاءکم المنافقون الآية
۳۶۲	تفسیر قل یا ایہا الذین ہادوا الآية	۳۹۹	تفسیر اتخذوا عیالہم (الایۃ)
۳۶۷	تفسیر قل ان الموت الذی (الایۃ)	۴۰۰	تفسیر فطیع علی قلوبہم الآية
۳۷۱	فلاحون سے خروج کی ممانعت	”	تفسیر واذار ایتہم (الایۃ) منافقوں کے غرض
		۴۰۴	تفسیر تحسبون کل صبیحۃ (الایۃ)